

妙諦法音

隨念三寶經

法尊法師譯

南無本師釋迦牟尼佛

自歸於佛 當願眾生 紹隆佛種 發無上意

自歸於法 當願眾生 深入經藏 智慧如海

自歸於僧 當願眾生 統理大眾 一切無礙

隨念三寶經

隨念佛經

佛薄伽梵者，謂：如來・應・正等覺・明行圓滿・善逝・世間解・無上士・調御丈夫・天人師・佛薄伽梵。

諸如來者，是福等流，善根無盡。

安忍莊嚴，福藏根本，妙好間飾，眾相花敷，行境相順，見無違逆。

信解歡喜，慧無能勝，力無能屈。

諸有情師，諸菩薩父，眾聖者王，往涅槃城者之商主。

妙智無量，辯才難思，語言清淨，音聲和美。觀身無厭，身無與等。

不染諸欲，不染眾色，不染無色。

解脫眾苦，善脫諸蘊，不成諸界，防護諸處。
永斷諸結，脫離熱惱，解脫愛染，越眾暴流。
妙智圓滿。住去、來、今諸佛世尊所有妙智。不住涅槃，住真實際。
安住遍現一切有情之地。
是為如來正智殊勝功德。

隨念法經

正法者，謂：善說梵行。

初善、中善、後善。義妙、文巧。

純一、圓滿、清淨、鮮白。

佛薄伽梵，善說法律。正得，無病，時無間斷。

極善安立，見者不空，智者各別內證。

法律善顯，決定出離，趣大菩提。無有違逆，成就和順。具足依止，斷流轉道。

隨念僧經

聖僧者，謂：正行、應理行、和敬行、質直行。
所應禮敬，所應合掌。

清淨功德，淨諸信施，所應惠施，普應惠施。

受持及讀誦 讚歎並宣說 福慧俱增長 災障悉消除 現眷咸安康 先親得超昇 見聞與隨喜 皆共成佛道

隨念三寶經淺說

法尊法師口說 弟子雲根記

序言

凡是佛陀的弟子，當隨時憶念所皈依的三寶功德，培養自己對三寶的虔誠信敬心。從而輾轉地、深刻地對三寶功德加深瞭解和體會，引生滋長自己善法之欲。從而發起精進勇猛之行。由憶念三寶功德，生善法欲、起精進行故，行者也能如實學習佛陀斷除一切過失、證得一切功德。是謂發菩提心，行菩薩道。憶念三寶功德，是佛陀弟子純潔信仰、修學佛法的基本法門。

現從我國藏文經典中檢出《隨念三寶經》譯成漢文，並加以淺說，裨初學佛法的人能夠初步地瞭解到三寶功德，樹堅信幢，起饒益行。此經，是西藏僧眾中每天進食前必誦之經典，大似漢地僧眾之誦念《供養文》。

在藏文中有兩種：一保存在大藏經中，一別行流通，而詞句間稍有出入。今從大藏經中譯出。原譯不著譯師之名。

隨念三寶經淺說

聖隨念佛經

佛薄伽梵者，謂：如來·應·正等覺·明行圓滿·善逝·世間解·無上士·調御丈夫·天人師·佛薄伽梵。

這是稱頌、憶念如來具足十種功德名號。

佛薄伽梵是總標，以下是別列十號。

《瑜伽師地論》「簡名《瑜伽》」把無上士與調御丈夫合為一號，將佛與薄伽梵離而為二號。

而《大智度論》則把前者離之為二，不加薄伽梵。

也有經論開無上士、調御丈夫為二，而合佛、世尊為一的。

開合雖有不同，通稱為十號則一。

佛，完整的古印度語音，應為「佛陀」(Buddha)，是「覺悟」或「增廣」的意思。

由於佛「已斷盡煩惱障和所知障，覺慧增廣。」故得是稱號。

又，由於佛「為救護彼無知睡眠所昏迷之有情，令其醒悟。」故得是稱號。

又，由於佛「對於一切所知境界，妙智增廣。」故得是稱號。

一是約斷德圓滿，二是約悲德圓滿，三是約智德圓滿。是三種德具足圓滿，號稱佛陀。

〔引文未出經名，均見藏文世親菩薩《隨念佛經釋》〕

薄伽梵 (Bhagavan)，也是古印度語音譯，有「破壞」、「具有」二義。

顯示佛能破除四魔。於破四魔中，尤以破除天魔為最。謂佛在菩提樹下，破除魔軍而成正覺，號**薄伽梵**。

又，**薄伽梵**具有「自在、熾盛、端嚴、名稱、吉祥、尊貴。」六義而得名。漢文經典，專就「尊貴」一義，譯稱「世尊」。六義廣如《佛地經》說。

《瑜伽》就破壞與具有二義而說，即「能破諸大力軍眾，具多功德，名薄伽梵。」

梵語「多陀阿伽陀」(Tathāgata)，漢文譯**如來**，藏文也有譯「如去」的。是「如實無倒宣說正法」之意。

《瑜伽》說：「言無虛妄，故名如來。」正是顯諸佛如實說法的德號。

應，是梵語「阿羅漢」(Arhat)的意譯，古譯為「應供」。謂：佛已斷盡一

切煩惱，應受人天供養而無愧德。

「阿羅漢」原具三義，曰「殺賊」，曰「無生」，曰「應供」。

「阿羅」是賊義，「漢」是殺義。佛已能斷盡損害有情一切煩惱怨賊故。

又「阿羅」是生義，「漢」是無義。「阿羅漢」于五趣、四生等生死法中，不復生故。

又，譯為「應」者，如《成唯識論》釋，謂應永害煩惱怨賊，應受世間微妙供養，應不復受分段生死，故得「應」名。也即是《瑜伽》說的：「已得一切所應得義，應作世間無上福田，應為一切恭敬供養，是故名應。」

阿羅漢三義，雖為聲聞乘人極果所共有。在佛的十號中，以「應永害一切煩惱怨賊」的斷德圓滿而立稱，二乘人雖斷煩惱，而尚餘習氣故。

正等覺是梵語「三藐三菩提」(samyak-sambuddha)的意譯，謂：佛能真正無倒遍覺諸法。

有些譯師譯為「正遍覺知」或「正等正覺」等等。

《瑜伽》稱為「如其勝義覺諸法故，名正等覺。」則是顯諸佛智德圓滿以立

號。

梵語「鞞修遮羅那三般那」(Vidyācaraṇa-saṃpanna)，意譯明行圓滿或「明行足」。

明，指智證。行，指實踐修行。佛于二者，圓滿具足，故得是稱號。

若就法門具體內容來說，八聖支道中的正見為明。正思惟、正語、正業、正命、正精進，正念、正定為行。佛果菩提的大道，以八聖道為目為足，才能到達究竟涅槃。明如目，行如足，目足並運，直入寶所。

約三增上學說，慧是明，戒定是行。三學圓滿，方能成佛。

更廣泛的來說，宿命明「宿住隨念智通」，天眼明「生死智通」、漏盡明「漏盡智通」的三明為明。明前之「戒圓滿、行圓滿、防護圓滿，及現法樂住之增上心學」為行。

一般佛經中，有如下的敘述，謂：佛於菩提樹下，最後夜思惟證得「三明的過程是：初夜分觀察前際，得宿住隨念智證通，能遍見一切有情過去無量生事。中夜分遍觀一切所應斷法、所應證法、所應覺法，即能永斷、證得、現正

等覺。後夜分得漏盡證通。如是，成一切智，圓滿三明。

于三明前，所應修習之「行」：

①戒圓滿，謂具六支，即「善受尸羅〔戒〕、安住別解脫律儀、軌則圓滿、行境圓滿、于諸小罪見大怖畏、受學學處」〔《瑜伽論·聲聞地》卷二十二廣說此法〕六支圓滿，戒才清淨。為得清淨三摩地故，應修正行圓滿，謂于一切威儀中安住正知。

②防護圓滿，謂使眼、耳等根，于見色聞聲等境時，不取行相，不取隨好，防護諸根故，即能修習妙三摩地。這裡指的妙三摩地，就是現法樂住四種靜處增上心學，是中以第四靜慮修諸功德力量為最勝。由修得清淨三摩地，即能修習六種神通，謂神境通、天耳通、他心通，加上三明，總稱三明六通。

從清淨戒、四靜慮到證得三明，是為「明行圓滿」。

佛為人天大師，明行圓滿功德之因唯佛究竟，故立是果號。

善逝是梵語「修伽陀」(Sugata)的意譯，也有譯為「好去」、「好說」等。逝，是去或到義。善，是有不退轉或究竟無餘義。由不退轉義，安隱而逝，

說名善逝。

外道異學雖也有得定得通，但其功德定會退失，不名「善逝」。二乘有學、無學所得功德雖不退失，然非圓滿通達一切所知境，也不名「善逝」。於此二義，唯佛為最，故立是號。

世間解是梵語「路伽儼」(Lokavid)的意譯，也有譯為「知世間」的。佛化世間，以二事顯：①洞解世間有情，誰於佛有緣，誰於佛無緣。②調伏世間有緣有情。

諸佛世尊晝夜六時，常以佛眼洞察世間諸有情類，升沉諸趣，誰陷欲泥，誰樂善淨。於於受化，方便濟拔令出苦輪。謂：於無善根者令種善根，於已種善根者令得增長，置人天路，趣涅槃城。故，佛於世間，不唯洞解有情世間，亦能洞解非情的器世間，以是智德號**世間解**。

故《瑜伽》說佛是「善知世界及有情界，一切品類染淨相故，名世間解。」**無上士調御丈夫**，是顯示佛教化有緣有情世間的功德。

梵語「阿耨多羅」(Anuttara)，意譯**無上**。

「富樓沙・曇藐・薩羅提」(puruṣa-dāmya-sarāthi)・意譯調御丈夫。佛於有情中，最上第一。猶如涅槃，於法中最上第一。此號具四義：

①謂於難調伏有情中，具用殊勝調御方便法門，如貪煩惱重的難陀，瞋煩惱重的指蔓，癡煩惱重的優樓頻羅迦葉等，諸難調者悉能調伏故；

②顯佛所說調伏法門殊勝易行，謂以遠離欲樂、遠離無益苦行二邊之八聖支道的中道教調伏有情故；

③以最勝大涅槃果調伏有情故；

④令所調伏有情畢竟不退故。

具足四義，唯佛得號**無上士調御丈夫**。

佛不僅於有緣有情、即無緣有情也能普令饒益。

云何無緣有情？謂：無三乘解脫種姓。佛於是輩，以五戒、十善方便法門，安置人天善趣。

云何有緣有情？謂：具三乘解脫種姓。佛於是以聲聞、緣覺、菩薩之法，安置三乘三種菩提。

復於不定種有情，佛終令其趣入無住大般涅槃。

《瑜伽》言：「一切世間，唯一丈夫，善知調心，最勝方便。是故，名無上士調御丈夫。」正是顯示出佛化有情隨機設教的殊勝功德。

梵語「舍多提婆魔菟舍喃」(śāstā devamanuṣyāṇām)，意譯為天人師。謂：佛說法利生事業所依止處，唯天與人二趣。謂：五趣中，唯這二趣，是五種姓中，無姓天人與三乘種姓所共同受生之處，諸佛唯現生人間，於人間天上說法教誡，等益有情，令趣善趣與安隱涅槃。

有情緒趣中，唯人與天是能堪受佛法的法器，也唯佛能教導令其受益。故，佛稱天人之師。

《瑜伽》說「佛能正教誡，教授天人，令其離一切眾苦。是故，說佛名人天師。」

佛薄伽梵，即「佛世尊」的譯音。具足所有功德圓滿無缺，曰佛世尊。

諸如來者，是福等流，善根無盡。

這是稱頌、憶念佛，是福德大河，等流不絕。是善根源，吸之不竭。緣凡夫

異生所修福業，感異熟果，報盡福銷。定性二乘所修善根，入無餘依涅槃。唯佛在累劫修菩薩諸福德行，不因感勝異熟果而銷亡，佛之本身即是福德之等流，相續不斷故。緣大乘菩薩修福德行，但為利益有情，回向有情，不為自己獲福德之勝異熟果的正報、依報故。而有情世間，即為佛之無窮無盡福德等流因，能引生無窮無盡之福德等流果，稱為「福德等流無盡」；而更名為無量無盡的有情而起無邊廣大利益的事業，成為攝化有情之福德大河。同時，佛永遠不入無餘依涅槃，其所增長之圓滿善根也永遠不會灰滅，故「善根無盡」。因此，經論稱讚佛身常住，正是由於佛的往昔修集福德願力弘深，福果等流不絕；而且盡未來際隨諸有情，不加功用成為有情福德的大河、善根的源泉。

安忍莊嚴，福藏根本，妙好間飾，眾相花敷，行境相順，見無違逆。

這是稱頌、憶念佛，于有情利樂事業所顯示之微妙色身。佛身德相，具五圓滿：

安忍莊嚴，是頌佛身的根本因圓滿。謂：佛色身端嚴之果，由根本因圓滿故。經言：「醜惡之道，謂忿與恨」。即指有情醜惡之身，原於忿恨。而佛在

因地修行中，于諸極違逆境而修習安忍自性，不動忿恨，斷除安忍障礙，「由安忍故當得端嚴」妙好色身。佛身一一相好，雖各有不同功德，而根本主因則在安忍。

福藏根本，是頌佛身差別因圓滿。謂：佛色身之一一支節、一毛一髮的相好，都由於修習無盡福德之因以成之。如《無盡慧經》說精進無盡、福德無盡中，舉出佛相好差別之因，有如下的不同：由十倍一切有情的福聚，才能感得如來一毛孔；百倍全身毛孔的福聚，才能感得如來一隨好；千倍一切隨好的福聚，才能感得除白毫相、頂髻相、法螺相以外的其它二十九種妙相之一相。感得眉間白毫相，要由萬倍二十九相福聚；感得頂髻相，要由十萬倍白毫相福聚；而如來法螺相的感得，則要具有十萬俱胝頂髻相的福聚。故佛身者，是無盡福德之寶藏，是無盡福德之根本總聚。

妙好間飾，眾相花敷，是頌佛身自體圓滿。謂：佛色身是以三十二相、八十隨好圓滿端嚴為自體，一般稱為「相好莊嚴」。八十隨好，是三十二相的伴屬莊嚴，曰**妙好間飾**。三十二相，是八十隨好的主體莊嚴，曰**眾相花敷**。

行境相順，是顯示佛身分位元圓滿。謂：佛於行住坐臥、動靜語默一切威儀中，最為端儀故。

見無違逆，是頌佛身所作圓滿。謂：佛身所起一切動作，垂手揚眉、顧視警效等等，有情若見、若聞，無不發起虔敬淨信，生長功德。

信解歡喜，慧無能勝、力無能屈。

這三句是稱頌、憶念佛陀利生事業圓滿成就。利生事業所被益之機，是統指一切有情，而以人為主。在人中，能往佛所而見佛聞法的有兩種人：①有著信仰心情的人，②挾著好勝心，要與佛較量一下智力的人。在有信心人中，有的原是聞佛美德稱譽，也帶著聞名不如見面的懷疑心情而往佛所，一見佛後，心開意解；有的是一聞佛名，即歡喜心而往佛所，一見佛後，淨信倍增。前者是處中有情，後者是具信有情。故，佛是這兩種信解有情歡喜之因。

在挾著好勝心情往到佛所的有情中，有的自恃智力，有的自恃威力而往佛所。而佛是具足殊勝慧者，使自恃智力者折驕慢幢；佛是成就殊勝勝他業者，使自恃威力者失其氣焰。故稱佛是慧無能勝，力無能屈。

諸有情師，諸菩薩父，眾聖者王，往涅槃城者之商主。

這四句是稱頌、憶念佛為一切有情，以平等慈作饒益事業。謂：有情種姓雖有差別，而同在佛的平等饒益的慈悲心中所攝受。如佛為惡趣受苦有情放光現身，令起淨信，置於善趣。佛為雖生善趣無解脫緣的有情（如上說的，以好勝心而往佛所的兩種有情），佛以方便調伏其心，令行佈施等世間樂道。佛為具有淨信（即前說有信心的一種有情）、有解脫緣的有情，未種善根者令種，已種善根者令熟，已熟者如其種姓安置于聲聞菩提、佛果菩提而得解脫。以佛能如是為一切有情遍作饒益事業，故稱諸有情師。

有情種姓有已轉位和當轉位元的差別，今顯示佛對他們所作饒益事業方面也有所不同。如對已轉位的佛種姓的菩薩，出於他們累劫修大乘行，德階極地，法得自在，佛即為之授記付以佛位。佛為法王，菩薩為法王子或法臣，故稱諸菩薩父。

再如對已轉位的聲聞、緣覺種姓，依佛教法各自證得聖果，以未能荷擔法王家業故，佛不與以授記作佛，只是法王的庶民、群眾，就此稱佛為眾聖者王。

復次，如對當轉位的三乘種性有情，佛為他們廣設方便導引令趣涅槃；猶如商隊從近至遠而往寶所，佛為隊主，領導三乘商隊漸次前進趣涅槃城，故稱佛為往涅槃城者之商主。

妙智無量。辯才難思，語言清淨，音聲和美。觀身無厭，身無與等。

這六句是稱頌、憶念諸佛為饒益有情故，顯示殊勝方便。所謂方便，是指佛從三業殊勝自體而轉法輪。

初句顯佛意業，中間三句顯佛語業，後二句顯佛身業。

佛之妙智與意業俱行，故佛意業永離顛倒，以佛妙智恒現起故，因此說：智為佛意業。緣所知境無有限量，佛所成就就能知妙智亦無限量！

妙智無量，概稱佛之意業。

佛所教化有情無量，有情所要求之義利亦有無量，佛能為無量有情從自己身業、語業，施設無量義利之方便而無障礙。

龍象交參、人天海會之大會上，佛能以辯才無礙之圓滿語業，以適有情不同之機，而能滿足其不同之要求與利益。

佛的殊勝辯才，有二：①依文句，②依義理。文句無量，辯才無礙。有情無量，分析疑義無礙。佛以一音演說法，眾生隨類各得解，故稱辯才難思。

如來說法，無離虛誑不實等語業過失，遠離「聞者」身毛豎立等言說過失，遠離聲音不美等音韻過失，以語言清淨故。

由佛語業遠離一切過失，其所發出說法的聲音能悅可眾心，故稱聲音和美。佛的語言功德，圓滿具足五支梵音及六十種音聲等，具如《瑜伽》所說。

佛之身業具有所依殊勝與自體殊勝。云何所依殊勝？謂佛世尊一身分殊妙端嚴，縱令久久瞻仰猶如初觀，曰觀身無厭。

云何自體殊勝？謂佛世尊，為調伏三界五趣有情，隨處現同所調伏有情之身色、身行，以共同語言而為說法，隨類現身。故曰身無與等。

不染諸欲，不染眾色，不染無色。

顯佛為三界有情作饒益事，和其光而不同其塵的功德。佛有時住於欲界，面對諸欲而不起欲界所攝貪欲等煩惱，也不被欲界所攝有情之邪行所染汙。故曰不染諸欲。

佛有時住於色界，宣說色界禪定及禪定樂，稱揚色界有情生處功德。然，佛心不昧著四禪之樂，不愛著四禪生處與四禪功德。故曰不染眾色。

欲界、色界有情有身業、有語業，而無色界有情既無身業亦無語業。故，佛不住無色界，曰不染無色。

解脫眾苦，善脫諸蘊，不成諸界，防護諸處。

這四句是顯佛世尊唯為饒益有情，而於有情所攝諸法都無所著。三界一切有漏法，皆以苦為性。佛已斷盡有漏苦法，故名解脫眾苦。

有情心身、內外諸法，總攝為五蘊、十八界、十二處三科，是一切有漏有情所愛著處。諸蘊以再生為相，佛已無生，故曰善脫諸蘊。

有情依六根而生六識，分別六境而起愛著。佛已遠離諸界雜染，無復愛著。故曰不成諸界。

有情於六根、六境、見色聞聲等法上，易起貪愛情欲雜染，而佛世尊已善防護。故曰防護諸處。

永斷諸結，脫離熱惱，解脫愛染，越眾暴流。

究意佛位的正遍覺者，能成就斷德和智德。這四句是顯佛的斷德圓滿，為所教化有情示以規範。

解脫愛染，別行本作：「解脫諸有」。

結，即是煩惱。煩惱不斷是生死有情，煩惱永斷是正遍覺者。

未遇境界之煩惱是「結縛」相，已遇境界之煩惱是熱惱相。

煩惱之生門曰愛染，煩惱之起門曰暴流。

在未遇境界者，於追求行相之愛染門中而成結縛。在已遇境界者，于增上行為門，為熱海暴流所漂而成熱惱。唯佛世尊，永斷煩惱諸結生門之愛染，永越煩惱暴流起門之熱惱：以如是憶念，念佛斷德。

妙智圓滿。住去、來、今諸佛世尊所有妙智。不住涅槃，住真實際。

這四句是顯佛的智德圓滿，為所教化有情示以規範。

佛具三智：曰「一切種智」，曰「無差別智」，曰「無所住智」。謂佛妙智遍一切所知境，遍一切所知種相，是為妙智圓滿，即指諸佛一切種智。

三世諸佛的壽量、身形、國土等事，雖有差別。然，諸佛法身常住、周遍法

界、證平等性都無差別。故稱住去、來、今諸佛世尊所有妙智，即指諸佛無差別智。

諸佛世尊，不住異生之生死，不住二乘之涅槃，以無住為住。住于諸法平等法性。

真實際者，指諸法法性清淨真如，佛以是為住故。

安住遍現一切有情之地。

這一句是總結諸佛世尊饒益有情功德事業。謂佛世尊安住三身遍觀有情，因機施教而利益之。佛之報身住色究竟天，為十地菩薩宣說大乘法門。佛之化身示現欲界，為二乘種姓，隨其意樂差別為說聲聞、緣覺法門。為人天有情，說五戒、十善等法。而佛之法身則不說法，是報身、化身之根本，亦即二身之正因。由證得法身故，二身圓滿成就。三身圓滿成就，才能遍觀一切有情，於一切有情地現身說法。

是為如來正智殊勝功德。

如來功德殊勝，難以言表，福慧兩足，而以正智為歸，此是總結佛德。

隨念法經淺說

正法者，謂：善說梵行。

正法是標指佛所說圓滿教法。別行本缺「善說梵行」句。

善說是總贊佛所說法之功德。謂：佛如所證理說如實法，以無倒句義顯示正理，能令所化有情離妄證真。故名善說。

《瑜伽》「卷八三」謂佛說法：①文句圓滿，②于圓滿文句中，能善現等覺義。稱為善說。

梵行是指佛所說正法，即八聖支道。佛說八聖道法，有被稱為佛的「根本法輪」，有情聞者依之修習，能引生戒定慧，斷除煩惱，是能趣入無上涅槃之方便大行。故名梵行。

故，《瑜伽》亦著重言：「梵行者，謂八聖支道」。並指出于八聖支道外的三十七道品法，為「餘梵行」。

初善、中善、後善。妙義、文巧。

這六句，是顯佛所說教法之種種功德。

戒是一切功德之根本，佛所說法，無一不與戒蘊相應。故曰初善。

又，《瑜伽》稱：「初善者，謂聽聞時生歡喜故」。

復次，佛所說法，無一不與定蘊相應，以定蘊是引發毗鉢舍那之所依止，是處於戒、慧二蘊之中間。故曰中善。

《瑜伽》稱：「中善者，謂修行時，無有艱苦，遠離二邊，依止中道故」。

復次，佛所說法，無一不與慧蘊相應。慧蘊從戒、定二蘊生，它是對治煩惱及煩惱習氣，能斷除煩惱及煩惱習氣之利劍。故曰後善。

《瑜伽》稱：「後善者，謂極究竟離諸垢故，及一切究竟離欲為後邊故」。

佛運用說法言教，於中所詮顯之義理，是圓滿無倒，能引發聞者惑斷智生，獲得利益安樂。故名義妙。

如《瑜伽》說「義妙者，謂能引發利益安樂故」。

文巧，謂佛說法，所運用的文句語言，圓滿無缺，即本經稱為具足「語言清淨，音聲和美」的語言功德，以是說法，其文自巧。

《瑜伽》謂：「善緝綴名身等故，及語具圓滿故」，曰**文巧**。

純一、圓滿、清淨、鮮白。

《瑜伽》稱八聖支道，是此「純一等四妙相之所顯說」。在藏文譯世親菩薩《莊嚴經論釋》中，稱此四妙相為梵行四德。

云何稱純一？謂：佛所說法，與外道偏執苦樂、斷常等邪見而起無義邪說不相同。佛是恒說中道，顯示正理，利樂有情的。

是以《瑜伽》說：「純一者，謂不與一切外道共故。」

也是說，八聖支道是佛教三乘共法，對外道邪說則是不共法。

云何稱圓滿？謂佛說八聖支道法，是能概括對治一切煩惱之法門，亦能總攝一切法門中之最勝義理。

故，《瑜伽》說：「圓滿者，謂「於文字」無限量故，「於義」最勝故。」

云何稱清淨、鮮白？謂：依佛法八聖支道修習，而生起戒蘊防護六根，從而生起定蘊能伏諸地煩惱，慧蘊能斷除諸地相應煩惱及隨眠。解脫自地煩惱的曰清淨，解脫上地煩惱的曰鮮白。

又，《瑜伽》「卷九八」指有學聲聞見道、修道斷惑逮得無漏曰「清淨」，

無學聲聞生死漏盡、不受後身曰「鮮白」。

故，《瑜伽》「卷八三」說：「清淨者，謂自性解脫。鮮白者，謂相續解脫。」

佛薄伽梵，善說法律。正得，無病，時無間斷。

「善說法律」等句，重牒顯示佛所說正法，為諸有情作饒益功德。

在別行本，無「佛薄伽梵，善說法律」句，並把「正得」作「正見」。

謂三乘行者，依佛所說正法，勤行修習，能成聖道，能得聖果，能證涅槃，是為正得。從現見四聖諦言，則稱「正見」。

佛說正法如藥，能總對治行者煩惱及隨眠諸熱惱病。行者善順正法教導，藥到病除。故曰無病。

其所應斷煩惱及隨眠，已斷之後不復更斷。故名時無間斷。

《瑜伽》「卷八四」說：「善說者，文義巧妙故。現見者，於現法中，可證得故。無熱者，離煩惱故。無時者，出三世故。」似正解釋此段經文。

極善安立，見者不空，智者各別內證。

由佛世尊，是最初成等覺者，其所說法，善順眾機。於具有三乘菩提種姓有情，各使獲得一一菩提涅槃之果。於無種姓有情亦使獲得人天安樂。故曰極善安立。

一聞正法，終為道種，閉惡趣門，開涅槃路，乃至舉手低頭，得殊勝利益。故曰見者不空。

至於二乘有學、無學與大乘諸地菩薩，以根本無分別智各別現證二無我理。如是正理，由內慧之所觸證。故曰智者各別內證。

《瑜伽》說言：「內自所證者，唯信他等不能證故。」此揀別唯依從他聞法而不自修的人，是不能觸證正理。

法律善顯。

如來說法，無有與等。以無倒語顯自內證覺知之教。故曰法律善顯。

別行本中，此句作「世尊善說，法律中善顯」，其義不異。

決定出離，趣大菩提。

佛說自覺教言，能令聞者智生惑斷，決不與異生外道生死法共。故曰決定出

離，趣大菩提。

《瑜伽》「卷八七」有言：「由三因緣如來所說教無與等：一者宣說不共法故，二者宣說無倒法故，三者宣說自覺法故。」

無有違逆，成就和順。

又，佛所說一切經教，雖有大乘、小乘不同，然其所闡顯皆不違如實之理，其所詮義皆極和順，同一意趣。故曰無有違逆，成就和順。

具足依止，斷流轉道。

佛以正法對所教化之機，雖千差萬別，然就其所依止的施教之機，不外就其本性住種姓上說的五種。謂：佛於無性人天外，則以三乘正法，使具有三乘菩提種姓之機，教以如實修諸道。於彼彼「自乘種姓為依止」而說「彼自乘種性」之法，堪任修習自乘之道「見《瑜伽》卷三五」。故曰具足依止。

別行本作「有所依止」，其所依止，亦同指本性住種姓。

佛隨順三乘菩提種姓為所依止之機，施設三乘十二分教正法，令聞薰修習，永斷一切煩惱流轉之因，不再受有漏生死流轉之果。故曰斷流轉道。

隨念僧經淺說

聖僧者，謂：正行、應理行、和敬行、質直行。

聖僧者，標出三寶中具足種種功德的僧寶。

僧而稱聖，揀別凡夫僧，是指出家比丘、比丘尼已證有學或無學聲聞與初地以上菩薩。

見理斷惑，乃名為聖，以包括菩薩僧故。

別行本，此句作「大乘僧者」。

以下，即略舉聖僧所應具之功德：

云何為正行？謂：總括三乘聖者善能修習戒定慧三增上學之德。

《瑜伽》「卷九四」說：「若於三學，起正行時，即能超越〔當來〕如是三事」。所謂三事，是於「三學起邪行時，便不堪任超越疾病、衰老、夭歿」。諸聖僧者，已住修道位故，能於三學中時起正行。

云何為應理行？謂初果聲聞、初地菩薩，已斷見所斷惑，已證入真如空理。從是于修道位中所修諸行，皆應於理。

《瑜伽》「卷八四」說言「應理行者，住果有學者」。又言「應理行者」，是其「正道及果滅行」。

云何為和敬行？謂三乘聖者和合共處所修之「六和敬法」，即慈身業、慈語業、慈意業、利共受用、戒共受持、見共修學。

《集異門論》「卷一五」名此為「六可喜法」，指出一一行皆「能發可愛，能發尊重，能發可意。能引可愛、尊重、可意悅意，攝受歡喜，無違無諍，一趣。」

《瑜伽》「卷八四」說「和敬行者，是其無學。由彼唯于大師「指佛」正法及學處等深恭敬故」。而且說「與六堅法而共相應」。

云何質直行？調「修習八聖支道是質直行」。

《瑜伽》說言：「質直行者，如其聖教而正修行，無諂無誑，如實顯現。」所應禮敬，所應合掌。

謂：諸聖僧，是依佛正法成就正智、諸福德業故，堪受眾生之所敬禮、之所合掌。是眾生之廣大福田故，是人天眾生所應禮敬處，所應合掌處。

清淨功德，淨諸信施，所應惠施，普應惠施。

別行本作：「是福德田，大淨信施，應惠施處，大普施處。」

謂：成就三明、八解脫功德之三乘聖者，以能成就無量妙善果報故，成為大福德田，堪受人天大眾惠施供養，令行施者心淨莊嚴，資益瑜伽，趣向上義。故曰清淨功德。

復次，三乘聖者，學無學果，謂由成就三明、八解脫功德故，隨受地主幾許供施不成障礙，能使施者獲得爾許廣大利益。故曰淨諸信施。

初果聲聞僧，即能永斷見所斷惑而預入聖人之流，永不退墮於異生凡夫，具如是功德故，成為一切世間所應供養、佈施、修福之處。故曰所應惠施。

學無學果聖僧，能分斷、斷盡一切修所斷惑，不再受生死之身故，普于一切時、一切處堪為一切世間眾生作大福田，是一切眾生福德業應行惠施之處。故曰普應惠施。

至於十地菩薩出家聖僧，其所成清淨功德，淨諸信施更為殊妙。更是大福德田，所應惠施，普應惠施處。

《瑜伽》「卷二五」關於惠施具體內容有詳細的說明。首先對惠施的意義，與行惠施的施主等等，作如下說明：要動機純正即「其性無罪，為莊嚴心」，是謂「惠施」。愛好佈施，欣樂無厭，是名「施主」。次舉「所施者」即惠施的對象，謂「一有苦者，二有恩者，三親愛者，四尊勝者」。本經所說大福田處的聖僧，當是屬「尊勝者」。關於「所施物」，包括無情物與有情物，乃至自己的生命。行惠施時，于所施人，心不望報而捨所施物。是為「施相」。行施者要有淨信、正見、殷重心，恭敬心等「如法平等，不以兇暴積集財物而行惠施」，行施時用最好的東西而無後悔心，這才叫做「施」。

為什麼行施？即對上舉四種人中，有的為慈悲故，有的為報恩故，有的為愛敬信順故，有的為希求世、出世間殊勝功德故。

論說：具上諸義「而行佈施，由此因緣施性無罪，是名惠施。」

《瑜伽》「卷八四」又說：於「法、僧應延請禮敬，而行奉施。」大體上與本經憶念僧寶功德文不違，錄之如下，以供參考。其文云：「應延招者，約捨世財。應奉請者，約盡貪愛。欲求果報，是故延招。欲求解脫，是故奉請。應

合掌者，即為二事而延請時。應和敬者，應設禮拜問訊等故，應可與彼戒見同故。無上福田世應奉施者，于彼惠施果無量故。」

隨念三寶經淺說

受持及讀誦 讚歎並宣說 福慧俱增長 災障悉消除 現眷咸安康 先親得超昇 見聞與隨喜 皆共成佛道

