大智度論

序品

妙諦法音

緣起義 4
序品 12
釋如是我聞一時 12
釋總說如是我聞 18
釋婆伽婆 26
釋住王舍城 37
釋共摩訶比丘僧 43
釋三眾義 54
釋菩薩 55
釋摩訶薩埵 74
釋菩薩功德 77
釋十喻 89
釋佛世界願 103
釋三昧 109
釋放光 114
釋現普身 131
釋十方諸菩薩來 137
釋舍利弗因緣 161
釋檀波羅蜜 168
釋讚檀波羅蜜義 170
釋檀相義 171
釋檀波羅蜜法施 178
釋尸羅波羅蜜 198
釋戒相 202
釋羼提波羅蜜 223
釋毗梨耶波羅蜜 239
釋禪波羅蜜 256
釋般若波羅蜜 276

釋般若相 277
釋三十七品 291
釋三三昧 310
釋四禪 314
釋四無量心 316
釋四無色定 323
釋八背捨 327
釋八勝處 329
釋九次第定 331
釋十一切處 331
釋九想 332
釋八念 336
釋十想 356
釋十一智 364
釋三三昧 368
釋三根 369
釋十力 370
釋四無所畏 384
釋四無礙智 396
釋十八不共法 398
釋大慈大悲 419
釋道慧、道種慧 422
釋一切智、一切種智 424
釋斷煩惱習 428
釋菩薩位 432
釋阿鞞跋致地 434
釋六神通 436
釋布施隨喜心過上 448
釋善根供養 464
釋十八空 483

釋四緣義 507
釋到彼岸 521
釋見一切佛世界義 530
釋信持 534
釋無三毒 543

南無本師釋迦牟尼佛

自歸於佛　當願眾生　紹隆佛種　發無上意

自歸於法　當願眾生　深入經藏　智慧如海

自歸於僧　當願眾生　統理大眾　一切無礙

大智度論

緣起義

智度大道佛善來　智度深海佛窮底　智度相義佛無礙　稽首智度無等佛

有無二見滅無餘　諸法實相佛所說　常住不壞淨煩惱　稽首佛所尊重法

聖眾大海行福田　學無學人以莊嚴　後有愛種永已盡　我所既滅根已除

已捨世間諸事業　種種功德所住處　一切眾中最為上　稽首真淨大德僧

一心恭敬三寶已　及諸救世彌勒等　智慧第一舍利弗　無諍空行須菩提

我今如力欲演說　大智彼岸實相義　願諸大德聖智人　一心善順聽我說

㊐佛以何因緣故，說《摩訶般若波羅蜜經》？諸佛法，不以無事及小因緣，而自發言。譬如須彌山王，不以無事及小因緣而動。今有何等大因緣故，佛說《摩訶般若波羅蜜經》？

㊎佛於三藏中，廣引種種諸喻，為聲聞說法，不說菩薩道。唯《中阿含．本末經》中，佛記彌勒菩薩：「汝當來世，當得作佛，號字彌勒。」亦不說種種菩薩行。佛今欲為彌勒等廣說諸菩薩行，是故說《摩訶般若波羅蜜經》。

復次，有菩薩修念佛三昧。佛為彼等，欲令於此三昧得增益故，說《般若波羅蜜經》。如《般若波羅蜜．初品》中說：「佛現神足，放金色光明，遍照十方如恒河沙等世界，示現大身，清淨光明，種種妙色，滿虛空中。佛在眾中，端正殊妙，無能及者。譬如須彌山王，處於大海。諸菩薩見佛神變，於念佛三昧，倍復增益。」以是事故，說《摩訶般若波羅蜜經》。

復次，菩薩初生時，放大光明，普遍十方，行至七步，觀察四方，作獅子吼，而說偈言：「我生胎分盡，是最末後身，我已得解脫，當復度眾生。」作是誓已，身漸長大，欲捨親屬，出家修道。中夜起觀，見諸妓直、妃后婇女，狀若臭屍。即命車匿，令鞍白馬，夜半踰城。行十二由旬，到跋伽婆仙人所住林中，以刀剃髮。持上妙寶衣，貿粗布僧伽梨。於尼連禪河側，六年苦行，日食一麻，或食一米等，而自念言「是處非道」。爾時，菩薩捨苦行處，到菩提樹下坐金剛處，魔王將十八億萬眾來壞菩薩。菩薩以智慧功德力

故，降魔眾已，即得阿耨多羅三藐三菩提。是時，三千大千世界主梵天王，名式棄，及色界諸天等、釋提桓因及欲界諸天等，幷四天王，皆詣佛所，勸請世尊初轉法輪。亦是菩薩念本所願，及大慈大悲故，受請說法。諸法甚深者，般若波羅蜜是。是故，佛說《摩訶般若波羅蜜經》。

復次，有人疑佛不得一切智。所以者何？諸法無量無數，云何一人能知一切法？佛住實相，清淨如虛空，無量無數般若波羅蜜法中，自發誠言：「我是一切智人，欲斷一切眾生疑。」以是故，說《摩訶般若波羅蜜經》。

復次，有眾生應得度者，以佛大功德智慧無量難知難解故，為惡師所惑，心沒邪法，不入正道。為是輩人，起大慈心，以大悲手，拔之令入佛道。是故，自現最妙功德，出大神力。如《般若波羅蜜．初品》中說：「佛入三昧王三昧，從三昧起，以天眼觀十方世界，舉身毛孔皆笑。從其足下，千輻輪相，放六百千萬億種種色光明，從足指上至肉髻，處處各放六百千萬億種種色光明，普照十方無量無數如恒河沙等諸佛世界，皆令大明。」佛欲宣示一切諸法實相，斷一切眾生疑結故，說《摩訶般若波羅蜜經》。

復次，有惡邪人懷嫉妒意，誹謗言「佛智慧不出於人，但以幻術惑世。」斷彼貢高邪慢意故，現無量神力、無量智慧力。於般若波羅蜜中，自說「我神德無量，三界特尊，為一切覆護。若一發惡念，獲罪無量。發一淨信，受人天樂，必得涅槃果。」

復次，欲令人信受法故，言「我是大師，有十力、四無所畏，安立聖主住處，心得自在，能獅子吼，轉妙法輪，於一切世界，最尊最上。」

復次，佛世尊欲令眾生歡喜故，說是《般若波羅蜜經》，言「汝等各應大喜。何以故？一切眾生入邪見網，為異學惡師所惑，我於一切惡師邪網中得出。十力大師，難可值見，汝今已遇。我隨時開發三十七品等諸深法藏，恣汝採取。」

復次，一切眾生，為結使病所煩惱。自有生死已來，無人能治此病者，常為外道惡師所誤。我今出世，為大醫王，集諸法藥，汝等當服。是故，佛說《摩訶般若波羅蜜經》。

復次，有人念言「佛與人同，亦有生死，實受飢渴寒熱老病。」佛欲斷彼意故，說是《摩訶般若波羅蜜經》，示言「我身不可思議。梵天王等諸天祖父，於恒河沙等劫中欲思量我身，尋究我聲，不能測度，況我智慧三昧！」

如偈說：

諸法實相中　諸梵天王等　一切天地主　迷惑不能了

此法甚深妙　無能測量者　佛出悉開解　其明如日照

又，如佛初轉法輪時，應持菩薩從他方來，欲量佛身。上過虛空無量佛土至華上世界，見佛身如故，而說偈言：

虛空無有邊　佛功德亦爾　設欲量佛身　唐勞不能盡

上過虛空界　無量諸佛土　見釋獅子身　如故而不異

佛身如金山　演出大光明　相好自莊嚴　猶如春花敷

如佛身無量，光明音響亦復無量，戒定慧等諸佛功德，皆悉無量。如《密跡經》中三密，此中應廣說。

復次，佛初生時，墮地行七步，口自發言，言竟便默。如諸嬰孩，不行不語，乳哺三年，諸母養育，漸次長大。然，佛身無數過諸世間，為眾生故，現如凡人。凡人生時，身分諸根及其意識未成就故，身四威儀坐臥行住、言談語默，種種人法，皆悉未了。日月歲過，漸漸習學，能具人法。今佛云何生便能語、能行，後更不能？此事可怪！當知但以方便力故，現行人法，如人威儀，令諸眾生信於深法。若菩薩生便能行能語，世人當作是念：「今見此人，世未曾有，必是天龍鬼神，其所學法，必非我等所及。何以故？我等生死肉身，為結使業所牽，不得自在。如此深法，誰能及之？」以此自絕，不得成賢聖法器。為是人故，於嵐毗尼園中生。雖即能至菩提樹下成佛，以方便力故，而現作孩童、幼稚、少年、成人。於諸時中，次第而受嬉戲、術藝、服御、五欲、具足人法。漸見老病死苦，生厭患心，於夜中半，踰城出家，到鬱特伽阿羅羅仙人所，現作弟子，而不行其法。雖以常用神通，自念宿命迦葉佛時持戒行道，而今現修苦行六年求道。菩薩雖主三千大千世界，而現破魔軍，成無上道。隨順世法故，現是眾變。今於般若波羅蜜中，現大神通智慧力故。諸人當知佛身無數過諸世間。

復次，有人應可度者，或墮二邊。或以無智故，但求身樂。或有為道故，修著苦行。如是人等，於第一義中，失涅槃正道。佛欲拔此二邊，令入中道故，說《摩訶般若波羅蜜經》。

復次，分別生身、法身、供養果報故，說《摩訶般若波羅蜜經》。如〈舍利品〉、〈塔品〉中說。

復次，欲說阿鞞跋致、阿鞞跋致相故。

復次，欲說魔幻、魔偽、魔事故。

復次，為當來世人供養般若波羅蜜因緣故。

又，欲授三乘記莂故說是《般若波羅蜜經》。如佛告阿難：我般涅槃後，此般若波羅蜜，當至南方。從南方，至西方。後五百歲，當至北方。是中，多有信法善男子善女人，種種花香、瓔珞、幢旛、伎樂、燈明、珍寶，以財物供養。若自書若教人書、若讀誦聽說、正憶念、修行，以法供養。是人，以是因緣故，受種種世間樂。末後世時，得三乘，入無餘涅槃。如是等觀諸品中因緣事故，說《般若波羅蜜經》。

復次，佛欲說第一義悉檀相故，說是《般若波羅蜜經》。有四種悉檀：一者世界悉檀，二者各各為人悉檀，三者對治悉檀，四者第一義悉檀。四悉檀中，總攝一切十二部經八萬四千法藏，皆是實，無相違背。佛法中，有以世界悉檀故實，有以各各為人悉檀故實，有以對治悉檀故實，有以第一義悉檀故實有。云何名世界悉檀？有法從因緣和合故有，無別性。譬如車，轅軸輻輞等和合故有，無別車也。人亦如是，五眾和合故有，無別人也。

問如佛說：「我以清淨天眼，見諸眾生死此生彼，隨善惡業受果報。善業者生天人中，惡業者墮三惡道。」復次，經言：「一人出世，多人蒙慶，福樂饒益，佛世尊也。」如《法句》中說：「神自能救神，他人安能救神，自行善智，是最能自救。」如《瓶沙王迎經》中，佛說：「凡人不聞法，凡人著於我。」又，《佛二夜經》中說：「佛從得道夜，至般涅槃夜，是兩夜中間所說經教，一切皆實不顛倒。」若實無人者，佛云何說人等？

答人等世界故有，第一義故無。如如、法性、實際，世界故無，第一義故有。人等亦如是，第一義故無，世界故有。所以者何？五眾因緣有故有人。譬如乳，色香味觸因緣有故有。若乳實無，乳因緣亦應無。今乳因緣實有，故乳亦應有。非如一人，第二頭、第三手，無因緣而有假名。如是等相，名為世界悉檀相。

云何名各各為人悉檀？觀人心行，而為說法。於一事中，或聽、或不聽。如經中所說：雜報業故，雜生世間，得雜觸，得雜受。更有《破羣那經》中說：無人得觸，無人得受。

問此二經云何通？

㊥以有人疑後世，不信罪福，作不善行，墮斷滅見。欲斷彼疑，捨彼惡行，欲拔彼斷見故，說雜生世間，得雜觸，得雜受。是破羣那計有我有神，墮計常中。破羣那問佛言：「大德！誰受？」若佛說：「某甲某甲受」。便墮計常中，其人我見倍復牢固，不可移轉。是以「不說有受者觸者」。

如是等相，名為各各為人悉檀。

云何名對治悉檀？有法，對治則有，實性則無。譬如：重、熱、膩、酢、鹹藥草飲食等，於風病中名為藥，於餘病非藥。若輕、冷、甘、苦、澀藥草飲食等，於熱病名為藥，於餘病非藥。若輕、辛、苦、澀、熱藥草飲食等，於冷病中名為藥，於餘病非藥。佛法中，治心病亦如是：不淨觀思惟。於貪欲病中，名為善對治法。於瞋恚病中，不名為善非對治法。所以者何？觀身過失，名不淨觀。若瞋恚人觀過失者，則增益瞋恚火故。思惟慈心。於瞋恚病中，名為善對治法。於貪欲病中，不名為善非對治法。所以者何？慈心於眾生中求好事觀功德，若貪欲人求好事觀功德者，則增益貪欲故。因緣觀。於愚癡病中，名為善對治法。於貪欲、瞋恚病中，不名為善非對治法。所以者何？先邪觀故生邪見，邪見即是愚癡。

㊦佛法中說十二因緣甚深。如說：「佛告阿難：是因緣法甚深，難見難解難覺難觀，細心巧慧人乃能解，愚癡人於淺近法猶尚難解，何況甚深因緣！」今云何言「愚癡人應觀因緣法」？

㊥愚癡人者，非謂如牛羊等愚癡。是人，欲求實道。邪心觀故，生種種邪見。如是愚癡人，當觀因緣。是名為善對治法。

若行瞋恚、貪欲人，欲求樂、欲惱他。於此人中，非善非對治法。不淨、慈心思惟，是二人中，是善是對治法。何以故？是二觀，能拔瞋恚貪欲毒刺故。

復次，著常顛倒眾生，不知諸法相似、相續有。如是人觀無常，是對治悉檀法，非第一義。何以故？一切諸法，自性空故。如偈說言：

無常見有常　是名為顛倒　空中空無常　何處見有常

㊦一切有為法，皆無常相應，是第一義。所以者何？一切有為法，生住滅相，前生次住後滅故。云何言「無常非實」？

㊥有為法不應有三相。何以故？三相不實故。若諸生住滅是有為相者，今生中亦應有三相，生是有為法故。如是一一處亦應有三相，是則無窮。住滅亦如

是。若諸生住滅各更無生住滅者，不應名有為法。何以故？有為法相無故。以是故，諸法無常，非第一義悉檀。

復次，若一切實性無常，則無行業報。何以故？無常名生滅失故，譬如腐種子不生果。如是則無行業，無行業云何有果報？今一切賢聖法有果報，善智之人所可信受，不應言無。以是故，諸法非無常性。如是等無量因緣說，不得言諸法無常性。一切有為法無常、苦、無我等亦如是。如是等相，名為對治悉檀。

云何名第一義悉檀？一切法性，一切論議語言，一切是法非法，一一可分別破散。諸佛、辟支佛、阿羅漢，所行真實法，不可破不可散。上三悉檀所不通者，此中則通。

問云何通？

答所謂通者，離一切過失，不可變易，不可勝。何以故？除第一義悉檀，諸餘論議諸餘悉檀，皆可破故。

如《眾義經》中偈說：

各各自依見　戲論起諍競　知此為知實　不知為謗法
不受他法故　是則無智人　諸有戲論者　悉皆是無智
若依自見法　而生諸戲論　若是為淨智　無非淨智者

於此三偈中，佛說第一義悉檀相，所謂世間眾生，自依見、自依法、自依論議，而生諍競。戲論，即諍競本。戲論，依諸見生。如偈說：

有受法故有諸論　若無有受何所論　有受無受諸見等　是人於此悉已除

行者能如實知此者，於一切法、一切戲論，不受不著，不見是實，不共諍競，能知佛法甘露味。若不爾者，則謗法。若不受他法，不知不取，是無智人。如是，則諸有戲論者，皆是無智。何以故？各各不相受法故。所謂有人自謂法第一實淨，餘人法妄語不淨。譬如世間治法，刑罰殺戮種種不淨，世間人，信受行之，以為真淨。於餘出家善聖人中，是最為不淨。外道出家人法，五熱中，一腳立、拔髮等。尼揵子輩以為妙慧，餘人說此為癡法。如是等種種外道出家白衣婆羅門法，各各自以為好，餘人妄語。

是佛法中，亦有犢子比丘說：「如四大和合，有眼法。如是五眾和合，有人法。」《犢子阿毗曇》中說：「五眾不離人，人不離五眾。不可說五眾是人，離五眾是人，人是第五不可說法藏中所攝。」說一切有道人輩言：「神

人、一切種、一切時、一切法門中，求不可得。譬如兔角龜毛常無。復次，十八界十二入五眾實有自性，而人此中不攝。」更有佛法中，方廣道人言：「一切法不生不滅空無所有，譬如兔角龜毛常無。」如是等一切論議師輩，自守其法，不受餘法，此是實，餘者妄語。若自受其法，自法供養，自法修行，他法不受不供養，為作過失。若以是為清淨，得第一義利者，則一切無非清淨。何以故？彼一切自愛法故。

問若諸見，皆有過失者。「第一義悉檀」，何者是？

答過一切語言道斷，心行處滅，遍無所依，不示諸法。無初無中無後，不盡不壞，是名第一義悉檀。

如《摩訶衍義》偈中說：

語言盡竟　心行亦訖　不生不滅　法如涅槃

說諸行處　名世界法　說不行處　名第一義

一切實一切非實　及一切實亦非實　一切非實非不實　是名諸法之實相

如是等處處經中說第一義悉檀，是義甚深，難見難解。佛欲說是義故，說《摩訶般若波羅蜜經》。

復次，欲令長爪梵志等大論議師於佛法中生信故，說是《摩訶般若波羅蜜經》。有梵志號名長爪，更有名先尼婆蹉衢多羅，更有名薩遮加摩揵提等，是閻浮提大論議師輩言：一切論可破，一切語可壞，一切執可轉，故無有實法可信可恭敬者。如《舍利弗本末經》中說：舍利弗舅，摩訶俱絺羅，與姊舍利論議，不如。俱絺羅思惟念言「非姊力也，必懷智人，寄言母口，未生乃爾，及生長大，當如之何？」思惟是已，生憍慢心，為廣論議故，出家作梵志，入南天竺國，始讀經書。諸人問言：「汝志何求？學習何經？」長爪答言：「十八種大經，盡欲讀之。」諸人語言：「盡汝壽命，猶不能知一，何況能盡！」長爪自念昔作憍慢，為姊所勝，今此諸人復見輕辱，為是二事故，自作誓言：「我不翦爪，要讀十八種經盡。」人見爪長，因號為長爪梵志。是人以種種經書智慧力，種種譏刺，是法是非法，是應是不應，是實是不實，是有是無，破他論議，譬如大力狂象搪揆蹴蹋，無能制者。如是長爪梵志以論議力，摧伏諸論師已，還至摩伽陀國王舍城那羅聚落。至本生處，問人言：「我姊生子，今在何處？」有人語言：「汝姊子者，適生八歲，讀一切經書盡，至年十六，論議勝一切人。有釋種道人姓瞿曇，與作弟子。」

長爪聞之，即起憍慢，生不信心，而作是言：「如我姊子聰明如是，彼以何術，誘誑剃頭作弟子？」說是語已，直向佛所。爾時，舍利弗初受戒半月，佛邊侍立，以扇扇佛。長爪梵志見佛，問訊訖，一面坐，作是念：「一切論可破，一切語可壞，一切執可轉，是中何者是諸法實相？何者是第一義？何者性？何者相不顛倒？」如是思惟，譬如大海水，欲盡其涯底，求之既久，不得一法實可以入心者，彼以何論議道，而得我姊子？作是思惟已，而語佛言：「瞿曇！我一切法不受。」佛問長爪：「汝一切法不受，是見受不？」佛所質義，汝已飲邪見毒，今出是毒氣，言一切法不受，是見毒汝受不？爾時，長爪梵志如好馬，見鞭影即覺，便著正道。長爪梵志亦如是，得佛語鞭影入心，即棄捐貢高，慚愧低頭。如是思惟：「佛置我著二處負門中。若我說『是見我受』，是負處門，粗故多人知。云何自言『一切法不受』，今言『是見我受』？此現前妄語，是粗負處門，多人所知。第二負處門細，我欲受之，以不多人知故。」作是念已，答佛言：「瞿曇！一切法不受。是見，亦不受。」佛語梵志：「汝不受一切法，是見亦不受。則無所受，與眾人無異，何用貢高而生憍慢？」如是，長爪梵志不能得答，自知墮負處，即於佛一切智中起恭敬生信心。自思惟「我墮負處，世尊不彰我負，不言是非，不以為意。佛心柔軟，是第一清淨處，一切語論處滅，得大甚深法，是可恭敬處，心淨第一。」佛說法斷其邪見故，即於坐處得遠塵離垢，於諸法中得法眼淨。時，舍利弗聞是語，得阿羅漢。是長爪梵志，便出家作沙門，得大力阿羅漢。若長爪梵志不聞般若波羅蜜氣分，離四句第一義相應法，小信尚不得，何況得出家道果！如欲導引如是等大論議師利根人故，說是《般若波羅蜜經》。

復次，諸佛有二種說法：一者觀人心隨可度，二者觀諸法相。今佛欲說諸法實相故，說《摩訶般若波羅蜜經》。如說〈相不相品〉中，諸天子問佛：「是般若波羅蜜甚深，云何作相？」佛告諸天子：「空，則是相。無相、無作相、無生滅相、無行之相，常不生如性相寂滅相等。」

復次，有二種說法：一者諍處，二者不諍處。諍處，如餘經中已說。今欲說無諍處故，說《般若波羅蜜經》。有相無相、有物無物、有依無依、有對無對、有上無上、世界非世界，如是等二種法門，亦如是。

㊟佛大慈悲心，但應說無諍法，何以說諍法？

㊀無諍法，皆是無相，常寂滅，不可說。今說布施等，及無常苦空等諸法，皆為寂滅無戲論故。利根者，知佛意，不起諍。鈍根者，不知佛意，取相著心起諍，故名諍。此般若波羅蜜，諸法畢竟空，故無諍處。若畢竟空，可得可諍者，不名畢竟空。畢竟空，有無二事皆滅故。是故般若波羅蜜名無諍法。

復次，餘經中，多以三種門說諸法。所謂善門、不善門、無記門。今欲說非善門、非不善門、非無記門諸法相故，說《摩訶般若波羅蜜經》。學法、無學法、非學非無學法，見諦斷法、思惟斷法、無斷法，可見有對、不可見有對、不可見無對，上中下法，小大無量法。如是等三法門，亦如是。

復次，餘經中隨聲聞法說四念處。於是比丘觀內身三十六物，除欲貪病。如是觀外身、觀內外身。今欲以異法門說四念處故，說《般若波羅蜜經》。如所說：菩薩觀內身，於身不生覺觀，不得身，以無所得故。如是觀外身、觀內外身，於身不生覺觀，不得身，以無所得故。於身念處中觀身而不生覺觀，是事甚難。三念處亦如是。四正勤、四如意足、四禪、四諦，如是等種種四法門亦如是。

復次，餘經中佛說五眾無常苦空無我相，今欲以異法門說五眾故，說《般若波羅蜜經》。如佛告須菩提：「菩薩，色是常行，不行般若波羅蜜。受想行識是常行，不行般若波羅蜜。色無常行，不行般若波羅蜜。受想行識無常行，不行般若波羅蜜。五受眾、五道，如是等種種五法，亦如是。餘六七八等，乃至無量門等種種法門亦如是。」

如摩訶般若波羅蜜無量無邊，說般若波羅蜜因緣亦無量無邊。

是事廣故，今略說摩訶般若波羅蜜因緣竟。

序品

釋如是我聞一時

如是、我、聞、一、時

㊁諸佛經，何以故初稱「如是」語？

㊀佛法大海，信為能入，智為能度。如是者，即是信也。

若人心中，有信清淨，是人能入佛法。若無信，是人不能入佛法。不信者言「是事，不如是。」信者言「是事，如是。」。譬如牛皮，未柔，不可屈折。無信人，亦如是。譬如牛皮已柔，隨用可作。有信人，亦如是。

復次，經中說：信為手。如人有手，入寶山中，自在能取。若無手，不能

有所取。有信人亦如是，入佛法無漏根力覺道禪定寶山中，自在所取。若無信，都無所得。佛自念言：若人有信，是人能入我大法海中，能得沙門果，不空剃頭染衣。若無信，是人不能入我法海中，如枯樹不生花實，不得沙門果，雖剃頭染衣，讀種種經，能難能答，於佛法中空無所得。以是故，如是義，在佛法初，善信相故。

復次，佛法深遠。更有，佛乃能知。人有信，雖未作佛，以信力故，能入佛法。如梵天王請佛初轉法輪，以偈請曰：

閻浮提先出　多諸不淨法　願開甘露門　說諸清淨道

佛以偈答：

我法甚難得　能斷諸結使　三有愛著心　是人不能解

梵天王白佛：「大德！世界中智，有上中下。善軟直心者，易可得度。是人若不聞法者，退墮諸惡難中。譬如水中蓮花，有生有熟。有水中未出者，若不得日光則不開。佛亦如是，佛以大慈悲憐愍眾生故為說法。」佛念「過去未來現在三世諸佛法，皆度眾生為說法，我亦應爾。」如是思惟竟，受梵天王等諸天請說法。以偈答曰：

我今開甘露味門　若有信者得歡喜　於諸人中說妙法　非惱他故而為說

佛此偈中，不說「布施人得歡喜」。亦不說「多聞、持戒、忍辱、精進、禪定、智慧人得歡喜。」獨說信人。佛意如是：我法第一，甚深微妙。無量無數不可思議不動不猗不著無所得法，非一切智人，則不能解。是故，佛法中，信力能入，非布施、持戒等能初入佛法。如偈曰：

世間人心動　愛著福果報　而不好福因　求有不求滅

先聞邪見法　心著而深入　我是甚深法　無信云何解

如提婆達大弟子俱迦離等，無信法故，墮惡道中。是人，無信於佛法。自以智慧，求不能得。何以故？佛法甚深故。如梵天王教俱迦離說偈：

欲量無量法　智者豈應量　無量法欲量　此人自覆沒

復次，如是義者。若人，心善直信，是人可聽法。若無是相，則不解。如所說：

專視聽法如渴飲　一心入於語義中　踊躍聞法心悲喜　如是之人應為說

復次，如是義，在佛法初，現世利、後世利、涅槃利。諸利根本，信為大力。

復次，一切諸外道出家，心念「我法微妙，第一清淨。」如是人，自歎所行法，毀呰他人法。是故，現世鬥諍相打，後世墮地獄受種種無量苦。如偈說：

自法愛染故　毀呰他人法　雖持戒行人　不脫地獄苦

是佛法中，棄捨一切愛、一切見、一切吾我憍慢，悉斷不著。

如《筏喻經》言：「汝等！若解我筏喻法。是時，善法應棄捨，何況不善法！」

佛自於般若波羅蜜，不念不猗，何況餘法有猗著者！

以是故，佛法初稱「如是」。

佛意如是：我弟子，無愛法、無染法、無朋黨，但求離苦解脫，不戲論諸法相。

如說《阿陀婆耆經》摩捷提難偈言：

決定諸法中　橫生種種想　悉捨內外滅　云何當得道

佛答曰：

非見聞覺知　非持戒所得　亦非不見聞　非不持戒得

如是論悉捨　亦捨我我所　不取諸法相　如是可得道

摩捷提問曰：

若不見聞等　非持戒所得　亦非不見聞　非不持戒得

如我心觀察　持啞法得道

佛答曰：

汝依邪見門　我知汝癡道　若不見諸相　汝爾時自啞

復次，「我法真實，餘法妄語。我法第一，餘法不實。」是為鬥諍本。

今如是義示人無諍法，聞他所說，說人無咎。

以是故，諸佛經初稱「如是」。

略說如是義竟。

我者，今當說。

㊟若佛法中言「一切法空，無有吾我。」云何佛經初言「如是我聞」？

㊟佛弟子輩，雖知無我，隨俗法說我，非實我也。譬如以金錢買銅錢，人無笑者。何以故？賣買法應爾故。言我者亦如是，於無我法中，而說我。隨世俗故，不應難。

如天問經中偈說：

阿羅漢比丘　諸漏已永盡　於最後邊身　能言吾我不

佛答曰：

阿羅漢比丘　諸漏已永盡　於最後邊身　能言有吾我

世界法中說我，非第一義。以是故，諸法空無我，而說我，無咎。

復次，世界語言，有三根本：一者邪，二者慢，三者名字。是中，二種不淨，一種淨。

一切凡人，三種語：邪、慢、名字。見道學人，二種語：慢、名字。諸漏盡人，用一種語：名字。內心雖不違實法，而隨世界，人共傳是語故。除世邪見，順俗無諍。

復次，若人，著無我相，言是實，餘妄語。是人，應難：汝一切法實相無我，云何言「如是我聞」？今諸佛弟子，於諸法實相尚不著，何況無我法中心著！以是故，不應難言「何以說我」。

如中論中偈說：

若有所不空　應當有所空　不空尚不得　何況得於空

凡人見不空　亦復見於空　不見見無見　是實名涅槃

不二安隱門　能破諸邪見　諸佛所行處　是名無我法

略說我義竟。

聞者，今當說。

㊀聞者，云何聞？用耳根聞耶？用耳識聞耶？用意識聞耶？若耳根聞，耳根無覺知，故不應聞。若耳識聞，耳識一念不能分別，亦不應聞。若意識聞，意識亦不能聞。何以故？先五識識五塵，然後意識識，意識不能識現在五塵，唯識過去未來五塵。若意識能識現在五塵者，盲聾人亦應識聲色。何以故？意識不破故。

㊁非耳根能聞聲，亦非耳識，亦非意識。是聞聲事，從多因緣和合故得聞聲，不得言一法能聞聲。何以故？耳根無覺故，不應聞聲。識無色無對無處故，亦不應聞聲。聲無覺亦無根故，不能知聲。爾時耳根不破，聲在可聞處，欲憶是事，情塵意和合故耳識生。隨耳識即生意識，能分別種種因緣得聞聲。以是故，不應作是難。

雖聞聲，佛法中亦無有一法，能作、能見、能知。如偈說：

有業亦有果　無作業果者　此第一甚深　是法佛所說

雖空亦不斷　相續亦不常　罪福亦不失　如是法佛說

略說聞竟。

一者，今當說。

㊐佛法中，數時等法實無，陰入界所不攝故。何以言「一時」？

㊎隨世俗故有一時，無有咎。如畫泥木等作天像，念天故禮拜，無咎。說一時亦如是，雖實無一時，隨俗說一時，無咎。

㊐不應無一時。佛自說言：一人出世，多人得樂。是者何人，佛世尊也。

亦如偈說：

我行無師保　志一無等侶　積一行得佛　自然通聖道

如是等佛處處說一，應當有一。

復次，一法和合故，物名為一。若實無一法，何以故一物中一心生，非二非三？二物中二心生，非一非三？三物中三心生，非二非一？若實無諸數，一物中應二心生，二物中應一心生。如是等三四五六皆爾。以是故，定知一物中有一法，是法和合故，一物中一心生。

㊎若一與物一，若一與物異，二俱有過。

㊐若一，有何過？

㊎若「一」、「瓶」是一義。如「因提梨」、「釋迦」亦是一義。若爾者，在在有「一」，處處應皆是「瓶」。譬如：在在有「因提梨」，亦處處有「釋迦」。今衣等諸物，皆應是「瓶」。「一」、「瓶」一故，如是處處「一」皆是「瓶」。如「瓶」，衣等悉是一物，無有分別。

復次，「一」是數法，「瓶」亦應是數法。「瓶」體有五法，「一」亦應有五法。「瓶」有色、有對，「一」亦應有色、有對。若在在「一」，不名為「瓶」，今不應「瓶」「一」一。若說「一」不攝「瓶」，說「瓶」亦應不攝「一」，「瓶」、「一」不異故。又，復欲說「一」，應說「瓶」。欲說「瓶」，應說「一」。如是，則錯亂。

㊐一中，過如是。異中，有何咎？

㊎若「一」與「瓶」異，「瓶」則非「一」。若「瓶」與「一」異，「一」則非「瓶」。若「瓶」與「一」合，「瓶」名「一」者，今「一」與「瓶」合何以不名「一」為「瓶」？是故，不得言「瓶」異「一」。

㊟雖「瓶」與「一」合，故「瓶」為「一」，然「一」不作「瓶」。

㊟諸數初一，「一」與「瓶」異。以是故，「瓶」不作「一」。一無故，多亦無。何以故？先一後多故。如是異中，一亦不可得。以是故，二門中求一法不可得。不可得故，云何陰界入攝？但佛弟子隨俗語名為一，心實不著，知數法名字有。以是故，佛法中言一時、一人、一師，不墮邪見咎。

略說一竟。

時者，今當說。

㊟天竺說時名有二種：一名迦羅，二名三摩耶。佛何以不言迦羅而言三摩耶？

㊟若言迦羅，俱亦有疑。

㊟輕易說故，應言迦羅。迦羅二字，三摩耶三字，重語難故。

㊟除邪見故說三摩耶，不言迦羅。

有人言：「一切天地好醜，皆以時為因。」如時經中偈說：

時來眾生熟　時去則催促　時能覺悟人　是故時為因

世界如車輪　時變如輪轉　人亦如車輪　或上而或下

更有人言：「雖天地好醜。一切物，非時所作。然，時，是不變因，是實有。」

㊟時法細故，不可見不可知。以花果等故，可知有時。往年今年、久近遲疾，見此相，雖不見時，可知有時。何以故？見果知有因故。以是故，有時法。時法不壞，故常。

㊟如泥丸是現在時，塵土是過去時，瓶是未來時。時相常故，過去時不作未來時。汝經書法，時是一物，以是故，過去時不作未來時，亦不作現在時，雜過去。過去時中，亦無未來時。以是故，無未來時。現在時，亦如是。

㊟汝受過去塵土時，若有過去時，必應有未來時。以是故，實有時法。

㊟汝不聞我先說「未來時瓶，過去時塵土。」未來時不作過去時，未來時相中是未來時，云何名過去時？以是故，過去時亦無。

㊟何以故無時？必應有時。現在有現在相，過去有過去相，未來有未來相。

㊟若爾，一切三世時有自相，應盡是現在時，無過去、未來時。若有未來，不名未來，應名已来。以是故，是語不然。

㊟過去時、未來時，非現在相行。過去時，過去相行。未來時，未来相行。以是故，各各法相有時。

㊒若過去過去，則破過去相。若過去不過去，則無過去相。未來時亦如是。以是故，時法不實，云何能生天地好醜及花果等諸物。

如是等種種，除邪見故，不說迦羅時，說三摩耶。見陰界入生滅，假名為時，無別時。所謂方時、離合、一異、長短等名字，出凡人心著，謂是實有法。以是故，除捨世界名字語言法。

㊓若無時，云何聽「時食」，遮「非時食」是戒？

㊒我先已說「世界名字法有，時非實法。」汝不應難。亦是毗尼中結戒法，是世界中實，非第一實法相。吾我法相實不可得故，亦為眾人瞋呵故。亦欲護佛法使久存，定弟子禮法故。諸三界世尊結諸戒，是中不應求：有何實？有何名字等？何者相應？何者不相應？何者是法如是相？何者是法不如是相。以是故，是事不應難。

㊓非時食、時藥、時衣，何以不言三摩耶，而說迦羅？

㊒此毗尼中說，白衣不得聞，外道何由得聞而生邪見，餘經通皆得聞，故說三摩耶。

三摩耶者假名，令其不生邪見。

又，佛法中多說三摩耶，少說迦羅，少故不應難。

略說「如是、我、聞、一時」五字別義竟。

釋總說如是我聞

如是我聞，今當總說。

㊓若諸佛一切智人，自然無師，不隨他教，不受他法，不用他道，不從他聞而說法，何以言「如是我聞」？

㊒如汝所言：「佛一切智人，自然無師。」不應從他聞法而說。

佛法非但佛口說者是，一切世間真實善語微妙好語，皆出佛法。

如佛毗尼中說：何者是佛法？佛法有五種人說：一者佛自口說，二者佛弟子說，三者仙人說，四者諸天說，五者化人說。

復次，如《釋提桓因得道經》，佛告憍尸迦：世間真實善語、微妙好語、皆出我法。

如讚佛偈中說：

諸世善語　皆出佛法　善說無失　無過佛語
餘處雖有　善無過語　一切皆是　佛法之餘

諸外道中　設有好語　如蟲食木　偶得成字
初中下法　自共相破　如鐵出金　誰當信者
如伊蘭中　牛頭栴檀　如苦種中　甘善美果
設能信此　是人則信　外經書中　自出好語
諸好語寶　皆從佛出　如栴檀香　出摩梨山
除摩梨山　無出栴檀　如是除佛　無出語寶

復次，「如是我聞」，是阿難等佛大弟子輩說。入佛法相故，名為佛法。

如佛般涅槃時，於俱夷那竭國薩羅雙樹間北首臥，將入涅槃。爾時，阿難親屬愛未除，未離欲故，心沒憂海，不能自出。

爾時，長老阿泥盧豆語阿難：汝守佛法藏人，不應如凡人，自沒憂海。一切有為法是無常相，汝莫愁憂。又，佛手付汝法，汝今愁悶，失所愛事。汝當問佛：「佛涅槃後，我曹，云何行道？誰當作師？惡口車匿，云何共住？佛經初首，作何等語？」如是，種種未來事，應問佛。

阿難聞是事，悶心小醒，得念道力助，於佛末後臥牀邊，以此事問佛。

佛告阿難：

若今現前，若我過去後，自依止、法依止、不餘依止。云何比丘自依止、法依止、不餘依止？於是，比丘，觀內身，常念一心、智慧，勤修精進，除世間貪愛。外身、內外身觀，亦如是。受心法念處，亦復如是。是名比丘，自依止、法依止、不餘依止。

從今日，解脫戒經，即是大師。如解脫戒經說身業口業，應如是行。

車匿比丘，我涅槃後，如梵天法治。若心濡伏者，應教《刪陀迦旃延經》，即可得道。

我三阿僧祇劫所集法寶藏，是藏初應作是說：「如是我聞：一時，佛在某方某國土某處林中。」何以故？過去諸佛經初，皆稱是語。未來諸佛經初，亦稱是語。現在諸佛末後般涅槃時，亦教稱是語。今我般涅槃後，經初亦應稱「如是我聞：一時。」

是故，當知：是佛所教，非佛自言「如是我聞」。

佛一切智人，自然無師，故不應言「我聞」。

若佛自說「如是我聞」，有所不知者，可有此難。

阿難問佛，佛教是語，是弟子所言「如是我聞」，「我」無有咎。

復次，欲令佛法久住世間故，長老摩訶迦葉等諸阿羅漢問阿難：佛初何處說法？說何等法？

阿難答：如是我聞：一時，佛在波羅柰國．仙人鹿林中，為五比丘說是苦聖諦。我本不從他聞，法中正憶念，得眼智明覺。是經，是中應廣說。

如《集法經》中說：佛入涅槃時，地六種動，諸河反流，疾風暴發，黑雲四起，惡雷掣電雹雨驟墮，處處星流，獅子惡獸哮吼喚呼，諸天世人皆大號咷，諸天人等皆發是言：佛取涅槃，一何疾哉，世間眼滅。當是時間，一切草木藥樹花葉一時剖裂，諸須彌山王盡皆傾搖，海水波揚，地大震動，山崖崩落，諸樹摧折，四面煙起，甚大可畏。陂池江河盡皆嬈濁，彗星晝出，諸人啼哭，諸天憂愁。諸天女等啷咿哽咽涕淚交流。諸學人等默然不樂，諸無學人念有為諸法一切無常。如是天、人、夜叉、羅剎、揵闥婆、甄陀羅、摩睺羅伽，及諸龍等，皆大憂愁。諸阿羅漢度老病死海，心念言：

已度凡人恩愛河　老病死券已裂破　見身篋中四大蛇　今入無餘滅涅槃

諸大阿羅漢各各隨意，於諸山林流泉谿谷，處處捨身，而般涅槃。更有諸阿羅漢，於虛空中飛騰而去，譬如鴈王，現種種神力，令眾人心信清淨，然後般涅槃。

六欲天乃至遍淨天等，見諸阿羅漢皆取滅度，各心念言：佛日既沒，種種禪定解脫智慧弟子，先亦滅度。是諸眾生，有種種婬怒癡病，是法藥師輩今疾滅度，誰當治者？無量智慧大海中生弟子蓮花今已乾枯，法樹摧折，法雲散滅，大智象王既逝，象子亦隨去。法商人過去，從誰求法寶？如偈說：

佛已永寂入涅槃　諸滅結眾亦過去　世界如是空無智　癡冥遂增智燈滅

爾時，諸天禮摩訶迦葉足，說偈言：

耆年欲恚慢已除　其形譬如紫金柱　上下端嚴妙無比　目明清淨如蓮花

如是讚已，白大迦葉言：大德迦葉！仁者知不，佛法船欲破，法城欲頹，法海欲竭，法幢欲倒，法燈欲滅，說法人欲去，行道人漸少，惡人力轉盛？當以大慈，建立佛法。

爾時，大迦葉心如大海，澄靜不動，良久而答：汝等善說，實如所言。世間不久，無智盲冥。於是，大迦葉默然受請。

爾時，諸天禮大迦葉足，忽然不現，各自還去。

是時，大迦葉思惟：我今云何使是三阿僧祇劫難得佛法而得久住？如是思

惟竟，我知是法可使久住，應當結集修妬路、阿毗曇、毗尼，作三法藏。如是，佛法可得久住。未來世人，可得受行。所以者何？佛世世勤苦慈愍眾生故，學得是法，為人演說。我曹亦應承用佛教，宣揚開化。

是時，大迦葉作是語竟，往須彌山頂，撾銅揵椎，說此偈言：

佛諸弟子　若念於佛　當報佛恩　莫入涅槃

是揵椎音、大迦葉語聲，遍至三千大千世界，皆悉聞知。諸有弟子得神力者，皆來集會大迦葉所。

爾時，大迦葉告諸會者：佛法欲滅。佛從三阿僧祇劫，種種勤苦，慈愍眾生，學得是法。佛般涅槃已，諸弟子知法、持法、誦法者，皆亦隨佛滅度。法今欲滅，未來眾生，甚可憐愍，失智慧眼，愚癡盲冥。佛大慈悲，愍傷眾生，我曹應當承用佛教，須待結集經藏竟，隨意滅度。

諸來眾會，皆受教住。

爾時，大迦葉選得千人，除阿難，盡皆阿羅漢，得六神通，得共解脫、無疑解脫。悉得三明、禪定自在。能逆順行諸三昧，皆悉無礙。誦讀三藏，知內外經書。諸外道家十八種大經，盡亦讀知。皆能論議，降伏異學。

問是時，有如是等無數阿羅漢，何以止選取千人，不多取耶？

答頻婆娑羅王得道，八萬四千官屬亦各得道。是時，王教敕宮中常設飯食供養千人。阿闍世王，不斷是法。爾時，大迦葉思惟言：若我等常乞食者，當有外道強來難問，廢缺法事。今王舍城常設飯食供給千人，是中可住，結集經藏。以是故，選取千人，不得多取。

是時，大迦葉與千人俱，到王舍城．耆闍崛山中，告語阿闍世王：給我等食，日日送來。今我等結集經藏，不得他行。是中，夏安居三月。

初十五日說戒時，集和合僧。大迦葉入禪定，以天眼觀「今是眾中，誰有煩惱未盡，應逐出者。唯有阿難一人，不盡。餘九百九十九人，諸漏已盡，清淨無垢。」大迦葉從禪定起，眾中手牽阿難出，言：今清淨眾中，結集經藏。汝結未盡，不應住此。

是時，阿難慚恥悲泣，而自念言：我二十五年，隨侍世尊，供給左右，未曾得如是苦惱。佛實大德，慈悲含忍。念已，白大迦葉言：我能有力久可得道。但諸佛法，阿羅漢者，不得供給左右使令。以是故，我留殘結，不盡斷耳。

大迦葉言：汝更有罪。佛意不欲聽女人出家，汝殷勤勸請，佛聽為道。以是故，佛之正法，五百歲而衰微。是汝突吉羅罪。

阿難言：我憐愍瞿曇彌。又，三世諸佛，法皆有四部眾。我釋迦文佛，云何獨無？

大迦葉復言：佛欲涅槃時，近俱夷那竭城脊痛，四疊漚多羅僧敷臥，語汝言「我須水」，汝不供給。是汝突吉羅罪。

阿難答言：是時，五百乘車截流而渡，令水渾濁。以是故，不取。

大迦葉復言：正使水濁。佛有大神力，能令大海濁水清淨。汝，何以故不與？是汝之罪，汝去作突吉羅懺悔。

大迦葉復言：佛問汝：「若有人四神足好修，可住壽一劫若減一劫。佛四神足好修，欲住壽一劫若減一劫。」汝默然不答。問汝至三，汝故默然。汝若答佛：「佛四神足好修，應住一劫若減一劫。」由汝故，令佛世尊早入涅槃。是汝突吉羅罪。

阿難言：魔蔽我心，是故無言。我非惡心而不答佛。

大迦葉復言：汝與佛疊僧伽梨衣，以足蹈上。是汝突吉羅罪。

阿難言：爾時，有大風起，無人助我捉衣。時，風吹來墮我腳下，非不恭敬故蹈佛衣。

大迦葉復言：佛陰藏相，般涅槃後以示女人。是何可恥？是汝突吉羅罪。

阿難言：爾時，我思惟：「若諸女人，見佛陰藏相者，便自羞恥女人形，欲得男子身，修行佛相，種福德根。」以是故，我示女人。不為無恥而故破戒。

大迦葉言：汝有六種突吉羅罪，盡應僧中悔過。

阿難言：諾。隨長老大迦葉及僧所教。

是時，阿難長跪合手，偏袒右肩，脫革屣，六種突吉羅罪懺悔。

大迦葉於僧中手牽阿難出，語阿難言：斷汝漏盡，然後來入。殘結未盡，汝勿來也。如是語竟，便自閉門。

爾時，諸阿羅漢議言：誰能結集毗尼法藏者？

長老阿泥盧豆言：舍利弗是第二佛。有好弟子字憍梵鉢提。柔軟和雅，常處閑居，住心寂宴，能知毗尼法藏。今在天上尸利沙樹園中住，遣使請來。

大迦葉語下座比丘：汝次應僧使。

下座比丘言：僧有何使？

大迦葉言：僧使汝至天上尸利沙樹園中，憍梵鉢提阿羅漢住處。

是比丘歡喜踊躍，受僧敕命，白大迦葉言：我到憍梵鉢提阿羅漢所，陳說何事？

大迦葉言：到已，語憍梵鉢提：「大迦葉等漏盡阿羅漢，皆會閻浮提，僧有大法事，汝可疾來。」

是下座比丘頭面禮僧，右遶三帀，如金翅鳥飛騰虛空，往到憍梵鉢提所，頭面作禮，語憍梵鉢提言：軟善！大德！少欲知足，常在禪定。大迦葉問訊有語：「今僧有大法事，可疾下來，觀眾寶聚。」

是時，憍梵鉢提心疑，語是比丘言：僧將無鬥諍事喚我耶？無有破僧者不？佛日滅度耶？

是比丘言：實如所言「大師佛已滅度」。

憍梵鉢提言：佛滅度太疾，世間眼滅。能逐佛轉法輪將，我和尚舍利弗，今在何所？

答曰：先入涅槃。

憍梵鉢提言：大師法將，各自別離，當可奈何？摩訶目伽連，今在何所？

是比丘言：是亦滅度。

憍梵鉢提言：佛法欲散，大人過去，眾生可愍。

問「長老阿難今何所作」？

是比丘言：長老阿難，佛滅度後，憂愁啼哭，迷悶不能自喻。

憍梵鉢提言：阿難懊惱，由有愛結，別離生苦。

「羅睺羅，復云何」？

答言：羅睺羅得阿羅漢故，無憂無愁，但觀諸法無常相。

憍梵鉢提言：難斷愛已斷，是以無憂愁。

憍梵鉢提言：我失離欲大師。於是尸利沙樹園中住，亦何所為？我和尚大師皆已滅度，我今不能復下閻浮提。住此般涅槃。

說是言已。入禪定中，踊在虛空，身放光明，又出水火，手摩日月，現種種神變，自心出火燒身，身中出水，四道流下，至大迦葉所。水中有聲，說此偈言：

憍梵鉢提稽首禮　妙眾第一大德僧　聞佛滅度我隨去　如大象去象子隨

爾時，下座比丘持衣鉢還僧。

是時中間，阿難思惟諸法，求盡殘漏。其夜坐禪經行，殷勤求道。是阿難智慧多定力少，是故不即得道，定智等者乃可速得。後夜欲過，疲極偃息，卻臥就枕，頭未至枕，廓然得悟，如電光出，暗者見道。阿難如是，入金剛定，破一切諸煩惱山，得三明、六神通、共解脫，作大力阿羅漢。即夜到僧堂門，敲門而喚。

大迦葉問言：敲門者，誰？

答言：我是阿難。

大迦葉言：汝何以來？

阿難言：我今夜，得盡諸漏。

大迦葉言：不與汝開門，汝從門籥孔中來。

阿難答言：可爾。即以神力，從門籥孔中入，禮拜僧足懺悔，大迦葉莫復見責。

大迦葉手摩阿難頭言：我故為汝，使汝得道。汝無嫌恨，我亦如是，以汝自證。譬如手畫虛空，無所染著。阿羅漢心亦如是，一切法中得無所著。復汝本坐。

是時，僧復議言：憍梵鉢提已取滅度，更有誰能結集經藏。

長老阿尼盧豆言：是長老阿難，於佛弟子，常侍近佛，聞經能持，佛常歎譽。是阿難能結集經藏。

是時，長老大迦葉摩阿難頭言：佛囑累汝，令持法藏，汝應報佛恩。

佛在何處，最初說法？佛諸大弟子，能守護法藏者，皆以滅度，唯汝一人在。汝今應隨佛心，憐愍眾生故，集佛法藏。

是時，阿難禮僧已，坐獅子座。

時，大迦葉說此偈言：

佛聖獅子王　阿難是佛子　獅子座處坐　觀眾無有佛
如是大德眾　無佛失威神　如夜無月時　虛空不明淨
汝大智人說　汝佛子當演　何處佛初說　今汝當布現

是時，長老阿難一心合掌，向佛涅槃方，如是說：

佛初說法時　爾時我不見　如是展轉聞　佛在波羅柰
佛為五比丘　初開甘露門　說四真諦法　苦集滅道諦

阿若憍陳如　最初得見道　八萬諸天眾　皆亦入道跡

是千阿羅漢聞是語已，上昇虛空，高七多羅樹，皆言：無常力大，如我等眼見佛說法，今乃言我聞。便說偈言：

我見佛身相　猶如紫金山　妙相眾德滅　唯有名獨存

是故當方便　求出於三界　勤集諸善根　涅槃最為樂

爾時，長老阿泥盧豆說此偈言：

咄世間無常　如水月芭蕉　功德滿三界　無常風所壞

爾時，大迦葉復說此偈：

無常力甚大　愚智貧富貴　得道及未得　一切無能免

非巧言妙寶　非欺誑力諍　如火燒萬物　無常相法爾

大迦葉語阿難：從轉法輪經，至大般涅槃，集作四阿含：增一阿含、中阿含、長阿含、相應阿含。是名修妒路法藏。

諸阿羅漢更問：誰能明了集毗尼法藏？

皆言長老憂波利，於五百阿羅漢中，持律第一，我等今請。

即請言起，就獅子座處坐。佛在何處初說毗尼結戒？

憂波利受僧教，獅子座處坐，說：如是我聞：一時，佛在毗舍離。爾時，須鄰那迦蘭陀長者子，初作婬欲。以是因緣故，結初大罪。

二百五十戒，義作三部。七法、八法、比丘尼毗尼、增一、憂波利問、雜部、善部。如是等八十部，作毗尼藏。

諸阿羅漢等復思惟：誰能明了集阿毗曇藏？念言：長老阿難，於五百阿羅漢中，解修妒路義第一，我等今請。

即請言起，就獅子座處坐。佛在何處初說阿毗曇？

阿難受僧教，獅子座處坐，說：如是我聞：一時，佛在舍婆提城。爾時，佛告諸比丘：諸有五怖五罪五怨，不除不滅，是因緣故，此生中身心受無量苦，復後世墮惡道中。諸有無此五怖五罪五怨，是因緣故，今生種種身心受樂，後世生天上樂處。何等五怖應遠？一者殺生，二者盜，三者邪婬，四者妄語，五者飲酒。如是等名為阿毗曇藏。

三法藏集竟。諸天鬼神諸龍天女種種供養，雨天花香幢蓋天衣供養法故，於是說偈：

憐愍世界故　集結三法藏　十力一切智　說智無明燈

㊟八乾度阿毗曇、六分阿毗曇等，從何處出？

㊟佛在世時，法無違錯。佛滅度後，初集法時，亦如佛在。

佛後百年，阿輸迦王作般闍於瑟大會，諸大法師論議異故，有別部名字。從是以來，展轉至姓迦旃延婆羅門道人，智慧利根，盡讀三藏內外經書，欲解佛法故，作發智經八乾度，初品是世間第一法。後諸弟子，為後人不能盡解八乾度故，作鞞婆沙。

有人言：六分阿毗曇中，分別世處分〔此是樓炭經作六分中第三分〕，是目揵連作。六分中初分八品、四品，是婆須蜜菩薩作。四品，是罽賓阿羅漢作。餘四分，是諸論議師所作。

有人言：佛在時，舍利弗解佛語故，作阿毗曇。後，犢子道人等讀誦，乃至今名為《舍利弗阿毗曇》。摩訶迦旃延佛在時解佛語，作蜫勒〔蜫勒，秦言篋藏也〕。乃至今行於南天竺。

諸論議師，皆是廣解佛語故。

如說五戒，幾有色、幾無色？幾可見、幾不可見？幾有對、幾無對？幾有漏、幾無漏？幾有為、幾無為？幾有報、幾無報？幾善、幾不善？幾有記、幾無記？

七使：欲染使、瞋恚使、有愛使、憍慢使、無明使、見使、疑使。

是七使，幾欲界繫、幾色界繫、幾無色界繫？幾見諦斷、幾思惟斷？幾見苦斷、幾見集斷、幾見盡斷、幾見道斷？幾遍使幾不遍使？

十智：法智、比智、世智、他心智、苦智、集智、滅智、道智、盡智、無生智。

是十智，幾有漏、幾無漏？幾有為、幾無為？幾有漏緣、幾無漏緣？幾有為緣、幾無為緣？幾欲界緣、幾色界緣、幾無色界緣、幾不繫緣？幾無礙道中修、幾解脫道中修？四果得時幾得幾失？

如是等，分別一切法，亦名阿毗曇。

為阿毗曇三種：一者阿毗曇身及義，略說三十二萬言。二者六分，略說三十二萬言。三者蜫勒，略說三十二萬言。蜫勒廣比諸事，以類相從，非阿毗曇。

略說如是我聞總義竟。

釋婆伽婆

婆伽婆

云何名婆伽婆？婆伽婆者。婆伽，言德。婆，言有。是名有德。

復次，婆伽，名分別。婆，名巧。巧分別諸法總相別相故，名婆伽婆。

復次，婆伽，名名聲。婆，名有。是名有名聲。

無有得名聲如佛者。轉輪聖王釋梵護世者，無有及佛，何況諸餘凡庶！

所以者何？

轉輪聖王，與結相應。佛，已離結。

轉輪聖王，沒在生老病死泥中。佛，已得度。

轉輪聖王，為恩愛奴僕。佛，已永離。

轉輪聖王，處在世間曠野災患。佛，已得離。

轉輪聖王，處在無明暗中。佛，處第一明中。

轉輪聖王，若極多領四天下。佛，領無量諸世界。

轉輪聖王，財自在。佛，心自在。

轉輪聖王，貪求天樂。佛，乃至有頂樂亦不貪著。

轉輪聖王，從他求樂。佛，內心自樂。

以是因緣，佛勝轉輪聖王。諸餘釋梵護世者亦復如是，但於轉輪聖王小勝。

復次，婆伽，名破。婆，名能。是人能破婬怒癡故，稱為婆伽婆。

㊟如阿羅漢、辟支佛，亦破婬怒癡，與佛何異？

㊟阿羅漢、辟支佛雖破三毒，氣分不盡。譬如香在器中，香雖去，餘氣故在。

又，如草木薪，火燒煙出，炭灰不盡，火力薄故。佛三毒永盡無餘，譬如劫盡火燒須彌山，一切地都盡，無煙無炭。

如，舍利弗瞋恚氣殘，難陀婬欲氣殘，畢陵伽婆磋慢氣殘。

譬如人被鎖，初脫時，行猶不便。

時，佛從禪起經行，羅睺羅從佛經行。佛問羅睺羅：何以羸瘦？

羅睺羅說偈答佛：

若人食油則得力　若食酥者得好色　食麻滓菜無色力　大德世尊自當知

佛問羅睺羅：是眾中，誰為上座？

羅睺羅答：和尚舍利弗。

佛言：舍利弗食不淨食。

爾時，舍利弗轉聞是語，即時吐食。自作誓言：從今日，不復受人請。

是時，波斯匿王、長者須達多等，來詣舍利弗所，語舍利弗：佛不以無事而受人請，大德舍利弗復不受請。我等白衣，云何當得大信清淨？

舍利弗言：我大師佛言「舍利弗食不淨食」，今不得受人請。

於是，波斯匿等至佛所，白佛言：佛不常受人請，舍利弗復不受請。我等云何心得大信？願佛敕舍利弗還受人請。

佛言：此人心堅，不可移轉。

佛爾時引本生因緣。昔有一國王，為毒蛇所齧。王時欲死，呼諸良醫令治蛇毒。時諸醫言：還令蛇唾，毒氣乃盡。是時，諸醫各設呪術，所齧王蛇，即來王所。諸醫積薪燃火，敕蛇「還唾汝毒。若不爾者，當入此火。」毒蛇思惟：「我既吐毒，云何還唾？此事劇死。」思惟定心，即時入火。爾時，毒蛇，舍利弗是。世世心堅，不可動也。

復次，長老畢陵伽婆蹉，常患眼痛。是人乞食，常渡恒水。到恒水邊，彈指言：「小婢！住，莫流。」水即兩斷，得過乞食。是恒神到佛所，白佛：「佛弟子畢陵伽婆蹉常罵我言『小婢！住，莫流。』」佛告畢陵伽婆蹉：懺謝恒神。畢陵伽婆蹉即時合手，語恒神言：小婢！莫瞋，今懺謝汝。是時，大眾笑之：云何懺謝，而復罵耶？佛語恒神：汝見畢陵伽婆蹉合手懺謝不？懺謝無慢，而有此言，當知非惡。此人五百世來，常生婆羅門家，常自憍貴輕賤餘人，本來所習，口言而已，心無憍也。

如是，諸阿羅漢，雖斷結使，猶有殘氣。

如諸佛世尊，若人以刀割一臂，若人以栴檀香泥一臂。如左右眼，心無憎愛。是以永無殘氣。

栴闍婆羅門女，帶盂謗佛，於大眾中，言：汝使我有身，何以不憂？與我衣食，為爾無羞，誑惑餘人。是時，五百婆羅門師等皆舉手唱言：是，是。我曹知此事。是時，佛無異色，亦無慚色。此事即時彰露，地為大動。諸天供養，散眾名花，讚歎佛德。佛無喜色。

復次，佛食馬麥，亦無憂慼。天王獻食百味具足，不以為悅。一心無二。

如是等種種飲食衣服臥具，讚訶、輕敬等，種種事中，心無異也。譬如真金，燒鍛打磨，都無增損。

以是故，阿羅漢雖斷結得道，猶有殘氣，不得稱婆伽婆。

㊟婆伽婆，止有此一名，更有餘名？

㊒佛功德無量，名號亦無量。此名取其大者，以人多識故。

復有名，多陀阿伽陀。

云何名多陀阿伽陀？

如法相解，如法相說。如諸佛安隱道來，佛亦如是來，更不去後有中。是故，名多陀阿伽陀。

復名阿羅訶。

云何名阿羅訶？

阿羅，名賊。訶，名殺。是名殺賊。如偈說：

佛以忍為鎧　精進為鋼鉀　持戒為大馬　禪定為良弓

智慧為好箭　外破魔王軍　內滅煩惱賊　是名阿羅訶

復次，阿，名不。羅訶，名生。是名不生。佛心種子後世田中，不生無明糠脫故。

復次，阿羅訶，名應受供養。佛諸結使除盡，得一切智慧故，應受一切天地眾生供養。以是故，佛名阿羅訶。

復名三藐三佛陀。

云何名三藐三佛陀？

三藐，名正。三，名遍。佛，名知。是言：正遍知一切法。

㊓云何正遍知？

㊒知苦如苦相，知集如集相，知滅如滅相，知道如道相，是名三藐三佛陀。

復次，知一切諸法實，不壞相，不增不減。

云何名不壞相？心行處滅，言語道斷，過諸法如涅槃相不動。以是故，名三藐三佛陀。

復次，一切十方諸世界名號，六道所攝眾生名號，眾生先世因緣，未來世生處，一切十方眾生心相諸結使，諸善根諸出要。如是等一切諸法悉知，是名三藐三佛陀。

復名鞞侈遮羅那三般那，秦言明行足。

云何名明行足？宿命、天眼、漏盡，名為三明。

㊓神通、明有何等異？

㊒直知過去宿命事，是名通。知過去因緣行業，是名明。

直知死此生彼，是名通。知行因緣際會不失，是名明。

直盡結使，不知更生不生，是名通。若知漏盡，更不復生，是名明。

是三明，大阿羅漢、大辟支佛所得。

㊐若爾者，與佛有何等異？

㊎彼雖得三明，明不滿足。佛悉滿足，是為異。

㊐云何不滿足？云何滿足？

㊎諸阿羅漢辟支佛宿命智，知自身及他人，亦不能遍。有阿羅漢，知一世，或二世、三世、十百千萬劫，乃至八萬劫，過是以往，不能復知。是故不滿。天眼明、未來世亦如是。

佛一念中，生住滅時諸結使分，生時如是，住時如是，滅時如是。

苦法忍苦法智中，所斷結使，悉覺了知。

如是結使解脫，得爾所有為法解脫，得爾所無為法解脫。乃至道比忍見諦道十五心中，諸聲聞辟支佛所不覺知，時少疾故。如是知過去眾生因緣漏盡。未來、現在亦如是。

行，名身業口業。唯佛身口業具足，餘皆有失。是故名明行足。

復名修伽陀。

修，秦言好。伽陀，或言去，或言說。是名好去好說。

好去者，於種種諸深三摩提無量諸大智慧中去。如偈說：

佛一切智為大車　八正道行入涅槃

是名好去。

好說者。如諸法實相說，不著法愛說。觀弟子智慧力：是人正使一切方便神通智力化之，亦無如之何。是人，可度，是疾是遲。是人，應是處度。是人，應說布施，或說戒，或說涅槃。是人，應說五眾十二因緣四諦等諸法，則能入道。如是等種種，知弟子智力而為說法，是名好說。

復名路迦憊。

路迦，秦言世。憊，名知。是名知世間。

㊐云何知世間？

㊎知二種世間：一眾生，二非眾生及如實相。知世間、世間因、世間滅、出世間道。

復次，知世間，非如世俗知，亦非外道知。知世間無常故苦，苦故無我。

復次，知世間非有常、非無常、非有邊、非無邊；非去、非不去。如是

相，亦不著，清淨常不壞相如虛空。是名知世間。

復名阿耨多羅，秦言無上。

㊐云何無上？

㊎涅槃法無上。佛自知是涅槃，不從他聞，亦將導眾生令至涅槃。如諸法中，涅槃無上。眾生中，佛亦無上。復次，持戒禪定智慧教化眾生，一切無有與等者，何況能過！故言無上。

復次，阿，名無。耨多羅，名答。一切外道法，可答可破，非實清淨故。佛法不可答不可破，出一切語言道，亦實清淨故。以是故名無答。

復名富樓沙曇藐婆羅提。

富樓沙，秦言丈夫。曇藐，秦言可化。婆羅提，秦言調御師。是名可化丈夫調御師。佛以大慈大智故，有時軟美語，有時苦切語，有時雜語，以此調御，令不失道。如偈說：

佛法為車弟子馬　實法寶主佛調御　若馬出道失正轍　如是當治令調伏

若小不調輕法治　好善成立為上首　若不可治便棄捨　以是調御為無上

復次，調御師，有五種：初，父母、兄姊、親里。中，官法。下，師法。今世三種法治，後世閻羅王治。佛以今世樂、後世樂，及涅槃樂利益，故名師。

上四種法治人，不久畢壞，不能常實成就。

佛成人以三種道，常隨道不失。如火，自相不捨，乃至滅。佛令人得善法亦如是，至死不捨。以是故，佛名可化丈夫調御師。

㊐女人，佛亦化令得道，何以獨言丈夫？

㊎男尊女卑故，女從男故，男為事業主故。

復次，女人有五礙，不得作轉輪王、釋天王、魔天王、梵天王、佛。佛以是故不說。

復次，若言「佛為女人調御師」，為不尊重。若說丈夫，一切都攝。譬如王來，不應獨來，必有侍從。如是，說丈夫，二根、無根，及女盡攝。以是故，說丈夫。用是因緣故，佛名可化丈夫調御師。

復名舍多提婆魔奚舍喃。

舍多，秦言教師。提婆，秦言天。魔奚舍喃，秦言人。是名天人教師。

云何名天人教師？

佛示導：是應作，是不應作。是善，是不善。是人，隨教行，不捨道法，得煩惱解脫報。是名天人師。

㊐佛能度龍鬼神等墮餘道中生者，何以獨言天人師？

㊎度餘道中生者少，度天人中生者多。如白色人，雖有黑黶子，不名黑人，黑少故。復次，人中結使薄，厭心易得，天中智慧利。以是故，二處易得道，餘道中不爾。

復次，言天，則攝一切天。言人，則攝一切地上生者。何以故？天上則天大，地上則人大。是故，說天，則天上盡攝；說人，則地上盡攝。

復次，人中得受戒律儀，見諦道思惟道及諸道果。或有人言餘道中不得，或有人言多少得。天人中易得多得。以是故，佛為天人師。

復次，人中行樂因多，天中樂報多。善法是樂因，樂是善法報。餘道中因報少。以是故，佛為天人師。

復名，佛陀。秦言知者。

知何等法？知過去未來現在、眾生數非眾生數、有常無常等一切諸法。菩提樹下了了覺知，故名為佛陀。

㊐餘人亦知一切諸法。如摩醯首羅天，秦言大自在，八臂三眼騎白牛。如韋紐天，秦言遍聞，四臂捉貝持輪騎金翅鳥。如鳩摩羅天，秦言童子，是天擎雞持鈴捉赤旛騎孔雀。皆是諸天大將，如是等諸天，各各言大，皆稱一切智，有人作弟子，學其經書，亦受其法，言是一切智。

㊎此不應一切智。何以故？瞋恚憍慢心著故。如偈說：

若彩畫像及泥像　聞經中天及讚天　如是四種諸天等　各各手執諸兵仗
若力不如畏怖他　若心不善恐怖他　此天定必若怖他　若少力故畏於他
是天一切常怖畏　不能除卻諸衰苦
有人奉事恭敬者　現世不免沒憂海　有人不敬不供養　現世不妨受福樂
當知虛誑無實事　是故智人不屬天
若世間中諸眾生　業因緣故如循環　福德緣故生天上　雜業因緣生人中
世間行業屬因緣　是故智者不依天

復次，是三天：愛之，則欲令得一切願。惡之，則欲令七世滅。佛不爾，菩薩時，若怨家賊來欲殺，尚自以身肉頭目髓腦而供養之，何況得佛，佛不惜身時！以是故，獨佛應當受佛名字，應當歸命佛，以佛為師，不應事天。

復次，佛有二事：一者大功德神通力，二者第一淨心，諸結使滅。諸天雖有福德神力，諸結使不滅，故心不清淨。心不清淨，故神力亦少。聲聞辟支佛雖結使滅心清淨，福德薄故，力勢少。佛二法滿足故，勝一切人，餘人不勝一切人。

婆伽婆，名有德，先已說。

復名阿娑摩，秦言無等。

復名阿娑摩娑摩，秦言無等等。

復名路迦那他，秦言世尊。

復名波羅伽，秦言度彼岸。

復名婆檀陀，秦言大德。

復名尸梨伽那，秦言厚德。

如是等無量名號。

父母名字悉達陀，秦言成利，得道時知一切諸法，是名為佛。應受諸天世人供養，如是得名大德厚德，如是種種隨德立名。

㊟汝愛剎利種淨飯王子字悉達陀，以是故，汝而大稱讚言一切智。一切智人，無也。

㊟不爾。汝惡邪故妬瞋佛，作妄語，實有一切智人。何以故？佛一切眾生中，身色顏貌，端正無比，相德明具，勝一切人。小人見佛身相，亦知是一切智人，何況大人？

如《放牛譬喻經》中說：摩伽陀國王頻婆娑羅請佛三月及五百弟子。王須新乳酪酥供養佛及比丘僧，語諸放牛人來近處住，日日送新乳酪酥竟三月。王憐愍此放牛人，語言：汝往見佛，還出放牛。諸放牛人往詣佛所，於道中自共論言：我等聞人說「佛是一切智人」，我等是下劣小人，何能別知實有一切智人？諸婆羅門好喜酥酪，常常來往諸放牛人所作親厚。放牛人由是聞婆羅門種種經書名字故，言四韋陀經中治病法、鬥戰法、星宿法、祠天法、歌舞論議、難問法。如是等，六十四種世間伎藝，淨飯王子廣學多聞，若知此事，不足為難。其從生已來不放牛，我等以放牛祕法問之，若能解者，實是一切智人。作是論已，前入竹園，見佛光明照於林間。進前覓佛，見坐樹下，狀似金山，如酥投火，其炎大明，有似鎔金。散竹林間上金光色，視之無厭，心大歡喜，自相謂言：

今此釋獅子　一切智有無　見之無不喜　此事亦已足
光明第一照　顏貌甚貴重　身相威德備　與佛名相稱
相相皆分明　威神亦滿足　福德自縺絡　見者無不愛
圓光身處中　觀者無厭足　若有一切智　必有是功德
一切諸彩畫　寶飾莊嚴像　欲比此妙身　不可以為喻
能滿諸觀者　令得第一樂　見之發淨信　必是一切智

如是思惟已，禮佛而坐。問佛言：放牛人，有幾法成就，能令牛羣蕃息？有幾法不成就，令牛羣不增不得安隱？

佛答言：有十一法。放牛人，能令牛羣蕃息。何等十一？知色、知相、知刮刷、知覆瘡、知作煙、知好道、知牛所宜處、知好度濟、知安隱處、知留乳、知養牛主。若放牛人，知此十一法，能令牛羣蕃息。

比丘亦如是，知十一法，能增長善法。

云何知色？知黑白雜色。比丘亦如是，知一切色，皆是四大、四大造。

云何知相？牛吉不吉相，與他羣合，因相則識。比丘亦如是，見善業相，知是智人。見惡業相，知是愚人。

云何刮刷？為諸蟲飲血，則增長諸瘡。刮刷，則除害，則悅澤。比丘亦如是，惡邪覺觀蟲，飲善根血，增長心瘡，除則安隱。

云何覆瘡？若衣草葉，以防蚊蝱惡刺。比丘亦如是，以正觀法覆六情瘡，不令煩惱、貪欲、瞋恚、惡蟲、刺棘所傷。

云何知作煙？除諸蚊蝱。牛遙見煙，則來趣向屋舍。比丘亦如是，如所聞而說，除諸結使蚊蝱。以說法煙，引眾生入於無我實相空舍中。

云何知道？知牛所行來去好惡道。比丘亦如是，知八聖道能至涅槃，離斷常惡道。

云何知牛所宜處？能令牛蕃息、少病。比丘亦如是，說佛法時，得清淨法喜，諸善根增盛。

云何知度濟？知易入易渡，無波浪、惡蟲處。比丘亦如是，能至多聞比丘所問法。說法者，知前人心，利鈍煩惱輕重，令人好濟，安隱得度。

云何知安隱處？知所住處，無虎狼獅子惡蟲毒獸。比丘亦如是，知四念處安隱無煩惱惡魔毒獸。比丘入此，則安隱無患。

云何留乳？犢母愛念犢子故與乳。以留殘乳故，犢母歡喜，則續有不竭。

牛主及放牛人日日有益。比丘亦如是，居士白衣給施衣食，當知節量，不令罄竭，則檀越歡喜，信心不絕，受者無乏。

云何知養牛主？諸大特牛能守牛羣，故應養護，不令羸瘦，飲以麻油，飾以瓔珞，標以鐵角，摩刷稱嗟等。比丘亦如是，眾僧中有威德大人，護益佛法，摧伏外道，能令八眾得種諸善根，隨其所宜，恭敬供養等。

放牛人聞此語已，如是思惟：我等放牛人所知，不過三四事。放牛師輩，遠不過五六事。今聞此說，歎未曾有。若知此事，餘亦皆爾。實是一切智人無復疑也。

是經，此中應廣說。以是故，知有一切智人。

㊟世間不應有一切智人。何以故？無見一切智人者。

㊟不爾。不見有二種。不可以不見故便言無：一者事實有，以因緣覆故不見。譬如人姓族初，及雪山斤兩，恒河邊沙數，有而不可知。二者實無故不見。譬如第二頭、第三手，無因緣覆，而不可見。如是一切智人，因緣覆故，汝不見，非無一切智人。何等是覆因緣？未得四信，心著惡邪。汝以是因緣覆故，不見一切智人。

㊟所知處無量故，無一切智人。諸法無量無邊，多人和合，尚不能知，何況一人！以是故，無一切智人。

㊟如諸法無量，智慧亦無量無數無邊。如函大，蓋亦大。函小，蓋亦小。

㊟佛自說佛法，不說餘經。若藥方星宿算經世典。如是等法，若是一切智人，何以不說？以是故，知非一切智人。

㊟雖知一切法，用故說，不用故不說。有人問故說，不問故不說。

復次，一切法略說有三種：一者有為法，二者無為法，三者不可說法。此三已攝一切法。

㊟十四難不答，故知非一切智人。何等十四難？世界及我，常。世界及我，無常。世界及我，亦有常亦無常。世界及我，亦非有常亦非無常。世界及我，有邊、無邊、亦有邊亦無邊、亦非有邊亦非無邊。死後，有神去後世、無神去後世、亦有神去亦無神去、死後亦非有神去亦非無神去。後世是身是神、身異神異。若佛一切智人，此十四難，何以不答？

㊟此事無實故，不答。諸法有常，無此理。諸法斷，亦無此理。以是故，佛不答。譬如人問「穀牛角得幾斗乳」？是為非問，不應答。

復次，世界無窮，如車輪無初無後。

復次，答此，無利有失，墮惡邪中。

佛知十四難，常覆四諦諸法實相。如度處有惡蟲，不應將人度。安隱無患處，可示人令度。

復次，有人言「是事非一切智人不能解」。以人不能知故，佛不答。

復次，若人，無言有，有言無。是名非一切智人。一切智人，有言有，無言無。佛，有不言無，無不言有，但說諸法實相。云何不名一切智人。譬如日不作高下，亦不作平地，等一而照。佛亦如是，非有作無，非無作有，常說實智慧光照諸法。如一道人，問佛言：「大德！十二因緣，佛作耶？他作耶？」

佛言：「我不作十二因緣，餘人亦不作。有佛無佛，生因緣老死，是法常定住。」佛能說是生因緣老死，乃至無明因緣諸行。

復次，十四難中若答，有過罪。若人問「石女黃門兒，長短好醜何類？」此不應答，以無兒故。

復次，此十四難邪見非實，佛常以真實。以是故置不答。

復次，置不答是為答。有四種答：一決定答。如佛第一涅槃安隱。二解義答。三反問答。四置答。此中，佛以置答。

汝言「無一切智人」，有是言，而無義，是大妄語。

實有一切智人。何以故？得十力，知處非處故、知因緣業報故、知諸禪定解脫故、知眾生根善惡故、知種種欲解故、知種種世間無量性故、知一切住處道故、先世行處憶念知故、天眼分明得故、知一切漏盡故、淨不淨分別知故、說一切世界中上法故、得甘露味故、得中道故、知一切法若有為若無為實相故、永離三界欲故。如是種種因緣故，佛為一切智人。

㊟有一切智人，何等人是？

㊟是第一大人，三界尊，名曰佛。

如讚佛偈說：

頂生轉輪王　若日月燈明　釋迦貴族種　淨飯王太子
生時動三千　須彌山海水　為破老病死　哀愍故生世
生時行七步　光明滿十方　四觀發大音　我生胎分盡
成佛說妙法　大音振法鼓　以此覺眾生　世間無明睡

如是等種種　希有事已出　諸天及世人　見之皆歡喜
佛相莊嚴身　大光滿月面　一切諸男女　視之無厭足
生身乳哺力　勝萬億香象　神足力無上　智慧力無量
佛身大光明　照耀佛身表　佛在光明中　如月在光裏
種種惡毀佛　佛亦無惡想　種種稱譽佛　佛亦無喜想
大慈視一切　怨親等無異　一切有識類　咸皆知此事
忍辱慈悲力　故能勝一切　為度眾生故　世世受勤苦
其心常一定　為眾作利益　智慧力有十　無畏力有四
不共有十八　無量功德藏　如是等無數　希有功德力
如獅子無畏　破諸外道法　轉無上梵輪　度脫諸三界

是名為婆伽婆。

婆伽婆，義無量。若廣說，則廢餘事，以是故略說。

釋住王舍城

住王舍城

㊐何以不直說般若波羅蜜法，而說佛住王舍城？

㊒說方、時、人，令人心生信故。

云何名住？

四種身儀：坐、臥、行、住，是名住。

又，以怖魔軍眾，自令弟子歡喜，入種種諸禪定故，在是中住。

復次，三種住：天住、梵住、聖住。六欲天住法，是為天住。梵天等乃至非有想非無想天住法，是名梵住。諸佛、辟支佛、阿羅漢住法，是名聖住。是三住法中，住聖住法。憐愍眾生故，住王舍城。

復次，布施、持戒、善心三事，故名天住。慈、悲、喜、捨四無量心，故名梵住。空、無相、無作，是三三昧，名聖住。聖住法，佛於中住。

復次，四種住：天住、梵住、聖住、佛住。三住如前說。佛住者，首楞嚴等諸佛無量三昧、十力、四無所畏、十八不共法、一切智等種種諸慧，及八萬四千法藏度人門，如是等種種諸佛功德，是佛所住處，佛於中住。

略說住竟。

王舍城者，

㊐如舍婆提、迦毗羅、波羅柰大城，皆有諸王舍，何以故獨名此城為王舍？

㊟有人言：是摩伽陀國王有子，一頭兩面四臂，時人以為不祥，王即裂其身首棄之曠野。羅剎女鬼，名梨羅，還合其身，而乳養之。後大成人，力能幷兼諸國，王有天下，取諸國王萬八千人置此五山中。以大力勢，治閻浮提。閻浮提人因名此山為王舍城。

復次，有人言：摩伽陀王先所住城，城中失火。一燒一作，如是至七。國人疲役，王大憂怖，集諸智人問其意故，有言應易處。王即更求住處，見此五山，周帀如城，即作宮殿於中止住。以是故，名王舍城。

復次，往古世時，此國有王，名婆藪，心厭世法，出家作仙人。是時，居家婆羅門與諸出家仙人共論議。居家婆羅門言：經書云天祀中應殺生啖肉。諸出家仙人言：不應天祀中殺生啖肉。共諍云云。諸出家婆羅門言：此有大王出家作仙人，汝等信不？諸居家婆羅門言：信。諸出家仙人言：我以此人為證，後日當問。諸居家婆羅門即以其夜先到婆藪仙人所，種種問已，語婆藪仙人：明日論議，汝當助我。如是明旦論時，諸出家仙人問婆藪仙人：天祀中應殺生啖肉不？婆藪仙人言：婆羅門法天祀中應殺生啖肉。諸出家仙人言：於汝實心云何，應殺生啖肉不？婆藪仙人言：為天祀故，應殺生啖肉。此生，在天祀中死故，得生天上。諸出家仙人言：汝大不是，汝大妄語。即唾之言：罪人！滅去。是時，婆藪仙人尋陷入地沒踝，是初開大罪門故。諸出家仙人言：汝應實語。若故妄語者，汝身當陷入地中。婆藪仙人言：我知為天故殺羊啖肉無罪。即復陷入地至膝。如是，漸漸稍沒至腰至頸。諸出家仙人言：汝今妄語，得現世報。更以實語者，雖入地下，我能出汝，令得免罪。爾時，婆藪仙人自思惟言：我貴重人，不應兩種語。又，婆羅門四韋陀法中，種種因緣讚祀天法，我一人死，當何足計。一心言：應天祀中殺羊啖肉，無罪。諸出家仙人言：汝重罪人！摧去，不用見汝。於是舉身沒地中。從是以來乃至今日，常用婆藪仙人王法，於天祀中殺羊。當下刀時，言婆藪殺汝。婆藪之子，名曰廣車，嗣位為王，後亦厭世法，而復不能出家。如是思惟：我父先王出家，生入地中，若治天下，復作大罪，我今當何以自處？如是思惟時，聞空中聲言：汝若行見難值希有處，汝應是中作舍住。作是語已，便不復聞聲。未經幾時，王出田獵，見有一鹿走疾如風，王便逐之，而不可及。遂逐不止，百官侍從無能及者。轉前見有五山，周帀峻固，其地平正，生草細軟，好花遍地，種種林木花果茂盛，溫泉浴池皆悉清淨。其地莊

嚴，處處有散天花天香聞天伎樂。爾時，乾闥婆伎適見王來，各自還去。是處希有，未曾所見，今我正當在是中作舍住。如是思惟已，羣臣百官尋跡而到。王告諸臣：我前所聞空中聲言：汝行若見希有難值之處，汝應是中作舍住。我今見此希有之處，我應是中作舍住。即捨本城，於此山中住。是王初始在是中住，從是已後，次第止住。是王先起造立宮舍故，名王舍城。

略說王舍城竟。

耆闍崛山中

耆闍，名鷲。崛，名頭。

㊐何以名鷲頭山？

㊎是山頂似鷲。王舍城人見其似鷲故，共傳言鷲頭山，因名之為鷲頭山。

復次，王舍城南尸陀林中多諸死人，諸鷲常來啖之，還在山頭。時人便名鷲頭山。是山，五山中最高大，多好林水，聖人住處。

㊐已知耆闍崛山義。佛何以故，住王舍城？諸佛法，普慈一切，如日照萬物，無不蒙明。如瞿祇尼大城、富樓那跋檀大城、阿藍車多羅大城、弗迦羅婆多大城，如是等大城，多人豐樂，而不住，何故多住王舍城、舍婆提大城？波羅柰、迦毗羅婆、瞻婆、婆翅多、拘睒鞞、鳩樓城等，雖有住時，多住王舍城、舍婆提。云何知多住二處？見佛諸經，多在二城說，少在餘城。

㊎佛雖大慈等及，以瞿祇尼等諸大城是邊國，故不住。又，彌離車弊惡人多，善根未熟故。如偈說：

如日光等照　花熟則時開，若花未應敷　則亦不強開
佛亦復如是　等心而說法　善根熟則敷　未熟則不開
以是故世尊　住三種人中　利智善根熟　結使煩惱薄

復次，知恩故，多住王舍城、舍婆提城。

㊐云何知恩故，多住二城？

㊎憍薩羅國，是佛所生地。如佛答頻婆娑羅王偈說：

有妙好國土　在於雪山邊　豐樂多異寶　名曰憍薩羅
日種釋諸子　我在是中生　心厭老病死　出家求佛道

又，是憍薩羅國主波斯匿王住舍婆提大城中，佛為法主亦住此城，二主應住一處故，多住舍婆提。

㊐若知恩故多住舍婆提者，迦毗羅婆城近佛生處，何不多住？

㊒佛諸結盡，無復餘習。近諸親屬，亦無異想。然，釋種弟子多未離欲，若近親屬，則染著心生。

㊓何以不護舍婆提弟子，而多住舍婆提？

㊒迦毗羅婆弟子多。佛初還國，迦葉兄弟千比丘，本修婆羅門法，苦行山間，形容憔悴。父王見之，以此諸比丘不足光飾世尊。即選諸釋貴人子弟兼人少壯戶，遣一人強令出家。其中有善心樂道、有不樂者，此諸比丘不應令還本生處。舍婆提弟子輩不爾。以是故，佛多住舍婆提，不多住迦毗羅婆。

復次，出家法，應不近親屬。親屬心著，如火如蛇。居家婆羅門子，為學問故尚不應在生處，何況出家沙門！

復次，舍婆提城大，迦毗羅婆不爾。舍婆提城九億家，是中若少時住者，不得度多人，以是故多住。

復次，迦毗羅婆城中，佛生處。是中，人已久習行，善根熟、利智慧，是中，佛少時說法，不須久住，度已而去。舍婆提人，或初習行、或久習行、或善根熟、或善根未熟、或利根、或不利根，多學種種經書故，研心令利，入種種邪見網中，事種種師，屬種種天，雜行人多。以是故，佛住此久。如治癰師，知癰已熟，破出膿，與藥而去。若癰未熟，是則久住塗熨。佛亦如是，若弟子善根熟，教化已更至餘處。若可度弟子善根未熟，則須久住。佛出世間，正為欲度眾生，著涅槃境界安隱樂處。是故，多住舍婆提，不多住迦毗羅婆。

佛於摩伽陀國尼連禪河側，漚樓頻螺聚落，得阿耨多羅三藐三菩提。成就法身故，多住王舍城。

㊓已知多住王舍城、舍婆提因緣。於此二城，何以多住王舍城？

㊒以報生地恩故，多住舍婆提。一切眾生，皆念生地。如偈說：

一切論議師　自愛所知法　如人念生地　雖出家猶諍

以報法身地恩故，多住王舍城。諸佛皆愛法身，如偈說：

過去未來　現在諸佛　供養法身　師敬尊重

法身於生身勝故，二城中多住王舍城。

復次，以坐禪精舍多故，餘處無有。如竹園、鞞婆羅跋恕、薩多般那求呵、因陀世羅求呵、薩簸恕魂、直迦鉢婆羅。耆闍崛五山中有五精舍，竹園在平地，餘國無此多精舍。舍婆提一處祇洹精舍，更有一處摩伽羅母堂，更

無第三處。波羅柰斯國一處鹿林中精舍，名梨師槃陀那。毗耶離二處：一名摩訶槃，二名獼猴池岸樓舍。鳩睒彌一處名劬師羅園。如是諸國，或一處有精舍，或空樹林。以王舍城多精舍，坐禪人所宜，故多住此。

復次，是中，有富那羅等六師，自言「我是一切智人」，與佛為對。及長爪梵志、婆蹉姓、拘迦那大等，皆外道大論議師。及長者尸利崛多、提婆達多、阿闍世等，是佛怨家，不信佛法，各懷妬嫉。有是人輩故，佛多住此。譬如毒草生處近邊，必有良藥。又，如偈說：

譬如獅子　百獸之王　為小蟲吼　為眾所笑
若在虎狼　猛獸之中　奮迅大吼　智人所可
諸論議師如猛虎　在此眾中無所畏　大智慧人多見聞　在此眾中最第一

以是大智多聞人，皆在王舍城故，佛多住王舍城。

復次，頻婆娑羅王到伽耶祀舍中，迎佛及餘結髮千阿羅漢。是中，佛為王說法，得須陀洹道，即請佛言：願佛及僧就我王舍城，盡形壽受衣被飯食臥具醫藥，給所當得。佛即受請。是故，多住王舍城。

復次，閻浮提四方中，東方為數始，以日出故，次第南方西方北方。東方之中，摩伽陀國最勝。摩伽陀國中，王舍城最勝，是中有十二億家。佛涅槃後，阿闍世王以人民轉少故，捨王舍大城，其邊更作一小城，廣長一由旬，名波羅利弗多羅，猶尚於諸城中最大，何況本王舍城！

復次，是中人多聰明，皆廣學多識，餘國無此。

復次，佛豫知有人應得度者，待時、待處、待人，乃能得道。是釋提桓因及八萬諸天，應在摩伽陀石室中得道。是故，佛多住王舍城。

復次，摩伽陀國豐樂，乞食易得，餘國不如。以三因緣故：一者頻婆娑羅王，約敕宮中常作千比丘食。二者樹提伽，雖人中生，常受天樂，又多富貴諸優婆塞。三者阿波羅羅龍王，善心受化，作佛弟子，除世饑饉故，常降好雨，是故國豐。

如佛涅槃後，長老摩訶迦葉欲集法，思惟：何國豐樂、乞食易得、疾得集法。如是思惟已，憶王舍城中頻婆娑羅王約敕常設千比丘食，頻婆娑羅王雖死，此法不斷，是中食易得，易可集法，餘處無如是常供。若行乞食，時諸外道來共論議。若共論議，集法事廢。若不共論，便言諸沙門不如我。如是思惟，擇取最上千阿羅漢，將就耆闍崛山集結經藏。如阿含及毗尼中說言：

毗耶離國時，亦有飢餓。如《降難陀婆難陀龍王經》中說：舍婆提國飢餓，餘諸國亦時時有飢餓。摩伽陀國中無是事。以是故，知摩伽陀國豐樂，乞食易得。

復次，王舍城在山中閑靜。餘國精舍平地故，多雜人入出，來往易故，不閑靜。

又，此山中多精舍，諸坐禪人諸聖人，皆樂閑靜，多得住山。佛是聖人，坐禪人主，是故多住王舍城。

㊟若住王舍城可爾，何以不多住竹園，而多住耆闍崛山？

㊟我已答，聖人坐禪人，樂閑靜處。

㊟餘更有四山，鞞婆羅跋恕等，何以不多住，而多在耆闍崛山？

㊟耆闍崛山，於五山中最勝故。云何勝？耆闍崛山精舍近城，而山難上，以是故雜人不來。近城故，乞食不疲。以是故，佛多在耆闍崛山中，不在餘處。

復次，長老摩訶迦葉，於耆闍崛山集三法藏，可度眾生度竟，欲隨佛入涅槃，清朝著衣持鉢，入王舍城乞食已，上耆闍崛山，語諸弟子：我今日入無餘涅槃。如是語已，入房結跏趺坐，諸無漏禪定自熏身。摩訶迦葉諸弟子入王舍城語諸貴人：知不，尊者摩訶迦葉今日入無餘涅槃？諸貴人聞是語，皆大愁憂，言：佛已滅度，摩訶迦葉持護佛法，今日復欲入無餘涅槃。諸貴人諸比丘晡時皆共集耆闍崛山，長老摩訶迦葉晡時從禪起，入眾中坐，讚說無常。諸一切有為法，因緣生故無常。本無今有，已有還無，故無常。因緣生故無常，無常故苦，苦故無我。無我故，有智者，不應著我我所。若著我我所，得無量憂愁苦惱。一切世界中，心應厭求、離欲。如是，種種說世界中苦，開導其心，令入涅槃。說此語竟，即著從佛所得僧伽梨，持衣鉢捉杖，如金翅鳥現，上昇虛空，四種身儀坐臥行住。一身現無量身，滿東方世界。於無量身，還為一身。身上出火，身下出水。身上出水，身下出火。南西北方亦如是。眾心厭世，皆歡喜已，於耆闍崛山頭與衣鉢俱，作是願言：令我身不壞，彌勒成佛，我是骨身還出，以此因緣度眾生。如是思惟已，直入耆闍崛山內，如入軟泥。入已，山還合。後人壽八萬四千歲，身長八十尺時，彌勒佛出。佛身長百六十尺，佛面二十四尺，圓光十里。是時，眾生聞彌勒佛出，無量人逐佛出家。佛在大眾中，初說法時，九十九億人得阿羅漢道，六通具足。第二大會，九十六億人得阿羅漢道。第三大會，九十三億人得阿

羅漢道。自是已後，度無數人。爾時，人民久後懈厭，彌勒佛見眾人如是，以足指扣開耆闍崛山。是時，長老摩訶迦葉骨身著僧伽梨而出，禮彌勒足，上昇虛空，現變如前。即於空中滅身而般涅槃。爾時，彌勒佛諸弟子怪而問言：此是何人，似人而小？身著法衣，能作變化。彌勒佛言：此人是過去釋迦文尼佛弟子，名摩訶迦葉，行阿蘭若，少欲知足，行頭陀比丘中第一，得六神通，共解脫大阿羅漢。彼時人壽百年少出多減，以是小身，能辦如是大事。汝等大身利根，云何不作如是功德。是時，諸弟子皆慚愧，發大厭心。彌勒佛隨眾生心為說種種法，有人得阿羅漢、阿那含、斯陀含、須陀洹，有種辟支佛善根，有得無生法忍、不退菩薩，有得生天人中，受種種福樂。

以是故，知是耆闍崛山福德吉處，諸聖人喜住處。佛為諸聖人主，是故佛多住耆闍崛山。

復次，耆闍崛山，是過去未來現在諸佛住處。如《富樓那經》中說：佛語富樓那：若使三千大千世界劫燒若更生，我常在此山中。一切眾生以結使纏縛，不作見佛功德，以是故不見我。

復次，耆闍崛山清淨鮮潔處，三世佛及諸菩薩更無是處。是故，多住耆闍崛山。

復次，諸摩訶衍經多在耆闍崛山中說，餘處說少。何以故？是中，清淨有福德閑靜故。

一切三世諸佛行處，十方諸菩薩亦讚歎恭敬此處。諸天、龍、夜叉、阿修羅、迦留羅、乾闥婆、甄陀羅、摩睺羅伽等大力眾神，守護供養恭敬是處。如偈說：

是耆闍崛山　諸佛所住處　聖人所止息　覆蔭一切故
眾苦得解脫　唯有真法存

復次，是中，十方無量智慧福德力大菩薩，常来見釋迦牟尼佛，禮拜恭敬聽法故。

佛說諸摩訶衍經，多在耆闍崛山。諸摩訶衍經，般若為大，云何不住耆闍崛山？

略說耆闍崛山竟。

釋共摩訶比丘僧

共摩訶比丘僧

共，名一處、一時、一心、一戒、一見、一道、一解脫。是名為共。

摩訶比丘僧。摩訶，秦言大，或多，或勝。

云何大？一切眾中，上故，一切障礙斷故，天王等大人恭敬故。是名為大。

云何多？數至五千。故名為多。

云何勝？一切九十六種外道論議能破。故名勝。

云何名比丘？比丘，名乞士。清淨活命故，名為乞士。

如經中說：舍利弗入城乞食。得已，向壁坐食。

是時，有梵志女，名淨目，來見舍利弗。問舍利弗言：沙門！汝食耶？

答言：食。

淨目言：汝，沙門！下口食耶？

答言：不，姊！

仰口食耶？

不。

方口食耶？

不。

四維口食耶？

不。

淨目言：食法有四種，我問汝，汝言「不」。我不解，汝當說。

舍利弗言：有出家人，合藥種穀植樹等，不淨活命者，是名下口食。

有出家人，觀視星宿日月風雨雷電霹靂，不淨活命者，是名仰口食。

有出家人，曲媚豪勢通使四方巧言多求，不淨活命者，是名方口食。

有出家人，學種種呪術卜算吉凶，如是等種種不淨活命者，是名四維口食。

姊！我不墮是四不淨食中，我用清淨乞食活命。

是時，淨目聞說清淨法食，歡喜信解。舍利弗因為說法，得須陀洹道。

如是，清淨乞食活命，故名乞士。

復次，比，名破。丘，名煩惱。能破煩惱，故名比丘。

復次，出家人，名比丘。譬如胡漢羌虜，各有名字。

復次，受戒時，自言：我是某甲比丘，盡形壽持戒。故名比丘。

復次，比，名怖。丘，名能。能怖魔王及魔人民。當出家剃頭著染衣受戒，是時魔怖。何以故怖？魔王言：是人必得入涅槃。如佛說「有人能剃頭著染衣

一心受戒，是人漸漸斷結離苦入涅槃。」

云何名僧伽？僧伽，秦言眾。多比丘一處和合，是名僧伽。譬如大樹叢聚，是名為林。一一樹，不名為林。除一一樹，亦無林。如是，一一比丘，不名為僧。除一一比丘，亦無僧。諸比丘和合故，僧名生。

是僧四種：有羞僧、無羞僧、啞羊僧、實僧。

云何名有羞僧？持戒、不破身口、清淨、能別好醜，未得道。是名有羞僧。

云何名無羞僧？破戒、身口不淨、無惡不作。是名無羞僧。

云何名啞羊僧？雖不破戒，鈍根無慧，不別好醜，不知輕重，不知有罪、無罪。若有僧事，二人共諍，不能斷決，默然無言。譬如白羊，乃至人殺，不能作聲。是名啞羊僧。

云何名實僧？若學人、若無學人、住四果中，行四向道。是名實僧。

是中，二種僧可共百一羯磨、說戒、受歲，種種得作。是中，實聲聞僧六千五百。

菩薩僧二種：有羞僧、實僧。聲聞一種：謂實僧。

以是實僧故，餘皆得名僧。以是故名僧。

大數五千分

云何名大數？少過少減，是名為大數。

云何名分？多眾邊取一分，是名分。

是諸比丘，千萬眾中取一分，五千人。以是故，名五千分。

皆是阿羅漢

云何名阿羅漢？阿羅，名賊。漢，名破。一切煩惱賊破，是名阿羅漢。

復次，阿羅漢一切漏盡故，應得一切世間諸天人供養。

復次，阿，名不。羅漢，名生。後世中更不生，是名阿羅漢。

諸漏已盡

三界中，三種漏已盡無餘，故言漏盡也。

無復煩惱

一切結、使、流、愛、扼、縛、蓋、見、纏等，斷除故，名無煩惱也。

心得好解脫、慧得好解脫。

㊟何以說心得好解脫，慧得好解脫？

㊟外道離欲人，一處一道心得解脫，非於一切障法得解脫。以是故，阿羅漢名

心得好解脫，慧得好解脫。

復次，諸阿羅漢二道心得解脫：見諦道、思惟道。以是故，名心得好解脫。學人心雖得解脫，非好解脫。何以故？有殘結使故。

復次，諸外道等助道法不滿，若行一功德，若行二功德，求道不能得。如人但布施，求清淨，如人祀天言：能脫憂衰，能得常樂國中生。

亦更有言：八清淨道：①自覺，②聞，③讀經，④畏內苦，⑤畏大眾生苦，⑥畏人天苦，⑦得好師，⑧布施。但說第八，名清淨道。

復次，有外道，但布施、持戒，說清淨。有但布施、禪定，說清淨。有但布施、求智慧，說清淨。如是等種種道不具足。

若無功德，若少功德，說清淨。是人，雖一處心得解脫，不名好解脫，涅槃道不滿足故。如偈說：

無功德人不能渡　生老病死之大海　少功德人亦不渡　善行道法佛所說

是中，應說《須跋陀梵志經》。

須跋陀梵志，年百二十歲，得五神通，阿那跋達多池邊住。

夜夢見一切人失眼、裸形、冥中立、日墮、地破、大海水竭、大風起吹須彌山破散。覺已，恐怖。

思惟言：何以故爾？我命欲盡？若天地主欲墮？

猶豫不能自了，以有此惡夢故。

先世有善知識天，從上來下，語須跋陀言：汝莫恐怖。有一切智人，名佛，後夜半當入無餘涅槃。是故，汝夢，不為汝身。

是時，須跋陀明日到拘夷那竭國樹林中，見阿難經行。

語阿難言：我聞汝師說「新涅槃道」。今日夜半當取滅度。我心有疑，請欲見佛，決我所疑。

阿難答言：世尊身極，汝若難問，勞擾世尊。

須跋陀如是重請至三，阿難答如初。

佛遙聞之，敕語阿難：聽須跋陀梵志來前，自在難問。是吾末後共談，最後得道弟子。

是時，須跋陀得前見佛。問訊世尊已，於一面坐。

如是念：諸外道輩，捨恩愛財寶出家，皆不得道。獨瞿曇沙門得道。

如是念竟。即問佛言：是閻浮提地六師輩各自稱言：「我是一切智人」，是

語實不？

爾時，世尊以偈答曰：

我始年十九　出家學佛道　我出家已來　已過五十歲

淨戒禪智慧　外道無一分　少分尚無有　何況一切智

若無八正道，是中無第一果，第二、第三、第四果。若有八正道，是中，有第一果，第二、第三、第四果。須跋陀！是我法中，有八正道。是中，有第一道果，第二、第三、第四道果。餘外道法，皆空無道、無果、無沙門、無婆羅門。如是，我大眾中實作獅子吼。

須跋陀梵志聞是法，得阿羅漢道。

思惟言：我不應佛後般涅槃。

如是思惟竟，在佛前結跏趺坐，自以神力，身中出火燒身，而取滅度。

以是故，佛言：無功德、少功德，是助道法不滿，皆不得度。

佛說一切功德具足故，能度弟子。

譬如小藥師，以一種藥、二種藥，不具足故，不能瘥重病。大藥師輩，具足眾藥，能瘥諸病。

㊟若一切三界煩惱離故，心得解脫。何以故，佛言「染愛離」，心得解脫？

㊟愛，能繫閉心，有大力。以是故說，不說餘煩惱。愛斷，餘則斷。

復次，若人言「王來」，知「必有將從」。染愛亦如是。又，如捉巾一頭，餘則盡隨。愛染亦如是，愛斷，則知餘煩惱皆已斷。

復次，諸結使，皆屬愛、見。屬愛煩惱覆心，屬見煩惱覆慧。如是愛離故，屬愛結使亦離，得心解脫。如是，無明離故，屬見結使亦離，得慧解脫。

復次，是五千阿羅漢，應不退法得無生智。以是故，言心得好解脫，慧得好解脫，不退故。退法阿羅漢，得時解脫，如劬提迦等雖得解脫，非好解脫，以退法故。

心調柔軟

若有恭敬供養、瞋恚罵詈撾打者，心等無異。若得珍寶、瓦石，視之一等。若有持刀斫截手足，有持栴檀塗身，亦等無異。

復次，婬欲、瞋恚、憍、慢、疑、見，根本已斷故，是謂心調柔軟。

復次，是諸阿羅漢，欲染處不染，應瞋處不瞋，癡處不癡，守護六情。以是故，名心調柔軟。如偈說：

人守護六情　如好馬善調　如是實智人　諸天所敬視

諸餘凡人輩，不能守護六情，欲、瞋、慢、癡、疑、見，不斷故，不調柔如惡弊馬。以是故，諸阿羅漢，名心調柔軟。

摩訶那伽

摩訶，言大。那，名無。伽，名罪。阿羅漢，諸煩惱斷，以是故名大無罪。

復次，那伽，或名龍，或名象。是五千阿羅漢，諸阿羅漢中最大力，以是故言如龍如象。水行中龍力大，陸行中象力大。

復次，如善調象王，能破大軍，直入不迴，不畏刀杖，不難水火，不走、不退，死至不避。諸阿羅漢亦復如是，修禪定智慧故，能破魔軍及諸結使賊。罵詈、撾打、不悔、不恚、老死水火，不畏不難。

復次，如大龍王，從大海出，起於大雲，遍覆虛空。放大電光，明照天地。注大洪雨，潤澤萬物。諸阿羅漢亦復如是，禪定智慧大海水中出，起慈悲雲，潤及可度。現大光明，種種變化。說實法相，雨弟子心，令生善根。

所作已辦

㊟云何名「所作」？云何名「已辦」？

㊟信、戒、定、捨等諸善法，得故，名為「所作」。智慧、精進、解脫等諸善法，得故，是名「已辦」。二法具足滿故，名「所作已辦」。

復次，諸煩惱有二種：一種屬愛，一種屬見。

屬愛煩惱，斷故，名「所作」。屬見煩惱，斷故，名「已辦」。

復次，色法，善見故，名「所作」。無色法，善見故，名「已辦」。

可見、不可見，有對、無對，等二法，亦如是。

復次，不善、無記法，斷故，名「所作」。善法，思惟故，名「已辦」。

聞思慧，成就故，名「所作」。修慧，成就故，名「已辦」。

種種三法，亦如是。

復次，煖法、頂法、忍法、世間第一法，得故，名「所作」。苦法忍等諸無漏善根，得故，名「已辦」。

見諦道，得故，名「所作」。思惟道，得故，名「已辦」。

學道，得故，名「所作」。無學道，得故，名「已辦」。

心解脫，得故，名「所作」。慧解脫，得故，名「已辦」。

漏盡故，名「所作」。得共解脫故，名「已辦」。

一切結使，除故，名「所作」。得非時解脫故，名「已辦」。

自益利，竟故，名「所作」。利益他人故，名「已辦」。

如是等，所作已辦義，自在說。

棄擔能擔

五眾粗重常惱，故名為「擔」。如佛所說：何謂「擔」？五眾是擔。

諸阿羅漢，此擔已除。以是故，言棄擔。

能擔者，是佛法中二種功德擔應擔：一種自益利，二種益利他。

一切諸漏盡不悔解脫等諸功德，是名自利益。信戒捨定慧等諸功德，能與他人，是名利益他人。

是諸阿羅漢，自擔他擔，能擔故，名能擔。

復次，譬如大牛壯力，能勝重載。此諸阿羅漢亦復如是，得無漏根力覺道，能擔佛法大事擔。以是故，諸阿羅漢名「能擔」。

逮得己利

云何名「己利」？云何「非己利」？

行諸善法，是名「己利」。諸餘非法，是名「非己利」。

復次，信戒捨定慧等諸功德，一切財寶勝故，今世後世常得樂故，能到甘露城故，三因緣故，是名「己利」。如信品中偈說：

若人得信慧　是寶最第一　諸餘世財利　不及是法寶

復次，若人，今世得樂、後世得樂，及得涅槃常樂，是名「己利」，餘「非己利」。如偈說：

世知種種無道法　與諸禽獸等無異　當求正智要道法　得脫老死入涅槃

復次，八正道及沙門果，是名諸阿羅漢己利。

是五千阿羅漢，得道及果，二事俱得故，名「己利」。

以是故，言逮得己利。

盡諸有結

三種有：欲有、色有、無色有。

云何欲有？欲界繫業取因緣，後世能生，亦是業報，是名欲有。色有、無色有，亦如是。是名為有。

結盡者，結有九結：愛結、恚結、慢結、癡結、疑結、見結、取結、慳結、嫉結。是結使，盡及有。是有，盡及結使。以是故，名有結盡。

㊟諸阿羅漢結使，應永盡，得一切煩惱離故。有，不應盡。何以故？阿羅漢未滅度時，眼根等五陰、十二入、十八界，諸有成就故。

㊟無所妨，是果中說因。如佛語檀越：施食時與五事：命、色、力、樂、辯。食不能必與五事。有人大得飲食而死，有人得少許食而活。食為五事因，是故佛言「施食與五事」。如偈說：

斷食死無疑　食者死未定　以是故佛說　施食與五事

亦如人食百斤金。金，不可食。金，是食因。故言「食金」。

佛言：女人為戒垢。女人，非戒垢。是戒垢因故，言「女人為戒垢」。

如人，從高處墮，未至地，言「此人死」。雖未死，知必死故，言此人死。

如是，諸阿羅漢結使已盡。知有必當盡故，言「有結盡」。

以正智得解脫

如摩揵提梵志，弟子舉其尸著牀上，舁行城市中多人處，唱言：若有眼見摩揵提尸者，是人皆得清淨道，何況禮拜供養者！

多有人信其言。

諸比丘聞是語，白佛言：世尊！是事云何？

佛說偈言：

小人眼見求清淨　如是無智無實道　諸結煩惱滿心中　云何眼見得淨道

若有眼見得清淨　何用智慧功德寶　眼見求淨無是事　智慧功德乃為淨

以是故，言正智得解脫。

㊟諸阿羅漢，所作已辦，更不求進。何以故常在佛邊，不餘處度眾生？

㊟一切十方眾生，雖盡應供養佛，阿羅漢受恩重故，應倍供養。

所以者何？是阿羅漢，從佛得成，受無量功德，知結使斷，信心轉多。是故，諸大德阿羅漢，佛邊受功德樂味，供養恭敬，報佛恩故，在佛邊住。

諸阿羅漢，圍遶佛故，佛德益尊。如梵天人遶梵天王，如三十三天遶釋提桓因，如諸鬼神遶毗沙門王，如諸小王遶轉輪聖王，如病人病愈住大醫邊。如是，諸阿羅漢住在佛邊，諸阿羅漢圍遶供養故，佛德益尊。

㊟若諸阿羅漢所作已辦，逮得己利，不須聽法。何以故？說般若波羅蜜時，共五千阿羅漢。

㊟諸阿羅漢，雖所作已辦，佛欲以甚深智慧法試。

如佛問舍利弗，如《波羅延經》阿耆陀難中偈說：

種種諸學人　及諸數法人　是人所行法　願為如實說

是中，云何學人？云何數法人？

爾時，舍利弗默然。如是，三問三默。

佛示義端，告舍利弗：有生不？

舍利弗答：大德！有生。

有生者，欲為滅有為生法故，名學人。以智慧得無生法故，名數法人。

是經，此中應廣說。

復次，若有漏若無漏，諸禪定未得故欲得，已得欲令堅深。故，諸阿羅漢，佛邊聽法。

復次，現前樂故，如《難陀迦經》中說：以今世樂故聽法。

復次，諸阿羅漢，在佛邊聽法，心無厭足。

如《蜫盧提迦經》中說：舍利弗語蜫盧提迦：我法中，聽法無厭。

復次，如佛大師，自一心從弟子邊聽法，不應難言「阿羅漢所作已辦，何以聽法？」譬如飽滿人，得好食，猶尚更食，云何飢渴人而言不應食？

以是故，諸阿羅漢，雖所作已辦，常在佛邊聽法。

復次，佛住解脫法中，諸阿羅漢亦住解脫法中。住法相應，眷屬莊嚴。

如《栴檀譬喻經》中說：有栴檀林，伊蘭圍之。有伊蘭林，栴檀圍之。有栴檀，栴檀以為叢林。有伊蘭，伊蘭自相圍遶。佛諸阿羅漢亦復如是。佛住善法解脫中，諸阿羅漢亦住善法解脫中，住法相應，眷屬莊嚴。

佛以大眾圍遶。如須彌山王，十寶山圍遶。如白香象王，白香象，圍遶。如獅子王，獅子眾圍遶。佛亦如是，佛為世間無上福田，與諸弟子圍遶共住。

唯除阿難，在學地，得須陀洹。

㊐何以言「唯除阿難」？

㊎上所讚諸阿羅漢，阿難不在其數。何以故？以在學地，未離欲故。

㊐大德阿難，第三師，大眾法將，種涅槃種已，無量劫常近佛，持法藏，大德利根，何以至今未離欲，作學人？

㊎大德善阿難，本願如是：我於多聞眾中最第一。

亦以諸佛法，阿羅漢所作已辦，不應作供給供養人。以其於佛法中，能辦大事，煩惱賊破，共佛在解脫牀上坐故。

復次，長老阿難，種種諸經，聽持誦利觀故，智慧多，攝心少。二功德等

者，可得漏盡道。以是故，長老阿難，是學人須陀洹。

復次，貪供給世尊故，是阿難為佛作供給人。如是念：若我早取漏盡道，便遠世尊，不得作供給人。以是故，阿難雖能得阿羅漢道，自制不取。

復次，處時人未合故。何等處？能集法千阿羅漢未在耆闍崛山，是為處。世尊過去時未到，長老婆耆子不在。以是故，長老阿難漏不盡。要在世尊過去，集法眾合，婆耆子說法譏諫，三事合故，得漏盡道。

復次，大德阿難厭世法少，不如餘人。是阿難，世世王者種，端正無比，福德無量，世尊近親，常侍從佛。必有此念：「我佛近侍，知法寶藏，漏盡道法我不畏失。」以是事故，不大殷勤盡漏。

㊟大德阿難名，以何因緣，是先世因緣？是父母作字？是依因緣立名？

㊟先世因緣，亦父母作名，亦依因緣立字。

㊟云何先世因緣？

㊟釋迦文佛，先世作瓦師，名大光明。爾時，有佛名釋迦文，弟子名舍利弗、目犍連、阿難。佛與弟子俱，到瓦師舍一宿。爾時，瓦師布施草坐、燈明、石蜜漿，三事供養佛及比丘僧。便發願言：「我於當來老病死惱五惡之世作佛，如今佛名釋迦文，我弟子名字亦如今佛弟子。」以佛願故，得字阿難。

復次，阿難世世立願：我在釋迦文佛弟子多聞眾中，願最第一，字阿難。

復次，阿難世世忍辱除瞋。以是因緣故，生便端正。父母以其端正，見者皆歡喜，故字阿難。

阿難者，秦言歡喜，是為先世因緣字。

云何父母作字？

昔，有日種王，名獅子頰。其王，有四子：其第一名淨飯，二名白飯，三名斛飯，四名甘露飯，有一女名甘露味。淨飯王有二子：悉達陀、難陀。白飯王有二子：跋提、提沙。斛飯王有二子：提婆達多、阿難。甘露飯王有二子：摩訶男、阿泥盧豆。甘露味女有一子，名施婆羅。

是中，悉達多菩薩，漸漸長大，棄轉輪聖王位，夜半出家，往漚樓鞞羅國中尼連禪河邊，六年苦行。

是時，淨飯王愛念子故，常遣使問訊，欲知消息：「我子得道不？若病若死？」

使來白王：「菩薩唯有皮骨筋相連持身，命甚微弱，若今日、若明日，不

復久也。」

王聞其言，甚大愁念，沒憂惱海：「我子既不作轉輪王，又不得作佛，一何衰苦，無所得而死。」如是憂惱，荒迷憒塞。

是時，菩薩棄苦行處。食百味乳糜，身體充滿。於尼連禪水中洗浴已，至菩提樹下，坐金剛處，而自誓言：「要不破此，結跏趺坐，成一切智。不得一切智，終不起也。」

是時，魔王將八十億眾，到菩薩所，敢與菩薩決其得失。

菩薩智慧力故，大破魔軍。

魔不如而退，自念：「菩薩叵勝，當惱其父。」

至淨飯王所，詭言：「汝子，今日後夜已了。」

王聞此語，驚怖墮牀，如熱沙中魚。王哭而言：

阿夷陀虛言　瑞應亦無驗　得利之吉名　一切無所獲

是時，菩提樹神大歡喜，持天曼陀羅花，至淨飯王所，說偈言：

汝子已得道　魔眾已破散　光明如日出　普照十方土

歡喜得大利　解脫一切苦　今得轉法輪　無所不清淨

王言：前有天來言「汝子已死」。汝今來言「壞魔得道」。二語相違，誰可信者？

樹神又言：實不妄語。前天者詭言已死，是魔懷嫉，故來相惱。今日諸天龍神花香供養，空中懸繒。汝子，身出光明遍照天地。

王聞其言，於一切苦惱心得解脫。

王言：我子，雖捨轉輪聖王，今得法轉輪王，定得大利，無所失也。

心大歡喜。

是時，斛飯王家使來白淨飯王言：貴弟生男。

王心歡喜言：今日大吉，是歡喜日。

語來使言：是兒，當字為阿難。

是為父母作字。

云何依因緣立名？

阿難，端正清淨。如好明鏡，老少好醜，容貌顏狀，皆於身中現。其身明淨，女人見之，欲心即動。是故，佛聽阿難著覆肩衣。是阿難，能令他人見者，心眼歡喜，故名阿難。於是，造論者讚言：

面如淨滿月　眼若青蓮花　佛法大海水　流入阿難心
能令人心眼　見者大歡喜　諸來求見佛　通現不失宜

如是，阿難雖能得阿羅漢道，以供養佛故，自不盡漏。以此大功德故，雖非無學，在無學數中。雖未離欲，在離欲數中。

以是故，數為五千。以實未是阿羅漢，故言唯除阿難。

釋三眾義

復有五百比丘尼、優婆塞、優婆夷，皆見聖諦者。

㊐何以諸比丘五千，餘三眾各五百？

㊎女人多短智慧，煩惱垢重，但求喜樂。愛行多故，少能斷結使，得解脫證。

如佛說：「是因緣起法，第一甚深難得。一切煩惱盡，離欲得涅槃，倍復難見。」以是故，女人不能多得，不如比丘。

優婆塞、優婆夷，有居家故，心不淨，不能盡漏，止可得四聖諦作學人。如偈說：

孔雀雖有色嚴身　不如鴻鴈能遠飛　白衣雖有富貴力　不如出家功德勝

以是故，諸比丘尼，雖出家棄世業，智慧短，是故有五百阿羅漢比丘尼。白衣二眾，居家事遽故，得道者少，亦各五百。

㊐如五千阿羅漢皆讚，三眾何以不讚？

㊎大眾已讚，則知餘亦讚。

復次，若別讚，外道輩當訶言「何以讚比丘尼」？生誹謗故。若讚白衣，當言「為供養故」。以是故不讚。

㊐諸餘摩訶衍經，佛與大比丘眾俱，或八千人，或六萬、十萬人俱。是摩訶般若波羅蜜經，諸經中第一大，如囑累品中說，餘經悉忘失，其罪小少，失般若波羅蜜一句，其罪大多。以是故，知般若波羅蜜經第一大。是第一經中，當第一大會，何以故聲聞眾數少，止有比丘五千，比丘尼優婆塞優婆夷各五百？

㊎以是大經，甚深難解，故聲聞眾少。譬如王有真寶，不示凡人，示大人信愛者。如王謀議時，與諸大臣信愛智人共論，諸餘小臣則不得入。

復次，是六千五百人盡得道，雖不盡解甚深般若波羅蜜，皆能信，得無漏四信故。餘經，聲聞眾雖大多雜，不盡得道。

復次，是中先讚千萬阿羅漢中，擇取最勝五千人。比丘尼優婆塞優婆夷亦

爾。勝者難得，故不多。

釋菩薩

復有菩薩摩訶薩

㊐若從上數，應先菩薩，次第比丘、比丘尼、優婆塞、優婆夷。菩薩次佛故。若從下數，應先優婆夷，次第優婆塞、比丘尼、比丘、菩薩。今何以先說比丘，次三眾，後說菩薩？

㊟菩薩雖應次佛，以諸煩惱未盡故，先說阿羅漢。諸阿羅漢智慧雖少，而已成熟。諸菩薩智慧雖多，而煩惱未盡。是故，先說阿羅漢。

佛法有二種：一祕密，二顯示。顯示中，佛、辟支佛、阿羅漢皆是福田，以其煩惱盡無餘故。祕密中，說諸菩薩得無生法忍，煩惱已斷，具六神通，利益眾生。以顯示法故，前說阿羅漢，後說菩薩。

復次，菩薩以方便力，現入五道，受五欲引導眾生。若在阿羅漢上，諸天世人當生疑怪。是故後說。

㊐在阿羅漢後可爾，何以反在優婆塞優婆夷後？

㊟四眾雖漏未盡，盡在不久故，通名聲聞眾。若於四眾中間說菩薩者則不便。如比丘尼，得無量律儀故。應次比丘後，在沙彌前。佛以儀法不便故，在沙彌後。此諸菩薩亦如是，雖應在學人三眾上，以不便故，在後說。

復次，有人言：菩薩功德智慧超殊阿羅漢、辟支佛。是故別說。

㊐聲聞經中，但說四眾。此中何以別說菩薩眾？

㊟有二種道：一聲聞道，二菩提薩埵道。比丘、比丘尼、優婆塞、優婆夷，若說四眾，當知是求聲聞道者。若別說菩薩摩訶薩眾，當知是求佛道者。

以是故，聲聞法中，經初無佛在某處某處住，爾所菩薩俱，但言佛某處某處住，與爾所比丘俱。如說：佛在波羅柰，與五比丘俱。佛在伽耶國中，與千比丘俱。佛在舍婆提，與五百比丘俱。如是種種，經初不說與菩薩若干人俱。

㊐諸菩薩二種：若出家、若在家。在家菩薩，總說在優婆塞、優婆夷中。出家菩薩，總說在比丘、比丘尼中。今何以故別說？

㊟雖總在四眾中，應當別說。何以故？是菩薩，必墮四眾中。有四眾，不墮菩薩中。何者是？有聲聞人、辟支佛人、有求生天人、有求樂自活人，此四種人，不墮菩薩中。何以故？是人不發心言我當作佛故。

復次，菩薩得無生法忍故，一切名字生死相斷，出三界，不墮眾生數中。何以故？聲聞人得阿羅漢道，滅度已，尚不墮眾生數中，何況菩薩！如《波羅延經》優波尸難中偈說：

已滅無處更出不　若已永滅不出不　既入涅槃常住不　唯願大智說其實

佛答：

滅者即是不可量　破壞因緣及名相　一切言語道已過　一時都盡如火滅

如阿羅漢，一切名字尚斷，何況菩薩能破一切諸法，知實相，得法身，而不斷耶！

以是故，摩訶衍，四眾中別說菩薩。

㊟何以故大乘經初，菩薩眾聲聞眾兩說。聲聞經獨說比丘眾，不說菩薩眾？

㊟欲辯二乘義故，佛乘及聲聞乘。聲聞乘陝小，佛乘廣大。聲聞乘自利自為，佛乘益一切。

復次，聲聞乘多說眾生空，佛乘說眾生空、法空。

如是等種種分別，說是二道，故摩訶衍經，聲聞眾菩薩眾兩說。

如讚摩訶衍偈中說：

得此大乘人　能與一切樂　利益以實法　令得無上道

得此大乘人　慈悲一切故　頭目以布施　捨之如草木

得此大乘人　護持清淨戒　如犛牛愛尾　不惜身壽命

得此大乘人　能得無上忍　若有割截身　視之如斷草

得此大乘人　精進無厭倦　力行不休息　如抒大海者

得此大乘人　廣修無量定　神通聖道力　清淨得自在

得此大乘人　分別諸法相　無壞實智慧　是中已具足

不可思議智　無量悲心轉　不入二法中　等觀一切法

驢馬駝象乘　雖同不相匹　菩薩及聲聞　大小亦如是

大慈悲為軸　智慧為兩輪　精進為快馬　戒定以為銜

忍辱心為鎧　總持為轡勒　摩訶衍乘人　能度於一切

㊟如聲聞經初，但說比丘眾。摩訶衍經初，何以不但說菩薩眾？

㊟摩訶衍廣大，諸乘諸道皆入摩訶衍。聲聞乘狹小，不受摩訶衍。譬如恒河不受大海，以其狹小故。大海能受眾流，以其廣大故。摩訶衍法亦如是。

如偈說：

摩訶衍如海　小乘牛跡水　小故不受大　其喻亦如是

以是故，小乘眾不受菩薩。

㊟何等名菩提？何等名薩埵？

㊟菩提，名諸佛道。薩埵，名或眾生，或大心。是人，諸佛道功德盡欲得，其心不可斷不可破，如金剛山，是名大心。如偈說：

一切諸佛法　智慧及戒定　能利益一切　是名為菩提

其心不可動　能忍成道事　不斷亦不破　是心名薩埵

復次，稱讚好法，名為薩。好法體相，名為埵。菩薩心，自利利他故，度一切眾生故，知一切法實性故，行阿耨多羅三藐三菩提道故，為一切賢聖之所稱讚故，是名菩提薩埵。所以者何？一切諸法中，佛法最第一，是人欲取是法故，為賢聖所讚歎。

復次，如是人，為一切眾生脫生老死故，索佛道，是名菩提薩埵。

復次，三種道皆是菩提：一者佛道，二者聲聞道，三者辟支佛道。辟支佛道、聲聞道，雖得菩提，而不稱為菩提。佛功德中，菩提稱為菩提，是名菩提薩埵。

㊟齊何名菩提薩埵？

㊟有大誓願，心不可動，精進不退。以是三事，名為菩提薩埵。

復次，有人言：初發心作願，我當作佛，度一切眾生。從是已來，名菩提薩埵。如偈說：

若初發心時　誓願當作佛　已過諸世間　應受世供養

從初發心到第九無礙入金剛三昧中，是中間名為菩提薩埵。是菩提薩埵有兩種：有鞞跋致、有阿鞞跋致，如退法、不退法阿羅漢。阿鞞跋致菩提薩埵是名實菩薩。以是實菩薩故，諸餘退轉菩薩皆名菩薩。譬如得四道人，是名實僧。以實僧故，諸未得道者皆得名僧。

㊟云何知是菩薩，鞞跋致、阿鞞跋致？

㊟《般若波羅蜜．阿鞞跋致品》中，佛自說阿鞞跋致相：如是相，是退轉。如是相，是不退轉。

復次，若菩薩一法得好修好念，是名阿鞞跋致菩薩。何等一法？一心集諸善法。如說：諸佛一心集諸善法故，得阿耨多羅三藐三菩提。

復次，有菩薩得一法，是阿鞞跋致相。何等一法？正直精進。

如佛問阿難：阿難！汝說精進？

如是，世尊！

阿難！汝讚精進？

如是，善逝！

阿難！常行常修常念精進，乃至令人得阿耨多羅三藐三菩提。如經廣說。

復次，若得二法，是時是阿鞞跋致相。何等二法？一切法實知空，亦念不捨一切眾生。如是人，名為阿鞞跋致菩薩。

復次，得三法：一者若一心作願欲成佛道，如金剛不可動不可破。二者於一切眾生，悲心徹入骨髓。三者得般舟三昧，能見現在諸佛。是時，名阿鞞跋致。

復次，阿毗曇中，迦旃延尼子弟子輩言：何名菩薩？

自覺，復能覺他，是名菩薩。

必當作佛，是名菩薩。

菩提，名漏盡人智慧。是人，從智慧生，智慧人所護，智慧人所養故，是名菩薩。

又言：發阿鞞跋致心，從是已後，名菩薩。

又言：若離五法、得五法，是名菩薩。何謂五法？離三惡道，常生天上人間。離貧窮下賤，常得尊貴。離非男法，常得男子身。離諸形殘缺陋，諸根具足。離捨喜忘，常憶宿命，得是宿命智慧。常離一切惡法，遠捨惡人，常求道法攝取弟子。如是，名為菩薩。

又言：從種三十二相業已來，是名菩薩。

㊟何時種三十二相業因緣？

㊟過三阿僧祇劫，然後種三十二相業因緣。

㊟幾時名阿僧祇？

㊟天人中能知算數者，極數不能知，是名一阿僧祇。如一一名二，二二名四，三三名九，十十名百，十百名千，十千名萬，千萬名億，千萬億名那由他，千萬那由他名頻婆，千萬頻婆名迦他，過迦他名阿僧祇，如是數三阿僧祇。若行一阿僧祇滿，行第二阿僧祇。第二阿僧祇滿，行第三阿僧祇。譬如算數法，算一乃至算百，百算竟還至一。如是，菩薩一阿僧祇過，還從一起。初阿僧祇中，心不自知我當作佛不作佛。二阿僧祇中，心雖能知我必作佛，而

口不稱我當作佛。三阿僧祇中，心了了自知得作佛，口自發言，無所畏難，我於來世當作佛。

釋迦文佛，從過去釋迦文佛，到剌那尸棄佛，為初阿僧祇。是中，菩薩永離女人身。從剌那尸棄佛，至然燈佛，為二阿僧祇。是中，菩薩七枚青蓮花供養然燈佛，敷鹿皮衣，布髮掩泥。是時然燈佛便授其記：汝當來世作佛，名釋迦牟尼。從然燈佛，至毗婆尸佛，為第三阿僧祇。若過三阿僧祇劫，是時，菩薩種三十二相業因緣。

㊟三十二相業，何處可種？

㊟欲界中，非色無色界。於欲界五道，在人道中種。於四天下，閻浮提中種，非拘耶尼、鬱怛羅越、弗婆提，唯在閻浮提。於男子身種，非女人。佛出世時種，佛不出世不得種。緣佛身得種，緣餘不得種。

㊟是三十二相業，於身業口業意業，何業種？

㊟意業種，非身口業。何以故？是意業利故。

㊟意業有六識，是三十二相業，為是意識種？是五識種？

㊟是意識，非五識。何以故？五識不能分別。以是故，意識種。

㊟何相初種？

㊟有人言：足安立相先種。何以故？先安立，然後能種餘相。

有人言：紺青眼相初種。得此眼相，大慈觀眾生。

雖有是語，不必爾也。若相因緣和合時，便是初種。

㊟一思種？為多思種？

㊟三十二思，種三十二相。一一思，種一一相。一一相，百福德莊嚴。

㊟幾許名一福德？

㊟有人言：業報轉輪聖王，於四天下受福樂得自在，是名一福德。如是，百福成一相。

復有人言：作釋提桓因，於二天中得自在，是名一福。

復有人言：作他化自在天王，於欲界中得自在，是名一福。

復有人言：除補處菩薩，餘一切眾生所得福報，是名一福。

復有人言：天地劫盡，一切眾生，共福德故，三千大千世界報立，是名一福。

復有人言：是福不可量，不可以譬喻知。如三千大千世界，一切眾生皆盲

無目，有一人能治令瘥，是為一福。一切人皆被毒藥，一人能治令瘥。一切人應死，一人能救之令脫。一切人破戒破正見，一人能教令得淨戒正見。如是等，為一福。

復有人言：是福不可量，不可譬喻。是菩薩入第三阿僧祇中，心思大行，種是三十二相因緣。

以是故，是福無能量，唯佛能知。

㊟菩薩幾時能種三十二相？

㊟極遲百劫，極疾九十一劫。釋迦牟尼菩薩，九十一大劫行辦三十二相。

如經中言：過去久遠，有佛名弗沙。時有二菩薩：一名釋迦牟尼，一名彌勒。弗沙佛欲觀釋迦牟尼菩薩心純淑未。即觀見之，知其心未純淑，而諸弟子心皆純淑。又，彌勒菩薩心已純淑，而弟子未純淑。是時，弗沙佛如是思惟：一人之心易可速化，眾人之心難可疾治。如是思惟竟，弗沙佛欲使釋迦牟尼菩薩疾得成佛，上雪山上，於寶窟中入火定。是時，釋迦牟尼菩薩作外道仙人上山採藥，見弗沙佛坐寶窟中入火定放光明，見已心歡喜信敬，翹一腳立，叉手向佛，一心而觀，目未曾眴，七日七夜以一偈讚佛：

天上天下無如佛　十方世界亦無比　世界所有我盡見　一切無有如佛者

七日七夜諦觀世尊，目未曾眴。超越九劫，於九十一劫中得阿耨多羅三藐三菩提。

㊟若釋迦牟尼菩薩聰明多識，能作種種好偈，何以故七日七夜一偈讚佛？

㊟釋迦牟尼菩薩貴其心思，不貴多言。若更以餘偈讚佛，心或散亂。是故，七日七夜以一偈讚佛。

㊟釋迦牟尼菩薩何以心未純淑而弟子純淑，彌勒菩薩心純淑而弟子未純淑？

㊟釋迦牟尼菩薩，饒益眾生心多，自為身少故。彌勒菩薩，多為己身，少為眾生故。

從鞞婆尸佛至迦葉佛，於其中間，九十一大劫，種三十二相業因緣竟，六波羅蜜滿。何等六？檀波羅蜜、尸羅波羅蜜、羼提波羅蜜、毗梨耶波羅蜜、禪波羅蜜、般若波羅蜜。

㊟檀波羅蜜，云何滿？

㊟一切能施，無所遮礙，乃至以身施時，心無所惜。

譬如尸毗王，以身施鴿。釋迦牟尼佛，本身作王，名尸毗。是王，得歸命

救護陀羅尼，大精進，有慈悲心，視一切眾生如母愛子。

時世無佛，釋提桓因命欲終，自念言：何處有佛一切智人？

處處問難，不能斷疑，知盡非佛。即還天上，愁憂而坐。

巧變化師毗首羯磨天問：天主！何以愁憂？

答：我求一切智人，不可得。以是故愁憂。

毗首羯磨言：有大菩薩，布施、持戒、禪定、智慧具足，不久當作佛。

帝釋以偈答曰：

菩薩發大心　魚子菴樹花　三事因時多　成果時甚少

毗首羯磨答曰：是優尸那種尸毗王，持戒精進，大慈大悲，禪定智慧，不久作佛。

釋提桓因語毗首羯磨：當往試之，知有菩薩相不？汝作鴿，我作鷹。汝便佯怖，入王腋下，我當逐汝。

毗首羯磨言：此大菩薩，云何以此事惱？

釋提桓因說偈言：

我亦非惡心　如真金應試　以此試菩薩　知其心定不

說此偈竟，毗首羯磨即自變身作一赤眼赤足鴿，釋提桓因自變身作一鷹，急飛逐鴿。鴿直來入王腋底，舉身戰怖，動眼促聲。

是時眾多人　相與而語曰　是王大慈仁　一切宜保護

如是鴿小鳥　歸之如入舍　菩薩相如是　作佛必不久

是時，鷹在近樹上，語尸毗王：還與我鴿，此我所受。

王時語鷹：我前受此，非是汝受。我初發意時，受此一切眾生皆欲度之。

鷹言：王欲度一切眾生，我非一切耶？何以獨不見愍，而奪我今日食。

王答言：汝須何食？我作誓願：「其有眾生來歸我者，必救護之。」汝須何食，亦當相給。

鷹言：我須新殺熱肉。

王念言：如此難得。自非殺生，何由得也？我當云何殺一與一？

思惟心定，即自說偈：

是我此身肉　恒屬老病死　不久當臭爛　彼須我當與

如是思惟已，呼人持刀，自割股肉與鷹。

鷹語王言：王雖以熱肉與我，當用道理，令肉輕重得與鴿等，勿見欺也。

王言：持稱來。

以肉對鴿，鴿身轉重，王肉轉輕。

王令人割二股。亦輕不足。次割兩腨、兩臏、兩乳、頸脊。舉身肉盡，鴿身猶重，王肉故輕。

是時，近臣內戚安施帳幔，卻諸看人，王今如此無可觀也。

尸毗王言：勿遮諸人，聽令入看。而說偈言：

天人阿修羅　一切來觀我　大心無上志　以求成佛道

若有求佛道　當忍此大苦　不能堅固心　則當息其意

是時，菩薩以血塗手，攀稱欲上，定心以身盡以對鴿。

鷹言：大王！此事難辦，何用如此，以鴿還我。

王言：鴿來歸我，終不與汝。我喪身無量，於物無益，今欲以身，求易佛道。

以手攀稱。爾時，菩薩肉盡筋斷，不能自制，欲上而墮。

自責心言：汝當自堅，勿得迷悶。一切眾生墮憂苦大海，汝一人立誓欲渡一切，何以怠悶？此苦甚少，地獄苦多。以此相比，於十六分，猶不及一。我今有智慧、精進、持戒、禪定，猶患此苦，何況地獄中人無智慧者！

是時，菩薩一心欲上，復更攀稱，語人扶我。

是時，菩薩心定無悔。

諸天龍王阿修羅鬼神人民皆大讚言：為小鳥乃爾，是事希有。

即時，大地為六種震動，大海波揚，枯樹生花，天降香雨，及散名花。天女歌讚「必得成佛」。

是時，念我四方神仙皆來讚言：「是真菩薩，必早成佛。」

鷹語鴿言：眾試如此，不惜身命，是真菩薩。即說偈言：

慈悲地中生　一切智樹芽　我曹當供養　不應施憂惱

毗首羯磨語釋提桓因言：天主！汝有神力，可令此王，身得平復。

釋提桓因言：不須我也。此王自作誓願，大心歡喜，不惜身命，感發一切令求佛道。

帝釋語人王言：汝割肉辛苦，心不惱沒耶？

王言：我心歡喜，不惱不沒。

帝釋言：誰當信汝「心不沒」者？

是時，菩薩作實誓願：我割肉血流，不瞋不惱，一心不悶，以求佛道者，我身當即平復如故。

即出語時，身復如本。人天見之，皆大悲喜，歎未曾有「此大菩薩，必當作佛。我曹應當盡心供養，願令早成佛道，當念我等。」是時，釋提桓因、毗首羯磨，各還天上。

如是等種種相，是檀波羅蜜滿。

㊐尸羅波羅蜜，云何滿？

㊎不惜身命，護持淨戒。

如須陀須摩王，以劫磨沙波陀大王故，乃至捨命，不犯禁戒。

昔，有須陀須摩王。是王精進持戒，常依實語。晨朝乘車，將諸婇女入園遊戲。出城門時，有一婆羅門來乞，語王言：王是大福德人，我身貧窮，當見愍念，賜丐少多。

王語言：諾，敬如來告，當相布施，須我出還。

作此語已，入園澡浴嬉戲。

時，有兩翅王，名曰鹿足，空中飛來。於婇女中，捉王將去。譬如金翅鳥海中取龍。諸女啼哭，號慟一園，驚城內外，搔擾悲惶。

鹿足負王，騰躍虛空，至所住山，置九十九諸王中。

須陀須摩王涕零如雨。

鹿足語言：大剎利王！汝何以啼如小兒？人生有死，合會有離。

須陀須摩王答言：我不畏死，自恨失信。我從生已來，初不妄語。今日晨朝出門，時有一婆羅門來從我乞，我時許言「還當布施」。不慮無常，孤負彼心，自招欺罪，是故啼耳。

鹿足王言：汝意，欲爾，畏此妄語。聽汝還去七日，布施婆羅門訖，便來還。若過七日不還，我有翅力，取汝不難。

須陀須摩王得還本國，恣意布施，立太子為王。

大會人民，懺謝之言：我智不周，物治多不如法，當見忠恕。如我今日，身非己有，正爾還去。

舉國人民及諸親戚，叩頭留之：願王留意，慈蔭此國。勿以鹿足鬼王為慮也。當設鐵舍奇兵。鹿足雖神，不畏之也。

王言：不得爾也。而說偈言：

實語第一戒　實語昇天梯　實語為大人　妄語入地獄

我今守實語　寧棄身壽命　心無有悔恨

如是思惟已。王即發去，到鹿足王所。

鹿足遙見，歡喜而言：汝是實語人，不失信要。一切人皆惜身命，汝從死得脫，還來赴信。汝是大人。

爾時，須陀須摩王讚實語，實語是為人，非實語非人。如是種種讚實語、呵妄語。

鹿足聞之，信心清淨。

語須陀須摩王言：汝好說此，今相放捨，汝得解脫。九十九王亦布施汝，隨意各還本國。

如是語已，百王各得還去。

如是等種種相，是為尸羅波羅蜜滿。

㊐羼提波羅蜜云何滿？

㊎若人來罵、撾捶、割剝、支解、奪命，心不起瞋。如羼提比丘，為迦梨王截其手足耳鼻，心堅不動。

㊐毗梨耶波羅蜜云何滿？

㊎若有大心勤力，如大施菩薩，為一切故，以此身誓抒大海，令其乾盡，定心不懈。亦如讚弗沙佛，七日七夜，翹一腳，目不眴。

㊐禪波羅蜜云何滿？

㊎如一切外道禪定中得自在。又，如尚闍梨仙人坐禪時，無出入息，鳥於螺髻中生子，不動不搖，乃至鳥子飛去。

㊐般若波羅蜜云何滿？

㊎菩薩大心思惟分別。

如劬嬪陀婆羅門大臣，分閻浮提大地作七分，若干大城小城聚落村民盡作七分。般若波羅蜜如是。

是菩薩，六波羅蜜滿，在迦葉佛所作弟子，持淨戒行功德，生兜率天上。

㊐菩薩何以生兜率天上，而不在上生，不在下生？是大有福德，應自在滿。

㊎有人言：因緣業熟，應在是中生。

復次，下地中結使厚濁，上地中結使利。兜率天上結使不厚不利，智慧安隱故。

復次，不欲過佛出世時故。於下地生，命短，壽終時，佛未出世。若於上地生，命長，壽未盡，復過佛出時。兜率天壽，與佛出時會故。

復次，佛常居中道故。兜率天，於六天及梵之中，上三，下三。於彼天，下生中國。中夜降神，中夜出迦毗羅婆國，行中道得阿耨多羅三藐三菩提，中道為人說法，中夜入無餘涅槃。好中法故，中天上生。

如是菩薩兜率天上生竟，以四種觀人間：①觀時，②觀土地，③觀種姓，④觀生處。

云何觀時？

時有八種，佛出其中：①人長壽八萬四千歲時，②人壽七萬歲，③人壽六萬歲，④人壽五萬歲，⑤人壽四萬歲，⑥人壽三萬歲，⑦人壽二萬歲，⑧人壽百餘歲。菩薩如是念：人壽百歲，佛出時到，是名觀時。

云何觀土地？

諸佛常在中國生，多金銀寶物、飲食豐美，其土清淨。

云何觀種姓？

佛生二種姓中，若剎利、若婆羅門。剎利種，勢力大故。婆羅門種，智慧大故。隨時所貴者，佛於中生。

云何觀生處？

何等母人能懷那羅延力菩薩，亦能自護淨戒。如是觀竟，唯中國迦毗羅婆淨飯王后能懷菩薩。

如是思惟已，於兜率天下，不失正慧，入於母胎。

問何以故一切菩薩末後身，從天上來，不從人中來？

答乘上道故。六道之中，天道最上。

復次，天上下時，種種瑞應未曾所有。若從人道，人道不能有此。

復次，人敬重天故。

問一切人以垢心有相續入母胎，一切邪慧相應。云何名菩薩正慧入母胎？

答有人言：有相續時，一切眾生邪慧心入母胎。菩薩憶念不失故，名正慧入母胎。中陰中住，則知中陰住。入胎時，知入胎。歌羅邏時，知住歌羅邏（受胎七日赤白精和合時也）。頞浮陀時，知住頞浮陀（二七日時，如繭胞狀名也）。伽那時，知住伽那（三七日時，如凝酪名也）。五皰時，知住五皰。出生時，知出生。是中，憶念不失，是名正慧入母胎。

復次，餘人在中陰住時，若男，於母生欲染心：「此女人與我從事」，於父生瞋恚。若女，於父生染欲心：「此男子與我從事」，於母生瞋恚。如是瞋恚心、染欲心，菩薩無此。菩薩先已了知是父是母，是父母能長養我身，我依父母生身，得阿耨多羅三藐三菩提。是淨心念父母相續入胎，是名正慧入母胎。

是菩薩滿十月，正慧不失念，出胎行七步，發口言：是我末後身。

乃至將示相師：「汝觀我子，實有三十二大人相不？」若有三十二相具足者，是應有二法：若在家，當為轉輪聖王。若出家，當成佛。

諸相師言：地天太子實有三十二大人相。若在家者，當作轉輪王。若出家者，當成佛。

王言：何等三十二？

師答言：

①足下安平立相。足下一切著地，間無所受，不容一針。

②足下二輪相，千輻輞轂，三事具足，自然成就，不待人工。諸天工師毗首羯磨不能化作如是妙相。

㊟何以故不能？

㊟是毗首羯磨諸天工師不隱沒智慧，是輪相善業報。是天工師生報得智慧，是輪相行善根智慧得。是毗首羯磨一世得是智慧，是輪相從無量劫智慧生。以是故，毗首羯磨不能化作，何況餘工師！

③長指相。指纖長端直，次第傭好，指節參差。

④足跟廣平相。

⑤手足指縵網相。如鴈王，張指則現，不張則不現。

⑥手足柔軟相。如細劫波毳，勝餘身分。

⑦足趺高滿相。以足蹈地，不廣不狹。足下色如赤蓮花，足指間網及足邊色如真珊瑚，指爪如淨赤銅，足趺上真金色，足趺上毛青毗瑠璃色，其足嚴好。譬如雜寶屐種種莊飾。

⑧伊泥延腨相。如伊泥延鹿王腨隨次傭纖。

⑨正立，手摩膝相。不俯不仰，以掌摩膝。

⑩陰藏相。譬如調善象寶馬寶。

㊟若菩薩得阿耨多羅三藐三菩提時，諸弟子何因緣見陰藏相？

㊒為度眾人決眾疑故，示陰藏相。

復有人言：佛化作馬寶象寶示諸弟子，言：我陰藏相亦如是。

⑪身廣長等相。如尼拘盧陀樹，菩薩身臍為中，四邊量等。

⑫毛上向相。身有諸毛，生皆上向而靡。

⑬一一孔一毛生相。毛不亂，青瑠璃色，毛右旋上向。

⑭金色相。

㊓何等金色？

㊒若鐵，在金邊則不現。今現在金，比佛在時金，則不現。佛在時金，比閻浮那金，則不現。閻浮那金，比大海中轉輪聖王道中金沙，則不現。金沙，比金山，則不現。金山，比須彌山金，則不現。須彌山金，比三十三諸天瓔珞金，則不現。三十三諸天瓔珞金，比炎摩天金，則不現。炎摩天金，比兜率陀天金，則不現。兜率陀天金，比化自在天金，則不現。化自在天金，比他化自在天金，則不現。他化自在天金，比菩薩身色，則不現。如是色，是名金色相。

⑮丈光相。四邊，皆有一丈光。佛在是光中，端嚴第一。如諸天諸王寶光明淨。

⑯細薄皮相。塵土不著身，如蓮花葉不受塵水。若菩薩在乾土山中經行，土不著足。隨藍風來吹破土山，令散為塵，乃至一塵不著佛身。

⑰七處平滿相。兩手、兩足、兩肩、項中七處皆平滿端正，色淨勝餘身體。

⑱兩腋下平滿相。不高不深。

⑲上身如獅子相。

⑳大身直身相。於一切人中，身最大而直。

㉑肩圓好相。一切治肩無如是者。

㉒四十齒相，不多不少。餘人三十二齒，身三百餘骨，頭骨有九。菩薩四十齒，頭有一骨。菩薩齒骨多頭骨少，餘人齒骨少頭骨多。以是故，異於餘人身。

㉓齒齊相。諸齒等無粗無細，不出不入。齒密相。人不知者謂為一齒，齒間不容一毫。

㉔牙白相。乃至勝雪山王光。

㉕獅子頰相。如獅子獸中王平廣頰。

㉖味中得上味相。有人言：佛以食著口中，一切食皆作最上味。何以故？是一切食中有最上味因故。無是相人，不能發其因，故不得最上味。復有人言：若菩薩舉食著口中，是時咽喉邊兩處流注甘露，和合諸味。是味清淨故，名味中得上味。

㉗大舌相。是菩薩大舌，從口中出，覆一切面分，乃至髮際。若還入口，口亦不滿。

㉘梵聲相。如梵天王五種聲從口出：⑴甚深如雷，⑵清徹遠聞，聞者悅樂，⑶入心敬愛，⑷諦了易解，⑸聽者無厭。菩薩音聲亦如是，五種聲從口中出。迦陵毗伽聲相，如迦陵毗伽鳥聲可愛。鼓聲相，如大鼓音深遠。

㉙真青眼相。如好青蓮花。

㉚牛眼睫相。如牛王眼睫，長好不亂。

㉛頂髻相。菩薩有骨髻，如拳等，在頂上。

㉜白毛相。白毛眉間生，不高不下，白淨右旋，舒長五尺。

相師言：地天太子三十二大人相如是。菩薩具有此相。

問轉輪聖王有三十二相，菩薩亦有三十二相，有何差別？

答菩薩相者，有七事勝轉輪聖王相。菩薩相者：①淨好，②分明，③不失處，④具足，⑤深入，⑥隨智慧行，不隨世間，⑦隨遠離。轉輪聖王相不爾。

問云何名相？

答易知故名相。如水異火，以相故知。

問菩薩何以故三十二相，不多不少？

答有人言：佛以三十二相，莊嚴身者，端正不亂故。若少者，身不端正。若多者，佛身相亂。是三十二相，端正不亂，不可益，不可減。猶如佛法，不可增，不可減。身相亦如是。

問菩薩何以故以相嚴身？

答有人見佛身相，心得淨信。以是故，以相嚴身。

復次，諸佛以一切事勝故。身色、威力、種姓、家屬、智慧、禪定、解脫眾事皆勝。若佛不莊嚴身相，是事便少。

復次，有人言：阿耨多羅三藐三菩提住是身中。若身相不端嚴，阿耨多羅三藐三菩提不住此身中。譬如人欲取豪貴家女，其女遣使語彼人言：若欲娶我者，當先莊嚴房室，除卻汙穢，塗治香熏，安施牀榻，被蓐綩綖，幃帳幄

幔，旛蓋花香，必令嚴飾，然後我當到汝舍。阿耨多羅三藐三菩提，亦復如是。遣智慧使到未來世中菩薩所言：若欲得我，先修相好，以自莊嚴，然後我當住汝身中。若不莊嚴身者，我不住也。以是故，菩薩修三十二相，自莊嚴身，為得阿耨多羅三藐三菩提故。

是時，菩薩漸漸長大，見老病死苦，厭患心生，夜半出家，六年苦行，食難陀婆羅門女益身十六功德石蜜乳糜。食竟，菩提樹下破萬八千億鬼兵魔眾已，得阿耨多羅三藐三菩提。

問得何功德故，名為佛？

答得盡智、無生智故，名為佛。

復有人言：得佛十力、四無所畏、十八不共法、三達無礙、三意止（受教敬重，佛無喜。不受教不敬重，佛無憂。敬重不敬重，心無異。）、大慈大悲。三十七道品一切諸法，總相別相悉知故，故名為佛。

問何以故，未得佛道，名為菩薩？得佛道，不名為菩薩？

答未得佛道，心愛著求，欲取阿耨多羅三藐三菩提，以是故名菩薩。已成佛道更得佛種種異大功德故，更有異名，名為佛。譬如王子未作王，名為王子。已作王，不復名王子。既為王，雖是王子，不名王子。菩薩亦如是，未得佛道，名為菩薩。已得佛道，名為佛。

聲聞法中，摩訶迦旃延尼子弟子輩，說菩薩相義如是。

摩訶衍人言：是迦旃延尼子弟子輩，是生死人，不誦不讀摩訶衍經，非大菩薩，不知諸法實相。自以利根智於佛法中作論議，諸結使、智、定根等於中作義，尚處處有失，何況欲作菩薩論議！譬如少力人，跳小渠尚不能過，何況大河！於大河中，則知沒失。

問云何失？

答上言三阿僧祇劫過，名為菩薩。三阿僧祇中，頭目髓腦布施，心無有悔，是阿羅漢辟支佛所不能及。

如昔，菩薩，為大薩陀婆，渡大海水，惡風壞船，語眾賈人：捉我頭髮手足，當渡汝等。眾人捉已，以刀自殺。大海水法，不停死尸，即時疾風，吹至岸邊。大慈如是，而言非者，誰是菩薩？

第二阿僧祇劫行滿，未入第三阿僧祇。時，於燃燈佛所受記為佛，即時上昇虛空，見十方佛，於虛空中立，讚燃燈佛。燃燈佛言：汝過一阿僧祇劫，

當得作佛，名釋迦牟尼。得記如是，而言爾時未是菩薩，豈非大失？

迦旃延尼子弟子輩言：三阿僧祇劫中，未有佛相，亦無種佛相因緣，云何當知是菩薩？一切法，先有相，然後可知其實。若無相，則不知。

摩訶衍人言：受記為佛，上昇虛空，見十方佛，此非大相耶？為佛所記：當得作佛。得作佛者，此是大相。捨此大相而取三十二相，三十二相轉輪聖王亦有，諸天魔王亦能化作此相。難陀、提婆達等，皆有三十相。婆跋隸婆羅門，有三相。摩訶迦葉、婦，有金色相。乃至今世人，亦各各有一相、二相。若青眼、長臂、上身如獅子，如是等種種，或多或少。汝何以重此相？何經中言三阿僧祇劫中菩薩不種相因緣？

如難陀，澡浴鞞婆尸佛，願得清淨端正。於辟支佛塔，青黛塗壁作辟支佛像，因而作願：願我恒得金色身相。又，作迦葉佛塔中級。以此三福因緣，世世受樂，處處所生，恒得端嚴。是福之餘，生迦毗羅婆釋種中為佛弟子，得三十大人相，清淨端正，出家得阿羅漢道。佛說於五百弟子中，難陀比丘端正第一。此相易得，云何言於九十一大劫中種，餘一生中得。是為大失。

㊟汝言：初阿僧祇劫中，不知當作佛，不作佛。二阿僧祇劫中，知當作佛，不自稱說。三阿僧祇劫中，知得作佛，能為人說。佛何處說是語？何經中有是語？若聲聞法三藏中說？若摩訶衍中說？迦旃延尼子弟子輩言：雖佛口三藏中不說，義理應爾。阿毗曇鞞婆沙菩薩品中如是說。

㊟摩訶衍中說：初發心，是時知我當作佛。

如阿遮羅菩薩於長手佛邊，初發心時，乃至金剛座處成佛道，於其中間，顛倒不淨心不生。

如首楞嚴三昧中，四種菩薩四種受記：①有未發心而授記。②有適發心而授記。③有於前授記，他人盡知，己身不知。④有於前授記，他人、己身盡知。汝云何言：於二阿僧祇劫知受記，而不自稱說？

復次，佛言：無量阿僧祇劫作功德欲度眾生。何以故言於三阿僧祇劫？三阿僧祇劫，有量有限。

㊟摩訶衍中雖有此語，我亦不都信。

㊟是為大失。是佛真法，佛口所說。汝無反復。汝從摩訶衍中出生，云何言我不都信？

復次，摩訶衍論議，此中應廣說。

復次，說是三十二相業因緣，欲界中種，非色、無色界中種。無色界，以無身無色，是三十二相是身莊嚴，故無色界中不得種可爾。色界中，何以不得種？色界中，大有諸梵王，常請佛初轉法輪，是智慧清淨，能求佛道，何以言不得種三十二相因緣？

又言：人中得種，非餘道。如婆伽度龍王十住菩薩、阿那婆達龍王七住菩薩、羅睺阿修羅王，亦是大菩薩。復何以言餘道不得種三十二相因緣？

汝言：人中，閻浮提種。鬱怛羅越不可種，有義：彼中，人，無吾我，著樂，不利根故。劬陀尼、弗婆提二處，福德、智慧、壽命，勝閻浮提，何以不得種？

復次，汝言一思種一相。是心彈指頃六十生滅，一心中不住。是一心中，無力不住，不能分別，云何能種大人相？此大人相。不應不了心得種。以是故，多思和合，能種一相。如重物，一人不能擔，必須多人力。如是種相，要得大心，多思和合，爾乃得種。以是故，名百福相。百大心思種，是名百福相，不應一思種一相。餘事尚不得一思種一事，何況百福相！

何以故言：釋迦文尼菩薩心未純淑，弟子心純淑。彌勒菩薩心純淑，弟子心未純淑。是語何處說？三藏中摩訶衍中無是事，此言自出汝心。汝但見釋迦文尼菩薩，於寶窟中見弗沙佛，七日七夜，以一偈讚。彌勒菩薩亦種種讚弗沙佛，但阿波陀經中不說。汝所不知，無因緣故，汝便謂彌勒弟子心未純淑。如是皆為違失。

汝言：菩薩一切物能施，無所愛惜，如尸毗王為鴿故，割肉與鷹，心不悔恨。如以財寶布施，是名下布施。以身布施，是名中布施。種種施中，心不著，是為上布施。汝何以讚中布施為檀波羅蜜滿？此施，雖心大多慈悲，有知智慧、有不知智慧。如人，為父母親屬不惜身，或為主不惜身。以是故，知為鴿不惜身，是中布施。

問菩薩為一切眾生為父為主者，為一切人故。以是故，非直不惜身為檀波羅蜜滿。

答雖為一切眾生，是心不清淨。不知己身無吾我、不知取者無人無主、不知所施物實性，不可說一，不可說異。於是三事心著，是為不清淨。於世界中得福報，不能直至佛道。如說般若波羅蜜中，三事不可得亦不著，是為具足檀波羅蜜滿。

如是，乃至般若波羅蜜能分大地城郭聚落作七分，是為般若波羅蜜滿。是般若波羅蜜，無量無邊，如大海水。諸天聖人、阿羅漢、辟支佛，乃至初行菩薩，尚不能知其邊涯，十地住菩薩乃能知。云何汝言：能分大地城郭聚落作七分，是名般若波羅蜜滿？是事，是算數法。能分地，是世俗般若波羅蜜中少許分。譬如大海水中一滴兩滴。實般若波羅蜜名三世諸佛母，能示一切法實相。是般若波羅蜜，無來處無去處，一切處求不可得，如幻、如響、如水中月，見便失。諸聖人憐愍故，雖一相，以種種名字說，是般若波羅蜜諸佛智慧寶藏。汝言大失。

汝言：四種觀。觀時、觀土地、觀種族、觀生處。人壽八萬歲佛出，七六五四三二萬歲中佛出世，人壽百歲，是佛出世時。若諸佛常憐愍眾生，何以止八種時中出世，餘時不出？佛法不待時，如好藥，服時便瘥病。佛法亦如是，不待時。

㊟雖菩薩憐愍眾生，諸佛不待時。過八萬歲，人長壽多樂，染愛等結使厚，根鈍，非可化時。若百歲後，人短壽苦，多瞋恚等諸結使更厚。此樂時苦時，非得道時，以是故，佛不出世。

㊟諸天壽出千萬歲，有先世因緣，雖多樂，染愛厚，能得道。何況人中，不大樂，三十六種不淨，易可教化！以是故，人壽過八萬歲，佛應出世。是中，人無病、心樂故，人皆利根福德。福德利根故，應易得道。

復次，獅子鼓音王佛時，人壽十萬歲。明王佛時，人壽七百阿僧祇劫。阿彌陀佛時，人壽無量阿僧祇劫。汝云何言：過八萬歲，佛不出世？

㊟摩訶衍經有此事，我法中無十方佛。唯過去釋迦文尼、拘陳若等一百佛，未來彌勒等五百佛。

㊟摩訶衍論中，種種因緣說三世十方佛。何以故？十方世界，有老病死、婬怒癡等。以是故，佛應出其國。如經中說：無老病死煩惱者，諸佛則不出世。

復次，多病人，應有多藥師。汝等聲聞法，《長阿含》中，毗沙門王以偈白佛：

稽首去來　現在諸佛　亦復歸命　釋迦文佛

汝經，過去未來現在諸佛，言「稽首」。釋迦文尼佛，言「歸命」。以此故，知現在有餘佛。若無餘國佛，何以故，前稽首三世佛，後別歸命釋迦文尼佛？此王未離欲，在釋迦文尼佛所得道，敬愛心重故歸命，於餘佛所直稽

首。

㊐佛口說：一世間，無一時二佛出，亦不得一時二轉輪王出。以是故，不應現在有餘佛。

㊒雖有此言，汝不解其義。佛說一三千大千世界中無一時二佛出，非謂十方世界無現在佛也。如四天下世界中，無一時二轉輪聖王出，此大福德人，無怨敵共世故。以是故，四天下，一轉輪聖王。佛亦如是，於三千大千世界中，亦無二佛出。佛及轉輪聖王經說一種，汝何以信餘四天下更有轉輪聖王，而不信餘三千大千世界中更有佛？

復次，一佛不能得度一切眾生。若一佛能度一切眾生者，可不須餘佛。但一佛出，如諸佛法，度可度眾生已而滅，如燭盡火滅，有為法無常性空故。以是故，現在應更有餘佛。

復次，眾生無量，苦亦無量，是故應有大心菩薩出，亦應有無量佛出世度諸眾生。

㊐如經中說：無量歲中，佛時時出，譬如漚曇婆羅樹花，時時一出。若十方佛充滿，佛便易出易得，不名為難值。

㊒不爾。為一大千世界中佛，無量歲時時出，不言一切十方世界中難。亦為罪人，不知恭敬，不勤精進求道。以是故，語言佛無量歲時時一出。又，此眾生眾多罪報故，墮惡道中，無量劫尚不聞佛，何況見佛！以是人故，言佛出世難。

㊐若現在十方多有諸佛菩薩，今一切眾生罪惡苦惱，何以不來度之？

㊒眾生無量阿僧祇劫罪垢深厚，雖有種種餘福，無見佛功德，故不見佛。如偈說：

好福報未近　衰罪未除卻　現前不能見　大德有力人
大德諸聖人　心亦無分別　慈悲一切人　一時欲令度
眾生福德熟　智慧根亦利　若為現度緣　即時得解脫
譬如大龍王　隨願雨眾雨　罪福隨本行　各各如所受

㊐若自有福德，自有智慧，如是人佛能度。若無福德智慧，佛不度。若爾者，自有福德智慧，不待佛度。

㊒此福德智慧，從佛因緣出。若佛不出世，諸菩薩以十善因緣、四無量意、後世罪福報種種因緣教導。若無菩薩，有種種經中說，人得此法行福德因緣。

復次，人雖有福德智慧，若佛不出世，是世界中受報，不能得道。若佛出世，乃能得道，是為大益。譬如人雖有目，日不出時，不能有所見。要須日明，得有所見，不得言我有眼何用日為。如佛說：內外因緣能生正見：一從他聞法，二內自如法思惟。福德事故能生善心，利根智慧故能如法思惟。以是知從佛得度。

如是等種種多有違錯，欲作般若波羅蜜論議，故不能復廣論餘事。

釋摩訶薩埵

㊐云何名摩訶薩埵？

㊒摩訶，名大；薩埵，名眾生，或名勇心。此人心能為大事，不退不還，大勇心故，名為摩訶薩埵。

復次，摩訶薩埵者，於多眾生中，最為上首故，名為摩訶薩埵。

復次，多眾生中，起大慈大悲，成立大乘，能行大道，得最大處故，名摩訶薩埵。

復次，大人相成就故，名摩訶薩埵。

摩訶薩埵相者，如讚佛偈中說：

唯佛一人獨第一　三界父母一切智　於一切等無與等　稽首世尊希有比

凡人行惠為己利　求報以財而給施　佛大慈仁無此事　怨親憎愛以等利

復次，必能說法，破一切眾生，及己身，大邪見、大愛慢、大我心等諸煩惱故，名為摩訶薩埵。

復次，眾生如大海，無初無中無後，有明知算師，於無量歲計算，不能盡竟。如佛語無盡意菩薩：譬如十方一切世界，乃至虛空邊際合為一水，令無數無量眾生共持一髮取一滴而去，更有無央數眾生如前，共持一髮取一滴而去。如是，令彼大水悉盡無餘，眾生故不盡。以是眾生等無邊無量不可數不可思議，盡能救濟令離苦惱，著於無為安隱樂中，有此大心，欲度多眾生，故名摩訶薩埵。

如不可思議經中，漚舍那優婆夷語須達那菩薩言：諸菩薩摩訶薩輩，不為度一人故發阿耨多羅三藐三菩提心。亦非為二三乃至十人故，非百，非千，非萬，非十萬，非百萬，非一億，十百千萬，乃至億億、非為阿由他億眾生故發心。非那由他億非阿耶陀眾生故，非頻婆羅，非歌歌羅，非阿歌羅，非簸婆羅，非摩婆羅，非波陀，非多婆，非鞞婆呵，非怖摩，非念摩，非阿婆

迦，非摩伽婆，非毗羅伽，非僧伽摩，非毗薩羅，非謂閻婆，非鞞闍迦，非鞞盧呵，非鞞跋帝，非鞞迦多，非兜羅，非阿婆羅那，非他婆羅，非鞞婆耶婆，非藐寫，非鈍那耶寫，非醯婆羅，非鞞婆羅，非菩遮多，非阿跋伽陀，非鞞施陀，非泥婆羅，非醯梨浮陀，非波摩陀夜，非比初婆，非阿犁浮陀，非阿犁薩寫，非醯云迦，非度于多，非呵樓那，非摩樓陀，非叉夜，非烏羅多，非末殊夜摩，非三摩陀，非毗摩陀，非波摩陀，非阿滿陀羅，非婆滿多羅，非摩多羅，非醯兜末多羅，非鞞摩多羅，非波羅多羅，非尸婆多羅，非醯羅，非為羅，非提羅，非忮羅，非翅羅，非尼羅，非斯羅，非被羅，非彌羅，非婆羅羅，非迷樓，非企盧，非摩屠羅，非三牟羅，非阿婆夜，非劍摩羅，非摩摩羅，非阿達多，非醯樓，非鞞樓婆，非迦羅跋，非呵婆跋，非鞞婆跋，非婆婆，非阿羅婆，非娑婆婆羅，非迷羅浮羅，非遮摩羅，非陀摩羅，非波摩陀，非尼伽摩，非阿跋多，非泥提舍，非阿叉夜，非三浮陀，非婆摩摩，非阿婆陀，非溫波羅，非波頭摩，非僧佉，非伽提，非溫波伽摩，非阿僧祇，非阿僧祇阿僧祇，非無量，非無量無量，非無邊，非無邊無邊，非無等，非無等無等，非無數，非無數無數，非不可計，非不可計不可計，非不可思議，非不可思議不可思議，非不可說，非不可說不可說，非為一國土微塵等眾生故發心。非為二三至十百千萬億千萬億阿由他那由他，乃至不可說不可說國土微塵等眾生故發心。非為一閻浮提微塵等眾生故發心，非為拘陀尼、鬱怛羅越、弗婆提微塵等眾生故發心。非為小千世界，中千世界，大千世界微塵等眾生故發心。非為二三至十百千萬億阿由他那由他，乃至不可說不可說三千大千世界微塵等眾生故發心。非為供養供給一佛故發心，乃至非供養供給不可說不可說諸佛故發心。非為供養供給一國土微塵等諸佛故發心，乃至非為供養供給不可說不可說三千大千世界微塵等諸佛故發心。非為淨一佛土故發心，乃至非為淨不可說不可說三千大千世界微塵等佛土故發心。非為受持一佛法故發心，乃至非為受持不可說不可說三千大千世界微塵等佛法故發心。非為令一三千大千世界中佛種不斷故發心，乃至非為令不可說不可說三千大千世界微塵等三千大千世界中佛種不斷故發心。非為分別知一佛願故發心，乃至非為分別知不可說不可說三千大千世界微塵等佛願故發心。非為莊嚴一佛土故發心，乃至非為莊嚴不可說不可說三千大千世界微塵等佛土故發心。非為分別知一佛會弟子眾故發心，乃至非為分別知不可說不

可說三千大千世界微塵等佛會弟子眾故發心。非為持一佛法輪故發心，乃至非為持不可說不可說三千大千世界微塵等佛法輪故發心。非為知一人諸心故，非為知一人諸根故，非為知一三千大千世界中諸劫次第相續故，非為分別斷一人諸煩惱故發心，乃至非為分別斷不可說不可說三千大千世界微塵等人諸煩惱故發心。是諸菩薩摩訶薩願言：盡教化一切十方眾生，盡供養供給一切十方諸佛，願令一切十方諸佛土清淨。心堅受持一切十方諸佛法，分別知一切諸佛土故，盡知一切諸佛弟子眾故，分別知一切眾生諸心故，知斷一切眾生諸煩惱故，盡知一切眾生諸根故。諸菩薩發心，作阿耨多羅三藐三菩提。

如是等十門為首，乃至百千萬億阿僧祇門，是為道法門，菩薩應知應入。

略說如是諸菩薩實道，一切諸法皆入皆知。智慧知故，一切佛土菩薩道中莊嚴故。

漚舍那言：善男子！我願如是，自有世界已來，一切眾生盡清淨，一切煩惱悉斷。

須達那言：是何解脫？

漚舍那答言：是名無憂安隱幢，我知此一解脫門。不知：

諸菩薩大心，如大海水，一切諸佛法，能持能受。

諸菩薩心不動，如須彌山。

諸菩薩，如藥王，能除一切諸煩惱。

諸菩薩，如日，能除一切暗。

諸菩薩，如地，能含受一切眾生。

諸菩薩，如風，能益一切眾生。

諸菩薩，如火，能燒一切外道諸煩惱。

諸菩薩，如雲，能雨法水。

諸菩薩，如月，福德光明能照一切。

諸菩薩，如釋提桓因，守護一切眾生。

是菩薩道法甚深，我云何能盡知？

以是諸菩薩生大願，欲得大事，欲至大處故，名摩訶薩埵。

復次，是般若波羅蜜經中摩訶薩埵相，佛自說：如是。如是相，是摩訶薩埵相。舍利弗、須菩提、富樓那等諸大弟子各各說。彼品，此中應廣說。

皆得陀羅尼，及諸三昧（行空、無相、無作），已得等、忍。

㊐何以故以此三事次第讚菩薩摩訶薩？

㊎欲出諸菩薩實功德故，應讚則讚，應信則信。以一切眾生所不能信甚深清淨法讚菩薩。

復次，先說菩薩摩訶薩名字，未說所以為菩薩摩訶薩。以得諸陀羅尼、三昧，及忍等諸功德故，名為菩薩摩訶薩。

㊐已知次第義，何以名陀羅尼？云何陀羅尼？

㊎陀羅尼，秦言能持，或言能遮。

能持者，集種種善法，能持令不散不失。譬如完器盛水，水不漏散。

能遮者，惡不善根心生，能遮令不生。

若欲作惡罪，持令不作，是名陀羅尼。

是陀羅尼，或心相應，或心不相應，或有漏，或無漏。無色、不可見、無對。一持一入一陰攝（法持法入行陰），九智知（除盡智），一識識（一意識）。阿毗曇法陀羅尼義如是。

復次，得陀羅尼菩薩，一切所聞法，以念力故，能持不失。

復次，是陀羅尼法，常逐菩薩，譬如間日瘧病。是陀羅尼不離菩薩，譬如鬼著。是陀羅尼常隨菩薩，如善不善律儀。

復次，是陀羅尼，持菩薩不令墮二地坑，譬如慈父愛子，子欲墮坑，持令不墮。

復次，菩薩得陀羅尼力故，一切魔王、魔民、魔人，無能動，無能破，無能勝。譬如須彌山，凡人口吹，不能令動。

㊐是陀羅尼有幾種？

㊎是陀羅尼甚多。

有聞持陀羅尼。得是陀羅尼者，一切語言諸法，耳所聞者，皆不忘失。

復有分別知陀羅尼。得是陀羅尼者，諸眾生諸法，大小好醜，分別悉知。

如偈說：

諸象馬金　木石諸衣　男女及水　種種不同

諸物名一　貴賤理殊　得此總持　悉能分別

復有入音聲陀羅尼。菩薩得此陀羅尼者，聞一切語言音，不喜不瞋。一切

眾生如恒河沙等劫惡言罵詈，心不憎恨。

㊟菩薩諸漏未盡，云何能如恒河沙等劫忍此諸惡？

㊟我先言得此陀羅尼力故能爾。

復次，是菩薩雖未盡漏，大智利根能思惟除遣瞋心，作是念：若耳根不到聲邊，惡聲著誰？又，如罵聲，聞便直過，若不分別，誰當瞋者？凡人心著吾我，分別是非，而生恚恨。

復次，若人，能知語言，隨生隨滅，前後不俱，則無瞋恚。

亦知諸法，內無有主，誰罵誰瞋？

若有人，聞殊方異語，此言為好，彼以為惡，好惡無定，雖罵不瞋。

若有人，知語聲無定，則無瞋喜。如親愛罵之，雖罵不恨。非親惡言，聞則生恚。

如遭風雨，則入舍持蓋。如地有刺，則著鞾鞋。大寒燃火，熱時求水。如是諸患，但求遮法，而不瞋之。罵詈諸惡亦復如是。但以慈悲，息此諸惡，不生瞋心。

復次，菩薩知諸法，不生不滅，其性皆空。若人瞋恚罵詈，若打若殺，如夢如化，誰瞋誰罵？

復次，若有人，如恒河沙等劫，眾生讚歎供養衣食、臥具、醫藥、花香、瓔珞。得忍菩薩，其心不動、不喜、不著。

㊟已知菩薩種種不瞋因緣，未知實讚功德而亦不喜？

㊟知種種供養恭敬，是皆無常。今有因緣故，來讚歎供養。後更有異因緣，則瞋恚，若打若殺。是故不喜。

復次，以我有功德智慧故，來讚歎供養，是為讚歎功德，非讚我也。我何以喜？

復次，是人，自求果報故，於我所作因緣，供養我作功德。譬如人種穀，溉灌修理，地亦不喜。

復次，若人供養我。我若喜受者，我福則薄，於他亦少。是故不喜。

復次，菩薩觀一切法，如夢如響，誰讚誰喜？我於三界中未得脫，諸漏未盡，未得佛道，云何得讚而喜？若應喜者，唯佛一人。何以故？一切功德都已滿故。是故，菩薩得種種讚歎供養供給，心不生喜。

如是等相，名為入音聲陀羅尼。

復有名寂滅陀羅尼、無邊旋陀羅尼、隨地觀陀羅尼、威德陀羅尼、華嚴陀羅尼、淨音陀羅尼、虛空藏陀羅尼、海藏陀羅尼、分別諸法地陀羅尼、明諸法義陀羅尼，如是等略說五百陀羅尼門，若廣說則無量。以是故，言「諸菩薩皆得陀羅尼」。

諸三昧者，三三昧：空、無作、無相。

有人言：觀五陰，無我、無我所，是名為空。住是空三昧，不為後世故起三毒，是名無作。緣離十相法，五塵、男、女、生、住、滅故，是名無相。

有人言：住是三昧中，知一切諸法實相，所謂畢竟空。是名空三昧。

知是空已無作。云何無作？不觀是法，若空若不空，若有若無等。

如佛說法句中偈：

見有則恐怖　見無亦恐怖　是故不著有　亦復不著無

是名無作三昧。

云何無相三昧？一切法無有相。一切法不受不著。是名無相三昧。

如偈說：

言語已息　心行亦滅　不生不滅　如涅槃相。

復次，十八空，是名空三昧。種種有中（五道：生有、本有、死有、中有、業有。）心不求，是名無作三昧。一切諸相，破壞不憶念，是名無相三昧。

㊟有種種禪定法，何以故獨稱此三三昧？

㊟是三三昧中思惟，近涅槃故，令人心不高不下，平等不動，餘處不爾。以是故，獨稱是三三昧。

餘定中，或愛多，或慢多，或見多。是三三昧中，第一實義實利，能得涅槃門。以是故，諸禪定法中，以是三定法為三解脫門，亦名為三三昧。是三三昧實三昧故，餘定亦得名定。

復次，除四根本禪，從未到地乃至有頂地，名為定，亦名三昧，非禪。四禪亦名定，亦名禪，亦名三昧。諸餘定，亦名定，亦名三昧，如四無量、四辯、六通、八背捨、八勝處、九次第定、十一切處等諸定法。

復有人言：一切三昧法，有二十三種。有言六十五種，有言五百種。

摩訶衍最大故無量三昧。所謂：遍法性莊嚴三昧、能照一切三世法三昧、不分別知觀法性底三昧、入無底佛法三昧、如虛空無底無邊照三昧、如來力行觀三昧、佛無畏莊嚴力頻申三昧、法性門旋藏三昧、一切世界無礙疾遍月三昧、

遍莊嚴法雲光三昧。菩薩得如是等無量三昧。

復次，般若波羅蜜摩訶衍義品中，略說則有一百八三昧。初名首楞嚴三昧，乃至虛空不著不染三昧，廣說則無量三昧。

以是故，說諸菩薩得諸三昧，行空、無相、無作者。

㊟前言菩薩得諸三昧，何以故復言行空、無相、無作？

㊟前說三昧名，未說相。今欲說相，是故言行空、無作、無相。若有人行空、無相、無作，是名得實相三昧。如偈說：

若持戒清淨　是名實比丘　若有能觀空　是名得三昧
若有能精進　是名行道人　若有得涅槃　是名為實樂

已得等忍者

㊟云何等？云何忍？

㊟有二種等：眾生等、法等。忍亦二種：眾生忍、法忍。

云何眾生等？一切眾生中，等心、等念、等愛、等利。是名眾生等。

㊟慈悲力故，於一切眾生中，應等念，不應等觀。何以故？菩薩行實道、不顛倒、如法相。云何於善人、不善人，大人、小人，及畜生，一等觀？不善人中，實有不善相。善人中，實有善相。大人，小人，人及畜生，亦爾。如牛相，牛中住。馬相，馬中住。牛相，非馬中。馬相，非牛中。馬不作牛故。眾生各各相，云何一等觀，而不墮顛倒？

㊟若善相、不善相是實，菩薩應墮顛倒。何以故？破諸法故。以諸法非實善相非實不善相，非多相非少相，非人非畜生，非一非異。以是故，汝難非也。如說諸法相偈：

不生不滅　不斷不常　不一不異　不去不來
因緣生法　滅諸戲論　佛能說是　我今當禮

復次，一切眾生中，不著種種相。眾生相、空相，一等無異。如是觀，是名眾生等。

若人，是中，心等無礙，直入不退，是名得等忍。

得等忍菩薩，於一切眾生，不瞋不惱，如慈母愛子。

如偈說：

觀聲如呼響　身行如鏡像　如此得觀人　云何而不忍

是名眾生等忍。

云何名法等忍？

善法、不善法，有漏、無漏，有為、無為等法，如是諸法入不二法門，入實法相門。如是入竟。是中，深入諸法實相時，心忍直入，無諍無礙，是名法等忍。

如偈說：

諸法不生、不滅，非不生、非不滅，亦不生滅非不生滅，亦非不生滅非非不生滅。

已得解脫（於邪見得離故言解脫），空、非空（於空不取故言非），是等悉捨，滅諸戲論，言語道斷，深入佛法，心通無礙，不動不退，名無生忍。是助佛道初門，以是故說「已得等忍」。

得無礙陀羅尼

㊟前已說諸菩薩得陀羅尼，今何以復說得無礙陀羅尼？

㊟無礙陀羅尼最大故。如一切三昧中，三昧王三昧最大，如人中之王。如諸解脫中，無礙解脫大。如是一切諸陀羅尼中，無礙陀羅尼大。以是故重說。

復次，先說諸菩薩得陀羅尼，不知是何等陀羅尼？有小陀羅尼，如轉輪聖王仙人等所得。聞持陀羅尼、分別眾生陀羅尼、歸命救護不捨陀羅尼，如是等小陀羅尼，餘人亦有。是無礙陀羅尼，外道、聲聞、辟支佛、新學菩薩，皆悉不得，唯無量福德智慧大力諸菩薩獨有是陀羅尼，以是故別說。

復次，是菩薩輩，自利已具足，但欲益彼，說法教化無盡，以無礙陀羅尼為根本。以是故，諸菩薩常行無礙陀羅尼。

悉是五通

如意、天眼、天耳、他心智、自識宿命。

云何如意？

如意通有三種：能到、轉變、聖如意。

能到，有四種：①身能飛行，如鳥無礙。②移遠令近，不往而到。③此沒彼出。④一念能至。

轉變者，大能作小，小能作大。一能作多，多能作一。種種諸物皆能轉變。外道輩轉變，極久不過七日。諸佛及弟子轉變自在，無有久近。

聖如意者，外六塵中，不可愛不淨物，能觀令淨。可愛淨物，能觀令不淨。是聖如意法，唯佛獨有。

是如意通，從四如意足生。是如意足通等，色緣故次等生，不可一時得。

天眼通者，於眼得色界，四大造，清淨色，是名天眼。天眼所見，自地及下地六道中眾生諸物，若近若遠，若粗若細諸色，無不能照。

是天眼有二種：①從報得，②從修得。是五通中天眼，從修得，非報得。何以故？常憶念種種光明得故。

有人言：是諸菩薩輩得無生法忍力故，六道中不攝，但為教化眾生故，以法身現於十方三界中。未得法身菩薩，或修得，或報得。

㊟是諸菩薩功德，勝阿羅漢辟支佛。何以故讚凡夫所共小功德天眼，不讚諸菩薩慧眼、法眼、佛眼？

㊟有三種天：①假號天，②生天，③清淨天。轉輪聖王、諸餘大王等，是名假號天。從四天王天，乃至有頂生處，是名生天。諸佛、法身菩薩、辟支佛、阿羅漢，是名清淨天。是清淨天修得天眼，是謂天眼通。佛、法身菩薩清淨天眼，一切離欲五通凡夫所不能得，聲聞辟支佛亦所不得。所以者何？小阿羅漢，小用心見一千世界，大用心見二千世界。大阿羅漢，小用心見二千世界，大用心見三千大千世界。辟支佛亦爾。是名天眼通。

云何名天耳通？

於耳得色界，四大造清淨色，能聞一切聲：天聲、人聲、三惡道聲。

云何得天耳通修得？常憶念種種聲，是名天耳通。

云何識宿命通？

本事常憶念日月年歲至胎中。乃至過去世中一世十世百世千萬億世，乃至大阿羅漢辟支佛知八萬大劫，諸大菩薩及佛知無量劫，是名識宿命通。

云何名知他心通？

知他心，若有垢若無垢。自觀心生住滅時，常憶念故得。

復次，觀他人喜相、瞋相、怖相、畏相。見此相已，然後知心。是為他心智初門。

是五通略說。

言必信受

天、人、龍、阿修羅等，及一切大人，皆信受其語，是不綺語報故。諸綺語報者，雖有實語，一切人皆不信受。

如偈說：

有墮餓鬼中　火焰從口出　四向發大聲　是為口過報
雖復多聞見　在大眾說法　以不誠信業　人皆不信受
若欲廣多聞　為人所信受　是故當至誠　不應作綺語

無復懈怠

懈怠，破在家人財利福利，破出家人生天樂涅槃樂。在家出家，名聲俱滅，大失大賊，無過懈怠。

如偈說：

懈怠沒善心　癡暗破智明　妙願皆為滅　大業亦已失

以是故，說「無復懈怠」。

已捨利養名聞

利養法，如賊，壞功德本。譬如天雹，傷害五穀。利養名聞，亦復如是，壞功德苗，令不增長。

如佛說譬喻：如毛繩縛人，斷膚截骨。貪利養人，斷功德本，亦復如是。

如偈說：

得入栴檀林　而但取其葉　既入七寶山　而更取水精
有人入佛法　不求涅槃樂　反求利供養　是輩為自欺
是故佛弟子　欲得甘露味　當棄捨雜毒　勤求涅槃樂

譬如惡雹雨傷害於五穀，若著利供養，破慚愧頭陀，今世燒善根，後世墮地獄。如提婆達多，為利養自沒。以是故，言「已捨利養名聞」。

說法無所悕望

大慈憐愍，為眾說法，不為衣食名聲勢力故說。大慈悲故，心清淨故，得無生法忍故。

如偈說：

多聞辯慧巧言語　美說諸法轉人心　自不如法行不正　譬如雲雷而不雨
博學多聞有智慧　訥口拙言無巧便　不能顯發法寶藏　譬如無雷而小雨
不廣學問無智慧　不能說法無好行　是弊法師無慚愧　譬如小雲無雷雨
多聞廣智美言語　巧說諸法轉人心　行法心正無所畏　如大雲雷澍洪雨
法之大將持法鏡　照明佛法智慧藏　持誦廣宣振法鈴　如海中船渡一切
亦如蜂王集諸味　說如佛言隨佛意　助佛明法度眾生　如是法師甚難值

度甚深法忍

云何甚深法？

十二因緣，是名甚深法。

如佛告阿難：是十二因緣法，甚深，難解難知。

復次，依過去未來世生六十二邪見網永離，是名甚深法。

如佛語比丘：凡夫無聞，若欲讚佛，所讚甚少。所謂：若讚戒清淨，若讚離諸欲。若能讚是甚深難解難知法，是為實讚佛。是中《梵網經》應廣說。

復次，三解脫門，是名甚深法。

如佛說般若波羅蜜中，諸天讚言：世尊！是法甚深。佛言：甚深法者，空則是義。無作、無相則是義。

復次，解一切諸法相，實不可破不可動，是名甚深法。

復次，除內心想智力，但定心諸法清淨實相中住。

譬如熱氣盛，非黃見黃。心想智力故，於諸法轉觀，是名淺法。

譬如人眼清淨無熱氣，如實見黃是黃。如是，除內心想智力，慧眼清淨，見諸法實相。

譬如真水精，黃物著中，則隨作黃色，青赤白色皆隨色變。心亦如是，凡夫人內心想智力故，見諸法異相。觀諸法實相，非空非不空，不有非不有。

是法中深入不轉，無所罣礙，是名度深法忍。

度，名得甚深法，具足滿，無所礙，度彼岸，是名為度。

得無畏力

諸菩薩四無所畏力成就。

㊟如菩薩所作未辦，未得一切智，何以故說得四無所畏？

㊟無所畏有二種：菩薩無所畏、佛無所畏。是諸菩薩，雖未得佛無所畏，得菩薩無所畏。是故，名為得無畏力。

㊟何等為菩薩四無所畏？

㊟①一切聞能持故，得諸陀羅尼故，常憶念不忘故，眾中說法無所畏。

②知一切眾生，欲解脫因緣，諸根利鈍。隨其所應，而為說法故，菩薩在大眾中，說法無所畏。

③不見，若東方、南西北方四維上下有來難問，令我不能如法答者。不見如是少許相故，於眾中說法無所畏。

④一切眾生，聽受問難。隨意如法答，能巧斷一切眾生疑故，菩薩在大眾中

說法無所畏。

過諸魔事

魔有四種：①煩惱魔，②陰魔，③死魔，④他化自在天子魔。

是諸菩薩，得菩薩道故，破煩惱魔。得法身故，破陰魔。得道得法身故，破死魔。常一心故、一切處心不著故、入不動三昧故，破他化自在天子魔。以是故說過諸魔事。

復次，是《般若波羅蜜．覺魔品》中，佛自說魔業魔事。是魔業魔事，盡已過故，是名已過魔事。

復次，除諸法實相，餘殘一切法，盡名為魔。如諸煩惱、結、使、欲、縛、取、纏、陰、界、入、魔王、魔民、魔人，如是等，盡名為魔。

問何處說欲縛等諸結使名魔？

答《雜藏經》中，佛說偈語魔王：

欲是汝初軍　憂愁軍第二　飢渴軍第三　愛軍在第四
第五眠睡軍　怖畏軍第六　疑為第七軍　含毒軍第八
第九軍利養　著虛妄名聞　第十軍自高　輕慢於他人
汝軍等如是　一切世間人　及諸一切天　無能破之者
我以智慧箭　修定智慧力　摧破汝魔軍　如坏瓶沒水
一心修智慧　以度於一切　我弟子精進　常念修智慧
隨順如法行　必得至涅槃　汝雖不欲放　到汝不到處
是時魔王聞　愁愛即滅去　是魔惡部黨　亦復沒不現

是名諸結使魔。

問五眾、十八界、十二入，何處說是魔？

答莫拘羅山中，佛教弟子羅陀：色眾是魔。受想行識亦如是。

復次，若欲作未來世色身，是為動處。若欲作無色身，是亦為動處。若欲作有想、無想、非有想非無想身，是為一切動處。動是魔縛，不動則不縛，從惡得脫。此中說眾界入是魔。

自在天子魔、魔民、魔人，即是魔，不須說。

問何以名魔？

答奪慧命，壞道法功德善本，是故名為魔。諸外道人輩言：是名欲主，亦名花箭，亦名五箭，破種種善事，佛法中名為魔羅。是業是事，名為魔事。是何

等魔事？如《覺魔品》中說。

復次，人展轉世間受苦樂結使因緣，亦魔王力因緣。是魔名諸佛怨讎，一切聖人賊，破一切逆流人事，不喜涅槃，是名魔。

是魔有三事：戲笑語言、歌舞、邪視，如是等從愛生。縛打、鞭拷、刺割、斫截，如是等從瞋生。炙身、自凍、拔髮、自餓、入火、赴淵、投巖，如是等從愚癡生。

又，大過失、不淨染、著世間，皆是魔事。憎惡、無益、不用涅槃，及涅槃道。亦是魔事。沒大苦海，不自覺知，如是等無量皆是魔事。

已棄已捨，是為過諸魔事。

一切業障悉得解脫

一切惡業得解脫，是名業障得解脫。

㊟若三種障，煩惱障、業障、報障。何以捨二障，但說業障？

㊟三障中，業力最大故。積集諸業，乃至百千萬劫中，不失、不燒、不壞，與果報合時不亡，是諸業能久住，和合時與果報。如穀草子在地中，得時節而生，不失不壞。是諸佛一切智、第一尊重，如須彌山王，尚不能轉是諸業，何況凡人！如偈說：

生死輪載人　諸煩惱結業　大力自在轉　無人能禁止
先世業自作　轉為種種形　業力為最大　世界中無比
先世業自在　將人受果報　業力故輪轉　生死海中迴
大海水乾竭　須彌山地盡　先世因緣業　不燒亦不盡
諸業久和集　造者自逐去　譬如債物主　追逐人不置
是諸業果報　無有能轉者　亦無逃避處　非求哀可免
三界中眾生　追之不暫離　如珂梨羅刺　是業佛所說
如風不入實　水流不仰行　虛空不受害　無業亦如是
諸業無量力　不逐非造者　果報時節來　不亡亦不失
從地飛上天　從天入雪山　從雪山入海　一切處不離
常恒隨逐我　無一時相捨　直至無失時　如星流趣月

以是故，說一切諸業障悉得解脫。

巧說因緣法

十二因緣生法，種種法門能巧說煩惱、業、事，次第展轉相續生，是名十二

因緣。是中，無明、愛、取三事名煩惱。行、有二事名業。餘七分名事。

是十二因緣，初二過去世攝，後二未來世攝，中八現前世攝，是略說三事。

煩惱、業、苦，是三事展轉，更互為因緣。是煩惱，業因緣。業，苦因緣。苦，苦因緣。苦，煩惱因緣。煩惱，業因緣。業，苦因緣。苦，苦因緣。是名展轉更互為因緣。

過去世一切煩惱，是名無明。

從無明生業，能作世界果故，名為行。

從行生垢心，初身因，如犢子識母，自相識故，名為識。

是識共生無色四陰及是所住色，是名名色。

是名色中生眼等六情，是名六入。

情塵識合是名為觸。

從觸生受。

受中心著，是名渴愛。

渴愛因緣求，是名取。

從取後世因業，是名有。

從有還受後世五眾，是名生。

從生五眾熟壞，是名老死。老死生憂悲哭泣種種愁惱，眾苦和合集。

若一心。觀諸法實相清淨，則無明盡。無明盡故，行盡。乃至眾苦和合集皆盡。

是十二因緣相如是，能方便不著邪見，為人演說，是名為巧。

復次，是十二因緣觀中，斷法愛、心不著、知實相，是名為巧。

如說《般若波羅蜜．不可盡品》中，佛告須菩提：癡，如虛空不可盡。行，如虛空不可盡。乃至眾苦和合集，如虛空不可盡。菩薩當作是知，作是知者，為捨癡際，應無所入。作是觀十二因緣起者，則為坐道場，得薩婆若。

從阿僧祇劫已來，發大誓願。

阿僧祇義，菩薩義品中已說。

劫義，佛譬喻說：

四十里石山。有長壽人，百歲過，持細軟衣，一來拂拭。令是大石山盡，劫故未盡。

四十里大城，滿中芥子，不概令平。有長壽人，百歲過，一來取一芥子。芥

子盡，劫故不盡。

菩薩如是，無數劫發大正願度脫眾生。

願，名大心要誓。必度一切眾生「斷諸結使，成阿耨多羅三藐三菩提。」是名為願。

顏色和悅，常先問訊，所語不粗。

瞋恚本拔故，嫉妒除故，常修大慈大悲大喜大捨故，四種邪語斷故，得顏色和悅。如偈說：

若見乞道人　能以四種待　初見好眼視　迎逆敬問訊
牀座好供養　充滿施所欲　布施心如是　佛道如在掌
若能除四邪　口過妄語毒　兩舌惡綺語　得大美果報
善軟人求道　欲度諸眾生　除四邪口業　譬如馬有轡

於大眾中，得無所畏。

大德故，堅實功德智慧故，得最上辯陀羅尼故，於大眾中，得無所畏。

如偈說：

內心智德薄　外善以美言　譬如竹無內　但示有其外
內心智德厚　外善以法言　譬如妙金剛　中外力具足

復次，無畏法成就故，端正、貴族、大力、持戒、禪定、智慧、語議等皆成就，是故無所畏。以是故，於大眾中無所畏。如偈說：

少德無智慧　不應處高座　如豺見獅子　竄伏不敢出
大智無所畏　應處獅子座　譬如獅子吼　眾獸皆怖畏

無量無邊智慧、福德力集，故無所畏。如偈說：

若人滅眾惡　乃至無小罪　如是大德人　無願而不滿
是人大智慧　世界中無惱　是故如此人　生死涅槃一

復次，獨得菩薩無所畏故，如《毗那婆那王經》中說：菩薩獨得四無所畏，如先說。

無數億劫，說法巧出。

不放逸等諸善根，自身好修，是諸菩薩非一世，二三四世，乃至無量阿僧祇劫集功德智慧。如偈說：

為眾生故發大心　若有不敬大慢者　其罪甚大不可說　何況而復加惡者

復次，是菩薩無數無量劫中，修身、修戒、修心、修慧，生滅縛解中，自了

了知諸法實相。有三種解：聞解、義解、得解。種種說法門中，無所罣礙，得說法方便、智慧波羅蜜，是諸菩薩所說，如聖人語，皆應信受。如偈說：

有慧無多聞　是不知實相　譬如大暗中　有目無所見
多聞無智慧　亦不知實相　譬如大明中　有燈而無目
多聞利智慧　是所說應受　無聞亦無智　是名人身牛

㊐應言無數億劫巧說法，復何以言出？

㊎於無智人中及弟子中說法易，若多聞利智善論議人中說法難。若小智法師，是中退縮。若大學多聞，問難中大膽欣豫，一切眾中有大威德。

如《天會經》中偈說：

面目齒光明　普照於大會　暎奪諸天光　種種皆不現

以是故，名為無數億劫巧說法中能得出。

釋十喻

解了諸法，如幻、如焰、如水中月、如虛空、如響、如揵闥婆城、如夢、如影、如鏡中像、如化。

是十喻，為解空法故。

㊐若一切諸法，空如幻。何以故諸法，有可見、可聞、可齅、可嘗、可觸、可識者，若實無所有，不應有可見乃至可識。

復次，若無而妄見者，何以不見聲聞色？若皆一等，空無所有，何以有可見、不可見者？如一指，第一甲無，第二甲亦無，何以不見第二甲，獨見第一甲？以是故，知第一甲實有，故可見。第二甲實無，故不可見。

㊎諸法相雖空，亦有分別：可見、不可見。

譬如幻化象馬及種種諸物，雖知無實，然色可見、聲可聞，與六情相對，不相錯亂。諸法亦如是，雖空，而可見、可聞，不相錯亂。

如《德女經》說：

德女白佛言：世尊！如無明，內有不？

佛言：不。

外有不？

佛言：不。

內外有不？

佛言：不。

世尊！是無明，從先世來不？

佛言：不。

從此世至後世不？

佛言：不。

是無明，有生者滅者不？

佛言：不。

有一法定實性，是名無明不？

佛言：不。

爾時，德女復白佛言：若無明，無內無外，亦無內外，不從先世至今世、今世至後世，亦無真實性者，云何從無明緣行，乃至眾苦集？

世尊！譬如有樹，若無根者，云何得生莖、節、枝、葉、花、果？

佛言：諸法相雖空，凡夫無聞、無智故，而於中生種種煩惱。煩惱因緣，作身口意業，業因緣作後身，身因緣受苦受樂。是中，無有實作煩惱，亦無身口意業，亦無有受苦樂者。

譬如幻師，幻作種種事。於汝意云何，是幻所作，內有不？

答言：不。

外有不？

答言：不。

內外有不？

答言：不。

從先世至今世、今世至後世不？

答言：不。

幻所作，有生者、滅者不？

答言：不。

實有一法是幻所作不？

答言：不。

佛言：汝頗見頗聞幻所作妓樂不？

答言：我亦聞亦見。

佛問德女：若幻空欺誑無實，云何從幻能作妓樂？

德女白佛言：世尊！是幻相，法爾。雖無根本，而可聞見。

佛言：無明亦如是，雖不內有，不外有，不內外有，不先世至今世、今世至後世，亦無實性，無有生者滅者，而無明因緣諸行，生乃至眾苦集。

如幻息，幻所作息。無明亦爾，無明盡，行亦盡，乃至眾苦集皆盡。

復次，是幻譬喻，示眾生一切有為法，空不堅固。如說一切諸行如幻，欺誑小兒，屬因緣，不自在、不久住。

是故，說諸菩薩知諸法如幻。

如焰者，焰以日光，風動塵故，曠野中如野馬，無智人初見謂為水。男相女相亦如是。結使煩惱、日光諸行塵，邪憶念風生死曠野中轉，無智慧者，謂為一相，為男為女。是名如焰。

復次，若遠見焰，想為水，近則無水相。無智人亦如是，若遠聖法，不知無我，不知諸法空。於陰界入性空法中，生人相、男相女相。近聖法，則知諸法實相。是時，虛誑種種妄想盡除。以是故，說諸菩薩知諸法如焰。

如水中月者。月在虛空中，影現於水。實法相月，在如法性實際虛空中，凡人心水中有我、我所相現。以是故，名如水中月。

復次，如小兒見水中月，歡喜欲取。大人見之，則笑。無智人亦如是，身見故，見有吾我。無實智故，見種種法，見已歡喜，欲取諸相男相女相等。諸得道聖人，笑之。如偈說：

如水中月焰中水　夢中得財死求生　有人於此實欲得　是人癡惑聖所笑

復次，譬如靜水中見月影，擾水則不見。無明心靜水中，見吾我、憍慢，諸結使影，實智慧杖擾心水，則不見吾我等諸結使影。以是故，說諸菩薩知諸法如水中月。

如虛空者，但有名而無實法。虛空非可見法，遠視故眼光轉見縹色。諸法亦如是，空無所有，人遠無漏實智慧故，棄實相，見彼我、男女、屋舍、城郭等種種雜物心著。如小兒仰視青天，謂有實色，有人飛上極遠，而無所見。以遠視故，謂為青色。諸法亦如是，以是故，說如虛空。

復次，如虛空，性常清淨，人謂陰曀，為不淨。諸法亦如是，性常清淨，婬欲瞋恚等曀故，人謂為不淨。如偈說：

如夏月天雷電雨　陰雲覆曀不清淨　凡夫無智亦如是　種種煩惱常覆心
如冬天日時一出　常為昏氣雪陰曀　雖得初果第二道　猶為欲染之所蔽
若如春天日欲出　時為陰雲所覆曀　雖離欲染第三果　餘殘癡慢猶覆心

若如秋日無雲曀　亦如大海水清淨　所作已辦無漏心　羅漢如是得清淨

復次，虛空無初無中無後，諸法亦如是。

復次，如摩呵衍中，佛語須菩提：虛空無前世，亦無中世，亦無後世，諸法亦如是。彼經，此中應廣說。

是故，說諸法如虛空。

㊐虛空，實有法。何以故？若虛空無實法，若舉若下、若來若往、若屈若申、若出若入等，有所作，應無有，以無動處故。

㊟若虛空法實有，虛空應有住處。何以故？無住處則無法。若虛空在孔中住，是為虛空在虛空中住。以是故，不應孔中住。若在實中住，是實非空，則不得住，無所受故。

復次，汝言「住處是虛空」。如石壁實中無有住處，若無住處則無虛空。以虛空無住處，故無虛空。

復次，無相故，無虛空。諸法各各有相，相有故，知有法。如地堅相、水溼相、火熱相、風動相、識識相、慧解相、世間生死相、涅槃永滅相。是虛空，無相故無。

㊐虛空有相，汝不知故言無。無色處，是虛空相。

㊟不爾。無色是名破色，更無異法，如燈滅。以是故，無有虛空相。

復次，是虛空法無。何以故？汝因色故，以無色處，是虛空相。若爾者，色未生時，則無虛空相。

復次，汝謂「色是無常法，虛空是有常法。」色未有時，應先有虛空法，以有常故。若色未有，則無無色處。若無無色處，則無虛空相。若無相，則無法。

以是故，虛空但有名而無實。諸法亦如是，但有假名而無實。

以是故，諸菩薩知諸法如虛空。

如響者，若深山狹谷中，若深絕澗中，若空大舍中，若語聲、若打聲，從聲有聲，名為響。無智人謂為有人語聲，智者心念「是聲無人作，但以聲觸故，名為響。響事空，能誑耳根。」如人欲語時，口中風名憂陀那，還入至臍，觸臍響出，響出時觸七處退，是名語言。如偈說：

風名憂陀那　觸臍而上去　是風七處觸　項及齗齒脣

舌咽及以胸　是中語言生　愚人不解此　惑著起瞋癡

中人有智慧　不瞋亦不著　亦復不愚癡　但隨諸法相
曲直及屈伸　去來現語言　都無有作者　是事是幻耶
為機關木人　為是夢中事　我為熱氣悶　有是為無是
是事誰能知　是骨人筋纏　能作言語聲　如鎔金投水

以是故，言諸菩薩知諸法如響。

如揵闥婆城者。日初出時，見城門樓櫓宮殿行人出入，日轉高轉滅。此城但可眼見而無有實，是名揵闥婆城。

有人，初不見揵闥婆城。晨朝東向見之，意謂實樂，疾行趣之，轉近轉失，日高轉滅。飢渴悶極，見熱氣如野馬，謂之為水，疾走趣之，轉近轉滅。疲極困厄，至窮山狹谷中大喚啼哭，聞有響應，謂有居民，求之疲極而無所見。思惟自悟，渴願心息。無智人亦如是，空眾界入中見吾我及諸法，婬瞋心著，四方狂走，求樂自滿，顛倒欺誑，窮極懊惱。若以智慧，知無我無實法者，是時顛倒願息。

復次，揵闥婆城，非城，人心想為城。凡夫亦如是，非身想為身，非心想為心。

㊟一事可知，何以多喻？

㊟我先已答。是摩訶衍如大海水，一切法盡攝。摩訶衍多因緣故，多譬喻，無咎。

復次，是菩薩甚深利智故，種種法門、種種因緣、種種喻壞諸法，為人解故，應多引喻。

復次，一切聲聞法中，無揵闥婆城喻，有種種餘無常喻，色如聚沫、受如泡、想如野馬、行如芭蕉、識如幻，及幻網經中空譬喻。以是揵闥婆城喻異故，此中說。

㊟聲聞法中，以城喻身，此中何以說揵闥婆城喻？

㊟聲聞法中，城喻眾緣實有，但城是假名。揵闥婆城，眾緣亦無，如旋火輪但惑人目。聲聞法中，為破吾我故，以城為喻。此中菩薩利根，深入諸法空中故，以揵闥婆城為喻。

以是故，說如揵闥婆城。

如夢者，如夢中無實事，謂之有實，覺已知無，而還自笑。人亦如是，諸結使眠中，實無而著，得道覺時，乃知無實，亦復自笑。以是故，言如夢。

復次，夢者，眠力故，無法而見。人亦如是，無明眠力故，種種無而見有。所謂：我、我所、男女等。

復次，夢中無喜事而喜，無瞋事而瞋，無怖事而怖。三界眾生亦如是，無明眠故，不應瞋而瞋，不應喜而喜，不應怖而怖。

復次，夢有五種：若身中不調，若熱氣多則多夢見火見黃見赤，若冷氣多則多見水見白，若風氣多則多見飛見黑。又復，所聞見事多思惟念故，則夢見。或天與夢欲令知未來事故。

是五種夢，皆無事而妄見。人亦如是，五道中眾生，身見力因緣故，見四種我：色陰是我、色是我所、我中色、色中我。如色，受想行識亦如是。四五二十，得道實智慧，覺已知無實。

㊐不應言夢無實。何以故？識心得因緣便生，夢中識有種種緣。若無此緣，云何生識。

㊎無也，不應見而見。夢中見人頭有角，或夢見身飛虛空。人實無角，身亦不飛，是故無實。

㊐實有人頭，餘處亦實有角。以心惑故，見人頭有角。實有虛空，亦實有飛者，以心惑故，自見身飛，非無實也。

㊎雖實有人頭，雖實有角。但人頭生角者，是妄見。

㊐世界廣大，先世因緣種種不同。或有餘國，人頭生角，或一手一足，有一尺人，有九尺人。人有角，何所怪？

㊎若餘國人，有角可爾。但夢見此國所識人有角，則不可得。

復次，若人夢見虛空邊、方邊、時邊。是事，云何有實？何處無虛空無方無時。以是故，夢中無而見有。

汝先言「無緣云何生識」？雖無五塵緣，自思惟念力轉故，法緣生。若人言「有二頭」，因語生想，夢中無而見有，亦復如是。諸法亦爾，諸法雖無而可見、可聞、可知。如偈說：

如夢如幻　如揵闥婆　一切諸法　亦復如是

以是故，說諸菩薩知諸法如夢。

如影者。影但可見，而不可捉。諸法亦如是，眼情等見聞覺知，實不可得。如偈說：

是實智慧　四邊叵捉　如大火聚　亦不可觸

法不可受　亦不應受

復次，如影，映光則現，不映則無。諸結煩惱遮正見光，則有我相法相影。

復次，如影，人去則去，人動則動，人住則住。善惡業影亦如是，後世去時亦去，今世住時亦住，報不斷故，罪福熟時則出。如偈說：

空中亦逐去　山石中亦逐　地底亦隨去　海水中亦入

處處常隨逐　業影不相離。

以是故，說諸法如影。

復次，如影空無，求實不可得。一切法亦如是，空無有實。

㊐影空無有實，是事不然。何以故？阿毗曇說：「云何名色入？青黃赤白黑縹紫、光明影等，及身業三種作色，是名可見色入。」汝云何言無？

復次，實有影，有因緣故。因為樹、緣為明，是二事合，有影生。云何言無？若無影，餘法因緣有者亦皆應無。

復次，是影色，可見、長短、大小、粗細、曲直，形動影亦動，是事皆可見。以是故應有。

㊒影實空無，汝言阿毗曇中說者，是釋阿毗曇義人所作。說一種法門，人不體其意，執以為實。如《鞞婆沙》中說：微塵至細，不可破，不可燒，是則常有。復有三世中法，未來中出至現在，從現在入過去，無所失，是則為常。又言：諸有為法，新新生滅不住。若爾者，是則為斷滅相。何以故？先有今無故。如是等種種異說，違背佛語，不可以此為證。

影，今異於色法。色法生，必有香味觸等。影則不爾，是為非有。如瓶，二根知：眼根、身根。影若有，亦應二根知，而無是事。以是故，影非有實物，但是誑眼法。如捉火燼，疾轉成輪，非實。若影是有物，應可破可滅，若形不滅，影終不壞。以是故空。

復次，影屬形，不自在故空。雖空，而心生眼見。

以是故，說諸法如影。

如鏡中像者，如鏡中像，非鏡作、非面作、非執鏡者作、亦非自然作、亦非無因緣。

何以非鏡作？若面未到，鏡則無像。以是故，非鏡作。

何以非面作？無鏡，則無像。

何以非執鏡者作？無鏡、無面，則無像。

何以非自然作？若未有鏡，未有面，則無像。像待鏡、待面，然後有。以是故，非自然作。

何以非無因緣？若無因緣，應常有。若常有，若除鏡、除面，亦應自出。以是故，非無因緣。

諸法亦如是，非自作、非彼作、非共作、非無因緣。

云何非自作？「我」不可得故。一切因生法，不自在故。諸法屬因緣故，是以非自作。

亦非他作者。自無故，他亦無。若他作，則失罪福力。他作有二種：若善、若不善。若善，應與一切樂。若不善，應與一切苦。若苦樂雜，以何因緣故與樂？以何因緣故與苦？

若共，有二過故，自過、他過。若無因緣生苦樂，人應常樂，離一切苦。若無因緣，人不應作樂因除苦因。一切諸法必有因緣，愚癡故不知。譬如人從木求火，從地求水，從扇求風，如是等種種各有因緣。是苦樂，和合因緣生。先世業因，今世若好行若邪行緣，從是得苦樂。是苦樂種種因緣，以實求之，無人作，無人受，空五眾作，空五眾受。無智人得樂，婬心愛著，得苦生瞋恚。是樂滅時，更欲求得。如小兒見鏡中像，心樂愛著，失已，破鏡求索，智人笑之。失樂更求，亦復如是，亦為得道聖人所笑。

以是故，說諸法如鏡中像。

復次，如鏡像實空，不生不滅，誑惑人眼。一切諸法亦復如是，空不實，不生不滅，誑惑凡夫人眼。

㊟鏡中像從因緣生，有面、有鏡、有持鏡人、有明，是事和合故像生。因是像生憂喜，亦作因，亦作果。云何言實空不生不滅？

㊟從因緣生，不自在，故空。若法實有，是不應從因緣生。何以故？若因緣中先有，因緣無所用。若因緣中先無，因緣亦無所用。譬如乳中，若先有酪，是乳非酪因，酪先有故。若先無酪，如水中無酪，是乳亦非因，若無因而有酪者，水中何以不生酪？若乳是酪因緣，乳亦不自在，亦從因緣生，乳從牛有，牛從水草有，如是無邊皆有因緣。以是故，因緣中果，不得言有，不得言無，不得言有無，不得言非有非無。諸法從因緣生，無自性，如鏡中像。

如偈說：

若法因緣生　是法性實空　若此法不空　不從因緣有

譬如鏡中像　非鏡亦非面　亦非持鏡人　非自非無因
非有亦非無　亦復非有無　此語亦不受　如是名中道

以是故，說諸法如鏡中像。

如化者，十四變化心：初禪二：欲界、初禪。二禪三：欲界、初禪、二禪。三禪四：欲界、初禪、二禪、三禪。四禪五：欲界、初禪、二禪、三禪、四禪。

是十四變化心，作八種變化：①能作小，乃至微塵。②能作大，乃至滿虛空。③能作輕，乃至如鴻毛。④能作自在，能以大為小以長為短，如是種種。⑤能有主力（有大力人，無所下故，言有主力），⑥能遠到，⑦能動地，⑧隨意所欲盡能得：一身能作多，多身能作一，石壁皆過，履水蹈虛，手捫日月，能轉四大：地作水，水作地，火作風，風作火，石作金，金作石。

是變化，復有四種：欲界藥物寶物幻術能變化諸物，諸神通人力故能變化諸物，天龍鬼神輩得生報力故能變化諸物，色界生報修定力故能變化諸物。如化人無生老病死無苦無樂，亦異於人生。以是故，空無實。一切諸法亦如是，皆無生住滅。以是故，說諸法如化。

復次，化主無定物，但以心生，便有所作，皆無有實。人身亦如是，本無所因，但從先世心，生今世身，皆無有實。以是故，說諸法如化。

如變化，心滅則化滅。諸法亦如是。因緣滅，果亦滅，不自在。

如化事，雖實空，能令眾生生憂苦、瞋恚、喜樂、癡惑。諸法亦如是，雖空無實，能令眾生起歡喜、瞋恚、憂怖等。以是故，說諸法如化。

復次，如變化生法，無初無中無後。諸法亦如是，如變化生時，無所從來，滅亦無所去，諸法亦如是。

復次，如變化相，清淨如虛空，無所染著，不為罪福所汙。諸法亦如是，如法性、如如、如真際，自然常淨。譬如閻浮提四大河，一河有五百小河屬，是水種種不淨，入大海水中皆清淨。

㊟不應言變化事空。何以故？變化心亦從修定得。從此心作種種變化，若人若法，是化有因有果，云何空？

㊟如影中已答，今當更答。此因緣雖有，變化果空。如口言無所有，雖心生口言，不可以心口有故，所言無所有便是有。若言有第二頭、第三手，雖從心口生，不可言有頭有手。如佛說「觀無生，從有生得脫。依無為，從有為得

脫。」雖觀無生法無，而可作因緣。無為亦爾，變化雖空，亦能生心因緣。譬如幻焰等九譬喻，雖無，能生種種心。

復次，化事於六因四緣中，求不可得。是中，六因四緣不相應故空。

復次，空，不以不見為空。以其無實用故，言空。

以是故，言諸法如化。

㊐若諸法十譬喻皆空無異者，何以但以十事為喻，不以山河石壁等為喻？

㊒諸法雖空，而有分別，有難解空、有易解空，今以易解空喻難解空。

復次，諸法有二種：有心著處，有心不著處。以心不著處解心著處。

㊐此十譬喻，何以是心不著處？

㊒是十事不久住，易生易滅。以是故，是心不著處。

復次，有人，知十喻，誑惑耳目法。不知諸法空，故以此喻諸法。

若有人，於十譬喻中，心著不解，種種難論，以此為有，是十譬喻，不為其用，應更為說餘法門。

㊐若諸法都空，不生不滅。是十譬喻等種種譬喻，種種因緣論議，我已悉知為空。若諸法都空，不應說是喻。若說是喻，是為不空。

㊒我說空，破諸法有。今所說者，若說有，先已破。若說無，不應難。譬如執事比丘舉手唱言「眾皆寂靜」，是為「以聲遮聲」，非求聲也。以是故，雖說諸法空，不生不滅，愍念眾生故，雖說，非有也。

以是故，說諸法如化。

得無礙無所畏

種種眾界入因緣中，心無礙無盡無滅。是為無礙無所畏。

㊐如先說「諸菩薩於無量眾中無所畏」，今何以更說無礙無所畏？

㊒先說無所畏因，今說無所畏果。於諸大眾，乃至菩薩眾中，說法無盡，論議無減，心無疑難，已得無礙無所畏故。

復次，如先說「於無量眾中無所畏」，不知以何等力故無畏，以是故，更說無所畏，以得無礙力故。

㊐若諸菩薩亦有無礙無所畏，佛與菩薩有何等異？

㊒如我先說「諸菩薩自有無所畏力故，於諸法中無所畏，非佛無所畏。」

復次，無礙法有二種：一者一切處，二者非一切處。非一切處者，如入一經書，乃至百千經書中無礙。若入一眾，若入百千眾中無所畏。諸菩薩亦如

是，自智慧中無礙，非佛智慧。如佛放鉢時，五百阿羅漢及彌勒等諸菩薩皆不能取。諸菩薩亦如是，自力中無礙，佛智慧力中有礙。

以是故，說諸菩薩得無礙無所畏。

悉知眾生心行所趣，以微妙慧而度脫之。

㊐云何悉知眾生心行？

㊟知眾生心種種法中處處行，如日光遍照，菩薩悉知眾生心行有所趣向，而教之言：一切眾生趣有二種：一者心常求樂，二者智慧分別能知好惡。汝莫隨著心，當隨智慧。當自責心：「汝無數劫來，集諸雜業而無厭足，而但馳逐世樂，不覺為苦。汝不見世間貪樂致患，五道受生，皆心所為，誰使爾者？汝如狂象，蹈藉殘害，無所拘制，誰調汝者？若得善調，則離世患。當知處胎，不淨苦厄，猶如地獄。既生在世，老病死苦憂悲萬端。若生天上，當復墮落。三界無安，汝何以樂著如是種種。」呵責其心，誓不隨汝。

是為菩薩知眾生心行。

㊐云何名以微妙慧而度脫之？是中，云何名微妙慧？云何名粗智慧？

㊟世界巧慧，是名粗智慧。行施戒定，是名微妙慧。

復次，布施智，是為粗慧。戒定智，是名微妙慧。

復次，施戒智，是為粗慧。禪定智，是名微妙慧。

復次，禪定智，是為粗慧。無猗禪，是名微妙慧。

復次，取諸法相，是為粗慧。於諸法相不取不捨，是名微妙慧。

復次，破無明等諸煩惱，得諸法相，是名粗慧。入如法相者，譬如真金不損不失，亦如金剛不破不壞，又如虛空無染無著。是名微妙慧。

如是等無量微妙慧，菩薩自得，復教眾生。

以是故，說諸菩薩悉知眾生心行所趣，以微妙慧而度脫之。

意無罣礙

云何名意無罣礙？菩薩於一切怨、親、非怨非親人中，心無有礙。

復次，一切世界眾生中，若來侵害，心不恚恨。若種種恭敬，亦不喜悅。

如偈說：

諸佛菩薩　心不愛著　外道惡人　心不憎恚

如是清淨，名為意無罣礙。

復次，於諸法中，心無礙。

㊟是菩薩未得佛道，未得一切智。云何於諸法中心無礙？

㊟是菩薩得無量清淨智慧故，於諸法中心無礙。

㊟諸菩薩未得佛道故，不應有無量智。有殘結故，不應有清淨智。

㊟是諸菩薩，非三界中結業肉身，皆得法身自在，過老病死。憐愍眾生故，在世界中行，為莊嚴佛土，教化眾生。已得自在，欲成佛能成。

㊟如法身菩薩，則與佛無異，何以名為菩薩？何以禮佛聽法？若與佛異，云何有無量清淨智？

㊟是菩薩，雖為法身，無老病死，與佛小異。譬如月十四日，眾人生疑，若滿若不滿。菩薩亦如是，雖能作佛能說法，然未實成佛。佛如月十五日滿足無疑。

復次，無量清淨有二種：一者實有量，於不能量者謂之無量。譬如海水，如恒河沙等，人不能量，名為無量，於諸佛菩薩，非為無量。菩薩無量清淨智亦復如是，於諸天人及聲聞辟支佛所不能量，名為無量智。菩薩得無生道時，諸結使斷故，得清淨智。

㊟若爾時已斷諸結，成佛時復何所斷？

㊟是清淨有二種：一者得佛時，餘結都盡，得實清淨。二者菩薩捨肉身得法身時，斷諸結清淨。譬如一燈能除諸暗，得有所作。更有大燈，倍復明了。佛及菩薩斷諸結使亦復如是。菩薩所斷，雖曰已斷，於佛所斷，猶為未盡。是名得無量清淨智故，於諸法中意無罣礙。

大忍成就

㊟先已說等忍法忍，今何以故復說大忍成就？

㊟此二忍增長，名為大忍。

復次，等忍在眾生中，一切能忍柔順。法忍於深法中忍。此二忍增大作證得無生忍。最後肉身悉見十方諸佛化現在前，於空中坐，是名大忍成就。譬如聲聞法中，煖法增長名為頂法，頂法增長名為忍法，更無異法增長為異等忍，大忍亦復如是。

復次，有二種忍：生忍、法忍。生忍名眾生中忍，如恒河沙劫等眾生種種加惡，心不瞋恚。種種恭敬供養，心不歡喜。

復次，觀眾生無初。若有初，則無因緣。若有因緣，則無初。若無初，亦應無後。何以故？初後相待故。若無初後，中亦應無。如是觀時，不墮常斷

二邊，用安隱道觀眾生，不生邪見，是名生忍。甚深法中，心無罣礙，是名法忍。

㊟何等甚深法？

㊟如先甚深法忍中說。

復次，甚深法者，於十二因緣中展轉生果。因中非有果，亦非無果，從是中出，是名甚深法。

復次，入三解脫門，空、無相、無作，則得涅槃常樂故，是名甚深法。

復次，觀一切法，非空、非不空，非有相、非無相，非有作、非無作。如是觀中，心亦不著。是名甚深法。如偈說：

因緣生法　是名空相　亦名假名　亦說中道

若法實有　不應還無　今無先有　是名為斷

不常不斷　亦不有無　心識處滅　言說亦盡

於此深法，信心無礙、不悔、不沒。是名大忍成就。

如實巧度

有外道法，雖度眾生，不如實度。何以故？種種邪見結使殘故。

二乘雖有所度，不如所應度。何以故？無一切智，方便心薄故。

唯有菩薩，能如實巧度。

譬如渡師，一人以浮囊草筏渡之，一人以舫舟而渡。二渡之中，相降懸殊。菩薩巧度眾生，亦如是。

復次，譬如治病，苦藥針灸，痛而得瘥。如有妙藥名蘇陀扇陀，病人眼見，眾疾皆愈。除病雖同，優劣法異。聲聞、菩薩教化度人亦復如是。苦行頭陀，初中後夜，勤心坐禪，觀苦而得道，聲聞教也。觀諸法相，無縛無解，心得清淨，菩薩教也。

如《文殊師利本緣》，文殊師利白佛：大德！昔我先世，過無量阿僧祇劫，爾時，有佛名獅子音王。佛及眾生，壽十萬億那由他歲。佛以三乘而度眾生。國名千光明。其國中諸樹皆七寶成，樹出無量清淨法音：空、無相、無作、不生、不滅、無所有之音。眾生聞之，心解得道。時，獅子音王佛初會說法，九十九億人得阿羅漢道，菩薩眾亦復如是。是諸菩薩，一切皆得無生法忍，入種種法門，見無量諸佛，恭敬供養。能度無量無數眾生，得無量陀羅尼門，能得無量種種三昧。初發心新入道門菩薩不可稱數。是佛土無量莊嚴，說不可盡。

時，佛教化已訖，入無餘涅槃。法住六萬歲，諸樹法音亦不復出。

爾時，有二菩薩比丘：一名喜根，二名勝意。是喜根法師，容儀質直，不捨世法，亦不分別善惡。

喜根弟子，聰明樂法，好聞深義。其師，不讚少欲知足，不讚戒行頭陀，但說諸法實相清淨。語諸弟子：「一切諸法，婬欲相、瞋恚相、愚癡相，此諸法相，即是諸法實相，無所罣礙。」以是方便教諸弟子入一相智。時，諸弟子於諸人中，無瞋無悔，心不悔故得生忍。得生忍故得法忍，於實法中不動如山。

勝意法師，持戒清淨，行十二頭陀，得四禪四無色定。勝意諸弟子，鈍根多求，為分別是淨是不淨，心即動轉。勝意異時入聚落中，至喜根弟子家，於坐處坐，讚說持戒、少欲、知足、行頭陀行、閑處禪寂，呰毀喜根言：是人說法教人入邪見中，是說婬欲、瞋恚、愚癡，無所罣礙相，是雜行人，非純清淨。

是弟子利根，得法忍，問勝意言：大德！是婬欲法，名何等相？

答言：婬欲，是煩惱相。

問言：是婬欲煩惱，在內耶？在外耶？

答言：是婬欲煩惱，不在內，不在外。若在內，不應待外因緣生。若在外，於我無事，不應惱我。

居士言：若婬欲，非內、非外、非東西南北四維上下來，遍求實相不可得，是法即不生不滅。若無生滅，空無所有，云何能作煩惱？

勝意聞是語已，其心不悅，不能加答，從座而起，說如是言：喜根多誑眾人著邪道中。

是勝意菩薩未學音聲陀羅尼，聞佛說便歡喜，聞外道語便瞋恚。聞三不善則不歡悅，聞三善則大歡喜。聞說生死則憂，聞涅槃則喜。

從居士家至林樹間入精舍中，語諸比丘：當知喜根菩薩虛誑，多令人入惡邪中。何以故？其言「婬恚癡相及一切諸法，皆無礙相。」

是時，喜根作是念：此人大瞋，為惡業所覆，當墮大罪。我今當為說甚深法。雖今無所得，為作後世佛道因緣。是時，喜根集僧，一心說偈：

婬欲即是道　恚癡亦如是　如此三事中　無量諸佛道
若有人分別　婬怒癡及道　是人去佛遠　譬如天與地
道及婬怒癡　是一法平等　若人聞怖畏　去佛道甚遠
婬法不生滅　不能令心惱　若人計吾我　婬將入惡道

見有無法異　是不離有無　若知有無等　超勝成佛道

說如是等七十餘偈時，三萬諸天子得無生法忍，萬八千聲聞人不著一切法故皆得解脫。

是時，勝意菩薩身即陷入地獄，受無量千萬億歲苦。出生人中，七十四萬世常被誹謗，無量劫中不聞佛名。是罪漸薄，得聞佛法。出家為道，而復捨戒。如是，六萬二千世常捨戒。無量世中作沙門，雖不捨戒，諸根暗鈍。

是喜根菩薩，於今東方過十萬億佛土作佛，其土號寶嚴，佛號光踰日明王。

爾時，勝意比丘，我身是也。我觀爾時受是無量苦。

文殊師利復白佛：若有人，求三乘道。不欲受諸苦者，不應破諸法相而懷瞋恚。

佛問文殊師利：汝聞諸偈，得何等利？

答曰：我聞此偈，得畢眾苦，世世得利根智慧，能解深法，巧說深義。於諸菩薩中，最為第一。

如是等，名巧說諸法相。是名如實巧度。

釋佛世界願

願受無量諸佛世界

諸菩薩，見諸佛世界無量嚴淨，發種種願。

有佛世界，都無眾苦乃至無三惡之名者。菩薩見已，自發願言：我作佛時，世界無眾苦，乃至無三惡之名，亦當如是。

有佛世界，七寶莊嚴，晝夜常有清淨光明，無有日月。便發願言：我作佛時，世界常有嚴淨光明，亦當如是。

有佛世界，一切眾生，皆行十善，有大智慧。衣被飲食，應念而至。便發願言：我作佛時，世界中眾生，衣被飲食，亦當如是。

有佛世界，純諸菩薩，如佛色身三十二相，光明徹照，乃至無有聲聞辟支佛名，亦無女人，一切皆行深妙佛道，遊至十方，教化一切。便發願言：我作佛時，世界中眾生，亦當如是。

如是等，無量佛世界種種嚴淨，願皆得之。

以是故，名願受無量諸佛世界。

㊐諸菩薩行業清淨，自得淨報。何以要須立願，然後得之？譬如田家得穀，豈復待願？

㊒作福無願，無所標立。願為導御，能有所成。譬如銷金，隨師而作，金無定也。如佛所說：有人修少施福，修少戒福，不知禪法，聞人中有富樂，人心常念著，願樂不捨，命終之後，生富樂人中。復有人修少施福，修少戒福，不知禪法，聞有四天王天處、三十三天、夜摩天、兜率陀天、化樂天（專念色欲化來從己）、他化自在天（此天他化色欲與之行欲展轉如是故名他化自在），心常願樂，命終之後，各生其中。此皆願力所得。菩薩亦如是，修淨世界願，然後得之。以是故，知因願受勝果。

復次，莊嚴佛界事大，獨行功德，不能成故，要須願力。譬如牛力，雖能挽車，要須御者，能有所至。淨世界願，亦復如是。福德如牛，願如御者。

㊓若不作願，不得福耶？

㊒雖得，不如有願。願能助福，常念所行，福德增長。

㊓若作願得報。如人作十惡，不願地獄，亦不應得地獄報。

㊒罪福雖有定報，但作願者修少福，有願力故得大果報。如先說罪中報苦，一切眾生皆願得樂，無願苦者。是故，不願地獄。以是故，福有無量報，罪報有量。

有人言：最大罪在阿鼻地獄，一劫受報。最大福在非有想非無想處，受八萬大劫報。

諸菩薩淨世界願，亦無量劫，入道得涅槃，是為常樂。

㊓如《泥梨品》中謗般若波羅蜜罪，此間劫盡，復至他方泥梨中，何以言「最大罪受地獄中一劫報」？

㊒佛法為眾生故有二道教化：一者佛道，二者聲聞道。聲聞道中作五逆罪人，佛說受地獄一劫。菩薩道中破佛法人，說此間劫盡，復至他方受無量罪。聲聞法，最第一福受八萬劫。菩薩道中，大福受無量阿僧祇劫。以是故，福德須願。

是名願受無量諸佛世界。

念無量佛土，諸佛三昧常現在前。

無量佛土，名十方諸佛土。

念佛三昧，名十方三世諸佛，常以心眼見，如現在前。

㊓云何為念佛三昧？

㊒念佛三昧有二種：一者聲聞法中，於一佛身，心眼見滿十方。二者菩薩道於

無量佛土中，念三世十方諸佛。

以是故，言念無量佛土，諸佛三昧常現在前。

㊟如菩薩三昧種種無量，何以故讚是菩薩念佛三昧常現在前？

㊟是菩薩念佛故，得入佛道中。以是故，念佛三昧常現在前。

復次，念佛三昧，能除種種煩惱及先世罪。餘諸三昧，有能除婬，不能除瞋。有能除瞋，不能除婬。有能除癡，不能除婬恚。有能除三毒，不能除先世罪。是念佛三昧，能除種種煩惱種種罪。

復次，念佛三昧，有大福德，能度眾生。是諸菩薩，欲度眾生，諸餘三昧無如此念佛三昧福德能速滅諸罪者。

如說昔有五百估客入海採寶，值摩伽羅魚王開口，海水入中，船去駛疾。船師問樓上人：汝見何等？答言：見三日出，白山羅列，水流奔趣，如入大坑。船師言：是摩伽羅魚王開口，一是實日，兩日是魚眼，白山是魚齒，水流奔趣是入其口，我曹了矣。各各求諸天神以自救濟。是時，諸人各各求其所事，都無所益。中有五戒優婆塞，語眾人言：吾等當共稱「南無佛」，佛為無上，能救苦厄。眾人一心同聲稱「南無佛」。是魚先世是佛破戒弟子，得宿命智，聞稱佛聲，心自悔悟，即便合口，船人得脫。以念佛故，能除重罪，濟諸苦厄，何況念佛三昧！

復次，佛為法王，菩薩為法將，所尊所重，唯佛世尊。是故，應常念佛。

復次，常念佛得種種功德利。譬如大臣，特蒙恩寵，常念其主。菩薩亦如是，知種種功德無量智慧皆從佛得，知恩重故常念佛。

汝言「云何常念佛不行餘三昧者」，今言常念，亦不言不行餘三昧，行念佛三昧多，故言常念。

復次，先雖說空、無相、無作三昧，未說念佛三昧，是故今說。

能請無量諸佛

請有二種：

一者佛初成道，菩薩夜三晝三六時禮請，偏袒右肩，合掌言：十方佛土無量諸佛初成道時未轉法輪。我某甲，請一切諸佛，為眾生轉法輪、度脫一切。

二者諸佛欲捨無量壽命入涅槃時，菩薩亦夜三時晝三時偏袒右肩，合掌言：十方佛土無量諸佛，我某甲，請令久住世間無央數劫，度脫一切，利益眾生。

是名能請無量諸佛。

㊟諸佛之法，必應說法。廣度眾生，其法自應爾。何以須請？若於目前面請諸佛則可，今十方無量佛土諸佛，亦不目見，云何可請？

㊟諸佛雖必應說法，不待人請。請者，亦應得福。如大國王，雖多美膳，有人請者，必得恩福，錄其心故。又，如慈心念諸眾生，令得快樂，眾生雖無所得，念者大得其福。請佛說法，亦復如是。

復次，有諸佛，無人請者，便入涅槃而不說法。如《法花經》中，多寶世尊，無人請故，便入涅槃，後化佛身及七寶塔，證說《法花經》故，一時出現。亦如須扇多佛，弟子本行未熟，便捨入涅槃，留化佛一劫以度眾生。今是釋迦文尼佛得道後五十七日，寂不說法，自言：「我法甚深，難解難知，一切眾生，縛著世法，無能解者，不如默然，入涅槃樂。」是時，諸菩薩及釋提桓因、梵天王、諸天，合掌敬禮，請佛為諸眾生初轉法輪。佛時默然受請，後到波羅柰鹿林中轉法輪。如是，云何言「請無所益」？

復次，佛法等視眾生，無貴無賤，無輕無重。有人請者，為其請故，便為說法。雖眾生不見佛，佛常見其心，亦聞彼請。假令諸佛不聞不見，請佛亦有福德，何況佛悉聞見而無所益！

㊟既知請佛有益，何以正以二事請？

㊟餘不須請，此二事要必須請。若不請而說，有外道輩言：「體道常定，何以著法，多言多事。」以是故，須請而說。

若有人言：「若知諸法相，不應貪壽久住世間，而不早入涅槃。」以是故須請。

若不請而說，人當謂「佛愛著於法，欲令人知。」以是故，要待人請而轉法輪。

諸外道輩自著於法，若請若不請，而自為人說。佛於諸法不著不愛，為憐愍眾生故，有請佛說者，佛便為說。諸佛不以無請而初轉法輪。

如偈說：

諸佛說何實　何者是不實　實之與不實　二事不可得

如是真實相　不戲於諸法　憐愍眾生故　方便轉法輪

復次，佛若無請而自說法者，是為自顯自執法，應必答十四難。今諸天請佛說法，但為斷老病死無戲論處，是故，不答十四難，無咎。

以是因緣，須請而轉法輪。

復次，佛在人中生，用大人法故。雖有大悲，不請不說。若不請而說，外道所譏。以是故，初要須請。

又復外道宗事梵天，梵天自請，則外道心伏。

復次，菩薩法，晝三時夜三時常行三事：

①清旦，偏袒右肩，合掌禮十方佛。言「我某甲，若今世、若過世、無量劫，身口意惡業罪，於十方現在佛前懺悔，願令滅除，不復更作。」中暮夜三亦如是。

②念十方三世諸佛所行功德，及弟子眾所有功德，隨喜勸助。

③勸請現在十方諸佛初轉法輪，及請諸佛久住世間無量劫度脫一切。菩薩行此三事，功德無量，轉近得佛。以是故，須請。

能斷種種見、纏，及諸煩惱。

見有二種：①常，②斷。常見者，見五眾常，心忍樂。斷見者，見五眾滅，心忍樂。一切眾生多墮此二見中。菩薩自斷此二，亦能除一切眾生二見，令處中道。

復有二種見：有見、無見。

復有三種見：一切法忍、一切法不忍、一切法亦忍亦不忍。

復有四種見：世間常、世間無常、世間亦常亦無常、世間亦非常亦非無常。我及世間有邊無邊亦如是。有死後如去、有死後不如去、有死後如去不如去、有死後亦不如去亦不不如去。

復有五種見：身見、邊見、邪見、見取、戒取。如是等種種諸見，乃至六十二見。

斷如是諸見，種種因緣生，種種智門觀，種種師邊聞，如是種種相，能為種種結使作因，能與眾生種種苦，是名種種見。見義後當廣說。

纏者，十纏：瞋纏、覆罪纏、睡纏、眠纏、戲纏、掉纏、無慚纏、無愧纏、慳纏、嫉纏。

復次，一切煩惱結繞心故，盡名為纏。

煩惱者，能令心煩，能作惱故，名為煩惱。煩惱有二種：內著、外著。內著者，五見疑慢等。外著者，婬瞋等。無明，內外共。

復有二種結：一屬愛，二屬見。

復有三種：屬婬、屬瞋、屬癡。是名煩惱。

纏者，有人言十纏，有人言五百纏。煩惱名一切結使，結有九，使有七，合為九十八結。

如《迦旃延子阿毗曇》義中說：十纏九十八結為百八煩惱。餘阿毗曇中，結使亦同，纏有五百。如是諸煩惱，菩薩能種種方便自斷，亦能巧方便斷他人諸煩惱。

如佛在時，三人為伯仲季，聞毗耶離國婬女人名菴羅婆、利舍婆提有婬女人名須蔓那、王舍城婬女人名優鉢羅槃那。有三人各各聞人讚三女人端正無比，晝夜專念心著不捨，便於夢中夢與從事。覺已心念「彼女不來，我亦不往，而婬事得辦。」因是而悟「一切諸法皆如是」耶？於是，往到毗陀婆羅菩薩所問是事。毗陀婆羅答言：諸法實爾，皆從念生。如是種種，為此三人方便巧說諸法空。是時，三人即得阿鞞跋致。

是諸菩薩亦復如是，為諸眾生，種種巧說法，斷諸見纏煩惱。是名能斷種種見纏及諸煩惱。

遊戲出生百千三昧

諸菩薩禪定心調、清淨智慧、方便力故，能生種種諸三昧。何等為三昧？善心一處住不動，是名三昧。

復有三種三昧：有覺有觀、無覺有觀、無覺無觀三昧。

復有四種三昧：欲界繫三昧、色界繫三昧、無色界繫三昧、不繫三昧。

是中，所用菩薩三昧，如先說。

於佛三昧中未滿，勤行勤修故，言能出生。

㊟諸菩薩，何以故出生遊戲是百千種三昧？

㊟眾生無量，心行不同，有利有鈍。於諸結使，有厚有薄。是故，菩薩行百千種三昧，斷其塵勞。譬如為諸貧人，欲令大富。當備種種財物，一切備具，然後乃能濟諸貧者。又復如人欲廣治諸病，當備種種眾藥，然後能治。菩薩亦如是，欲廣度眾生故，行種種百千三昧。

㊟但當出生此三昧，何以故復遊戲其中？

㊟菩薩心生諸三昧，欣樂出入自在，名之為戲，非結愛戲也。戲名自在，如獅子在鹿中，自在無畏，故名為戲。

是諸菩薩於諸三昧，有自在力能出能入，亦復如是。餘人於三昧中能自在入，不能自在住、自在出。有自在住，不能自在入、自在出。有自在出，不

能自在住、自在入。有自在入、自在住，不能自在出。有自在住、自在出、不能自在入。是諸菩薩，能三種自在故，言遊戲出生百千三昧。

諸菩薩，如是等種種無量功德成就。

諸菩薩如是等無量功德成就者。是諸菩薩共佛住，欲讚其功德，無量億劫不可得盡。以是故，言無量功德成就。

其名曰：颰陀婆羅菩薩、刺那那伽羅菩薩、導師菩薩、那羅達菩薩、星得菩薩、水天菩薩、主天菩薩、大意菩薩、益意菩薩、增意菩薩、不虛見菩薩、善進菩薩、勢勝菩薩、常勤菩薩、不捨精進菩薩、日藏菩薩、不缺意菩薩、觀世音菩薩、文殊尸利菩薩、執寶印菩薩、常舉手菩薩、彌勒菩薩。如是等，無量千萬億那由他諸菩薩摩訶薩，皆是補處紹尊位者。

如是等諸菩薩，共佛住王舍城耆闍崛山中。

㊀如是菩薩眾多，何以獨說二十二菩薩名？

㊁諸菩薩無量千萬億，說不可盡，若都說者，文字所不能載。

復次，是中二種菩薩：居家、出家。

善守等十六菩薩，是居家菩薩。颰陀婆羅居士菩薩，是王舍城舊人。寶積王子菩薩，是毗耶離國人。星得長者子菩薩，是瞻波國人。導師居士菩薩，是舍婆提國人。那羅達婆羅門菩薩，是彌梯羅國人。

水天，優婆塞菩薩。

慈氏、妙德菩薩等，是出家菩薩。

觀世音菩薩等，從他方佛土來。

若說居家，攝一切居家菩薩。出家、他方亦如是。

㊀善守菩薩有何殊勝，最在前說？若最大在前，應說遍吉、觀世音、得大勢菩薩等。若最小在前，應說肉身初發意菩薩等。

㊁不以大，不以小。以善守菩薩是王舍城舊人，白衣菩薩中最大。佛在王舍城欲說般若波羅蜜，以是故最在前說。復次，是善守菩薩無量種種功德，如般舟三昧中，佛自現前讚其功德。

㊀若彌勒菩薩應稱補處，諸餘菩薩何以復言紹尊位者？

㊁是諸菩薩，於十方佛土，皆補佛處。

釋三昧

爾時，世尊自敷獅子座，結跏趺坐，直身繫念在前。入三昧王三昧，一切三

昧悉入其中。

㊐佛有侍者及諸菩薩，何以故自敷獅子座？

㊎此是佛所化成，欲以可適大眾。以是故，阿難不能得敷。

復次，佛心化作，故言自敷。

㊐何以名獅子座？為佛化作獅子？為實獅子來？為金銀木石作獅子耶？又，獅子非善獸故，佛所不須，亦無因緣故不應來。

㊎是號名獅子，非實獅子也。佛為人中獅子，佛所坐處，若牀若地，皆名獅子座。譬如今者，國王坐處，亦名獅子座。

復次，王呼健人，亦名人獅子。人稱國王，亦名人獅子。

又，如獅子，四足獸中，獨步無畏，能伏一切。

佛亦如是，於九十六種道中，一切降伏無畏故，名人獅子。

㊐多有坐法，佛何以故唯用結跏趺坐？

㊎諸坐法中，結跏趺坐，最安隱、不疲極。此是坐禪人坐法，攝持手足，心亦不散。

又，於一切四種身儀中，最安隱。此是禪坐，取道法坐，魔王見之，其心憂怖。如此坐者，出家人法，在林樹下結跏趺坐，眾人見之，皆大歡喜，知此道人必當取道。如偈說：

若結跏趺坐　身安入三昧　威德人敬仰　如日照天下

除睡懶覆心　身輕不疲懈　覺悟亦輕便　安坐如龍蟠

見畫跏趺坐　魔王亦愁怖　何況入道人　安坐不傾動

以是故，結跏趺坐。

復次，佛教弟子應如是坐。有外道輩，或常翹足求道，或常立，或荷足，以是狂狷，心沒邪海，形不安隱。以是故，佛教弟子結跏趺直身坐。何以故直身？心易正故。其身直坐，則心不懶，端心正意，繫念在前。若心馳散，攝之令還。

欲入三昧故，種種馳念皆亦攝之。如此繫念，入三昧王三昧。

云何名三昧王三昧？是三昧，於諸三昧中，最第一自在，能緣無量諸法。如諸人中，王第一。王中，轉輪聖王第一。一切天上天下，佛第一。此三昧亦如是，於諸三昧中最第一。

㊐若以佛力故，一切三昧皆應第一。何以故，獨稱三昧王為第一？

㊒雖應以佛神力故，佛所行諸三昧皆第一。然，諸法中應有差降。如轉輪聖王眾寶，雖勝一切諸王寶。然，此珍寶中，自有差別貴賤懸殊。

是王三昧，何定攝？何等相？

有人言：三昧王三昧，名為自在相，善五眾攝，在第四禪中。

何以故？

一切諸佛，於第四禪中行，見諦道，得阿那含，即時十八心中得佛道。

在第四禪中捨壽，於第四禪中起，入無餘涅槃。

第四禪中有八生住處，背捨、勝處，一切入多在第四禪中。

第四禪名不動，無遮禪定法。欲界中諸欲遮禪定心，初禪中覺觀心動，二禪中大喜動，三禪中大樂動，四禪中無動。

復次，初禪火所燒，二禪水所及，三禪風所至，四禪無此三患。

無出入息，捨念清淨。

以是故，王三昧應在第四禪中，如好寶物置之好藏。

更有人言：佛三昧誰能知其相？一切諸佛法，一相無相，無量無數、不可思議，諸餘三昧尚不可量、不可數、不可思議，何況三昧王三昧！如此三昧，唯佛能知。如佛神足持戒，尚不可知，何況三昧王三昧！

復次，三昧王三昧，一切諸三昧皆入其中，故名三昧王三昧。譬如閻浮提眾川萬流皆入大海，亦如一切人民皆屬國王。

㊓佛一切智，無所不知。何以故入此三昧王三昧，然後能知？

㊒欲明智慧，從因緣生故。止外道六師輩，言「我等智慧，一切時，常有常知故。」以是故，言佛入王三昧故知，不入則不知。

㊓若如是者，佛力減劣。

㊒入是三昧王三昧時，不以為難，應念即得。非如聲聞、辟支佛、諸小菩薩，方便求入。

復次，入是三昧王三昧中，令六神通通徹十方無限無量。

復次，佛入三昧王三昧，種種變化，現大神力。若不入三昧王三昧而現神力者，有人心念「佛用幻力呪術力，或是大力龍神，或是天，非是人。」何以故？一身出無量身，種種光明變化故，謂為非人。斷此疑故，佛入三昧王三昧。

復次，佛若入餘三昧中，諸天、聲聞、辟支佛，或能測知。雖言佛神力大而

猶可知，敬心不重。以是故，入三昧王三昧中，一切諸眾聖，乃至十住菩薩不能測知，不知佛心何所依何所緣。以是故，佛入三昧王三昧。

復次，佛有時放大光明現大神力，如生時、得道時、初轉法輪時、諸天聖人大集和合時、若破外道時，皆放大光明。今欲現其殊特故，放大光明，令十方一切天人眾生，及諸阿羅漢、辟支佛、菩薩，皆得見知。以是故，入王三昧。

復次，光明神力有下、中、上。呪術幻術能作光明變化，下也。諸天龍神報得光明神力，中也。入諸三昧，以今世功德心力，放大光明，現大神力，上也。以是故，佛入三昧王三昧。

㊟如諸三昧各各相，云何一切三昧悉入其中？

㊟得是三昧王三昧時，一切三昧悉得，故言悉入其中。是三昧力故，一切諸三昧皆得無量無數不可思議，以是故名為入。

復次，入是三昧王三昧中，一切三昧欲入即入。

復次，入是三昧王三昧，能觀一切三昧相，如山上觀下。

復次，佛入是三昧王三昧中，能觀一切十方世界，亦能觀一切眾生。

以是故，入三昧王三昧。

爾時，世尊從三昧安詳而起。以天眼觀視世界，舉身微笑。

㊟云何世尊入三昧王三昧，無所施作，而從定起，觀視世界？

㊟佛入是三昧王三昧，一切佛法寶藏悉開悉看。是三昧王三昧中觀已，自念我此法藏，無量無數，不可思議。然後從三昧安詳而起，以天眼觀眾生，知眾生貧苦。此法藏者，從因緣得，一切眾生皆亦可得，但坐癡冥，不求不索。以是故，舉身微笑。

㊟佛有佛眼、慧眼、法眼，勝於天眼。何以用天眼觀視世界？

㊟肉眼所見，不遍故。慧眼，知諸法實相。法眼，見是人以何方便、行何法得道。佛眼，名一切法現前了了知。今天眼，緣世界及眾生，無障無礙，餘眼不爾。慧眼、法眼、佛眼雖勝，非見眾生法。欲見眾生，唯以二眼：肉眼、天眼。以肉眼不遍，有所障故，用天眼觀。

㊟今是眼在佛，何以名為天眼？

㊟此眼多在天中。天眼所見，不礙山壁樹木。若人精進、持戒、禪定行力得，非是生分。以是故，名為天眼。

復次，人多貴天，以天為主，佛隨人心。以是故，名為天眼。

復次，天有三種：名天、生天、淨天。名天，天王、天子是也。生天，釋梵諸天是也。淨天，佛、辟支佛、阿羅漢是也。淨天中尊者是佛，今言天眼亦無咎也。

天眼觀視世界者，以世界眾生常求安樂，而更得苦，心著吾我，是中實無吾我。眾生常畏苦，而常行苦，如盲人求好道，反墮深坑。如是等種種觀已，舉身微笑。

㊐笑從口出，或時眼笑。今云何言一切身笑？

㊒佛世界中尊，得自在，能令一切身如口如眼，故皆能笑。

復次，一切毛孔皆開，故名為笑。由口笑歡喜故，一切毛孔皆開。

㊐佛至尊重，何以故笑？

㊒如大地，不以無事及小因緣而動。佛亦如是，若無事及小因緣，則不笑。今大因緣故，一切身笑。云何為大？佛欲說摩訶般若波羅蜜，無央數眾生當續佛種，是為大因緣。

復次，佛言：我世世曾作小蟲、惡人，漸漸集諸善本，得大智慧，今自致作佛，神力無量，最上最大。一切眾生亦可得爾，云何空受勤苦而墮小處？以是故笑。

復次，有小因大果，小緣大報。如求佛道，讚一偈，一稱南無佛，燒一捻香，必得作佛，何況聞知諸法，實不生不滅、不不生不不滅，而行因緣，業亦不失！以是事故笑。

復次，般若波羅蜜相，清淨如虛空，不可與、不可取。佛種種方便，光明神德，欲教化一切眾生，令心調柔，然後能信受般若波羅蜜，以是故，因笑放光。

笑，有種種因緣。有人歡喜而笑，有人瞋恚而笑，有輕人而笑，有見異事而笑，有見可羞恥事而笑，有見殊方異俗而笑，有見希有難事而笑。今是第一希有難事，諸法相不生不滅，真空，無字、無名、無言、無說，而欲作名立字，為眾生說，令得解脫，是第一難事。譬如百由旬大火聚，有人負乾草入火中過，不燒一葉，是為甚難。佛亦如是，持八萬法眾名字草，入諸法實相中，不為染著火所燒，直過無礙，是為甚難。以是難事故笑。

如是，種種希有難事故，舉身微笑。

釋放光

從足下千輻相輪中，放六百萬億光明。

㊟佛何以先放身光？

㊟上笑因緣中已答。今當更說。有人見佛無量身放大光明，心信清淨恭敬故，知非常人。

復次，佛欲現智慧光明初相故，先出身光。眾生知佛身光既現，智慧光明亦應當出。

復次，一切眾生常著欲樂，五欲中第一者色，見此妙光，心必愛著，捨本所樂，令其心漸離欲，然後為說智慧。

㊟其餘天人亦能放光。佛放光明，有何等異？

㊟諸天人雖能放光，有限有量，日月所照，唯四天下。佛放光明，滿三千大千世界，三千大千世界中出，遍至下方。餘人光明，唯能令人歡喜而已，佛放光明，能令一切聞法得度。以是為異。

㊟如一身中，頭為最上。何以故先從足下放光？

㊟身得住處，皆由於足。

復次，一身中，雖頭貴而足賤，佛不自貴光，不為利養。以是故，於賤處放光。

復次，諸龍、大蛇、鬼神，從口中出光，毒害前物。若佛口放光明，眾生怖畏，是何大光，復恐被害。是故，從足下放光。

㊟足下六百萬億光明，乃至肉髻，是皆可數。三千大千世界尚不可滿，何況十方！

㊟此身光，是諸光之本。從本枝流，無量無數。譬如迦羅求羅蟲，其身微細，得風轉大，乃至能吞食一切。光明亦如是，得可度眾生，轉增無限。

足十指、兩踝、兩腨、兩膝、兩髀、腰、脊、背、腹、臍、心胸德字、肩、臂、手十指、項、口四十齒、鼻兩孔、兩眼、兩耳、白毫相、肉髻，各各放六百萬億光明。

㊟足下光明，能照三千大千及十方世界。何用身分各各放六百萬億光明？

㊟我先言足下光明照下方，餘方不滿。是故，更放身分光明。

有人言：一切身分，足為立處，故最大，餘不爾。是故佛初放足下六百萬億光明以示眾生。如三十二相中，初種足下安住相。一切身分，皆有神力。

㊟依何三昧？依何神通？依何禪定中，放此光明？

㊟三昧王三昧中，放此光明。六通中，如意通。四禪中，第四禪，放此光明。第四禪中，火勝處，火一切入，此中放光明。

復次，佛初生時，初成佛時，初轉法輪時，皆放無量光明滿十方，何況說摩訶般若波羅蜜時而不放光！

譬如轉輪聖王珠寶，常有光明照王軍眾，四邊各一由旬。佛亦如是，眾生緣故，若不入三昧，恒放常光。何以故？佛眾法寶成故。

從是諸光，出大光明，遍照三千大千世界。從三千大千世界，遍照東方如恒河沙等諸世界。南西北方四維上下，亦復如是。若有眾生遇斯光者，必得阿耨多羅三藐三菩提。

光明出過東方如恒河沙等世界。南西北方四維上下，亦復如是。

㊟如火相上炎，水相下潤，風相旁行。是光明火氣，應當上去。云何遍滿三千大千世界，及十方世界？

㊟光明有二種：一者火氣，二者水氣。日珠火氣，月珠水氣。火相雖焰上，而人身中火，上下遍到。日火亦爾，是故夏月，地水盡熱。以是故，知火不皆上。

復次，是光明，佛力故遍至十方。譬如強弓遣箭，隨所向至。

㊟何以先照東方，南西北後？

㊟以日出東方，為上故。佛隨眾生意，先照東方。

復次，俱有一難。若先照南方，當言「何以不先照東西北方」？若先照西方，北方亦爾。

㊟光明幾時當滅？

㊟佛用神力，欲住便住，捨神力便滅。佛光如燈，神力如脂，若佛不捨神力，光不滅也。

㊟云何為三千大千世界？

㊟佛《雜阿含》中分別說千日、千月、千閻浮提、千瞿陀尼、千鬱怛羅越、千弗婆提、千須彌山、千四天王天處、千三十三天、千夜摩天、千兜率陀天、千化自在天、千他化自在天、千梵世天、千大梵天，是名小千世界名周利。以周利千世界為一，一數至千名二千中世界。以二千中世界為一，一數至千名三千大千世界。初千小，二千中，第三名大千，千千重數，故名大千。二

過復千，故言三千，是合集名。百億日月，乃至百億大梵天，是名三千大千世界，是一時生一時滅。

有人言：住時一劫，滅時一劫，還生時一劫。是三千大千世界。

大劫亦三種破：水、火、風。小劫亦三種破：刀、病、饑。

此三千大千世界，在虛空中，風上水，水上地，地上人。

須彌山有二天處：四天處、三十三天處，餘殘夜摩天等福德因緣七寶地，風舉空中，乃至大梵天皆七寶地，皆在風上。

是三千大千世界，光明遍照。照竟，餘光過出照東方如恒河沙等諸世界。南西北方四維上下亦復如是。

㊟是光遠照，云何不滅？

㊟光明以佛神力為本，本在故不滅。譬如龍泉，龍力故水不竭。是諸光明，以佛心力故，遍照十方，中間不滅。

㊟如閻浮提中，種種大河亦有過恒河者。何以常言恒河沙等？

㊟恒河沙多，餘河不爾。

復次，是恒河是佛生處、遊行處，弟子眼見，故以為喻。

復次，佛出閻浮提。閻浮提四大河，北邊出，入四方大海中。北邊雪山中，有阿那婆達多池。是池中，有金色七寶蓮花，大如車蓋。阿那婆達多龍王，是七住大菩薩。是池四邊，有四水流。東方象頭，南方牛頭，西方馬頭，北方獅子頭。東方象頭出恒河，底有金沙。南方牛頭出辛頭河，底亦有金沙。西方馬頭出婆叉河，底亦有金沙。北方獅子頭出私陀河，底亦有金沙。是四河皆出北山。恒河出北山入東海，辛頭河出北山入南海，婆叉河出北山入西海，私陀河出北山入北海。是四河中，恒河最大。四遠諸人經書，皆以恒河為福德吉河，若入中洗者，諸罪垢惡皆悉除盡。以人敬事此河，皆共識知，故以恒河沙為喻。

復次，餘河名字喜轉。此恒河，世世不轉。以是故，以恒河沙為喻，不取餘河。

㊟恒河中沙，為有幾許？

㊟一切算數所不能知，唯有佛及法身菩薩能知其數。佛及法身菩薩，一切閻浮提中微塵生滅多少，皆能數知，何況恒河沙！

如佛在祇桓外林中樹下坐，有一婆羅門來到佛所，問佛：此樹林有幾葉？

佛即時便答有若干數。

婆羅門心疑誰證知者？婆羅門去至一樹邊，取一樹上少葉，藏還，問佛：此樹林，定有幾葉？

即答今少若干葉。

如其所取語之。婆羅門知已，心大敬信，求佛出家，後得阿羅漢道。

以是故，知佛能知恒河沙數。

㊟有幾許人值佛光明必得阿耨多羅三藐三菩提？若值光明，便得道者，佛有大慈，何以不常放光明令一切得道？何須持戒、禪定、智慧，然後得道？

㊟眾生種種因緣得度不同。有禪定得度者，有持戒說法得度者，有光明觸身而得度者。譬如城有多門入處，各各至處不異。有人光明觸身而得度者，有若見光明若觸身不得度者。

爾時，世尊舉身毛孔，皆亦微笑。而放諸光，遍照三千大千世界，復至十方如恒河沙等世界。若有眾生遇斯光者，必得阿耨多羅三藐三菩提。

㊟上已舉身微笑，今何以故復一切毛孔皆笑？

㊟舉身微笑是粗分，今一切毛孔皆笑是細分。

復次，先舉身微笑，光明有數。今一切毛孔皆笑，有光明而無數。

復次，先舉身光明，所未度者，今值毛孔光明即便得度。譬如搖樹取果，熟者前墮。若未熟者，更復後搖。又如捕魚，前網不盡，後網乃得。

笑因緣如上說。

爾時，世尊以常光明遍照三千大千世界，亦至東方如恒河沙等諸佛世界。乃至十方，亦復如是。若有眾生，遇斯光者，必得阿耨多羅三藐三菩提。

㊟上已舉身微笑及放毛孔光明，今何以復放常光而照十方？

㊟有人見異光明，謂非佛光。見佛常光轉大，心則歡喜，此實佛光，便畢至阿耨多羅三藐三菩提。

㊟云何為常光？

㊟佛身四邊各一丈光明，菩薩生便有此，是三十二相之一，名為丈光相。

㊟佛何以故光常一丈而不多？

㊟一切諸佛，常光無量，常照十方世界。釋迦牟尼佛神通身光無量，或一丈、百丈、千丈、萬億，乃至滿三千大千世界，乃至十方，如諸佛常法，但於五濁世為眾生少德少智故，受一丈光明。若受多光，今眾生薄福鈍根，目不堪

其明。如人見天身，眼則失明，以光盛眼微故。若眾生利根福重，佛則為之現無量光明。

復次，有人見佛常光，歡喜得度。譬如國王，以常食之餘，賜諸羣下，得者大喜。佛亦如是，有人見佛種種餘光，心不歡喜。見佛常光，畢至阿耨多羅三藐三菩提。

爾時，世尊出廣長舌相，遍覆三千大千世界，熙怡而笑。從其舌根，出無量千萬億光。是一一光，化成千葉金色寶花。是諸花上，皆有化佛，結跏趺坐，說六波羅蜜。眾生聞者，必得阿耨多羅三藐三菩提。復至十方如恒河沙等諸佛世界，皆亦如是。

㊟如佛世尊大德尊重，何以故出廣長舌似如輕相？

㊟上三種放光照十方眾生令得度脫，今欲口說摩訶般若波羅蜜。摩訶般若波羅蜜甚深，難解難知，難可信受。是故出廣長舌為證，舌相如是，語必真實。

如昔一時，佛於舍婆提國受歲竟，阿難從佛遊行諸國，欲到婆羅門城。婆羅門城王知佛神德能化眾人感動羣心，今來到此，誰復樂我？便作制限：「若有與佛食、聽佛語者，輸五百金錢。」作制限後，佛到其國，將阿難持鉢入城乞食。城中眾人皆閉門不應，佛空鉢而出。是時，一家有一老使人，持破瓦器，盛臭潘淀，出門棄之。見佛世尊空鉢而來，老使人見佛相好、金色、白毫、肉髻、丈光，鉢空無食。見已思惟：「如此神人，應食天廚，今自降身持鉢行乞，必是大慈，愍一切故。」信心清淨，欲好供養，無由如願，慚愧白佛：思欲設供，更不能得。今此弊食，佛須者，可取。佛知其心信敬清淨，伸手以鉢受其施食。佛時即笑，出五色光，普照天地，還從眉間相入。阿難合掌長跪白佛：唯然，世尊！今笑因緣，願聞其意。佛告阿難：汝見老女人信心施佛食不？阿難言：見。佛言：是老女人，施佛食故，十五劫中天上人間受福快樂，不墮惡道，後得男子身，出家學道，成辟支佛，入無餘涅槃。爾時，佛邊有一婆羅門立，說偈言：

汝是日種剎利姓　淨飯國王之太子　而以食故大妄語　如此臭食報何重

是時，佛出廣長舌，覆面上至髮際。語婆羅門言：汝見經書，頗有如此舌人而作妄語不？婆羅門言：若人舌能覆鼻，言無虛妄，何況乃至髮際！我心信佛必不妄語。不解小施，報多如是。佛告婆羅門：汝頗曾見世所希有難見事不？婆羅門言：見。我曾共婆羅門道中行，見一尼拘盧陀樹蔭覆賈客五百乘

車，蔭猶不盡，是謂希有難見事也。佛言：此樹種子，其形大小？答言：大如芥子三分之一。佛言：誰當信汝言者，樹大乃爾，而種子小。婆羅門言：實爾，世尊！我眼見之，非虛妄也。佛言：我亦如是，見老女人淨信心施，得大果報，亦如此樹，因少報多，又是如來福田良美之所致也。婆羅門心開意解，五體投地，悔過向佛：我心無狀，愚不信佛。佛為種種說法，得初道果。即時舉手大發聲言：一切眾人！甘露門開，如何不出？城中一切諸婆羅門皆送五百金錢與王，迎佛供養。皆言得甘露味，誰當惜此五百金錢？眾人皆去，制限法破。是婆羅門王亦共臣民，歸命佛法。城中人一切皆得淨信。如是，佛出廣長舌相，為不信者故。

㊐如為婆羅門出舌相覆面。今舌相光明，何以乃至三千大千世界？

㊎覆面髮際，為小信故。今為般若波羅蜜，大事興故，廣長舌相覆三千大千世界。

㊐是一城中人盡得見此覆面舌相，猶尚為難，何況今說摩訶般若波羅蜜，一切大會，此及他方無量眾集，而得盡見！又，以人目所覩，不過數里，今言遍三千大千世界，無乃大而難信。

㊎佛以方便，借其神力，能令一切皆見舌相覆此三千大千世界。若不加神力，雖復十住，亦不知佛心。若加神力，乃至畜生，能知佛心。如般若波羅蜜後品中說：一切眾人皆見阿閦佛會，與眼作對。亦如佛說阿彌陀佛世界種種嚴淨。阿難言：唯願欲見。佛時即令一切眾會皆見無量壽佛世界嚴淨。見佛舌相亦復如是。

佛以廣長舌相，遍覆三千大千世界已，然後便笑。笑因緣如上說。

㊐前已出舌相光明，今何以故舌相復放光明？

㊎欲令一切得重信故。又，以舌相，色如珊瑚，金光明淨，共相發起，故復放光。

復次，是諸光明，變成千葉金色寶花，從舌相出。此千葉金色寶花，光明徹照，如日初出。

㊐何以故光明中變化作此寶花？

㊎佛欲坐故。

㊐諸牀可坐，何必蓮花？

㊎牀為世界白衣坐法。

又，以蓮花軟淨，欲現神力，能坐其上令不壞故。

又，以莊嚴妙法座故。

又，以諸花皆小，無如此花，香淨大者。人中蓮花，大不過尺。漫陀耆尼池及阿那婆達多池中蓮花，大如車蓋。天上寶蓮花，復大於此，是則可容結跏趺坐。佛所坐花，復勝於此百千萬倍。

又，如此花，花臺嚴淨，香妙可坐。

復次，劫盡燒時，一切皆空，眾生福德因緣力故，十方風至，相對相觸，能持大水，水上有一千頭人，二千手足，名為韋紐。是人，臍中出千葉金色妙寶蓮花。其光大明，如萬日俱照。花中有人，結跏趺坐。此人，復有無量光明，名曰梵天王。此梵天王，心生八子，八子生天地人民，是梵天王，於諸婬瞋已盡無餘。以是故言，若有人修禪淨行，斷除婬欲，名為行梵道。佛轉法輪，或名法輪，或名梵輪。是梵天王坐蓮花上，是故諸佛隨世俗故，於寶花上，結跏趺坐，說六波羅蜜。聞此法者，畢至阿耨多羅三藐三菩提。

㊐釋迦文尼佛化作無量千萬億諸佛，云何一時能說法耶？如阿毗曇說「一時無二心」。若化佛語時，化主應默。化主語時，化亦應默。云何一時皆說六波羅蜜。

㊎如此說者，外道及聲聞變化法耳。如佛變化，無量三昧力不可思議。是故，佛自語時，無量千萬億化佛亦一時皆語。

又，諸外道及聲聞，化不能作化。如佛世尊，化復作化。諸外道及聲聞滅後不能留化。如佛世尊，身滅度後，復能留化，如佛無異。

復次，阿毗曇中「一時無二心」，今佛亦如是，當化語時，亦不有心。佛心念化，欲令化語，即便皆語。

㊐佛今欲說般若波羅蜜，何以令化佛說六波羅蜜？

㊎是六波羅蜜及般若波羅蜜，一法無異。是五波羅蜜，不得般若波羅蜜，不名波羅蜜。如檀波羅蜜，不得般若波羅蜜，沒在世界有盡法中，或得阿羅漢辟支佛道般涅槃。若得般若波羅蜜共合，是名波羅蜜，能至佛道。以是故，般若波羅蜜與六波羅蜜，一法無異。

般若波羅蜜，有二種：一者莊嚴，二者未莊嚴。如人著好瓔珞，莊嚴其身。有人不著，名未莊嚴。亦如國王，將諸營從，是名王來。若無營從，是名獨身。

如是，東方如恒河沙等世界，乃至十方亦爾。

㊐若佛有如是大神力，無數千萬億化佛，乃至十方說六波羅蜜度脫一切，應盡得度，不應有殘。

㊒有三障：三惡道中眾生，不能解知。人中天上，若大小，若大老，若大病。及上無色、無想天，皆不能聞不能知。

㊐諸能聞能知者，何以不皆得道？

㊒是亦不應盡得道。何以故？結使業障故。有人於結使重，常為結使覆心。以是故，不盡得道。

㊐當今十方諸佛，亦應遣化說六波羅蜜。我等亦無三障，何以不聞？

㊒當今眾生，生在惡世，則入三障中。

生在佛後，不善業報，或有世界，惡罪業障，或有厚重結使障。墮在佛後，人多為厚重結使所障，或婬欲薄而瞋恚厚，瞋恚薄而婬欲厚，婬欲薄而愚癡厚，愚癡薄而瞋恚厚，如是等展轉，互有厚薄，是結使障故，不聞不知化佛說法，不見諸佛光明，何況得道！

譬如日出，盲人不見，便謂世間無有日月。日有何咎？

又，如雷電震地，聾人不聞聲，聲有何過？

今十方諸佛常說經法，常遣化佛至十方世界說六波羅蜜，罪業盲聾故不聞法聲。以是故，不盡聞見。

雖復聖人有大慈心，不能令皆聞皆見。若罪欲滅福將生者，是時乃得見佛聞法。

爾時，世尊故在獅子座，入獅子遊戲三昧。以神通力，感動三千大千世界六種震動。

㊐此三昧，何以名獅子遊戲？

㊒譬如獅子搏鹿，自在戲樂。佛亦如是，入此三昧，能種種迴轉此地令六反震動。

復次，獅子遊戲，譬如獅子戲日，諸獸安隱。佛亦如是，入是三昧時，震動三千大千世界，能令三惡眾生一時得息，皆得安隱。

復次，佛名人獅子。獅子遊戲三昧，是佛戲三昧也。入此三昧時，令此大地六種震動，一切地獄惡道眾生，皆蒙解脫，得生天上，是名為戲。

㊐佛何以入此三昧？

㊒欲動三千大千世界，出三惡道眾生，著三善道中故。

復次，上三種變化，出自佛身，人或信心不深。今動大地，欲令眾生知佛神力無量，能令外物皆動，信淨心喜，皆得離苦。

㊓有諸阿羅漢及諸天亦能動地，何以獨言是佛神力？

㊒諸阿羅漢及諸天不能具足動，唯佛世尊能令大地六種震動。

㊓佛何以故震動三千大千世界？

㊒欲令眾生知一切皆空無常故。有諸人言：大地及日月須彌大海是皆有常，是以世尊六種動地，示此因緣令知無常。

復次，如人欲染衣，先去塵土。佛亦如是，先令三千世界眾生見佛神力，敬心柔軟，然後說法。是故六種動地。

云何六種動？

東涌西沒，西涌東沒，南涌北沒，北涌南沒，邊涌中沒，中涌邊沒。

㊓何以故正有六種動？

㊒地動有上中下。下者二種動：或東涌西沒，或南北或邊中。中者有四：或東西南北，或東西邊中，或南北邊中。上者六種動。

有種種因緣令地大動。如佛告阿難：八因八緣令地震動，如別說。

復次，有人言四種地動：火動、龍動、金翅鳥動、天王動。

二十八宿日月一周繞，若月至昴宿、張宿、氐宿、婁宿、室宿、胃宿，是六種宿中，爾時地動若崩，是動屬火神，是時無雨，江河枯竭，年不宜麥，天子凶，大臣受殃。

若柳宿、尾宿、箕宿、壁宿、奎宿、危宿，是六種宿中，爾時地動若崩，是動屬龍神，是時無雨，江河枯竭，年不宜麥，天子凶，大臣受殃。

若參宿、鬼宿、星宿、軫宿、亢宿、翼宿，是六種宿中，爾時若地動若崩，是動屬金翅鳥，是時無雨，江河枯竭，年不宜麥，天子凶，大臣受殃。

若心宿、角宿、房宿、女宿、虛宿、井宿、畢宿、觜宿、斗宿，是九種宿中，爾時地動若崩，是動屬天帝，是時安隱豐雨，宜五穀，天子吉，大臣受福，萬民安隱。

復次，地動因緣有小有大，有動一閻浮提，有動四天下，一千、二千、三千大千世界。小動以小因緣故，若福德人若生若死，一國地動，是為小動。大動大因緣故，如佛初生時，初成佛時，將滅度時，三千大千世界皆為震動，

是為大動。今佛欲大集眾生故，令此地六種震動。

復次，般若波羅蜜中授諸菩薩記當得作佛，佛為天地大主，是時地神大喜，我今得主，是故地動。譬如國主初立，臣民喜慶，皆稱萬歲，踊躍歌舞。

復次，三千大千世界眾生福德因緣故，有此大地山河樹木一切眾物，而眾生不知無常。是故，佛以福德智慧大力，動此世界，眾生福德，令知微薄，一切磨滅，皆歸無常。

地皆柔軟，令眾生和悅。

問地動云何能令眾生心得和悅？

答心隨身故，身得樂事，心則欣悅。如共住之人，及便身之具，能令心悅。今以是三千大千世界雜惡眾生，其心粗獷，無有善事，是故世尊動此大地，令皆柔軟，心得利益。

譬如三十三天王歡樂園中，諸天入者，心皆柔軟，歡樂和悅，粗心不生。若阿修羅起兵來時，都無鬥心。是時，釋提婆那民將諸天眾入粗澀園中，以此園中樹木花實，氣不和悅，粗澀惡故，諸天人眾鬥心即生。

佛亦如是，以此大地粗澀弊惡故，變令柔軟，使一切眾生心得喜悅。

又，如呪術藥草，熏人鼻時，恚心便生，即時鬥諍。復有呪術藥草，令人心和悅歡喜，敬心相向。呪術草藥尚能如此，何況三千大千世界地皆柔軟！

是三千大千世界中，地獄、餓鬼、畜生，及八難處，即時解脫，得生天上，從四天王天處，乃至他化自在天處。

問若佛入獅子遊戲三昧，能令地獄餓鬼畜生及餘八難皆得解脫生四天處，乃至他化自在天者。復何用修福行善，乃得果報？

答此如上說：福德多者，見光得度。罪垢深者，地動乃度。譬如日出，照蓮花池，熟者先開，生者未敷。佛亦如是，先放光明，福熟智利，先得解脫。其福未熟，智心不利，是故未得。佛大慈悲，等度一切，無憎愛也。

亦如樹果，人動其樹，熟者先墮。佛亦如是，是三千大千世界如樹，動之者佛，先度者果熟，未度者果生。

問何以故善心因緣，生欲界天，不生色界及無色界？

答佛欲度此眾生令得道證。無色界中，以無身故，不可為說法。色界中，則無厭心，難可得道，禪樂多故，慧心則鈍。

復次，佛以神通感動，令此三千大千世界地皆柔軟，眾生心信得歡喜故，生

欲界天。不得四禪及四空定故，不得生色、無色界。

㊐五陰無常、空、無我，云何生天人中？誰死誰生者？

㊎是事讚菩薩品中已廣說，今當略答。汝言「五眾無常空無我」者，是般若波羅蜜中，五陰無有常無常，有空無空，有我無我。若如外道求索實我，是不可得，但有假名，種種因緣和合而有有此名字。譬如幻人相殺，人見其死，幻術令起，人見其生，生死名字，有而無實。世界法中，實有生死。實相法中，無有生死。

復次，生死人有生死，不生死人無生死。何以故？不生死人，以大智慧，能破生相。如偈說：

佛法相雖空　亦復不斷滅　雖生亦非常　諸行業不失
諸法如芭蕉　一切從心生　若知法無實　是心亦復空
若有人念空　是則非道行　諸法不生滅　念有故失相
有念墮魔網　無念則得出　心動故非道　不動是法印

是諸天人，自識宿命，皆大歡喜，來詣佛所，頭面禮佛足，卻住一面。

㊐諸天生時，有三事自知：知所從來處、知所修福田處、知本所作福德。是人生時無此三事，云何識宿命？

㊎人道不定，或有識者，有不識者。復次，假佛神力，則識宿命。

㊐諸天有報五神通，自識宿命，能到佛所。人雖蒙佛神力，得知宿命，所住處遠，云何能至佛所？

㊎或有人生報得神通，如轉輪王聖人等，或有人假佛神力。

㊐人生十月，三年乳哺，十歲後能自出。今蒙佛威神，三惡八難皆得解脫，生天人中，即至佛所。天則可爾，人法未成，云何得來？

㊎五道生法，各各不同。

諸天、地獄皆化生。

餓鬼二種生：若胎、若化生。

人道、畜生四種生：卵生、溼生、化生、胎生。

卵生者，如毗舍佉彌伽羅母三十二子（毗舍佉母人生三十二卵，卵剖生三十二男，皆為力士。彌伽羅大兒字也，此母人得三道。）如是等名卵生人。

溼生者，如菴羅婆利婬女、頂生轉輪聖王，如是等名溼生。

化生者，如佛與四眾遊行，比丘尼眾中有比丘尼名阿羅婆，地中化生。及劫

初生時，人皆化生。如是等名為化生。

胎生者，如常人生。

化生人，即時長大能到佛所，有人報得神通故，能到佛所。

復次，佛借神力故，能到佛所。

如是，十方如恒河沙等世界，地皆六種震動。一切地獄、餓鬼、畜生，及餘八難處，即時解脫，得生天上，齊第六天。

㊟三千大千世界無量無數眾生甚多，何以復及十方如恒河沙等世界眾生？

㊟佛力無量，雖度三千大千世界眾生，猶以為少。以是故，復及十方。

㊟若釋迦文尼佛以大神力廣度十方，復何須餘佛？

㊟眾生無量，不一時熟故。

又，眾生因緣，各各不同。如聲聞法中說：舍利弗因緣弟子，除舍利弗，諸佛尚不能度，何況餘人！

復次，今但說東方一恒河沙等，不說若二三四乃至千萬億恒河沙等諸世界。

又，以世界無邊無量，若有邊有量，眾生可盡。以是故，十方無量世界，諸佛應度。

爾時，三千大千世界眾生，盲者得視，聾者得聽，瘂者能言，狂者得正，亂者得定，裸者得衣，飢渴者得飽滿，病者得愈，形殘者得具足。

㊟眾生苦患有百千種，若佛神力，何以不遍令得解脫？

㊟一切皆救，今但略說粗者，如種種結使，略說為三毒。

㊟但言盲者得視則足，何以故言生盲？

㊟生盲者，先世重罪故。重罪者，猶尚能令得視，何況輕者！

㊟云何先世重罪而令生盲？

㊟若破眾生眼，若出眾生眼，若破正見眼，言「無罪福」。是人，死墮地獄。罪畢為人，從生而盲。

若復盜佛塔中火珠及諸燈明，若阿羅漢辟支佛塔珠及燈明，若餘福田中奪取光明，如是等種種先世業因緣故失明。今世若病若打故失明，是今世因緣。

復次，九十六種眼病，闍那迦藥王所不能治者，唯佛世尊能令得視。

復次，先令得視，後令得智慧眼。聾者得聽亦如是。

㊟若有生盲，何以不說生聾？

㊟多有生盲，生聾者少，是故不說。

㊐以何因緣故聾？

㊎聾者，是先世因緣。師父教訓，不受不行，而反瞋恚。以是罪故聾。

復次，截眾生耳，若破眾生耳，若盜佛塔僧塔諸善人福田中揵椎、鈴、貝及鼓，故得此罪。如是等種種先世業因緣。今世因緣，若病若打，如是等是今世因緣得聾。

㊐瘂者不能言，作何等罪故瘂？

㊎先世截他舌，或塞其口。或與惡藥，令不得語。或聞師教、父母教敕，斷其語、非其教。或作惡邪人，不信罪福，破正語。受地獄罪出，生世為人，瘂不能言。如是種種因緣故瘂。

㊐狂者得正，云何為狂？

㊎先世作罪，破他坐禪，破坐禪舍，以諸呪術呪人令瞋、鬥諍、婬欲，今世諸結使厚重。

如婆羅門，失其稻田，其婦復死。即時狂發，裸形而走。

又，如翅舍伽憍曇比丘尼，本白衣時，七子皆死，大憂愁故，失心發狂。

有人，大瞋，不能自制，成大癡狂。

有愚癡人，惡邪故，以灰塗身，拔髮裸形，狂癡食糞。

有人，若風病若熱病，病重成狂。

有人，惡鬼所著。或有人，飲癡水而狂。

如是失心，如是種種，名為狂。得見佛故，狂即得正。

㊐亂者得定，狂則是亂，以何事別？

㊎有人不狂，而心多散亂志，如獼猴不能專住，是名亂心。

復有遽務忽忽，心著眾事，則失心力，不堪受道。

㊐亂心有何因緣？

㊎善心轉薄，隨逐不善，是名心亂。

復次，是人不觀無常，不觀死相，不觀世空，愛著壽命，計念事務，種種馳散。是故心亂。

復次，不得佛法中內樂，外求樂事，隨逐樂因。是故心亂。

如是亂人，得見佛故，其心得定。

㊐先言狂者得正，今言裸者得衣。除狂，云何更有裸？

㊎狂有二種：一者人皆知狂，二者惡邪故自裸，人不知狂。

如說南天竺國中有法師，高座說五戒義，是眾中多有外道來聽。是時，國王難曰：若如所說：「有人施酒，及自飲酒，得狂愚報。」當今世人，應狂者多，正者少。而今，狂者更少，不狂者多。何以故爾？是時。諸外道輩言：善哉！斯難甚深。是禿高座必不能答。以王利智故，是時，法師以指指諸外道，而更說餘事。王時即解。諸外道語王言：王難甚深，是不知答，恥所不知，而但舉指，更說餘事。王語外道：高座法師指答已訖，將護汝故，不以言說。向者指汝，言汝等是狂，狂不少也。汝等以灰塗身，裸形無恥，以人髑髏盛糞而食，拔頭髮、臥刺上、倒懸、熏鼻、冬則入水、夏則火炙，如是種種所行非道，皆是狂相。復次，汝等法，以賣肉賣鹽即時失婆羅門法，於天祠中得牛布施，即時賣之，自言得法，牛則是肉，是誑惑人，豈非失耶？又，言入吉河水中，罪垢皆除，是為罪福無因無緣。賣肉賣鹽，此有何罪？入吉河水中言能除罪，若能除罪，亦能除福，誰有吉者？如此諸事，無因無緣，強為因緣，是則為狂。如是種種狂相皆是汝等，法師將護汝故，指而不說。是名為裸形狂。

復次，有人貧窮無衣，或弊衣繈褸，以佛力故，令其得衣。

問飢者得飽，渴者得飲。云何飢渴？

答福德薄故，先世無因，今世無緣，是故飢渴。

復次，是人，先世奪佛、阿羅漢、辟支佛食，及父母所親食，雖值佛世，猶故飢渴，以罪重故。

問今有惡世生人，得好飲食，值佛世生而更飢渴。若罪人，不應生值佛世。若福人，不應生惡世。何以故爾？

答業報因緣，各各不同。

或有人，有見佛因緣，無飲食因緣。或有飲食因緣，無見佛因緣。

譬如黑蛇而抱摩尼珠臥，有阿羅漢人乞食不得。

又，如迦葉佛時，有兄弟二人，出家求道，一人持戒誦經坐禪，一人廣求檀越修諸福業。至釋迦文佛出世，一人生長者家，一人作大白象力能破賊。長者子出家學道得六神通阿羅漢，而以薄福，乞食難得。他日持鉢入城乞食，遍不能得，到白象廄，見王供象種種豐足，語此象言：「我之與汝，俱有罪過。」象即感結，三日不食。守象人怖，求覓道人，見而問言：「汝作何呪令王白象，病不能食？」答言：「此象，是我先身時弟，共於迦葉佛時出家

學道。我但持戒誦經坐禪，不行布施。弟但廣求檀越作諸布施，不持戒不學問。以其不持戒誦經坐禪故，今作此象；大修布施故，飲食備具種種豐足。我但行道，不修布施故，今雖得道，乞食不能得。」

以是事故，因緣不同，雖值佛世，猶故飢渴。

㊟此諸眾生，云何飽滿？

㊟有人言：佛以神力變作食令得飽滿。復有人言：佛光觸身，令不飢渴。譬如如意摩尼珠，有人心念，則不飢渴，何況值佛！

病者得愈。

病有二種：①先世行業報故，得種種病。②今世冷熱風發故，亦得種種病。

今世，病有二種：①內病，五臟不調，結堅宿疾。②外病，奔車逸馬堆壓墜落，兵刃刀仗，種種諸病。

㊟以何因緣得病？

㊟先世，好行鞭杖、拷掠、閉繫，種種惱故，今世得病。現世病，不知將身，飲食不節，臥起無常，以是事故，得種種諸病。

如是，有四百四病。以佛神力故，令病者得愈。

如說佛在舍婆提國，有一居士請佛及僧於舍飯食。佛住精舍迎食有五因緣：①欲入定，②欲為諸天說法，③欲遊行觀諸比丘房，④看諸病比丘，⑤若未結戒欲為諸比丘結戒。是時，佛持戶排入諸比丘房，見一比丘病苦，無人瞻視，臥大小便，不能起居。佛問比丘：汝何所苦，獨無人看？比丘答言：大德！我性懶。他人有病，初不看視。是故我病，他亦不看。佛言：善男子！我當看汝。時，釋提婆那民盥水，佛以手摩其身。摩其身時，一切苦痛即皆除愈，身心安隱。是時，世尊安徐扶此病比丘起，將出房澡洗著衣，安徐將入，更與敷蓐令坐。佛語病比丘：汝久來不勤求未得事令得，未到事令到，未識事令識，受諸苦患，如是方當更有大苦。比丘聞已，心自思念：佛恩無量，神力無數，以手摩我，苦痛即除，身心快樂。

以是故，佛以神力令病者得愈。

形殘者得具足。

云何名形殘？若有人，先世破他身，截其頭、斬其手足，破種種身分，或壞佛像，毀佛像鼻，及諸賢聖形像，或破父母形像。以是罪故，受形多不具足。

復次，不善法報受身醜陋。若今世被賊，或被刑戮，種種因緣，以致殘毀。

或風寒熱病，身生惡瘡，體分爛壞，是名形殘。蒙佛大恩，皆得具足。

譬如祇洹中奴字揵坻（揵坻秦言續），是波斯匿王兄子，端正勇健，心性和善。王大夫人見之心著，即微呼之，欲令從己，揵坻不從。夫人大怒，向王讒之，反被其罪。王聞，即節節解之，棄於塚間。命未絕頃，其夜虎狼羅剎，來欲食之。時，佛到其邊，光明照之，身即平復，其心大喜，佛為說法，即得三道。佛牽其手將至祇洹，是人言：我身已破已棄，佛續我身，今當盡此形壽，以身布施佛及比丘僧。明日，波斯匿王聞如是事，來至祇洹，語揵坻言：向汝悔過，汝實無罪，枉相刑害。今當與汝，分國半治。揵坻言：我已厭矣，王亦無罪。我宿世殃咎，罪報應爾。我今以身施佛及僧，不復還也。

如是，若有眾生形殘不具足者，蒙佛光明，即時平復。

是故，言乃至形殘皆得具足，蒙佛光明，即時平復。

一切眾生，皆得等心。相視如父、如母、如兄、如弟、如姊、如妹，亦如親親，及善知識。

是時，眾生等行十善業道，淨修梵行，無諸瑕穢，恬然快樂，譬如比丘入第三禪。皆得好慧，持戒自守，不嬈眾生。

㊟是諸眾生未離欲，無禪定，不得四無量心。云何得等心？

㊟是等，非禪中等，是於一切眾生中，無怨無恚，以此等故，善心相視。

復次，等心者，經中有言：云何等心？相視如父如母，是名等心。

㊟視一切眾生便是父母兄弟姊妹不？

㊟不也。見老者，如父母。長者，如兄。少者，如弟。姊妹亦爾。等心力故，皆如親親。

㊟云何非父母言父母，乃至非親親言親親。不墮妄語耶？

㊟一切眾生，無量世中，無非父母、兄弟、姊妹、親親者。

復次，實相法中，無父母兄弟。人著吾我，顛倒計故，名為父母兄弟。今以善心力故，相視如父如母，非妄語也。

復次，如人以義相親。非父，事之為父。非母，事之為母。兄弟、兒子亦復如是。如人，有子行惡，黜而棄之；他姓善行，養以為子。如是相視，則為等心。如說視他婦如母，見他財如火，一切如親親，如是名等見。

是時，眾生等行十善業道者。

身業道，三種：不殺、不盜、不邪婬。

口業道，四種：不妄語、不兩舌、不惡口、不綺語。

意業道，三種：不貪、不惱害、不邪見。

自不殺生，不教他殺，讚不殺者，見人不殺，代其歡喜。乃至邪見，亦有四種。

㊟後三業道非業，前七業道亦業，云何言十善業道？

㊟沒少從多故，通名業道。後三雖非業，能起業。又復為業故生，是故總名業道。

淨修梵行。

㊟上說行十善業道，此理已足。今何以復言淨修梵行？

㊟有人行十善業道，不斷婬，今更讚此行梵天行，斷除婬欲。故言淨修梵行。

無諸瑕穢者。

行婬之人，身惡名臭。以是故，讚斷婬人，言無諸瑕穢。

恬然快樂者。

㊟此何等樂？

㊟是樂二種：內樂、涅槃樂。是樂不從五塵生。譬如石泉，水自中出，不從外來。心樂亦如是，行等心，修梵行，得十善業道，清淨無穢，是名內樂。

㊟此樂，何界繫？欲界繫，色界、無色界繫耶？

㊟是樂，欲界繫，亦不繫，非色無色界繫。

今言譬如比丘入第三禪。若是色界繫，不應言「譬如比丘得第三禪」。以是事故，知非色界繫。

此欲界心生喜樂，一切滿身，譬如煖蘇漬身，柔軟和樂。

不繫者，得般若波羅蜜相，觀諸法不生不滅，得實智慧，心無所著，無相之樂，是為不繫。

㊟佛言涅槃第一樂，何以言「第三禪樂」？

㊟二種樂：有受樂、有受盡樂。受盡樂，一切五陰盡更不生，是無餘涅槃樂。

能除憂愁煩惱，心中歡喜，是名樂受。如是，樂受滿足，在第三禪中。以是故，言譬如第三禪樂。

㊟初禪、二禪，亦有樂受。何以故，但言「第三禪」？

㊟樂有上中下。下者初禪、中者二禪、上者三禪。初禪有二種：樂根、喜根。

五識相應樂根，意識相應喜根。二禪中，意識相應喜根。三禪，意識相應樂

根。一切三界中，除三禪，更無意識相應樂根。是五識不能分別，不知名字相。眼識生如彈指頃，意識已生。以是故，五識相應樂根，不能滿足樂。意識相應樂根，能滿足樂。以是故，三禪中，諸功德少，樂多故，無背捨、勝處、一切入。過是三禪，更無樂。以是故，言「譬如比丘入第三禪」。

一切眾生，皆得好慧，持戒自守，不嬈眾生者，

㊐何以故，次樂後言「皆得好慧」？

㊎人未得樂，能作功德。既得樂已，心著樂多故，不作功德。是故，樂後，次第心得好慧。好慧者，持戒自守、不嬈眾生。

㊐持戒，是名自守，亦名不嬈眾生。何以故，復言「自守、不嬈眾生」耶？

㊎身口善，是名持戒。檢心就善，是名自守，亦名不嬈眾生。一切諸功德，皆戒身定身慧身所攝。言好持戒，是戒身攝。好自守，是定身攝。不嬈眾生，禪中慈等諸功德，是慧身攝。

㊐亦無有人言「不好持戒」者，今何以言「好持戒」？

㊎有如婆羅門著世界法者，言「捨家好持戒」，是為斷種人。

又，以自力得財，廣作功德。如是，「有福」。出家乞食，自身不給，何能作諸功德。如是，為呵「好持戒」。

亦有著世界治道人呵「好自守」者言：「人當以法治世，賞善罰惡，法不可犯，不捨尊親，立法濟世，所益者大。何用獨善其身，自守無事，世亂而不理，人急而不救。」如是，名為呵好自守。

亦有人呵「好不嬈眾生」者言：「有怨不能報，有賊不能繫，惡人不能治，有罪無以肅，不能卻患救難。默然無益，何用此為？」如是，為呵好不嬈眾生。

如說：人而無勇健，何用生世間？親難而不救，如木人在地。

如是等種種不善語，名為呵不嬈眾生。

是諸天人，皆得好慧、持戒自守、不嬈眾生。行是善法，身心安隱，無所畏難，無熱無惱，有好名善譽，人所愛敬。是為向涅槃門。

命欲終時，見福心喜，無憂無悔。若未得涅槃，生諸佛世界，若生天上。以是故，言「得好慧，持戒自守，不嬈眾生。」

釋現普身

爾時，世尊在獅子座上坐。於三千大千世界中，其德特尊。光明色像，威德

巍巍，遍至十方如恒河沙等諸佛世界。譬如須彌山王，光色殊特，眾山無能及者。

㊟佛以何力故於一切眾生中，其德特尊，光明威德巍巍乃如是耶？如轉輪聖王諸天聖人亦有大力光明威德，何以獨言佛德特尊？

㊟此諸賢聖，雖有光明，威德有量有限。譬如眾星，日光既出，則沒不現。佛從無量阿僧祇劫，集大功德，一切具足。因緣大故，果報亦大，餘人無此。復次，佛世世修諸苦行，無量無數頭目髓腦常施眾生，豈唯國財妻子而已。一切種種戒、種種忍、種種精進、種種禪定，及無比清淨，不可壞不可盡智慧，世世修行，已具足滿。此果力故，得不可稱量殊特威神。以是故，言因緣大故，果報亦大。

㊟若佛神力無量，威德巍巍，不可稱說。何以故，受九罪報：①梵志女孫陀利謗，五百阿羅漢亦被謗。②旃遮婆羅門女繫大杅作腹謗佛。③提婆達推山壓佛，傷足大指。④迸木刺腳。⑤毗樓璃王興兵殺諸釋子，佛時頭痛。⑥受阿耆達多婆羅門請，而食馬麥。⑦冷風動故脊痛。⑧六年苦行。⑨入婆羅門聚落，乞食不得，空鉢而還。

復有冬至前後八夜，寒風破竹，索三衣禦寒。

又復患熱，阿難在後扇佛。

如是等世界小事，佛皆受之。若佛神力無量，三千大千世界乃至東方恒河沙等諸世界，南西北方四維上下光明色像威德巍巍。何以故，受諸罪報？

㊟佛在人中生，有父母，受人身力，一指節力勝千萬億那由他白象力，神通力無量無數，不可思議。是淨飯王子，厭老病死苦，出家得佛道，是人豈受罪報，為寒熱等所困？如佛神力不可思議。不可思議法中。何有寒熱諸患？

復次，佛有二種身：①法性身，②父母生身。是法性身，滿十方虛空，無量無邊，色像端正，相好莊嚴，無量光明，無量音聲，聽法眾亦滿虛空。（此眾，亦是法性身，非生死人所得見。）常出種種身、種種名號、種種生處、種種方便度眾生。常度一切，無須臾息時。如是法性身佛，能度十方眾生。受諸罪報者，是生身佛。生身佛次第說法如人法。以有二種佛故，受諸罪，無咎。

復次，佛即得道時，一切不善法盡斷，一切善法皆成就。云何今實有不善法報可受？但憐愍未來世眾生故，現方便受此諸罪。

復次，如阿泥盧豆，與一辟支佛食故，受無量世樂，心念飲食，應意即得，何況佛世世割肉出髓以施眾生，而乞食不得，空鉢而還！以是事故，知佛方便，為度眾生故，受此諸罪。

云何方便？憐愍未來世五眾佛弟子施福薄故，乞種種自活之具不能得。諸白衣言：汝衣食不能得，有病不能除，何能得道以益於人？是五眾當答：我等雖無活身小事，有行道福德。我等今日眾苦，是先身罪報。今之功德，利在將來。我等大師佛入婆羅門聚落乞食，尚亦不得，空鉢而還。佛亦有諸病。釋子畢罪時，佛亦頭痛。何況我等薄福下人？諸白衣聞已，瞋心則息，便以四種供養供給，比丘身得安隱，坐禪得道。是為方便故，非實受罪。

如《毗摩羅詰經》中說：佛在毗耶離國。

是時，佛語阿難：我身中，熱風氣發，當用牛乳。汝持我鉢，乞牛乳來。

阿難持佛鉢，晨朝入毗耶離，至一居士門下立。

是時，毗摩羅詰在是中行，見阿難持佛鉢而立。問阿難：汝何以晨朝持鉢立此？

阿難答曰：佛身小疾，當用牛乳，故我到此。

毗摩羅詰言：止，止，阿難！勿謗如來。佛為世尊已過一切諸不善法，當有何病？勿使外道聞此粗語，彼當輕佛，便言「佛自疾不能救，安能救人。」

阿難言：此非我意。面受佛敕，當須牛乳。

毗摩羅詰言：此雖佛敕，是為方便。以今五惡之世，故以是像，度脫一切。若未來世，有諸病比丘，當從白衣求諸湯藥。白衣言：「汝自疾不能救，安能救餘人？」諸比丘言：「我等大師，猶尚有病。況我等，身如草芥，能不病耶！」以是事故，諸白衣等以諸湯藥供給比丘，使得安隱，坐禪行道。有外道仙人，能以藥草呪術除他人病。何況如來一切智德，自身有病，而不能除！汝且默然，持鉢取乳，勿令餘人異學得聞知也。

以是故，知佛為方便，非實病也。諸罪因緣，皆亦如是。以是故，言佛其德特尊，光明色像威德巍巍。

爾時，世尊以常身示此三千大千世界一切眾生。

是時，首陀會天、梵眾天、他化自在天、化自樂天、兜率陀天、夜摩天、三十三天、四天王天，及三千大千世界人與非人，以諸天花、天瓔珞、天澤香、天末香、天青蓮花、赤蓮花、白蓮花、紅蓮花、天樹葉香，持詣佛所。

㊟佛何以故以常身示此三千大千世界中一切眾生？

㊟佛欲說摩訶般若波羅蜜，入三昧王三昧，從足下相輪光明，上至肉髻，光炎大明，譬如劫盡燒時，諸須彌山王，隨次然盡。是光明遍滿三千大千世界，乃至十方恒河沙等諸佛世界，皆悉大明。眾生見者，畢至阿耨多羅三藐三菩提。是佛欲說般若波羅蜜初神力。

第二，一切毛孔，皆悉微笑。

第三，放常光明，面各一丈。

第四，舌相遍覆三千大千世界而笑。

第五，入獅子遊戲三昧，三千大千世界六反震動。

第六，佛坐獅子座，現最勝身，光明色像威德巍巍。以此神力，感動眾生。其有信者，皆至阿耨多羅三藐三菩提。其中疑者，示常身便得信解，而各說言：今所見者，是佛真身。以佛力故，此三千大千世界中人見佛常身，遠近無礙。是時，三千大千世界眾生皆大歡喜，言「此真是佛身。佛初生時、初成佛時、初轉法輪時，皆以此身。」如是思惟，此真是佛身。

㊟何以故名為淨居天、梵世天？

㊟第四禪有八種：五種是阿那含住處，是名淨居。三種凡夫聖人共住。過是八處，有十住菩薩住處，亦名淨居，號大自在天王。

梵世天者，生處有三種：①梵眾天，諸小梵生處。②梵輔天，貴梵生處。③大梵天，是名中間禪生處。

㊟離欲是同，何以故有貴賤異處？

㊟初禪三種：下中上。若修下禪，生梵眾。若修中禪，生梵輔。若修上禪，生大梵。慈行亦如是。如妙眼師念言：我為眾人說法，皆生梵天中。我今不應與弟子同處，當修上慈。修上慈故，生大梵天中。

復次，第一清淨心故，生大梵天中。

㊟何以故，於四禪中，但說初後，不說中間？

㊟初門，離欲難故。最後，微妙難得故。中間，易入故不說。

復次，言梵世，已攝色界，以第四禪第一妙故別說。

復次，以人多識梵天，不識餘天。是故，但說梵天。以淨居天常憐愍眾生、常勸請佛故。

復次，佛說法聲至梵天。佛得道時，諸天展轉唱告，乃至淨居天。以是故，

說初後，不說中。

復次，梵天近欲界，故應聞。淨居天，是色界主，是故應聞。譬如守門人識客，客至其主，主則識之，中間無事，故不說。

復次，二禪大喜，三禪大樂。喜樂放逸，是故不說。

㊐何以名他化自在？

㊒此天奪他所化而自娛樂，故言他化自在。

化自樂者，自化五塵而自娛樂，故言化自樂。

兜率名知足天，夜摩名善分天，第二名三十三天，最下天是四天王諸天。須彌山高八萬四千由旬，上有三十三天城。須彌山邊有山，名由揵陀羅，高四萬二千由旬，此山有四頭，頭各有城，四天王各居一城。夜摩等諸天七寶地在虛空中，有風持之令住，乃至淨居亦復如是。

如是諸天見佛身清淨，大光明淨，持諸供具水陸諸花。陸地生花，須曼提為第一。水中生花，青蓮花為第一。若樹生花，若蔓生花，是諸名花，種種異色種種香熏。各持天花來詣佛所，以此諸花色好多香，柔軟細滑。是故，以此為供養具。

云何為天花？天花芬熏，香氣逆風。諸天瓔珞懸在佛上，天澤香以塗佛地，天末香以散佛上。天蓮花，青赤紅白，何以無黃？黃屬火，火非水花所宜故。天寶蓮花，瑠璃為莖，金剛為臺，閻浮那陀金為葉，柔軟且香。幷天樹葉香，持詣佛所。

㊐若諸天供養應持天花，人及非人云何得天花？

㊒佛以神足放大光明，地六種震動，諸天雨種種妙花，滿三千大千世界以供養佛。是人非人或取此花而以供養。

復次，天竺國法，名諸好物，皆名天物。是人花、非人花，雖非天上花，以其妙好故，名為天花。是故言人、非人持諸天花，是則無咎。

是諸天花，乃至天樹葉香，以散佛上。

㊐何以，以花散佛身上？

㊒恭敬供養故。

又，佛光照，皆遙見佛，心大歡喜，供養佛故，皆以諸花而散佛上。

復次，佛於三界，第一福田。以是故，花散佛上。

所散寶花，於此三千大千世界上，在虛空中，化成大臺。

㊟何以，化作此臺在虛空中？

㊟所散花少而化為大臺，以示眾生「因少果多」。

㊟何以故，臺在虛空中住，而不墮落？

㊟佛以神力，欲示眾生：令知佛為福田，得報不失，乃至成佛，其福不滅。

是花臺四邊，垂諸瓔珞。雜色花蓋，五色繽紛。是諸花蓋瓔珞，遍滿三千大千世界。

㊟若佛自有神力，何以因所散花而變為臺？

㊟欲令人心信清淨故。是人見所供養，變成此臺，心大歡喜。因歡喜故，大得福德。

以是花蓋瓔珞嚴飾故，此三千大千世界，皆作金色。及十方如恒河沙等諸佛世界，皆亦如是。

有人言：轉輪聖王四世界主，梵天王千世界主，佛三千大千世界主，是語非實。以是故，佛所變化，乃至十方恒河沙等諸佛世界。

爾時，三千大千世界及十方眾生，各各自念「佛獨為我說法，不為餘人。」

㊟佛以一身示三千大千世界及十方，今諸眾生何以各各見佛在前說法？

㊟佛有二種神力：①一處坐說法，令諸眾生遠處皆見，遠處皆聞。②佛在一處說法，能令一一眾生各自見佛在前說法，譬如日出，影現眾水。

復次，眾生不同。有人見佛身遍三千大千世界而得淨信。有人各各見佛在前說法得心清淨，信樂歡喜。以是故，佛今各各在前而為說法。

爾時，世尊在獅子座，熙怡而笑，笑光遍照三千大千世界。以此光故，此間三千大千世界中眾生，皆見東方如恒河沙諸佛及僧。彼間如恒河沙等世界中眾生，皆見此間三千大千世界中釋迦牟尼佛及諸大眾。南西北方四維上下，亦復如是。

㊟佛，上已多放光明，今以何故復放斯光？

㊟先放光明，各各有事，如先說。今以彼此眾會，兩未相見故，以光明神力，令彼此世界一切大會，兩得相見。

㊟如弟子中，天眼第一大阿羅漢長老阿泥盧豆，暫觀見小千世界，諦觀見二千世界。大辟支佛，暫觀見二千世界，諦觀見三千大千世界。今一切人云何能見東方恒河沙等諸佛世界？

㊟是佛神力令彼得見，非眾生力也。設阿羅漢及餘處辟支佛等，亦以佛力故，

所見無限。譬如轉輪聖王飛行，一切營從及諸象馬眾畜皆亦隨去。今佛神力故，眾生雖在遠處，亦得相見。

又，如般舟三昧力故，雖不得天眼，而見十方佛，眼耳無礙。

亦如劫盡燒時，一切眾生自然皆得禪定，得天眼、天耳。

佛以神力令一切眾生皆得遠見，亦復如是。

爾時，世尊在獅子座而笑。笑如先說。餘未說者，今當說。

問此間眾生遠見彼方，是佛神力。彼間眾生亦見此方，是誰力耶？

答是釋迦牟尼佛力，令彼得見此間三千大千世界及見釋迦牟尼佛幷一切眾會。

南西北方四維上下，亦復如是。

釋十方諸菩薩來

是時，東方，過如恒河沙等諸佛世界。其世界，最在邊，世界名多寶。佛號寶積，今現在，為諸菩薩摩訶薩，說般若波羅蜜。

問如佛所說一切世界無量無邊，云何言其世界最在邊？最在邊者是墮有邊相，若世界有邊，眾生應盡。何以故？無量諸佛，一一佛度無量阿僧祇眾生令入無餘涅槃，更無新眾生，故者應盡。

答佛經雖言世界無量，此方便說，非是實教。如實無神，方便故說言有神。

此十四難，世界，有邊無邊，俱為邪見。

若無邊，佛不應有一切智。何以故？智慧普知，無物不盡，是名一切智。若世界無邊，是有所不盡。若有邊，如先說咎。此二俱邪見。

何以故？依無邊，以破有邊故。

是多寶世界，非一切世界邊，是釋迦牟尼佛因緣眾生可應度者最在邊。

譬如一國中最在邊，不言一閻浮提最在邊。

若無邊，佛不應一切知者，如上佛義中答。

佛智無量，故應知。譬如函大故，蓋亦大。

問世界名多寶。寶有二種：財寶、法寶。何等寶多名為多寶世界？

答二種皆有。

又，多菩薩照法性等，諸寶多故，名為多寶。（言此寶，大菩薩所有，以為寶冠。寶冠中皆見諸佛，又了達一切諸法之性。）。

是中有佛，名寶積，以無漏根力覺道等法寶集故，名為寶積。

問若爾者，一切佛皆應號寶積，何以獨稱彼佛為寶積？

㊒雖一切諸佛皆有此寶，但彼佛即以此寶為名。如彌勒名為慈氏，諸佛雖皆有慈，但彌勒即以慈為名。

復次，如寶花佛生時，一切身邊有種種花，色光明故，名寶花太子。如燃燈佛生時，一切身邊如燈，故名燃燈太子，作佛亦名燃燈，舊名錠光佛。

寶積佛亦如是，應當初生時，亦多諸寶物生，或地生，或天雨，種種寶集，故名為寶積。

㊓唯有釋迦牟尼一佛，無十方佛。何以故？是釋迦文佛無量威力，無量神通，能度一切眾生，更無餘佛。如說阿難一心思惟「過去諸佛，寶花、燃燈等，皆生好世，壽命極長，能度一切眾生。今釋迦牟尼佛惡世生，壽命短，將無不能度一切弟子耶？」如是心疑。佛時即知阿難心之所念，即以日出時，入日出三昧，爾時佛身一切毛孔出諸光明，亦如日邊出諸光明，其光遍照閻浮提內。其明滿已，照四天下。照四天下滿已，照三千大千世界。照三千大千世界滿已，照十方無量世界。爾時，世尊從臍邊出諸寶蓮花，如偈說：

青光瑠璃莖　千葉黃金色　金剛為花臺　琥珀為花飾
莖軟不粗曲　其高十餘丈　真青瑠璃莖　在佛臍中立
其葉廣而長　白光間妙色　無量寶莊嚴　其花有千葉
妙花色如是　從佛臍中出　是四花臺上　寶座曜天日
一一諸寶座　座各有坐佛　如金山四首　光曜等如一
從四佛臍中　各出妙寶花　花上有寶座　其座各有佛
從是佛臍中　展轉出寶花　花花皆有座　座座各有佛
如是展轉化　乃至淨居天　若欲知近遠　當以譬喻說
有一大方石　縱廣如大山　從上放令下　直過無所礙
萬八千三百　八十有三歲　如是年歲數　爾乃得到地
於是兩中間　化佛滿其中　其光大盛明　踰於火日月
有佛身出水　亦有身出火　或復現經行　有時靜默坐
有佛行乞食　以此福眾生　或復說經法　有時放光明
或到三惡趣　冰暗火地獄　和氣濟寒冰　光明照暗獄
熱處施涼風　隨事救其苦　安之以無患　度之以法樂

如是種種方便，一時頓能度十方無量眾生。度眾生已還入本處住佛臍中。

爾時，世尊從日出三昧起，問阿難言：汝見此三昧神通力不？

阿難白佛：唯然，已見。重白佛言：若佛住世，一日之中，所度弟子，可滿虛空，何況在世八十餘年！

以是故，言一佛功德神力無量，現化十方，無異佛也。

復次，如佛所言：女人不得作轉輪聖王，不得作天帝釋、魔天王、梵天王，不得作佛。轉輪聖王，不得一處並治。十力世尊，亦無一世二佛。

又，佛說言：佛言不虛，世無二佛。一法難值，是佛世尊也，無量億劫，時時一有。是九十一劫中，三劫有佛。賢劫之前，九十一劫初，有佛名鞞婆尸（秦言種種見），第三十一劫中，有二佛：一名尸棄（秦言火）、二名鞞恕婆附（秦言一切勝）。是賢劫中有四佛：一名迦羅鳩飧陀、二名迦那伽牟尼（秦言金仙人也）、三名迦葉、四名釋迦牟尼。除此。餘劫皆空無佛，甚可憐愍。若有十方佛，何以故言「餘劫無佛，甚可憐愍」？

㊥雖釋迦牟尼佛有無量神力，能變化作佛，在十方說法，放光明，度眾生。亦不能盡度一切眾生，墮有邊故，則無未來世佛故。然，眾生不盡。以是故，應更有餘佛。

復次，汝言「佛自說『女人不得作五事、二轉輪聖王不得同時出世。』佛亦如是，同時一世亦無二佛。」汝不解此義。佛經有二義：有易了義，有深遠難解義。如佛欲入涅槃時，語諸比丘：從今日，應依法不依人，應依義不依語，應依智不依識，應依了義經不依未了義。

依法者。法有十二部，應隨此法，不應隨人。

依義者。義中無諍好惡、罪福、虛實故，語以得義，義非語也。如人以指指月，以示惑者，惑者視指，而不視月。人語之言：我以指指月，令汝知之，汝何看指而不視月？此亦如是。語為義指，語非義也。以是故，不應依語。

依智者。智能籌量分別善惡，識常求樂，不入正要。是故，言不應依識。

依了義經者。有一切智人，佛第一。一切諸經書中，佛法第一。一切眾生中，比丘僧第一。布施得大富，持戒得生天，如是等是了義經。

如說：法師說法有五種利：一者大富，二者人所愛，三者端正，四者名聲，五者後得涅槃，是為未了義。云何未了？施得大富，是為了了可解。說法無財施，而言得富。得富者，說法人，種種讚施，破人慳心，亦自除慳，以是因緣得富。是故言未了。是多持經方便說，非實義。是經中，佛雖言世無二佛俱出，不言一切十方世界。雖言世無二轉輪聖王，亦不言一切三千大千世

界無。但言四天下世界中，無二轉輪聖王。作福清淨故，獨王一世，無諸怨敵。若有二王，不名清淨。雖佛無嫉妒心，然以行業，世世清淨故，亦不一世界有二佛出。百億須彌山百億日月，名為三千大千世界。如是，十方恒河沙三千大千世界，是名為一佛世界，是中更無餘佛，實一釋迦牟尼佛。是一佛世界中，常化作諸佛，種種法門、種種身、種種因緣、種種方便，以度眾生。以是故，多持經中，一時一世界無二佛，不言十方無佛。

復次，如汝言：佛言「一事難值，是佛世尊。」又言：「九十一劫，三劫有佛，餘劫皆空無佛，甚可憐愍。」佛為此重罪不種見佛善根人，說言：「佛世難值，如優曇波羅樹花，時時一有。」如是，罪人輪轉三惡道，或在人天中，佛出世時，其人不見。如說舍衛城中九億家，三億家眼見佛，三億家耳聞有佛而眼不見，三億家不聞不見。佛在舍衛二十五年，而此眾生，不聞不見，何況遠者！

復次，佛與阿難入舍衛城乞食。是時，有一貧老母立在道頭。阿難白佛：此人可愍，佛應當度。佛語阿難：是無因緣。阿難言：佛往近之。此人見佛相好光明，發歡喜心，為作因緣。佛往近之，迴身背佛。佛從四邊往，便四向背佛，仰面上向。佛從上來，低頭下向。佛從地出，兩手覆眼不肯視佛。佛語阿難：復欲作何因緣。有如是人，無度因緣，不得見佛。以是故，佛言阿難：佛難得值，如優曇波羅樹花。譬如水雨雖多，處處易得，餓鬼常渴，不能得飲。

汝言九十一劫，三劫有佛，為一佛世界故，不為一切餘諸世界。是處劫空無有佛出，甚可憐愍者，亦是此間，一佛世界，非為一切餘諸世界也。

以是故，知有十方佛。

復次，聲聞法中，有十方佛，汝自不解。

如《雜阿含經》中說：譬如大雨連注，滴滴無間，不可知數。諸世界，亦如是，我見東方無量世界，有成、有住、有壞，其數甚多，不可分別，如是乃至十方。是十方世界中，無量眾生，有三種身苦：老、病、死。三種心苦：婬、瞋、癡。三種後世苦：地獄、餓鬼、畜生。一切世界皆有三種人：下、中、上。下人著現世樂，中人求後世樂，上人求道，有慈悲心，憐愍眾生。有因緣，云何無果報。

佛言：若無老病死，佛不出世。是人，見老病死苦惱眾生，心中作願：我當

作佛，以度脫之，拔其心病，濟後世苦。如是，十方世界，皆有佛出因緣，何以故獨言此間有佛，餘處無耶？

譬如有人言：有木無火，有溼地而無水，是不可信。

佛亦如是，眾生身有老病死苦，心有婬瞋癡病，佛為斷此三苦，令得三乘，故出世。一切世界中皆有此苦，云何無佛。

復次，盲人無量，而言唯須一醫，此亦不然。以是故，應更有十方佛。

復次，《長阿含》中有經言：有鬼神王守北方，與眾多百千萬鬼神，後夜到佛所，頭面禮佛足，一面住，放清淨光，普照祇洹，皆令大明，合掌讚佛說此二偈：

大精進人我歸命　佛二足中尊最上　智慧眼人能知見　諸天不解此慧事

過去未來今諸佛　一切我皆稽首禮　如是我今歸命佛　亦如恭敬三世尊

如是偈中有十方佛，鬼神王稽首三世佛，然後別歸命釋迦牟尼佛。若無十方現在佛，當應但歸命釋迦牟尼佛，不應言過去未來現在諸佛。是故，知有十方佛。

復次，過去世有無量佛，未來世亦有無量佛。以是故，現在亦應有無量佛。

復次，若佛於聲聞法中，言有十方無數無量佛，眾生當言佛易可遇，不勤求脫。若不值此佛，當遇彼佛。如是懈怠，不勤求度。

譬如鹿未被箭時，不知怖畏。既被箭已，踔圍而出。

人亦如是，有老病死苦。聞唯有一佛甚難可遇，心便怖畏，勤行精進，疾得度苦。以是故，佛於聲聞法中，不言有十方佛，亦不言無。若有十方佛，汝言無，得無限罪。若無十方佛，而我言有，生無量佛想，得恭敬福。所以者何？善心因緣，福德力大故。

譬如慈心三昧力，觀一切眾生，皆見受樂，雖無實益。以慈觀故，是人得無量福。十方佛想，亦復如是。

若實有十方佛，而言無，得破十方佛無量重罪。何以故？破實事故。肉眼人雖俱不知，但心信言有，其福無量。若實有佛，而意謂無，其罪甚重。人自用心，尚應信有，何況佛自說摩訶衍中言實有十方佛，而不信耶！

問若有十方無量諸佛及諸菩薩，今此眾生多墮三惡道中，何以不來？

答眾生罪重故，諸佛菩薩雖來而不見。又，法身佛常放光明、常說法，而以罪故，不見不聞。

譬如日出，盲者不見；雷霆震地，聾者不聞。如是，法身，常放光明、常說法，眾生有無量劫罪垢厚重，不見不聞。

如明鏡淨水，照面，則見垢翳。不淨，則無所見。如是，眾生心清淨，則見佛。若心不淨，則不見佛。

今雖實有十方佛及諸菩薩來度眾生，而不得見。

復次，如釋迦牟尼佛，在閻浮提中，生在迦毗羅國，多遊行東天竺六大城。有時，飛到南天竺億耳居士舍受供養。

有時，暫來北天竺月氏國降阿波羅羅龍王。

又，至月氏國西降女羅剎。佛在彼石窟中一宿，於今佛影猶在，有人就內看之，則不見。出孔遙觀，光明相如佛。

有時，暫飛至罽賓隸跋陀仙人山上，住虛空中降此仙人。仙人言：我樂住此中，願佛與我佛髮、佛爪、起塔供養。塔於今現存。（此山下有離越寺，離越，應云隸跋陀也。）

人與佛同國而生，猶不遍見，何況異處！

以是故，不可以不見十方佛故，而言無也。

復次，彌勒菩薩，有大慈悲，而在天宮，不來此間。可以不來故，便謂無彌勒耶？彌勒近而不來，不以為怪。十方佛遠，何足怪也。

復次，十方佛不來者，以眾生罪垢深重，不種見佛功德。是故不來。

復次，佛知一切眾生善根熟，結使薄，然後來度。如偈說：

諸佛先觀知有人　一切方便不可度　或有難度或易化　或復有遲或有疾
或以光明或神足　種種因緣度眾生　有欲作逆佛愍除　或欲作逆佛不遮
剛強難化用粗言　心柔易度用軟言　雖有慈悲平等心　知時智慧用方便

以是故，十方佛雖不來，不應言無。

復次，佛智慧、力、方便、神通，舍利弗等大阿羅漢、大菩薩彌勒等尚不能知，何況凡人！

復次，諸佛大菩薩，有時眾生恐懼急難，一心念，或時來度之。

如大月氏西，佛肉髻住處國一佛圖中，有人癩風病，來至遍吉菩薩像邊，一心自歸，念遍吉菩薩功德，願除此病。是時，遍吉菩薩像即以右手寶渠光明摩其身，病即除愈。

復一國中，有一阿蘭若比丘，大讀摩訶衍，其國王常布髮令蹈上而過。有比

丘語王言：此人摩訶羅，不多讀經，何以大供養如是？王言：我一日夜半，欲見此比丘，即往到其住處，見此比丘，在窟中讀《法花經》，見一金色光明人騎白象合掌供養，我轉近便滅。我即問：大德！以我來故，金色光明人滅。比丘言：此即遍吉菩薩。遍吉菩薩自言「若有人讀誦《法花經》者，我當乘白象來教導之。」我誦《法花經》故，遍吉自來（遍吉，《法花經》名為普賢）。

復一國，有一比丘誦《阿彌陀佛經》及《摩訶般若波羅蜜》。是人，欲死時語弟子言：阿彌陀佛與彼大眾俱來。即時動身自歸，須臾命終。命終之後，弟子積薪燒之。明日，灰中見舌不燒。誦《阿彌陀佛經》故，見佛自來。誦《般若波羅蜜》故，舌不可燒。

此皆今世現事。如經中說諸佛菩薩來者甚多，如是處處有人罪垢結薄，一心念佛，信淨不疑，必得見佛，終不虛也。以是諸因緣故，知實有十方佛。

爾時，彼世界，有菩薩，名曰普明。

菩薩義，如讚菩薩品中已說。

問云何名普明？

答其明常照一切世界，是故名普明。

見此大光，見地大動，又見佛身。

到寶積佛所，白佛言：世尊！今何因緣，有此光明，照於世間，地大震動，又見佛身？

地動、佛身、光明，如先說。

問是普明菩薩，於諸菩薩中，最尊第一。應自知因緣，何以問佛？

答是普明菩薩雖大，不能知諸佛智慧神力。譬如月光雖大，日出則滅。以是故問佛。

復次，菩薩常欲見佛，心無厭足。無因緣尚欲見佛，何況有大因緣！

復次，是事不應疑。譬如犢子隨母，未足怪也。

又，如小王朝宗大王，法應爾故。諸大菩薩亦如是。得利大故，常欲隨佛。是菩薩，見是事，心即覺知，是必大事。見無數無量世界皆得相見，以是故問。

復次，有人言：是菩薩自有神力能知，亦是釋迦牟尼佛力令知。但為諸小菩薩不知故問佛，諸小菩薩怖難未除，不能問佛，是故為之發問。

是普明菩薩發其世界，與諸小男子小女人俱，以是故，知不能問佛。譬如大象，能蹯大樹，令諸小象得食枝葉。是故問佛：大德！何因何緣，有此大光明，大地震動，又見佛身？

寶積佛報普明言：善男子！西方，度如恒河沙等世界。有世界，名娑婆，是中有佛，號釋迦牟尼。今現在，欲為諸菩薩摩訶薩說般若波羅蜜。是其神力。

㊐佛，譬如須彌山，不為大海水波所動，今何以答普明？是則動相。攝心則無語，散心則有說。說法，從覺觀生。覺觀粗事，佛不應有此粗事。

㊟佛雖入深禪定，不為世事所動。今以大慈悲心，憐愍眾生，為之說法斷疑。如須彌山王，小風則不能動，若隨藍風至，則大動散。佛亦如是，有大慈悲風來，憐愍心動，散身無數，入五道，教化眾生，或作天身，乃至畜生。

復次，佛實不動，常入禪定。先世福德因緣故，身遍出聲，應物如響。如天妓樂，自然發聲。又，如摩尼珠，隨人所欲，種種與之，若欲衣被、飲食、醫藥，自恣所須，自然皆得。佛亦如是，從其身邊諸毛孔中，自然有聲，隨心說法，是中佛無憶想，亦無分別。如說《密迹金剛經》中，佛有三密：身密、語密、意密。一切諸天人皆不解不知。有一會眾生，或見佛身黃金色、白銀色、諸雜寶色。有人見佛身一丈六尺，或見一里，十里，百千萬億乃至無邊無量遍虛空中。如是等名身密。語密者，有人聞佛聲一里，有聞十里百千萬億無數無量遍虛空中。有一會中，或聞說布施，或有聞說持戒，或聞說忍辱、精進、禪定、智慧，如是乃至十二部經，八萬法聚，各各隨心所聞，是名語密。是時，目連心念欲知佛聲近遠，即時以己神足力，去無量千萬億佛世界而息，聞佛音聲，如近不異。所息世界，其佛與大眾方食，彼土人見目連立其鉢緣，彼佛弟子問其佛言：此人頭蟲從何所來，著沙門被服而行？其佛報言：勿輕此人。此是東方過無量佛界，有佛名釋迦牟尼，此是彼佛神足弟子。彼佛問目度伽略子：汝何以來此？目連答言：我尋佛音聲，故來至此。彼佛告目連：汝尋佛聲，過無量億劫，不能得其邊際。

復次，佛出世為斷眾生疑故為說法，此不應難。汝不應問「日何以除暗」。佛亦如是，不應問「佛何以故答」。

㊐諸佛等故名為等覺，今何以稱言「是彼神力」？

㊟示無吾我彼此，滅嫉慢故。

復次，世界有天，常求尊勝，憍慢法故，自言天地人物，是我化作。如梵天

王謂諸梵言：我作汝等。毗紐天言：世間有大富貴名聞人，皆是我身威德力分，我能成就世間，亦能破壞世間，世間威德皆是我作。有如是天，破因緣法相。諸佛實語，不壞因緣法相故，言「是彼佛神力」。

是時，普明菩薩白寶積佛言：世尊！我今當往見釋迦牟尼佛，禮拜供養。及見彼諸菩薩摩訶薩紹尊位者，皆得陀羅尼及諸三昧，於諸三昧中而得自在。

㊟若諸佛持戒、禪定、智慧、度人皆等，是普明菩薩何以欲來見釋迦牟尼佛？

㊟諸菩薩常欲見佛無厭足、聽法無厭足、見諸菩薩僧無厭足。諸菩薩於世間法皆以厭患，於上三事心無厭足。

如手居士從淨居天來，欲見佛，其身微細沒失，譬如消酥，不得立地。佛語手居士：汝化作粗身，觀此地相。居士即如佛言，化作粗身，觀念地相。頭面禮佛足，一面立。佛問居士：汝幾事無厭生淨居天？答言：我三事無厭生淨居天：一見佛供養無厭、二聽法無厭、三供給僧無厭。如佛在閻浮提，四部眾常隨逐佛，聽法問法，是我淨居諸天亦常從我聽法問法。

聲聞猶尚聽法無厭足，何況法性身菩薩！

以是故，普明菩薩來見釋迦牟尼佛，及見此間諸菩薩摩訶薩紹尊位者。

皆得陀羅尼及諸三昧，如先讚菩薩品中說。

於諸三昧而得自在者。

㊟如佛一人，一切三昧中得自在。何以言「菩薩亦一切三昧中得自在」？

㊟有二種三昧：一者佛三昧，二者菩薩三昧。是諸菩薩於菩薩三昧中得自在，非佛三昧中。

如說《諸佛要集經》中，文殊尸利欲見佛集，不能得到。

諸佛各還本處，文殊尸利到諸佛集處，有一女人近彼佛坐入三昧。

文殊尸利入，禮佛足已，白佛言：云何此女人得近佛坐，而我不得？

佛告文殊尸利：汝覺此女人，令從三昧起，汝自問之。

文殊尸利即彈指覺之，而不可覺。以大聲喚亦不可覺，捉手牽亦不可覺，又以神足動三千大千世界猶亦不覺。

文殊尸利白佛言：世尊！我不能令覺。

是時，佛放大光明，照下方世界，是中有一菩薩名棄諸蓋，即時從下方出，來到佛所，頭面禮佛足，一面立。

佛告棄諸蓋菩薩：汝覺此女人。即時彈指，此女從三昧起。

文殊尸利白佛：以何因緣我動三千大千世界，不能令此女起，棄諸蓋菩薩一彈指便從三昧起？

佛告文殊尸利：汝因此女人，初發阿耨多羅三藐三菩提意。是女人，因棄諸蓋菩薩初發阿耨多羅三藐三菩提意。以是故，汝不能令覺。汝於諸佛三昧中功德未滿。是棄諸蓋菩薩，三昧中得自在。佛三昧中少多入，而未得自在故耳。

佛告普明：欲往隨意，宜知是時。

爾時，寶積佛，以千葉金色蓮花，與普明菩薩。而告之曰：善男子！汝以此花散釋迦牟尼佛上。生彼娑婆世界諸菩薩，難勝難及。汝當一心以遊彼世界。

㊟佛何以言「欲往隨意，宜知是時。」？

㊟佛於弟子，愛斷故。於弟子中，心不著故。

復次，是菩薩未得一切智，未得佛眼故，心中少多有疑。謂釋迦牟尼佛功德大，所益或勝。是故，語言「欲往隨意」。

復次，是菩薩遙見釋迦牟尼佛身小，心生小慢，言「彼佛不如」，是故佛語「汝往，莫觀佛身，勿念世界，但聽佛說法。」

復次，是世界，離娑婆世界極遠，最在東邊。是菩薩聞釋迦牟尼佛所說諸法相，與寶積佛說諸法相正同，便言「世界雖遠，法相不異。」增益大信，心轉堅固。

復次，先世因緣故。雖遠處生，應來聽法。譬如繩繫雀腳，雖復遠飛，攝之則還。

復次，是娑婆世界中菩薩見普明遠來聽法，便作是念：彼從遠來，況我生此世界中而不聽法！

如是種種因緣，是故佛言「欲往隨意，宜知是時。」

㊟諸佛力等，更不求福。何故「以花為信」？

㊟隨世間法行故。如二國王，力勢雖同，亦相贈遺。

復次，示善軟心故，以花為信。世間法中，使從遠來，必應有信。佛隨世法，是故致信。

復次，諸佛恭敬法故，供養於法，以法為師。何以故？三世諸佛，皆以諸法實相為師。

㊟何以不自供養身中法，而供養他法？

㊟隨世間法。如比丘欲供養法寶，不自供養身中法，而供養餘持法、知法、解法者。佛亦如是，雖身中有法，而供養餘佛法。

㊝如佛不求福德，何以故供養？

㊟佛從無量阿僧祇劫中修諸功德，常行諸善，不但求報，敬功德故而作供養。如佛在時，有一盲比丘，眼無所見，而以手縫衣，時針紆脫。便言：誰愛福德，為我紆針。是時，佛到其所，語比丘：我是愛福德人，為汝紆來。是比丘識佛聲，疾起著衣，禮佛足，白佛言：佛功德已滿，云何言愛福德？佛報言：我雖功德已滿，我深知功德恩、功德果報、功德力。今我於一切眾生中得最第一，由此功德，是故我愛。佛為此比丘讚功德已，次為隨意說法。是比丘得法眼淨，肉眼更明。

復次，佛雖功德已滿，更無所須，為教化弟子故語之言：「我尚作功德，汝云何不作？」如技家百歲老公而舞，有人呵之言：「老公年已百歲，何用是舞？」公答：「我不須舞，但欲教子孫故耳。」佛亦如是，功德雖滿，為教弟子作功德故，而作供養。

㊝若爾者，佛何以不自遙散釋迦牟尼佛上，而遣人供養？

㊟為此間諸菩薩信普明故。

復次，佛所遣使，水火兵毒，百千種害終不能傷。道里懸遠，欲令安隱故。

㊝何故不以好寶深經，若佛菩薩寶〔言此寶，諸天所不見，能出種種妙物如摩尼珠，故名佛寶也。〕為信，而以蓮花。蓮花小物，何足為信？

㊟佛不須物。佛寶、天寶，尚亦不須，何況人寶！以不須故不遣，亦以佛自等有故不遣。深經亦爾。

復次，諸經於佛則無甚深。甚深之稱，出自凡人。凡人所疑，於佛無礙。凡人所難，佛皆易之。

復次，花香清妙，宜為供養，如人獻贈，必以異物。

㊝何故止以蓮花，不以餘物？

㊟供養唯以花、香、旛蓋。花有二事：有色、有香。

㊝餘花亦有香有色，何故唯以蓮花供養？

㊟如《華手經》中說：十方佛皆以花供養釋迦文佛。

復次，蓮花有三種：一者人花，二者天花，三者菩薩花。人花，大蓮花十餘葉。天花，百葉。菩薩花，千葉。彼世界中多有金色光明千葉蓮花，娑婆世

界中雖有化花千葉，無水生者，以是故遣。是蓮花，千葉金色，如上舌相中說。

㊐佛何以令普明以花散佛上？

㊎供養法，花香旛蓋，旛蓋應上，乾香應燒，溼香應塗地，末香及花應散。

㊐何以不供奉而已，而自散上？

㊎自手供養是身業，軟言問訊是口業，能起身口業是意業。是三業，得功德牢固，與佛道作因緣。

㊐何以言「汝當一心敬慎，娑婆世界中諸菩薩難及難勝。」？

㊎佛、辟支佛、阿羅漢、一切諸賢聖，皆一心敬慎。魔若魔民，及內身結使，種種先世罪報，皆是賊。近此諸賊故，應一心敬慎。譬如入賊中行，不自慎護，為賊所得。以是故，言「一心敬慎以遊彼界」。

復次，以人心多散，如狂如醉。一心敬慎，則是諸功德初門。攝心得禪，便得實智慧。得實智慧，便得解脫。得解脫，便得盡苦。如是事，皆從一心得。

如佛般涅槃後一百歲，有一比丘名憂波毬，得六神通阿羅漢。當爾時世為閻浮提大導師。彼時，有一比丘尼，年百二十歲。此比丘尼年小時見佛。憂波毬來入其舍，欲問佛容儀，先遣弟子。弟子語比丘尼：我大師憂波毬欲來見汝，問佛容儀。是時，比丘尼以鉢盛滿麻油，著戶扇下試之，知其威儀詳審以不。憂波毬入，徐排戶扇，麻油小棄。坐已，問比丘尼：汝見佛不？容貌何似？為我說之。比丘尼答：我爾時年少，見佛來入聚落，眾人言佛來，我亦隨眾人出，見光明便禮。頭上金釵墮地，在大暗林下，佛光明照之，幽隱皆見，即時得釵。我自是後，乃作比丘尼。憂波毬更問：佛在世時，比丘威儀禮法，何如？答曰：佛在時，六羣比丘無羞無恥，最是弊惡。威儀法則，勝汝今日。何以知之？六羣比丘入戶，不令油棄。此雖弊惡，如比丘儀法，行住坐臥，不失法則。汝雖是六神通阿羅漢，不如彼也。憂波毬聞是語，大自慚愧。

以是故，言一心敬慎。一心敬慎，善人相也。

復次，何以故言「一心敬慎」？是菩薩難勝、難及、難破、難近。

譬如大獅子王難勝、難破。亦如白象王及龍王、如大火炎，皆難可近。是菩薩大福德智慧力故，若人欲勝欲破，是不可得，正可自破。是故言難近。

㊟一切大菩薩皆大功德智慧利根，一切難近。何以獨言娑婆世界中菩薩難近？

㊟實如所言。但以多寶世界中菩薩遠來，見此世界不如，石沙穢惡。菩薩身小一切眾事，皆亦不如，必生輕慢。是故佛言「一心敬慎，彼諸菩薩難近。」

復次，樂處生人，多不勇猛，不聰明，少智慧。如鬱怛羅衛人，以大樂故，無出家，無受戒。諸天中亦爾。是娑婆世界中，是樂因緣少，有三惡道、老病死，土地自活法難，以是故，易得厭心。見老病死，至心大厭患。見貧窮人，知先世因緣所致，心生大厭。以是故，智慧根利。彼間菩薩，七寶世界種種寶樹，心念飲食，應意即得，如是生厭心難，是故智慧不能大利。譬如利刀著好飲食中，刀便生垢，飲食雖好，而與刀不相宜。若以石磨之，脂灰瑩治，垢除刀利。是菩薩亦如是，生雜世界中，利智難近，如人少小，勤苦多有所能，亦多有所堪。又如養馬不乘，則無所任。

復次，是娑婆世界中菩薩，多方便故難近，餘處不爾。如佛說：我自憶念宿世，一日施人千命。度眾生故，雖諸功德，六波羅蜜，一切佛事具足，而不作佛，恒以方便度脫眾生。以是事故，是娑婆世界中菩薩難近。

爾時，普明菩薩，從寶積佛受千葉金色蓮花。與無數出家在家菩薩，及諸童男童女，俱共發引。

㊟是普明菩薩，大力神通故應能來。是出家在家菩薩及諸童男童女云何自致？多寶世界，最在東邊，道里悠遠，是自用力行？為寶積佛力？是普明菩薩力耶？為釋迦牟尼佛力？

㊟盡是四種人力。是出家居家菩薩，或是不退五通成就菩薩，四如意足好修，先世釋迦牟尼佛因緣，亦自用己力，亦是普明菩薩力。何以故？是中，力勢薄者，是普明菩薩力故得來。如轉輪聖王飛上天時，四種兵及諸宮觀畜獸一切皆飛。轉輪聖王功德大故，能令一切隨而飛從。此亦如是，力勢薄者，以普明菩薩力故皆亦得來，亦是寶積佛力，及釋迦牟尼光明照之。若自無力，但釋迦牟尼佛光明照之，亦應能來，何況有三！

㊟是普明菩薩何不獨來，而多將眾人？

㊟翼從所宜故。譬如國王出時，必有營從。

復次，是普明菩薩，及釋迦牟尼佛因緣人故。所以者何？彼大眾中，二眾共來。是故，知有因緣者來，無因緣者住。

㊟是菩薩，何以故與諸居家出家童男童女俱來？

㊒佛弟子七眾：比丘、比丘尼、學戒尼、沙彌、沙彌尼、優婆塞、優婆夷。優婆塞優婆夷是居家，餘五眾是出家。出家在家中更有二種：若大、若小。小者童男童女，餘者為大。

㊓大者應行，小者何以能來？

㊒在功德，不在大小。若失功德利，行不善法，雖老而小。若有功德利，行善法，雖小而大。

復次，此小者遠來，人見則歎，小而能爾，為法遠來，亦顯佛法，小大皆得奉行。外道法中，婆羅門得行其法，非婆羅門不得行。佛法無大、無小、無內、無外，一切皆得修行。譬如服藥，以除病為主，不擇貴賤大小。

皆供養、恭敬、尊重、讚歎東方諸佛。

㊓若皆供養東方諸佛，諸佛甚多，何時當訖，得來此間？

㊒是諸菩薩，非作人天法供養，自行菩薩供養法。菩薩供養法，身入禪定，其身直進，從其身邊出無量身，化作種種供養之物，滿諸佛世界。譬如龍王行時，從身出水，普雨天下。

㊓此諸菩薩欲詣釋迦牟尼佛，何以中道供養諸佛？

㊒諸佛第一福田，若供養者，得大果報。譬如人廣修田業，為多得穀故。諸菩薩見諸佛供養，得佛果報，是故供養。

復次，菩薩常敬重於佛，如人敬重父母。諸菩薩蒙佛說法，得種種三昧，種種陀羅尼，種種神力，知恩故廣供養。如《法花經》中，藥王菩薩從佛得一切變現色身三昧，作是思惟：我當云何供養佛，及法華三昧？即時，飛到天上，以三昧力雨七寶花香旛蓋，供養於佛。出三昧已，意猶不足，於千二百歲服食眾香，飲諸香油，然後以天白氎纏身而燒。自作誓言，使我身光明，照八十恒河沙等佛世界。是八十恒河沙等世界中諸佛讚言：善哉，善哉，善男子！以身供養，是為第一，勝以國財妻子供養，百千萬倍，不可以譬喻為比，於千二百歲身燃不滅。

復次，是供養佛，得無量名聞福德利益。諸不善事，皆悉滅除。諸善根，得增長。今世後世常得供養報，久後得作佛。如是供養佛，得種種無量利。以是故，諸菩薩供養佛。

持諸花、香、瓔珞、末香、澤香、燒香、塗香、衣服、幢蓋，向釋迦牟尼佛所。到已，頭面禮佛足，一面立。

㊟應言禮，何以名頭面禮足？

㊟人身中，第一貴者頭，五情所著，而最在上故。足第一賤，履不淨處，最在下故。是故，以所貴禮所賤，貴重供養故。

復次，有下中上禮。下者揖，中者跪，上者稽首。頭面禮足，是上供養。以是故，佛毗尼中，下座比丘兩手捉上座兩足，以頭面禮。

㊟四種身儀，若坐、若立、若行、若臥。何以故「一面立」？

㊟為來故，不應行。為恭敬供養故，不應臥。此事易明，何足問耶？應問「或坐或立」。坐者，於供養不重。立者，恭敬供養法重。

復次，佛法中，諸外道出家，及一切白衣，來到佛所，皆坐。外道他法，輕佛故坐。白衣如客，是故坐。一切五眾，身心屬佛，是故立。若得道諸阿羅漢，如舍利弗、目連、須菩提等，所作已辦，是故聽坐，餘雖得三道，亦不聽坐，大事未辦，結賊未破故。譬如王臣，大有功勳，故得坐。是諸菩薩中雖有白衣，以從遠來供養佛故立。

白佛言：寶積如來致問世尊「少惱、少患，興居輕利，氣力安樂不？」又，以此千葉金色蓮花供養世尊。

㊟寶積佛一切智，何以方問訊釋迦牟尼佛「少惱、少患，興居輕利，氣力安樂不？」

㊟諸佛法爾，知而故問。如毗尼中，達貳迦比丘作赤色瓦窟。佛見已，知而故問：阿難！此作何物。阿難白佛：是陶家子出家字達貳迦，作小草舍，常為放牛人所壞，三作三破，是故作此瓦舍。佛語阿難：破此瓦窟。何以故？外道輩當言「佛大師在時，漏處法出。」如是等處處知而故問。

復次，佛雖一切智，隨世界法，世人問訊，佛亦問訊。佛人中生受人法，寒熱生死與人等，問訊法亦應等。

復次，世界中大貴大賤，不應相問訊。佛力等故，應相問訊。

復次，是多寶世界清淨莊嚴，佛身色像光明亦大，若不問訊，人謂輕慢。

又復，欲示佛世界身色光明種種雖勝，智慧神力俱等無異，是故問訊。

㊟何以問「少惱少病不？」

㊟有二種病：一者外因緣病，二者內因緣病。外者，寒熱、飢渴、兵刃刀杖、墜落推壓，如是等種種外患，名為惱。內者，飲食不節、臥起無常、四百四病，如是等種種，名為內病。如此二病，有身皆苦。是故問少惱少患不。

㊐何以不問無惱無病，而問少惱少患？

㊎聖人實知身為苦本，無不病時。何以故？是四大合而為身，地水火風性不相宜，各各相害。譬如疽瘡，無不痛時，若以藥塗，可得少瘥，而不可得愈。人身亦如是，常病常治，治故得活，不治則死。以是故，不得問無惱無病。外患常有風雨寒熱為惱，復有身四威儀坐臥行住，久坐則極惱，久臥久住久行皆惱。以是故問少惱少患。

㊐問少惱少患則足，何以復言興居輕利？

㊎人雖病瘥，未得平復，以是故問興居輕利。

㊐何以故言氣力安樂不？

㊎有人病瘥，雖能行步、坐起，氣力未足，不能造事施為，攜輕舉重，故問氣力。安樂不者，有人雖病得瘥，能舉重攜輕，而未受安樂，是故問安樂不。

㊐若無病有力，何以未受安樂？

㊎有人貧窮，恐怖憂愁，不得安樂。以是故，問得安樂不。

復次，有二種問訊法：問訊身，問訊心。若言少惱少患興居輕利氣力，是問訊身。若言安樂不，是問訊心。種種內外諸病，名為身病。婬欲瞋恚嫉妒慳貪憂愁怖畏等種種煩惱，九十八結五百纏，種種欲願等，名為心病。是二病問訊故，言少惱少病、興居輕利、氣力安樂不。

㊐人問訊則應爾，諸天尚不應如此問訊，何況於佛？

㊎佛身二種：一神通變化身，二父母生身。父母生身，受人法故，不如天。是故應如人法問訊。

㊐一切賢聖心無所著，不貪身，不惜壽，不惡死，不悅生。若如是者，何用問訊？

㊎隨世界法故，受人法問訊。遣問訊亦以人法。

千葉金色蓮花如上說。

爾時，釋迦牟尼佛受是千葉金色蓮花已，散東方恒河沙等諸世界中佛。

㊐佛無勝如，今何以故，向東方諸佛散花供養？如佛初得道時，自念「人無所尊，則事業不成。今十方天地，誰可尊事者，我欲師而事之。」是時，梵天王等諸天白佛：「佛為無上，無過佛者。」佛亦自以天眼觀，三世十方天地中無勝佛者。心自念言：「我行摩訶般若波羅蜜，今自致作佛，是我所尊，即是我師，我當恭敬供養尊事是法。」譬如有樹，名為好堅，是樹在地中百

歲，枝葉具足。一日出生高百丈，是樹出已，欲求大樹以蔭其身。是時，林中有神語好堅樹言：世中無大汝者，諸樹皆當在汝蔭中。佛亦如是，無量阿僧祇劫，在菩薩地中生，一日於菩提樹下金剛坐處坐，實知一切諸法相得成佛道。是時，自念「誰可尊事以為師者，我當承事恭敬供養。」時，梵天王等諸天白佛言：「佛為無上，無過佛者。」今何以故，復供養東方諸佛？

㊟佛雖無上，三世十方天地中無過佛者，而行供養。供養有上中下。下於己者而供養之，是下供養。供養勝己，是上供養。供養與己等者，是中供養。諸佛供養，是中供養。如大愛道比丘尼與五百阿羅漢比丘尼，一日中，一時入涅槃。是時，諸得三道優婆塞舉五百牀，四天王舉佛乳母大愛道牀，佛自在前擎香鑪燒香供養。佛語比丘：「汝等助我供養乳母身」。爾時，諸阿羅漢比丘各各以神足力，到摩梨山上取牛頭栴檀香薪，助佛作積，是為下供養。以是故，雖不求果，而行等供養。

復次，唯佛應供養佛，餘人不知佛德。如偈說：

智人能敬智　智論則智喜　智人能知智　如蛇知蛇足

以是故，諸佛一切智，能供養一切智。

復次，是十方佛，世世勸助釋迦牟尼佛。如七住菩薩，觀諸法，空無所有，不生不滅。如是觀已，於一切世界中心不著，欲放捨六波羅蜜入涅槃。

譬如人夢中作筏渡大河水，手足疲勞，生患厭想，在中流中，夢覺。自念言「何許有河，而可渡者。」是時，勤心都放。

菩薩亦如是，立七住中，得無生法忍，心行皆止，欲入涅槃。爾時，十方諸佛皆放光明，照菩薩身，以右手摩其頭，語言：「善男子！勿生此心。汝當念汝本願欲度眾生。汝雖知空，眾生不解。汝當集諸功德，教化眾生，共入涅槃。汝未得金色身，三十二相八十種隨形好，無量光明，三十二業。汝今始得一無生法門，莫便大喜。」是時，菩薩聞諸佛教誨，還生本心，行六波羅蜜以度眾生。如是等，初得佛道時，得是佐助。

又，佛初得道時，心自思惟：「是法甚深，眾生愚蒙薄福，我亦五惡世生，今當云何？」念已。「我當於一法中，作三分，分為三乘，以度眾生。」作是思惟時，十方諸佛皆現光明，讚言：「善哉！善哉！我等亦在五惡世中，分一法作三分以度眾生。」是時，佛聞十方諸佛語聲，即大歡喜，稱言「南無佛」。如是，十方佛處處勸助，為作大利。知恩重故，以花供養十方佛。

最上福德，無過此德。何以故？是花，寶積佛功德力所生，非是水生花。普明，是十住法身菩薩，送此花來上釋迦牟尼佛。釋迦牟尼佛知十方佛是第一福田，故以供養，是福倍多。何以故？佛自供養佛故。

佛法中有四種布施：①施者清淨，受者不淨。②施者不淨，受者清淨。③施者清淨，受者亦淨。④施者不淨，受者不淨。

今施東方諸佛，是為二俱清淨，是福最大。以是故，佛自供養十方佛。

㊟一切聖人，不受報果，後更不生。云何言「是施福最大」？

㊟是福雖無人受，其相自大。若有人受者，其報無量。諸聖人知有為法皆無常空故，捨入涅槃，是福亦捨。譬如燒金丸，雖眼見其好，不可以手觸，燒人手故。

復次，如人有瘡，則須藥塗。若無瘡者，藥無所施。人有身亦如是，常為飢渴寒熱所逼，亦如瘡發。以衣被飲食溫煖將適，如藥塗瘡。如愚癡人，為貪藥故，不用塗瘡。若其無瘡，藥亦無用。諸佛以身為瘡，捨放身瘡，故亦不受報藥。以是故，雖有大福，亦不受報。

所散蓮花，滿東方如恒河沙等諸佛世界。

㊟花少而世界多，云何滿？

㊟佛神通力故。如上八種自恣變化法：大能令小、小能令大、輕能令重、重能令輕、自在無礙、隨意所到、能動大地、所願能辦。諸大聖人，皆得是八種自在。是故，佛能以小花滿東方如恒河沙等世界。

又復，以示眾生未來福報，如此少花，滿東方世界。

又，勸東方菩薩言：植福於佛田中，所得果報亦如此花，彌滿無量。汝雖遠來，應當歡喜，遇此大福田，果報無量。

一一花上，皆有菩薩，結跏趺坐，說六波羅蜜。聞此法者，必至阿耨多羅三藐三菩提。

㊟上佛以舌相光明化作千葉寶花，一一花上皆有坐佛。今何以故一一花上皆有坐菩薩？

㊟上是佛所化花，故有坐佛。此是普明菩薩所供養花，是故有坐菩薩。

復次，上諸眾生應見坐佛得度，今此眾生應見坐菩薩得度。

結跏趺坐，說六波羅蜜聞此法者，畢至阿耨多羅三藐三菩提，如先說。

諸出家在家菩薩及諸童男童女，頭面禮釋迦牟尼佛足。各以供養具，供養、

恭敬、尊重、讚歎釋迦牟尼佛。是諸出家在家菩薩，及諸童男童女，各各以善根福德力故，得供養釋迦牟尼，多陀阿伽度．阿羅訶．三藐三佛陀。

如說偈：

諸聖所來道　佛亦如是來　實相及所去　佛亦爾無異
諸聖如實語　佛亦如實說　以是故名佛　多陀阿伽度
忍鎧心堅固　精進弓力強　智慧箭勁利　破憍慢諸賊
應受天世人　一切諸供養　以是故名佛　以為阿羅訶
正知苦實相　亦實知苦集　知苦滅實相　亦知苦滅道
真正解四諦　定實不可變　是故十方中　號三藐三佛
得微妙三明　清淨行亦具　是故號世尊　鞞闍遮羅那
解知一切法　自得妙道去　或時方便說　愍念一切故
滅除老病死　令到安隱處　以是故名佛　以為修伽陀
知世所從來　亦知世滅道　以是故名佛　為路迦鞞陀
禪戒智等眼　無及況出上　以是故名佛　為阿耨多羅
大悲度眾生　軟善教調御　以是故名佛　富樓沙曇藐
智慧無煩惱　說最上解脫　以是故名佛　提婆摩訶舍
三世動不動　盡及不盡法　道樹下悉知　是故名為佛

南方，度如恒河沙等諸佛世界。其世界，最在邊，世界名離一切憂。佛號無憂德，菩薩名離憂。

西方，度如恒河沙等諸佛世界。其世界，最在邊，世界名滅惡。佛號寶山，菩薩名義意。

北方，度如恒河沙等諸佛世界。其世界，最在邊，世界名勝。佛號勝王，菩薩名得勝。

下方，度如恒河沙等諸佛世界。其世界，最在邊，世界名善。佛號善德，菩薩名華上。

上方，度如恒河沙等諸佛世界。其世界，最在邊，世界名喜。佛號喜德，菩薩名德喜。

如是，一切皆如東方。

㊐如佛法中，實無諸方名。何以故？諸五眾十二入十八界中所不攝，四法藏中亦無說。方是實法，因緣求亦不可得。今何以故此中說十方諸佛、十方菩薩

來？

㊥隨世俗法所傳故說方。求方，實不可得。

㊦何以言無方？汝四法藏中不說，我六法藏中說。汝眾入界中不攝，我陀羅驃中攝。是方法，常相故。有相故，亦有亦常。如經中說：日出處是東方，日沒處是西方，日行處是南方，日不行處是北方。日有三分合，若前合、若今合、若後合。隨方日分，初合是東方。南方西方亦如是。日不行處是無分。彼間此此間，彼是方相。若無方，無彼此，彼此是方相而非方。

㊥不然。須彌山在四域之中，日繞須彌照四天下。鬱怛羅越日中，是弗婆提日出，於弗婆提人是東方。弗婆提日中，是閻浮提日出，於閻浮提人是東方。是實無初。何以故？一切方，皆東方，皆南方，皆西方，皆北方。汝言日出處是東方，日行處是南方，日沒處是西方，日不行處是北方，是事不然。復次，有處日不合，是為非方，無方相故。

㊦我說一國中方相，汝以四國為難。以是故，東方非無初。

㊥若一國中，日與東方合，是為有邊，有邊故無常，無常故是不遍。以是故，方但有名而無實。

爾時，是三千大千世界，皆成為寶花遍覆地，懸繒旛蓋。香樹花樹，皆悉莊嚴。

㊦此誰神力令地為寶？

㊥是佛無量神力變化所為。有人呪術幻法，及諸鬼神龍王諸天等能變少物，令三千大千世界皆為珍寶，餘人及梵天王皆所不能。佛入四禪中，十四變化心能令三千大千世界花香樹木一切土地皆悉莊嚴，一切眾生皆悉和同，心轉為善。何以故？莊嚴此世界，為說般若波羅蜜故，亦為十方諸菩薩客來及諸天世人故莊嚴。如人請貴客，若一家請，則莊嚴一家。一國主，則莊嚴一國。轉輪聖王，則莊嚴四天下。梵天王，莊嚴三千大千世界。佛為十方無量恒河沙等諸世界中主，是諸他方菩薩及諸天世人客來故，亦為此彼眾人見此變化莊嚴，則生大心，生清淨歡喜心，從大心發大業，從大業得大報，受大報時更生大心，如是展轉增益，得成阿耨多羅三藐三菩提。以是故，變此世界皆悉為寶。

云何名寶？

寶有四種：金、銀、毗瑠璃、玻瓈。

更有七種寶：金、銀、毗瑠璃、玻瓈、硨磲、碼碯、赤真珠〔此珠極貴，非珊瑚也〕。

更復有寶：摩羅伽陀〔此珠金翅鳥口邊出，綠色，能辟一切毒也。〕、因陀尼羅〔天青珠〕、摩訶尼羅〔大青珠〕、鉢摩羅伽〔赤光珠〕、越闍〔金剛〕、龍珠、如意珠、玉貝、珊瑚、琥珀等種種，名為寶。

是寶有三種：有人寶、天寶、菩薩寶。人寶力少，唯有清淨光色，除毒、除鬼、除暗，亦除飢渴寒熱種種苦事。天寶亦大亦勝，常隨逐天身，可使令可共語，輕而不重。菩薩寶勝於天寶，能兼有人寶天寶事，又能令一切眾生知死此生彼因緣本末，譬如明鏡見其面像。

復次，菩薩寶，能出種種法音。若為首飾寶冠，則雨十方無量世界諸佛上幢旛、花蓋、種種供養之具，以供養佛。又雨衣被、臥具、生活之物，種種眾事，隨眾生所須，皆悉雨之，給施眾生。如是等種種眾寶，以除眾生貧窮苦厄。

㊐是諸珍寶，從何處出？

㊟金，出山、石沙、赤銅中。真珠，出魚腹中、竹中、蛇腦中。龍珠，出龍腦中。珊瑚，出海中石樹。玉貝，出蟲甲中。銀，出燒石。餘瑠璃、玻瓈等，皆出山窟中。如意珠，出自佛舍利，若法沒盡時，諸舍利皆變為如意珠，譬如過千歲冰，化為玻瓈珠。如是等諸寶，是人中常寶。佛所莊嚴一切世界是最殊勝，諸天所不能得。何以故？是從大功德所生。

種種花旛如先說。

香樹者，名阿伽樓〔蜜香樹〕、多伽樓〔木香樹〕、栴檀如是等種種香樹。

花樹，名瞻蔔〔黃花樹〕、阿輸迦〔無憂花樹〕、婆訶迦羅〔赤花樹〕，如是等種種花樹。

譬如花積世界普花佛國，妙德菩薩、善住意菩薩，及餘大威神諸菩薩，皆在彼住。

㊐何以言「譬如花積世界」？

㊟彼世界常有淨花，此世界變化一時，故以喻也。譬喻法以小喻大，如人面好譬如滿月。

㊐更有十方諸清淨世界，如阿彌陀佛安樂世界等。何故但以普花世界為喻？

㊟阿彌陀佛世界，不如花積世界。何以故？法積比丘，佛雖將至十方觀清淨世

界，功德力薄，不能得見上妙清淨世界。以是故，世界不如。

復次，當佛變化此世界時，正與花積世界相似。以是故言譬如花積世界。

㊟更有餘大菩薩，如毗摩羅鞊、觀世音、遍吉菩薩等。何以不言此諸菩薩在彼住，而但言文殊尸利、善住意菩薩。

㊟是遍吉菩薩，一一毛孔，常出諸佛世界及諸佛菩薩，遍滿十方，以化眾生，無適住處。

文殊尸利，分身變化入五道中，或作聲聞，或作緣覺，或作佛身，如《首楞嚴三昧經》中說。文殊尸利菩薩，過去世作龍種尊佛，七十二億世作辟支迦佛，是可言可說。遍吉菩薩，不可量不可說住處不可知。若住，應在一切世界中住，是故不說。

復次，及諸大威神菩薩，亦應總說遍吉等諸大菩薩。

爾時，佛知一切世界，若天世界、若魔世界、若梵世界，若沙門、婆羅門、若天、若揵闥婆、人、阿修羅等，及諸菩薩摩訶薩紹尊位者皆集。

㊟佛神力無量，一切十方眾生若盡來在會者，一切世界應空。若不來者，佛無量神力有所不能。

㊟不應盡來。何以故？諸佛世界，無邊無量。若盡來者，便為有邊。

又復，十方各各有佛亦說《般若波羅蜜》。如《般若波羅蜜．四十三品》中，十方面各千佛現皆說《般若波羅蜜》。以是故，不應盡來。

㊟若有十方諸佛皆說般若波羅蜜，十方諸菩薩何以故來？

㊟如普明菩薩來章中已說，與釋迦牟尼佛因緣故來。

復次，是諸菩薩本願故，若有說《般若波羅蜜》處，我當聽受供養，是以遠來，欲以身力積功德故。亦以示諸眾生：「我從遠來供養法故，云何汝在此世界而不供養。」

㊟佛於法不著。何以故七現神力而令眾生大集？

㊟是般若波羅蜜甚深，難知難解，不可思議。是故，廣集諸大菩薩，令新發意者心得信樂。譬如小人所語，不為人信。貴重大人，人必信受。

㊟何以故言若天世界、若魔世界、若梵世界？但應言天世界、人世界則足。何以故？十號中言天人師。以是故，應言天人而已。

㊟諸天，有天眼、天耳，利根、智慧多，自知來。以是故，言天世界。

㊟若天世界已攝魔梵，何以別說若魔若梵？

㊒天中有三大主：釋提婆那民，二處天主。魔王，六欲天主。梵世界中，梵天王為主。

㊓如夜摩天、兜率陀天、化樂天，皆有主。何以但有三主？

㊒釋提婆那民，依地住，佛亦依地住，常來佛所，大有名稱，人多識故。魔王常來嬈佛，又是一切欲界中主。夜摩天、兜率陀天、化樂天，皆屬魔王。

復次，天世界，則三界天皆攝是天中。一切欲界，魔為主，是故別說。

復次，魔常嬈佛，今來聽般若波羅蜜，餘人增益信故。

㊓色界中，大有天。何以但言梵世界集？

㊒上諸天無覺觀，不喜散心，又難聞故。梵世界有四識，易聞故。又梵世界，近故。

復次，梵名離欲清淨。今言梵世界，已總說色界諸天。

復次，餘天未有人民，劫初生時，梵天王獨在梵宮，寂寞無人，其心不悅而自生念：「此間何以不生人民？」是時，光音天命盡者，應念來生。梵王便自生念：「此諸天先無，隨我念故生，我能生此諸天。」諸天是時，亦各自念：「我從梵王生，梵王是我父也。」以是故，但說梵世界。

復次，二禪三禪四禪天，於欲界見佛聽法，若勸助菩薩，眼識耳識身識皆在梵世界中取。以是故，別說梵世界。

㊓何以故獨說諸沙門婆羅門，不說國王及長者諸餘人眾？

㊒智慧人有二分：沙門、婆羅門。出家，名沙門。在家，名婆羅門。餘人心存世樂，是故不說。婆羅門，多學智慧求福。出家人，一切求道。是故，但說沙門、婆羅門。在家中七世清淨，生滿六歲，皆受戒，名婆羅門。是沙門、婆羅門中，有道德智慧，以是故說。

㊓先已說天世界，今何以復說天？

㊒天世界，是四天王忉利天，魔是他化自在天，梵是色界。今說天，是欲界中夜摩、兜率陀、化樂、愛身天等。愛身在六天上，形色絕妙，故言愛身。

㊓何以但說揵闥婆，不說諸餘鬼神及龍王？

㊒是揵闥婆，是諸天妓人，隨逐諸天，其心柔軟，福德力小減諸天。諸鬼神，鬼神道中攝。龍王，畜生道中攝。甄陀羅，亦是天妓，皆屬天，與天同住共坐，飲食妓樂皆與天同。是揵闥婆王名童籠磨〔秦言樹〕，是揵闥婆、甄陀羅恒在二處住，常所居止在十寶山間。有時，天上為諸天作樂，此二種常番

休上下。人在四天下生，生有四種：極長壽乃至無量歲，極短壽乃至十歲。阿修羅，惡心鬥諍而不破戒，大修施福，生在大海邊住，亦有城郭宮殿，是阿修羅王名毗摩質多、婆梨、羅睺羅，如是等名阿修羅王。如說一時，羅睺羅阿修羅王欲啖月，月天子怖，疾到佛所，說偈：

大智精進佛世尊　我今歸命稽首禮　是羅睺羅惱亂我　願佛憐愍見救護

佛與羅睺羅而說偈言：

月能照暗而清涼　是虛空中天燈明　其色白淨有千光　汝莫吞月疾放去

是時，羅睺羅怖懅流汗，即疾放月。波梨阿修羅王見羅睺羅惶怖放月，說偈問曰：

汝羅睺羅何以故　惶怖戰慄疾放月　汝身流汗如病人　心怖不安乃如是

羅睺羅爾時說偈答曰：

世尊以偈而敕我　我不放月頭七分　設得生活不安隱　以故我今放此月

波梨阿修羅王說此偈言：

諸佛甚難值　久遠乃出世　說此清淨偈　羅睺即放月

㊟何以不說地獄、畜生、餓鬼？

㊟地獄，大苦心亂，不能受法。畜生，愚癡覆心，不能受化。餓鬼，為飢渴火燒身故，不得受法。

復次，畜生、餓鬼中，少多有來聽法者，生福德心而已，不堪受道，是故不說。

㊟若爾者，揵闥婆、阿修羅，亦不應說。何以故？鬼神道中已攝故。

㊟佛不說攝，今何以言攝？此是迦旃延子等說。

如阿修羅力與天等，或時戰鬥勝天。揵闥婆是諸天妓，與天同受福樂，有智慧能別好醜，何以故不得受道法？如《雜阿含．天品中》說：富那婆藪鬼神母，佛遊行宿其處。爾時，世尊說上妙法甘露，女男二人啼泣，母為說偈止之：

汝鬱怛羅勿作聲　富那婆藪亦莫啼　我今聞法得道證　汝亦當得必如我

以是事故，知鬼神中有得道者。

復次，摩訶衍中，密迹金剛力士於諸菩薩中勝，何況餘人！如屯崙摩甄陀羅王、揵闥婆王至佛所，彈琴讚佛。三千世界皆為震動，乃至摩訶迦葉不安其坐。如此人等，云何不能得道？如諸阿修羅王、龍王皆到佛所問佛深法，佛

隨其問，而答深義，何以言不能得道？

㊐於五道眾生中，佛是天人師，不說三惡道，以其無福，無受道分故，是諸龍鬼皆墮惡道中。

㊒佛亦不分明說五道。說五道者，是一切有部僧所說。婆蹉佛跋路部僧說有六道。

復次，應有六道。何以故？三惡道一向是罪處。若福多罪少是名阿修羅，揵闥婆等生處應別。以是故，應言六趣。

復次，三惡道亦有受道，福少故言無。

及諸菩薩紹尊位者，如先說。

釋舍利弗因緣

佛告舍利弗：

㊐般若波羅蜜，是菩薩摩訶薩法。佛何以故告舍利弗，而不告菩薩？

㊒舍利弗，於一切弟子中，智慧最第一。如佛偈說：

一切眾生智　唯除佛世尊　欲比舍利弗　智慧及多聞
於十六分中　猶尚不及一

復次，舍利弗，智慧多聞，有大功德。年始八歲，誦十八部經，通解一切經書義理。

是時，摩伽陀國，有龍王兄弟，一名姞利，二名阿伽和羅，降雨以時，國無荒年，人民感之，常以仲春之月，一切大集，至龍住處，為設大會，作樂談義，終此一日。自古及今，斯集未替，遂以龍名以名此會。此日常法，敷四高座：一為國王、二為太子、三為大臣、四為論士。

爾時，舍利弗，以八歲之身，問眾人言：此四高座，為誰敷之？

眾人答曰：為國王、太子、大臣、論士。

是時，舍利弗，觀察時人婆羅門等，神情瞻向，無勝己者。便昇論牀，結跏趺坐。

眾人疑怪，或謂愚小無知，或謂智量過人。雖復嘉其神異，而猶各懷自矜，恥其年小，不自與語，皆遣年少弟子傳言問者。

其答酬旨趣，辭理超絕。

時，諸論師歎未曾有，愚智大小一切皆伏。王大歡喜，即命有司封一聚落，常以給之，王乘象輦，振鈴告言，宣示一切，十六大國，六大城中，無不慶

悅。

是時，吉占獅子，名拘律陀，姓大目揵連，舍利弗友而親之。

舍利弗，才明見貴。目揵連，豪爽取重。此二人者，才智相比，德行互同，行則俱遊，住則同止，少長繾綣，結要終始，後俱厭世，出家學道，作梵志弟子。精求道門，久而無徵。以問於師。師名刪闍耶，而答之言：自我求道彌歷年歲，不知為道果無耶？我非其人耶？而亦不得。他日，其師寢疾。舍利弗在頭邊立，大目連在足邊立。喘喘然，其命將終，乃愍爾而笑。二人同心，俱問笑意。師答之言：世俗無眼，為恩愛所侵。我見金地國王死，其大夫人自投火積，求同一處，而此二人行報各異，生處殊絕。是時，二人筆受師語，欲以驗其虛實。後，有金地商人遠來摩伽陀國，二人以疏驗之，果如師語，乃憮然歎曰：我等非其人耶？為是師隱我耶？二人相與誓曰：若先得甘露，要畢同味。

是時，佛度迦葉兄弟千人，次遊諸國，到王舍城，頓止竹園。

二梵志師，聞佛出世，俱入王舍城，欲知消息。

爾時，有一比丘名阿說示〔五人之一〕，著衣持鉢，入城乞食。

舍利弗，見其儀服異容，諸根靜默，就而問言：汝誰弟子？師是何人？

答言：釋種太子，厭老病死苦，出家學道，得阿耨多羅三藐三菩提，是我師也。

舍利弗言：汝師教授，為我說之。

即答偈曰：

　我年既幼稚　受戒日初淺　豈能演至真　廣說如來義

舍利弗言：略說其要。

爾時，阿說示比丘說此偈言：

　諸法因緣生　是法說因緣　是法因緣盡　大師如是言

舍利弗聞此偈已，即得初道。還報目連。

目連見其顏色和悅，迎謂之言：汝得甘露味耶？為我說之。

舍利弗，即為其說向所聞偈。

目連言：更為重說。

即復為說。

亦得初道。二師與二百五十弟子，俱到佛所。

佛遙見二人與弟子俱來。告諸比丘：汝等見此二人，在諸梵志前者不？

諸比丘言：已見。

佛言：是二人者，是我弟子中，智慧第一、神足第一。

弟子大眾俱來以漸近佛，既到稽首，在一面立。俱白佛言：世尊！我等於佛法中，欲出家受戒。

佛言：善來，比丘！

即時，鬚髮自落，法服著身，衣鉢具足，受成就戒。

過半月後，佛為長爪梵志說法。時，舍利弗，得阿羅漢道。所以半月後得道者，是人當作逐佛轉法輪師，應在學地，現前自入諸法，種種具知，是故半月後，得阿羅漢道。

如是等，種種功德甚多。是故，舍利弗雖是阿羅漢，佛以是般若波羅蜜甚深法，為舍利弗說。

㊐若爾者，何以初少為舍利弗說，後多為須菩提說？若以智慧第一故應為說，復何以為須菩提說？

㊎舍利弗，佛弟子中，智慧第一。須菩提，於弟子中，得無諍三昧最第一。

無諍三昧相，常觀眾生，不令心惱，多行憐愍。諸菩薩者，弘大誓願，以度眾生。憐愍相同，是故命說。

復次，是須菩提，好行空三昧。

如佛在忉利天夏安居，受歲已，還下閻浮提。

爾時，須菩提，於石窟中住。自思惟：「佛從忉利天來下，我當至佛所耶？不至佛所耶？」又念言：「佛常說：『若人，以智慧眼觀佛法身，則為見佛中最。』」

是時，以佛從忉利天下故，閻浮提中四部眾集，諸天見人，人亦見天。坐中有佛及轉輪聖王，諸天大眾眾會莊嚴，先未曾有。

須菩提心念：「今此大眾，雖復殊特，勢不久停，磨滅之法，皆歸無常。」因此無常觀之初門，悉知諸法空無有實。作是觀時，即得道證。

爾時，一切眾人皆欲求先見佛，禮敬供養。有花色比丘尼，欲除惡名，便化為轉輪聖王及七寶千子。眾人見之，皆避坐起去。化王到佛所已，還復本身為比丘尼，最初禮佛。

是時，佛告比丘尼：非汝初禮。須菩提最初禮我。所以者何？須菩提觀諸法

空，是為見佛法身，得真供養。供養中最，非以致敬生身為供養也。

以是故，言「須菩提常行空三昧，與般若波羅蜜空相相應。」是故，佛命令說般若波羅蜜。

復次，佛以眾生信敬「阿羅漢諸漏已盡」，命之為說，眾得淨信故。諸菩薩漏未盡，若以為說，諸人不信。以是故，與舍利弗、須菩提，共說般若波羅蜜。

㊟何以名舍利弗？為是父母所作字，為是依行功德立名？

㊟是父母所作名字。

於閻浮提中，第一安樂，有摩伽陀國。是中有大城名王舍，王名頻婆娑羅，有婆羅門論議師名摩陀羅。王以其人善能論故，賜封一邑，去城不遠。是摩陀羅遂有居家。婦生一女，眼似舍利鳥眼，即名此女為舍利。次生一男，膝骨粗大，名拘絺羅〔拘絺羅，秦言大膝也〕。是婆羅門既有居家畜養男女，所學經書，皆已陳故，不復業新。

是時，南天竺有一婆羅門大論議師字提舍，於十八種大經，皆悉通利。是人入王舍城，頭上戴火，以銅鍱腹。

人問其故？便言：我所學經書甚多，恐腹破裂，是故鍱之。

又問：頭上何以戴火？

答言：以大闇故。

眾人言：日出照明，何以言闇？

答言：闇有二種：①日光不照，②愚癡闇蔽。今雖有日明，而愚癡猶黑。

眾人言：汝但未見婆羅門摩陀羅。汝若見者，腹當縮，明當闇。

是婆羅門徑至鼓邊打論議鼓。

國王聞之，問是何人？

眾臣答言：南天竺有一婆羅門名提舍，大論議師，欲求論處，故打論鼓。

王大歡喜，即集眾人，而告之曰：有能難者，與之論議。

摩陀羅聞之自疑，我以陳故，不復業新，不知我今能與論不？

僶俛而來，於道中見二特牛，方相觝觸。心中作想：「此牛，是我。彼牛，是彼。」以此為占，知誰得勝。此牛不如，便大愁憂。而自念言：「如此相者，我將不如。」欲入眾時，見有母人挾一瓶水正在其前躃地破瓶。復作是念：「是亦不吉」。甚大不樂。既入眾中，見彼論師，顏貌意色勝相具足，

自知不如。事不獲已，與共論議，論議既交，便墮負處。

王大歡喜，大智明人遠入我國，復欲為之封一聚落。

諸臣議言：一聰明人來，便封一邑，功臣不賞，但能語論，恐非安國全家之道。今摩陀羅論議不如，應奪其封以與勝者。若更有勝人，復以與之。

王用其言，即奪與後人。

是時，摩陀羅語提舍言：汝是聰明人，我以女妻汝。男兒相累，今欲遠出他國，以求本志。

提舍納其女為婦。

其婦懷妊，夢見一人，身被甲冑，手執金剛，摧破諸山，而在大山邊立。

覺已，白其夫言：我夢如是。

提舍言：汝當生男，摧伏一切諸論議師，唯不勝一人，當與作弟子。

舍利懷妊，以其子故，母亦聰明，大能論議。

其弟拘絺羅，與姊談論，每屈不如。知姊所懷子，必大智慧。未生如是，何況出生！即捨家學問，至南天竺，不剪指爪，讀十八種經書，皆令通利。是故，時人名為長爪梵志。

姊子既生，七日之後，裹以白氎，以示其父。其父思惟，我名提舍，逐我名字，字為憂波提舍〔憂波，秦言逐。提舍，星名。〕。是為父母作字。

眾人以其舍利所生，皆共名之為舍利弗〔弗，秦言子也。〕

復次，舍利弗，世世本願，於釋迦文尼佛所，作智慧第一弟子，字舍利弗。是為本願因緣名字，以是故名舍利弗。

㊟若爾者，何以不言憂波提舍，而但言舍利弗？

㊟時人貴重其母。於眾女人中，聰明第一。以是因緣，故稱舍利弗。

菩薩摩訶薩，欲以一切種智，知一切法。當習行般若波羅蜜。

菩薩摩訶薩義，如先讚菩薩品中說。

㊟云何名一切種？云何名一切法？

㊟智慧門，名為種。

有人，以一智慧門觀。有人，以二三十百千萬乃至恒河沙等阿僧祇智慧門觀諸法。

今以一切智慧門，入一切種，觀一切法，是名一切種。

如凡夫人三種觀：欲求、離欲、離色故，觀欲色界粗惡，誑惑濁重。

佛弟子八種觀：①無常、②苦、③空、④無我、⑤如病、⑥如癰、⑦如箭入體、⑧惱患。是八種聖觀，入四聖諦中，為十六行之四。

十六者，①觀苦四種：無常、苦、空、無我。②觀苦因四種，集因緣生。③觀苦盡四種，盡滅妙出。④觀道四種，道正行跡。

出入息中，復有十六行：①觀入息，②觀出息，③觀息長息短，④觀息遍身，⑤除諸身行，⑥受喜，⑦受樂，⑧受諸心行，⑨作喜，⑩心作攝，⑪心作解脫，⑫觀無常，⑬觀散壞，⑭觀離欲，⑮觀滅，⑯觀棄捨。

復有六種念：念佛者，佛是多陀阿伽度．阿羅呵．三藐三佛陀，如是等十號。五念如後說。

世智、出世智、阿羅漢、辟支佛、菩薩、佛智，如是等智慧知諸法，名為一切種。

一切法者，識所緣法，是一切法。所謂：眼識緣色，耳識緣聲，鼻識緣香，舌識緣味，身識緣觸，意識緣法，緣眼緣色緣眼識，乃至緣意緣法緣意識。是名一切法，是為識所緣法。

復次，智所緣法，是一切法。所謂：苦智知苦，集智知集，盡智知盡，道智知道，世智知苦集盡道，及虛空非數緣滅。是為智所緣法。

復次，二法，攝一切法。色法、無色法，可見法、不可見法，有對法、無對法，有漏、無漏，有為、無為，心相應、心不相應，業相應、業不相應，近法、遠法等。如是種種二法，攝一切法。

復次，三種法，攝一切法。善、不善、無記，學、無學、非學非無學，見諦斷、思惟斷、不斷。

復有三種法：五眾、十二入、十八界。持如是等種種三法，攝一切法。

復有四種法：過去、未來、現在法、非過去未來現在法，欲界繫法、色界繫法、無色界繫法、不繫法，因善法、因不善法、因無記法、因非善不善無記法，緣緣、法緣、不緣法緣緣不緣法、非緣緣非緣不緣法。如是等四種法，攝一切法。

有五種法：色、心、心相應、心不相應、無為法。如是等種種五法，攝一切法。

有六種法：見苦斷法、見習、盡、道斷法、思惟斷法、不斷法。如是等種種六法，乃至無量法，攝一切法，是為一切法。

㊟諸法，甚深微妙，不可思議。一切眾生，尚不能得知，何況一人欲盡知一切法？譬如有人，欲量大地，及數大海水滴，欲稱須彌山，欲知虛空邊際。如是等，皆不可知。云何「欲以一切種知一切法」？

㊟愚癡闇蔽，甚大苦。智慧光明，最為樂。一切眾生，皆不用苦，但欲求樂。是故，菩薩求一切第一大智慧，一切種觀，欲知一切法。是菩薩發大心，普為一切眾生，求大智慧。是故，欲知一切種一切法。如醫為一人二人，用一種二種藥則足。若欲治一切眾生病者，當須一切種藥。菩薩亦如是，欲度一切眾生故，欲知一切種一切法。如諸法甚深微妙無量，菩薩智慧亦甚深微妙無量。先答破一切智人中已廣說，如函大蓋亦大。

復次，若不以理求一切法，則不可得。若以理求之，則無不得。譬如鑽火以木，則火可得。析薪求火，火不可得。如大地有邊際，非一切智人，無大神力，則不能知。若神通力大，則知三千大千世界地邊際。今此大地，在金剛上，三千大千世界四邊則虛空，如是名地邊際。欲稱須彌山，亦如是。欲量虛空，非不能量。虛空無法，故不可量。

舍利弗白佛言：世尊！菩薩摩訶薩，云何「欲以一切種智，知一切法。當習行般若波羅蜜。」？

㊟佛欲說般若波羅蜜故種種現神變，現已應即說。何以故令舍利弗問而後說？

㊟問而後答，佛法應爾。

復次，舍利弗知般若波羅蜜甚深微妙，無相之法，難解難知，自以智力種種思惟，若觀諸法無常，是般若耶？不是耶？不能自了，以是故問。

復次，舍利弗，非一切智。於佛智慧中，譬如小兒。

如說《阿婆檀那經》中。佛在祇桓住，晡時經行，舍利弗從佛經行。

是時，有鷹逐鴿，鴿飛來佛邊住。佛經行過之，影覆鴿上，鴿身安隱，怖畏即除，不復作聲。復舍利弗影到，鴿便作聲，顫怖如初。

舍利弗白佛言：佛及我身，俱無三毒。以何因緣佛影覆鴿，鴿便無聲，不復恐怖。我影覆上，鴿便作聲，顫慄如故？

佛言：汝三毒習氣未盡。以是故，汝影覆時，恐怖不除。汝觀此鴿，宿世因緣，幾世作鴿。

舍利弗即時入宿命智三昧，觀見此鴿，從鴿中來，如是一二三世，乃至八萬大劫，常作鴿身。過是已往，不能復見。

舍利弗從三昧起，白佛言：是鴿，八萬大劫中，常作鴿身。過是已前，不能復知。

佛言：汝若不能盡知過去世，試觀未來世，此鴿何時當脫。

舍利弗即入願智三昧，觀見此鴿，一二三世乃至八萬大劫，未脫鴿身。過是已往，亦不能知。

從三昧起，白佛言：我見此鴿，從一世二世，乃至八萬大劫，未免鴿身。過此已往，不復能知。我不知過去未來齊限，不審此鴿，何時當脫。

佛告舍利弗：此鴿，除諸聲聞辟支佛所知齊限。復於恒河沙等大劫中常作鴿身，罪訖得出，輪轉五道中，後得為人，經五百世中，乃得利根。是時，有佛度無量阿僧祇眾生，然後入無餘涅槃，遺法在世，是人作五戒優婆塞，從比丘聞讚佛功德，於是初發心願欲作佛，然後於三阿僧祇劫行六波羅蜜，十地具足，得作佛，度無量眾生已，而入涅槃。

是時，舍利弗向佛懺悔。白佛言：我於一鳥，尚不能知其本末，何況諸法！我若知佛智慧如是者，為佛智慧故，寧入阿鼻地獄受無量劫苦，不以為難。如是等，於諸法中，不了故問。

釋檀波羅蜜

佛告舍利弗：菩薩摩訶薩，以不住法，住般若波羅蜜中。

以無所捨法，應具足檀波羅蜜。施者、受者，及財物，不可得故。

問般若波羅蜜，是何等法？

答有人言：無漏慧根，是般若波羅蜜相。何以故？一切慧中第一慧，是名般若波羅蜜。無漏慧根，是第一。以是故，無漏慧根，名般若波羅蜜。

問若菩薩未斷結，云何得行無漏慧？

答菩薩雖未斷結，行相似無漏般若波羅蜜。是故，得名行無漏般若波羅蜜。譬如聲聞人行暖法、頂法、忍法、世間第一法，先行相似無漏法，後易得生苦法智忍。

有人言：菩薩有二種：有斷結使清淨，有未斷結使不清淨。斷結清淨菩薩能行無漏般若波羅蜜。

問若菩薩斷結清淨，復何以行般若波羅蜜？

答雖斷結使，十地未滿，未莊嚴佛土，未教化眾生。是故，行般若波羅蜜。

復次，斷結有二種：一者斷三毒心，不著人天中五欲。二者雖不著人天中五

欲，於菩薩功德果報五欲未能捨離。如是，菩薩應行般若波羅蜜。
譬如長老阿泥盧豆在林中坐禪。
時，淨愛天女等，以淨妙之身，來試阿泥盧豆。
阿泥盧豆言：諸姊！作青色來，不用雜色。
欲觀不淨，不能得觀。黃赤白色，亦復如是。
時，阿泥盧豆閉目不視，語言：諸姊！遠去。
是時，天女即滅不現。
天福報形，猶尚如是，何況菩薩無量功德果報五欲！
又，如甄陀羅王與八萬四千甄陀羅來到佛所，彈琴歌頌，以供養佛。
爾時，須彌山王及諸山樹木人民禽獸一切皆舞。佛邊大眾，乃至大迦葉，皆於座上不能自安。
是時，天鬚菩薩問長老大迦葉：耆年舊宿行十二頭陀法之第一，何以在座不能自安？
大迦葉言：三界五欲，不能動我。是菩薩，神通功德果報力故，令我如是。非我有心不能自安也。
譬如須彌山，四邊風起，不能令動。至大劫盡時，毗藍風起，如吹爛草。
以是事故，知二種結中，一種未斷，如是菩薩等應行般若波羅蜜。是阿毗曇中說。
復有人言：般若波羅蜜，是有漏慧。何以故？菩薩至道樹下乃斷結，先雖有大智慧，有無量功德，而諸煩惱未斷。是故言「菩薩般若波羅蜜，是有漏智慧。」
復有人言：從初發意乃至道樹下，於其中間，所有智慧，是名般若波羅蜜。成佛時，是般若波羅蜜，轉名薩婆若。
復有人言：菩薩有漏、無漏智慧，總名般若波羅蜜。何以故？菩薩觀涅槃行佛道。以是事故，菩薩智慧，應是無漏。以未斷結使，事未成辦故，應名有漏。
復有人言：菩薩般若波羅蜜，無漏、無為、不可見、無對。
復有人言：是般若波羅蜜，不可得相，若有若無、若常若無常、若空若實。是般若波羅蜜，非陰界入所攝，非有為，非無為，非法非非法，無取無捨，不生不滅，出有無四句適無所著。譬如火焰，四邊不可觸，以燒手故。般若

波羅蜜相，亦如是不可觸，以邪見燒故。

㊟上種種人說般若波羅蜜，何者為實？

㊟有人言：各各有理，皆是實。如經說：五百比丘各各說二邊及中道義。佛言皆有道理。

有人言：末後答者為實。所以者何？不可破不可壞故。若有法如毫釐許者，皆有過失，可破。若言無，亦可破。此般若中，有亦無，無亦無，非有非無亦無，如是言說亦無，是名寂滅無量無戲論法，是故不可破不可壞，是名真實般若波羅蜜，最勝無過者。如轉輪聖王降伏諸敵而不自高，般若波羅蜜亦如是，能破一切語言戲論，亦不有所破。

復次，從此已後，品品中種種義門說般若波羅蜜，皆是實相。如是，不住法住般若波羅蜜中，能具足六波羅蜜。

㊟云何名「不住法住般若波羅蜜中，能具足六波羅蜜。」？

㊟如是菩薩觀一切法，非常、非無常、非苦非樂、非空非實、非我非無我、非生滅非不生滅。如是，住甚深般若波羅蜜中，於般若波羅蜜相亦不取，是名不住法住。若取般若波羅蜜相，是為住法住。

㊟若不取般若波羅蜜相，心無所著，如佛所言：一切諸法，欲為其本。若不取者，云何得具足六波羅蜜？

㊟菩薩憐愍眾生故，先立誓願，我必當度脫一切眾生。以精進波羅蜜力故，雖知諸法不生不滅如涅槃相，復行諸功德，具足六波羅蜜。所以者何？不住法住般若波羅蜜中故。

是名不住法住般若波羅蜜。

釋讚檀波羅蜜義

㊟檀，有何等利益故，菩薩住般若波羅蜜中，檀波羅蜜具足滿？

㊟檀，有種種利益：檀，為寶藏，常隨逐人。檀，為破苦，能與人樂。檀，為善御，開示天道。檀，為善府，攝諸善人〔施攝善人與為因緣，故言攝〕。檀，為安隱，臨命終時，心不怖畏。檀，為慈相，能濟一切。檀，為集樂，能破苦賊。檀，為大將，能伏慳敵。檀，為妙果，天人所愛。檀，為淨道，賢聖所遊。檀，為積善福德之門。檀，為立事聚眾之緣。檀，為善行受果之種。檀，為福業善人之相。檀，破貧窮，斷三惡道。檀，能全獲福樂之果。檀，為涅槃之初緣，入善人聚中之要法，稱譽讚歎之淵府，入眾無難之功

德，心不悔恨之窟宅，善法道行之根本，種種歡樂之林藪，富貴安隱之福田，得道涅槃之津梁，聖人大士智者之所行，餘人儉德寡識之所效。

復次，譬如失火之家。黠慧之人，明識形勢，及火未至，急出財物。舍雖燒盡，財物悉在，更修室宅。好施之人，亦復如是，知身危脆，財物無常，修福及時，如火中出物。後世受樂，亦如彼人，更修宅業，福慶自慰。愚惑之人，但知惜屋，怱怱營救，狂愚失智，不量火勢，猛風絕焰，土石為焦，翕嚮之間，蕩然夷滅，屋既不救，財物亦盡，飢寒凍餓，憂苦畢世。慳惜之人亦復如是，不知身命無常，須臾叵保，而更聚斂守護愛惜，死至無期，忽焉逝沒，形與土木同流，財與委物俱棄，亦如愚人，憂苦失計。

復次，大慧之人有心之士，乃能覺悟，知身如幻，財不可保，萬物無常，唯福可恃，將人出苦津通大道。

復次，大人大心能大布施，能自利己。小人小心不能益他，亦不自厚。

復次，譬如勇士，見敵，必期吞滅。智人慧心深得悟理，慳賊雖強，亦能挫之，必令如意。遇良福田，值好時節〔時，應施之時也。遇而不作，是名失時〕，覺事應心，能大布施。

復次，好施之人，為人所敬。如月初出，無不愛者。好名善譽，周聞天下。人所歸仰，一切皆信。好施之人，貴人所念，賤人所敬，命欲終時，其心不怖。如是果報，今世所得，譬如樹花。大果無量，後世福也。生死輪轉，往來五道，無親可恃，唯有布施。若生天上人中，得清淨果，皆由布施。象馬畜生得好櫪養，亦是布施之所得也。

布施之德，富貴歡樂。持戒之人，得生天上。禪智心淨，無所染著，得涅槃道。

布施之福，是涅槃道之資糧也。念施故歡喜，歡喜故一心，一心故觀生滅無常，觀生滅無常故得道。如人求蔭故種樹，或求花或求果故種樹。布施求報亦復如是，今世後世樂如求蔭，聲聞辟支佛道如花，成佛如果。

是為檀種種功德。

釋檀相義

㊟云何名檀？

㊟檀名布施，心相應善思，是名為檀。

有人言：從善思起身口業，亦名為檀。

有人言：有信、有福田、有財物，三事和合時，心生捨法，能破慳貪，是名為檀。譬如慈法，觀眾生樂，而心生慈。布施心數法亦復如是，三事和合，心生捨法，能破慳貪。

檀有三種：或欲界繫，或色界繫，或不繫。心相應法，隨心行，共心生，非色法，能作緣。非業，業相應，隨業行，共業生，非先世業報生。二種修應修：行修、得修。二種證：身證、慧證。若思惟斷，若不斷。二見斷：欲界色界，盡見斷。有覺有觀法，凡夫聖人共行。如是等阿毗曇中廣分別說。

復次，施有二種：有淨、有不淨。

不淨施者。愚癡施，無所分別。或有為求財故施，或愧人故施，或為嫌責故施，或畏懼故施，或欲求他意故施，或畏死故施，或誑人令喜故施，或自以富貴故應施，或諍勝故施，或妬瞋故施，或憍慢自高故施，或為名譽故施，或為呪願故施，或解除衰求吉故施，或為聚眾故施，或輕賤不敬施。如是等種種，名為不淨施。

淨施者，與上相違。

復次，為道故施。清淨心生，無諸結使，不求今世後世報，恭敬憐愍故，是名淨施。

淨施，是趣涅槃道之資糧。是故言「為道故施」。若未得涅槃時施，是人天報樂之因。如花瓔珞，初成未壞，香潔鮮明。為涅槃淨施亦復如是。

如佛說：世有二人為難得：①出家中，非時解脫比丘。②在家白衣，能清淨布施。

是淨施相，乃至無量世，世世不失。譬如券要，終無失時。

是布施果，因緣和合時便有。譬如樹，得時節會，便有花葉果實。若時節未至，有因而無果。

是布施法，若以求道，能與人道。何以故？結使滅名涅槃。

當布施時，諸煩惱薄故，能助涅槃。於所施物中，不惜故，除慳。敬念受者故，除嫉妬。直心布施故，除諂曲。一心施故，除掉。深思惟施故，除悔。觀受者功德故，除不恭敬。自攝心故，除不慚。知人好功德故，除不愧。不著財物故，除愛。慈愍受者故，除瞋。恭敬受者故，除憍慢。知行善法故，除無明。信有果報故，除邪見。知決定有報故，除疑。如是等種種不善諸煩惱，布施時悉皆薄。種種善法，悉皆得。

布施時，六根清淨，善欲心生。善欲心生故，內心清淨。觀果報功德故，信心生。身心柔軟故，喜樂生。喜樂生故，得一心。得一心故，實智慧生。如是等諸善法悉皆得。

復次，布施時，心生相似八正道。信布施果故，得正見。正見中，思惟不亂故，得正思惟。清淨說故，得正語。淨身行故，得正業。不求報故，得正命。勤心施故，得正方便。念施不廢故，得正念。心住不散故，得正定。如是等相似三十七品善法心中生。

復次，有人言：布施是三十二相因緣。所以者何？

施時，與心堅固，得足下安立相。

布施時，五事圍繞受者，是眷屬業因緣故，得足下輪相。

大勇猛力施故，得足跟廣平相。

施攝人故，得手足縵網相。

美味飲食施故，得手足柔軟、七處滿相。

施以益命故，得長指、身不曲、大直相。

施時，言「我當相與」，施心轉增故，得足趺高、毛上向相。

施時，受者求之，一心好聽，殷勤約勅，令必疾得故，得伊泥延腨相。

不瞋不輕求者故，得臂長過膝相。

如求者意施，不待言故，得陰藏相。

好衣服、臥具、金、銀、珍寶施故，得金色身相、薄皮相。

布施，令受者獨得自在用故，得一一孔一毛生、眉間白毫相。

乞者求之，即言「當與」，以是業故，得上身如獅子、肩圓相。

病者施藥，飢渴者與飲食故，得兩腋下滿相、最上味相。

施時，勸人行施而安慰之，開布施道故，得肉髻相、身圓如尼拘盧相。

有乞求者，意欲與時，柔軟實語，必與不虛故，得廣長舌相、梵音聲相、如迦陵毗伽鳥聲相。

施時，如實語、利益語故，得獅子頰相。

施時，供養受者，心清淨故，得牙白、齒齊相。

施時，實語、和合語故，得齒密相、四十齒相。

施時，不瞋不著，等心視彼故，得青眼相、眼睫如牛王相。

是為種三十二相因緣。

復次，以七寶、人民、車乘、金銀、燈燭、房舍、香花布施故，得作轉輪王七寶具足。

復次，施得時故，報亦增多。如佛說施遠行人、遠來人、病人、看病人、風寒眾難時施，是為時施。

復次，布施時，隨土地所須施故，得報增多。

復次，曠路中施故，得福增多。

常施不廢故，得報增多。

如求者所欲施，故得福增多。

施物重故，得福增多。

如以精舍、園林、浴池等，若施善人故，得報增多。

若施僧故，得報增多。

若施者受者，俱有德故，得報增多。

種種將迎恭敬受者故，得福增多。

難得物施故，得福增多。

隨所有物，盡能布施故，得福增多。

譬如大月氏弗迦羅城中有一畫師名千那，到東方多利陀羅國客畫十二年，得三十兩金，持還本國。於弗迦羅城中，聞打鼓作大會聲，往見眾僧，信心清淨，即問維那：「此眾中幾許物得作一日食」？維那答曰：「三十兩金足得一日食」。即以所有三十兩金付維那：「為我作一日食，我明日當來。」空手而歸，其婦問曰：「十二年作得何等物」？答言：「我得三十兩金」。即問：「三十兩金，今在何所？」答言：「已在福田中種」。婦言：「何等福田」？答言：「施與眾僧」。婦便縛夫，送官治罪。斷事大官，問：「以何事故」？婦言：「我夫狂癡，十二年作，得三十兩金，不憐愍婦兒，盡以與他人。依如官制，輒縛送來。」大官問其夫：「汝何以不供給婦兒，乃以與他？」答言：「我先世不行功德。今世貧窮，受諸辛苦。今世遭遇福田，若不種福，後世復貧，貧貧相續，無得脫時。我今欲頓捨貧窮，以是故盡以金施眾僧。」大官是優婆塞，信佛清淨。聞是語已，讚言：「是為甚難，勤苦得此少物，盡以施僧，汝是善人。」即脫身瓔珞，及所乘馬，幷一聚落，以施貧人。而語之言：「汝始施眾僧，眾僧未食，是為穀子未種，芽已得生，大果方在後耳。」以是故，言「難得之物，盡用布施，其福最多。」

復次，有世間檀、有出世間檀。有聖人所稱譽檀、有聖人所不稱譽檀。有佛菩薩檀、有聲聞檀。

何等世間檀？凡夫人布施，亦聖人作有漏心布施。是名世間檀。

復次，有人言：凡夫人布施，是為世間檀。聖人雖有漏心布施，以結使斷故，名出世間檀。何以故？是聖人得無作三昧故。

復次，世間檀者不淨，出世間檀者清淨。

二種結使：一種屬愛，一種屬見。為二種結使所使，是為世間檀。無此二種結使，是為出世間檀。

若三礙繫心，是為世間檀。何以故？因緣諸法，實無吾我，而言「我與，彼取」，是故名世間檀。

復次，「我」無定處。我以為彼，彼以為非。彼以為我，我以為非。以是不定故，無實我也。

所施財者，從因緣合有。無有一法，獨可得者。如絹如布，眾緣合故成。除絲除縷，則無絹布。諸法亦如是，一相無相，相常自空。

人作想念，計以為有，顛倒不實，是為世間檀。心無三礙，實知法相，心不顛倒，是為出世間檀。

出世間檀，為聖人所稱譽。世間檀，聖人所不稱譽。

復次，清淨檀，不雜諸垢。如諸法實相，是聖人所稱譽。不清淨，雜結使顛倒心著，是聖人所不稱譽。

復次，實相智慧和合布施，是聖人所稱譽。若不爾者，聖人所不稱譽。

復次，不為眾生，亦不為知諸法實相故施，但求脫生老病死，是為聲聞檀。為一切眾生故施，亦為知諸法實相故施，是為諸佛菩薩檀。

於諸功德，不能具足，但欲得少許分，是為聲聞檀。一切諸功德欲具足滿，是為諸佛菩薩檀。

畏老病死故施，是為聲聞檀。為助佛道為化眾生不畏老病死，是為諸佛菩薩檀。

是中，應說菩薩本生經。如說《阿婆陀那經》中。昔，閻浮提中有王名婆羅婆。爾時，有婆羅門菩薩名韋羅摩，是國王師，教王作轉輪聖王法。韋羅摩財富無量，珍寶具足，作是思惟：「人謂：我為貴，財富無量。饒益眾生，今正是時，應當大施。富貴雖樂，一切無常，五家所共，令人心散，輕躁不

定，譬如獼猴，不能暫住。人命逝速，疾於電滅。人身無常，眾苦之藪。以是之故，應行布施。」如是思惟已，自作手疏，普告閻浮提諸婆羅門及一切出家人：「願各屈德來集我舍，欲設大施，滿十二歲。」飯汁行船，以酪為池，米麵為山，酥油為渠，衣服飲食、臥具湯藥，皆令極妙，過十二歲，欲以布施。八萬四千白象，犀甲金飾，絡以名寶。建大金幢，四寶莊嚴。八萬四千馬，亦以犀甲金飾，四寶校絡。八萬四千車，皆以金銀、瑠璃、玻瓈寶飾，覆以獅子虎豹之皮，若白劍婆羅寶幰雜飾以為莊嚴。八萬四千四寶，牀雜色綩綖，種種茵蓐，柔軟細滑，以為校飾。丹枕錦被，置牀兩頭，妙衣盛服，皆亦備有。八萬四千金鉢盛滿銀粟，銀鉢盛金粟，瑠璃鉢盛玻瓈粟，玻瓈鉢盛瑠璃粟。八萬四千乳牛，牛出乳一斛，金飾其甲角，衣以白氎。八萬四千美女，端正福德，皆以白珠名寶瓔珞其身。略舉其要，如是種種不可勝記。爾時，婆羅婆王及八萬四千小國王幷諸臣民豪傑長者，各以十萬舊金錢贈遺勸助。設此法祠，具足施已，釋提婆那民來語韋羅摩菩薩，說此偈言：

天地難得物　能喜悅一切　汝今皆已得　為佛道布施

爾時，淨居諸天現身而讚，說此偈言：

開門大布施　汝所為者是　憐愍眾生故　為之求佛道

是時，諸天作是思惟：「我當閉其金瓶，令水不下。所以者何？有施者，無福田故。」

是時，魔王語淨居天：「此諸婆羅門，皆出家持戒，清淨入道。何以乃言無有福田？」

淨居天言：「是菩薩，為佛道故布施。今此諸人，皆是邪見。是故我言無有福田。」

魔王語天言：云何知「是人，為佛道故布施」？

是時，淨居天化作婆羅門身，持金瓶執金杖，至韋羅摩菩薩所，語言「汝大布施，難捨能捨，欲求何等？欲作轉輪聖王、七寶、千子、王四天下耶？」

菩薩答言：「不求此事」。

「汝求釋提婆那民，為八十那由他天女主耶？」

答言：「不」。

「汝求六欲天主耶？」

答言：「不」。

「汝求梵天王主，三千大千世界為眾生祖父耶？」

答言：「不」。

「汝欲何所求？」

是時，菩薩說此偈言：

　我求無欲處　離生老病死　能度諸眾生　求如是佛道

化婆羅門問言：「布施主！佛道難得，當大辛苦。汝心軟弱樂，必不能求成辦此道。如我先語轉輪聖王、釋提婆那民、六欲天王、梵天王，是易可得，不如求此。」

菩薩答言：汝聽我一心誓：

　假令熱鐵輪　在我頭上轉　一心求佛道　終不懷悔恨

　若使三惡道　人中無量苦　一心求佛道　終不為此轉

化婆羅門言：布施主！善哉！善哉！求佛如是。便讚偈言：

　汝精進力大　慈愍於一切　智慧無罣礙　成佛在不久

是時，天雨眾花，供養菩薩。諸淨居天閉瓶水者，即隱不現。

菩薩是時，至婆羅門上座前，以金瓶行水，水閉不下。

眾人疑怪：「此種種布施，一切具足，布施主人功德亦大，今何以故瓶水不下？」

菩薩自念：「此非他事。將無我心，不清淨耶？得無施物，不具足乎？何以致此？」自觀祠經十六種書，清淨無瑕。

是時，諸天語菩薩言：汝莫疑悔，汝無不辦。是諸婆羅門，惡邪不淨故也。即說偈言：

　是人邪見網　煩惱破正智　離諸清淨戒　唐苦墮惡道

以是故，水閉不下。

如是語已，忽然不現。

爾時，六欲天放種種光明，照諸眾會。語菩薩而說偈言：

　惡邪海中行　不順汝正道　諸受施人中　無有如汝者

說是語已，忽然不現。

是時，菩薩聞說此偈。自念：「會中，實自無有與我等者。水閉不下，其將為此。」即說偈言：

　若有十方天地中　諸有好人清淨者　我今歸命稽首禮　右手執瓶灌左手

而自立願：「我一人，應受如是大布施。」

是時，瓶水涌在虛空，從上來下，而灌其左手。

是時，婆羅婆王見是感應，心生恭敬，而說偈言：

大婆羅門主　清瑠璃色水　從上流注下　來墮汝手中

是時，大婆羅門眾恭敬心生，合手作禮，歸命菩薩。

菩薩是時說此偈言：

今我所布施　不求三界福　為諸眾生故　以用求佛道

說此偈已，一切大地、山川、樹木，皆六反震動。

韋羅摩，本謂此眾應受供養故與。既知無堪受者，今以憐愍故，以所受物施之。

如是種種檀本生因緣，是中應廣說，是為外布施。

云何名內布施？不惜身命，施諸眾生。

如本生因緣說：

釋迦文佛，本為菩薩為大國王。時世無佛、無法、無比丘僧。是王，四出求索佛法，了不能得。

時，有一婆羅門言：「我知佛偈。供養我者，當以與汝。」

王即問言：「索何等供養」？

答曰：「汝能就汝身上，破肉為燈炷，供養我者，當以與汝。」

王心念言：「今我此身，危脆不淨，世世受苦，不可復數，未曾為法。今始得用，甚不惜也。」

如是念已，喚旃陀羅，遍割身上，以作燈炷，而以白氎纏肉，酥油灌之，一時遍燒，舉身火燃，乃與一偈。

又復，釋迦文佛本作一鴿，在雪山中。時大雨雪，有一人失道，窮厄辛苦，飢寒幷至，命在須臾。鴿見此人，即飛求火，為其聚薪燃之。又復以身投火施此飢人。

如是等頭目髓腦給施眾生，種種本生因緣經，此中應廣說。

如是等種種是，名內布施。

如是內外布施無量，是名檀相。

釋檀波羅蜜法施

㊟云何名法布施？

㊟有人言：常以好語，有所利益。是為法施。

復次，有人言：以諸佛語，妙善之法，為人演說。是為法施。

復次，有人言：以三種法教人：①修妒路，②毗尼，③阿毗曇。是為法施。

復次，有人言：以四種法藏教人：①修妒路藏，②毗尼藏，③阿毗曇藏，④雜藏。是為法施。

復次，有人言：略說，以二種法教人：①聲聞法，②摩訶衍法。是為法施。

㊟如提婆達、呵多等亦以三藏、四藏、聲聞法、摩訶衍法教人，而身入地獄。是事云何？

㊟提婆達，邪見罪多。呵多，妄語罪多。非是為道清淨法施，但求名利恭敬供養。惡心罪故，提婆達生入地獄。呵多，死墮惡道。

復次，非但言說，名為法施。常以淨心、善心，以教一切。是名法施。

譬如財施，不以善心，不名福德。法施亦爾，不以淨心善思，則非法施。

復次，說法者，能以淨心善思讚歎三寶，開罪福門，示四真諦，教化眾生令入佛道。是為真淨法施。

復次，略說法有二種：①不惱眾生，善心慈愍，是為佛道因緣。②觀知諸法真空，是為涅槃道因緣。

在大眾中，興愍哀心，說此二法，不為名聞利養恭敬。是為清淨佛道法施。

如說阿輸伽王，一日作八萬佛圖，雖未見道，於佛法中少有信樂。日日請諸比丘入宮供養，日日次第留法師說法。

有一三藏年少法師，聰明端正，次應說法。在王邊坐，口有異香。

王甚疑怪，謂為「不端，欲以香氣動王宮人。」語比丘言：「口中何等？開口看之！」

即為開口。了無所有。

與水令漱，香氣如故。

王問：「大德！新有此香？舊有之耶？」

比丘答言：「如此久有，非適今也。」

又問：「有此久如」？

以偈答曰：

迦葉佛時　集此香法　如是久久　常若新出

王言：「大德略說，未解，為我廣演。」

答曰：「王當一心善聽我說。我昔於迦葉佛法中，作說法比丘。常在大眾之中，歡喜演說『迦葉世尊無量功德、諸法實相、無量法門。』殷勤讚講，教誨一切。自是以來，常有妙香，從口中出，世世不絕，恒如今日。」而說此偈：

草木諸花香　此香氣超絕　能悅一切心　世世常不滅

於時，國王愧喜交集，白比丘言：「未曾有也。說法功德，大果乃爾。」

比丘言：「此名為花，未是果也。」

王言：「其果云何？願為演說。」

答言：果，略說有十。王諦聽之。即為說偈：

大名聞端正　得樂及恭敬　威光如日明　為一切所愛
辯才有大智　能盡一切結　苦滅得涅槃　如是名為十

王言：「大德！讚佛功德，云何而得如是果報？」

爾時，比丘以偈答曰：

讚佛諸功德　令一切普聞　以此果報故　而得大名譽
讚佛實功德　令一切歡喜　以此功德故　世世常端正
為人說罪福　令得安樂所　以此之功德　受樂常歡豫
讚佛功德力　令一切心伏　以此功德故　常獲恭敬報
顯現說法燈　照悟諸眾生　以此之功德　威光如日曜
種種讚佛德　能悅於一切　以此功德故　常為人所愛
巧言讚佛德　無量無窮已　以此功德故　辯才不可盡
讚佛諸妙法　一切無過者　以此功德故　大智慧清淨
讚佛功德時　令人煩惱薄　以此功德故　結盡諸垢滅
二種結盡故　涅槃身已畢　譬如澍大雨　火滅無餘熱

重告王言：「若有未悟，今是問時，當以智箭，破汝疑軍。」

王白法師：「我心悅悟，無所疑也。大德福人，善能讚佛。」

如是等種種因緣，說法度人，名為法施。

㊟財施、法施，何等為勝？

㊟如佛所言：二施之中，法施為勝。所以者何？財施果報，在欲界中。法施果報，或在三界，或出三界。

復次，財施有量，法施無量。財施有盡，法施無盡。譬如以薪益火，其明轉

多。

復次，財施之報，淨少垢多。法施之報，垢少淨多。

復次，若作大施，必待眾力。法施出心，不待他也。

復次，財施，能令四大諸根增長。法施，能令無漏根力覺道具足。

復次，財施之法，有佛無佛，世間常有。如法施者，唯有佛世乃當有耳。

是故，當知法施甚難。云何為難？乃至有相辟支佛不能說法，直行乞食，飛騰變化而以度人。

復次，從法施中，能出生財施，及諸聲聞、辟支佛、菩薩，及佛。

復次，法施能分別諸法：有漏、無漏法，色法、無色法，有為法、無為法，善、不善、無記法，常法、無常法，有法、無法。一切諸法，實相清淨、不可破、不可壞。如是等法，略說則八萬四千法藏，廣說則無量。如是等種種皆從法施分別了知。以是故，法施為勝。

是二施和合名為檀。行是二施，願求作佛，則能令人得至佛道，何況其餘！

㊉四種捨，名為檀。所謂：財捨、法捨、無畏捨、煩惱捨。此中，何以不說二種捨？

㊀畏捨，與尸羅無別故，不說。有般若故，不說煩惱捨。若不說六波羅蜜，則應具說四捨。

㊉云何名檀波羅蜜？

㊀檀義如上說。波羅〔秦言彼岸〕蜜〔秦言到〕，是名渡布施河，得到彼岸。

㊉云何名不到彼岸？

㊀譬如渡河，未到而還，名為不到彼岸。

如舍利弗，於六十劫中，行菩薩道，欲渡布施河。

時，有乞人來乞其眼。

舍利弗言：眼無所任，何以索之？若須我身及財物者，當以相與。

答言：不須汝身，及以財物，唯欲得眼。若汝實行檀者，以眼見與。

爾時，舍利弗，出一眼與之。

乞者得眼，於舍利弗前，嗅之，嫌臭，唾而棄地，又以腳蹙。

舍利弗思惟言：如此弊人等，難可度也。眼實無用，而強索之。既得而棄，又以腳蹙，何弊之甚。如此人輩，不可度也。不如自調，早脫生死。

思惟是已，於菩薩道退，迴向小乘。是名不到彼岸。

若能直進不退，成辦佛道，名到彼岸 。

復次，於事成辦，亦名到彼岸〔天竺俗法，凡造事成辦，皆言到彼岸〕。

復次，此岸名慳貪，檀名河中，彼岸名佛道 。

復次，有無見名此岸，破有無見智慧名彼岸，勤修布施是名河中 。

復次，檀有二種：一者魔檀、二者佛檀 。若為結使賊所奪，憂惱怖畏，是為魔檀，名曰此岸 。若有清淨布施，無結使賊，無所怖畏，得至佛道，是為佛檀，名曰到彼岸，是為波羅蜜 。

如《佛說毒蛇喻經》中 。有人，得罪於王 。王令掌護一篋，篋中有四毒蛇 。王敕罪人，令看視養育 。

此人思惟：四蛇難近，近則害人 。一猶叵養，而況於四！

便棄篋而走 。

王令五人，拔刀追之 。

復有一人，口言附順，心欲中傷，而語之言：養之以理，此亦無苦 。

其人覺之，馳走逃命 。至一空聚，有一善人，方便語之：此聚雖空，是賊所止處 。汝今住此，必為賊害，慎勿住也 。

於是，復去，至一大河，河之彼岸，即是異國 。其國安樂，坦然清淨，無諸患難 。於是，集眾草木，縛以為筏，進以手足，竭力求渡 。既到彼岸，安樂無患 。

王者，魔王 。篋者，人身 。四毒蛇者，四大 。五拔刀賊者，五陰 。一人口善心惡者，是染著 。空聚，是六情 。賊，是六塵 。一人愍而語之，是為善師 。大河，是愛 。筏，是八正道 。手足勤渡，是精進 。此岸，是世間 。彼岸，是涅槃 。度者，漏盡阿羅漢 。

菩薩法中亦如是 。若施，有三礙：我與、彼受、所施者財 。是為墮魔境界，未離眾難 。如菩薩布施，三種清淨無礙，為諸佛所讚，是名到彼岸 。

此六波羅蜜，能令人，度慳貪等煩惱染著大海，到於彼岸 。以是故，名波羅蜜 。

㊟阿羅漢、辟支佛，亦能到彼岸 。何以不名波羅蜜？

㊟阿羅漢、辟支佛渡彼岸，與佛渡彼岸，名同而實異 。彼以生死為此岸，涅槃為彼岸，而不能度檀之彼岸 。所以者何？不能以一切物、一切時、一切種布施 。設能布施，亦無大心 。或以無記心，或有漏善心，或無漏心施，無大悲

心，不能為一切眾生施。菩薩施者，知布施，不生、不滅、無漏、無為，如涅槃相。為一切眾生故施，是名檀波羅蜜。

復次，有人言：一切物、一切種、內外物，盡以布施，不求果報。如是布施，名檀波羅蜜。

復次，不可盡故，名檀波羅蜜。所以者何？知所施物，畢竟空如涅槃相。以是心，施眾生，是故施報不可盡。名檀波羅蜜。

如五通仙人，以好寶物，藏著石中。欲護此寶，磨金剛塗之，令不可破。菩薩布施亦復如是，以涅槃實相智慧，磨塗布施，令不可盡。

復次，菩薩為一切眾生故布施。眾生數不可盡故，布施亦不可盡。

復次，菩薩為佛法布施。佛法無量無邊，布施亦無量無邊。

以是故，阿羅漢、辟支佛雖俱到彼岸，不名波羅蜜。

問云何名具足滿？

答如先說菩薩能一切布施，內外、大小、多少、粗細、著不著、用不用，如是等種種物，一切能捨，心無所惜，等與一切眾生。不作是觀：大人應與，小人不應與。出家人應與，不出家人不應與。人應與，禽獸不應與。於一切眾生，平等心施，施不求報。又，得施實相，是名具足滿。亦不觀時：無晝無夜、無冬無夏、無吉無衰，一切時常等施，心無悔惜，乃至頭目髓腦，施而無吝。是為具足滿。

復次，有人言：菩薩從初發心，乃至菩提樹下三十四心，於是中間，名為布施具足滿。

復次，七住菩薩，得一切諸法實相智慧。是時，莊嚴佛土，教化眾生，供養諸佛，得大神通，能分一身，作無數身。一一身，皆雨七寶花香旛蓋，化作大燈如須彌山，供養十方佛及菩薩僧。復以妙音，讚頌佛德，禮拜供養，恭敬將迎。

復次，是菩薩，於一切十方無量餓鬼國中，雨種種飲食衣被，令其充滿。得滿足已，皆發阿耨多羅三藐三菩提心。

復至畜生道中，令其自善，無相害意，除其畏怖，隨其所須，各令充足。得滿足已，皆發阿耨多羅三藐三菩提心。

於地獄無量苦中，能令地獄，火滅湯冷，罪息心善，除其飢渴，得生天上人中。以此因緣故，皆發阿耨多羅三藐三菩提心。

若十方人，貧窮者，給之以財。富貴者，施以異味異色，令其歡喜。以此因緣故，皆發阿耨多羅三藐三菩提心。

若至欲天中，令其除卻天上欲樂，施以妙寶法樂，令其歡喜。以此因緣故，皆發阿耨多羅三藐三菩提心。

若至色天中，除其樂著，以菩薩禪法而娛樂之。以此因緣故，皆發阿耨多羅三藐三菩提心。

如是，乃至十住，是名檀波羅蜜具足滿。

復次，菩薩有二種身：①結業生身，②法身。是二種身中，檀波羅蜜滿，是名具足檀波羅蜜。

㊟云何名結業生身檀波羅蜜滿？

㊟未得法身，結使未盡，能以一切寶物，頭目髓腦，國財妻子，內外所有，盡以布施，心不動轉。

如須提犁拏太子〔秦言好愛〕以其二子布施婆羅門，次以妻施，其心不轉。又，如薩婆達王〔秦言一切施〕，為敵國所滅，身竄窮林。見有遠國婆羅門來，欲從己乞。自以國破家亡，一身藏竄，愍其辛苦，故從遠來而無所得。語婆羅門言：「我是薩婆達王。新王，募人求我甚重。」即時自縛，以身施之，送與新王，大得財物。

亦如月光太子出行遊觀，癩人見之要車。白言：「我身重病，辛苦懊惱。太子嬉遊，獨自歡耶？大慈愍念，願見救療。」太子聞之，以問諸醫。醫言：「當須從生長大無瞋之人，血髓塗而飲之，如是可愈。」太子念言：「設有此人，貪生惜壽，何可得耶？自除我身，無可得處。」即命旃陀羅，令除身肉，破骨出髓，以塗病人，以血飲之。

如是等種種，身及妻子，施而無吝，如棄草木。觀所施物，知從緣有，推求其實，都無所得。一切清淨，如涅槃相，乃至得無生法忍。是為結業生身行檀波羅蜜滿。

㊟云何法身菩薩行檀波羅蜜滿？

㊟菩薩末後肉身，得無生法忍，捨肉身得法身，於十方六道中，變身應適，以化眾生。種種珍寶，衣服飲食，給施一切。又，以頭目髓腦、國財妻子、內外所有，盡以布施。

譬如釋迦文佛，曾為六牙白象。獵者伺便，以毒箭射之。諸象競至，欲來蹈

殺獵者。白象以身捍之，擁護其人，愍之如子，諭遣羣象，徐問獵人：「何故射我？」答曰：「我須汝牙。」即時，以六牙內石孔中，血肉俱出，以鼻舉牙，授與獵者。

雖曰象身，用心如是。當知：此象非畜生行報。阿羅漢法中，都無此心。當知此為法身菩薩。

有時，閻浮提人，不知禮敬耆舊有德，以言化之，未可得度。

是時，菩薩自變其身，作迦頻闍羅鳥。是鳥，有二親友：一者大象，二者獼猴，共在必鉢羅樹下住。自相問言：「我等不知：『誰應為大』？」象言：「我昔見此樹，在我腹下。今大如是，以此推之，我應為長。」猴言：「我曾蹲地，手挽樹頭。以此推之，我應為長。」鳥言：「我於必鉢羅林中，食此樹果，子隨糞出，此樹得生。以是推之，我應最大。」象復說言：「先生宿舊，禮應供養。」即時，大象背負獼猴，鳥在猴上，周遊而行。一切禽獸見而問之，何以如此？答曰：「以此，恭敬供養長老」。禽獸受化，皆行禮敬，不侵民田，不害物命。眾人疑怪，一切禽獸不復為害，獵師入林，見象負獼猴，復戴鳥，行敬化物，物皆修善。傳告國人，人各慶曰：時將太平，鳥獸而仁。人亦效之，皆行禮敬。

自古及今，化流萬世。當知是為法身菩薩。

復次，法身菩薩，一時之頃，化作無央數身，供養十方諸佛。一時，能化無量財寶，給足眾生。能隨一切上中下聲，一時之頃，普為說法，乃至坐佛樹下。

如是等種種，名為法身菩薩行檀波羅蜜滿。

復次，檀有三種：①物施，②者供養恭敬施，③法施。

云何物施？珍寶、衣食、頭目、髓腦，如是等一切內外所有，盡以布施。是名物施。

恭敬施者。信心清淨，恭敬禮拜，將送迎逆，讚遶供養。如是等種種，名為恭敬施。

法施者。為道德故，語言論議，誦讀講說，除疑問答，授人五戒。如是等種種，為佛道故施，是名法施。

是三種施滿，是名檀波羅蜜滿。

復次，三事因緣生檀：①信心清淨，②財物，③福田。

心有三種：若憐愍、若恭敬、若憐愍恭敬。

施貧窮下賤及諸畜生，是為憐愍施。

施佛及諸法身菩薩等，是為恭敬施。

施諸老病貧乏阿羅漢、辟支佛，是為恭敬憐愍施。

施物清淨，非盜非劫，以時而施，不求名譽，不求利養。或時從心，大得福德。或從福田，大得功德。或從妙物，大得功德。

第一從心，如四等心、念佛三昧、以身施虎，如是名從心，大得功德。

福田有二種：①憐愍福田、②恭敬福田。

憐愍福田，能生憐愍心。恭敬福田，能生恭敬心。

如阿輸伽王〔秦言無憂〕以土上佛。

復次，物施中，如一女人酒醉沒心，以七寶瓔珞布施迦葉佛塔，以福德故，生三十三天。

如是種種名為物施。

㊟檀，名「捨財」。何以言「具足無所捨法」？

㊟檀有二種：①出世間、②不出世間。今說出世間檀無相。無相故，無所捨。是故言「具足無所捨法」。

復次，財物不可得故，名為無所捨。是物，未來過去空，現在分別，無一定法。以是故，言無所捨。

復次，行者，捨財時，心念此施「大有功德」。猗是，而生憍慢愛結等，以是故，言「無所捨」。以無所捨故，無憍慢。無憍慢故，愛結等不生。

復次，施者，有二種：①世間人，②出世間人。

世間人，能捨財，不能捨施。

出世間人，能捨財，能捨施。何以故？以財物、施心，俱不可得故。以是故言「具足無所捨法」。

復次，檀波羅蜜中，言財、施、受者，三事不可得。

㊟三事和合故名為檀，今言三事不可得。云何名檀波羅蜜具足滿？

今有財、有施、有受者，云何三事不可得？

如所施甓，實有。何以故？甓有名，則有甓法。若無甓法，亦無甓名。以有名故，應實有甓。復次，甓有長、有短、粗細、白黑黃赤，有因有緣，有作有破，有果報，隨法生心，十尺為長，五尺為短，縷大為粗，縷小為細，隨

染有色，有縷為因，織具為緣，是因緣和合故為氎。人成為作，人壞為破，御寒暑蔽身體名果報。人得之大喜，失之大憂。以之施故，得福助道。若盜若劫，戮之都市，死入地獄。如是等種種因緣故，知有此氎，是名氎法。

云何言「施物不可得」？

㊒汝言「有名，故有」，是事不然。何以知之？名有二種：有實、有不實。不實名。如有一草，名朱利。朱利〔秦言賊〕草，亦不盜不劫，實非賊而名為賊。

又，如兔角龜毛，亦但有名而無實。氎雖不如兔角龜毛無，然因緣會故有，因緣散故無。如林如軍，是皆有名而無實。

譬如木人，雖有人名，不應求其人法。氎中，雖有名，亦不應求氎真實。

氎能生人心念因緣，得之便喜，失之便憂，是為念因緣。

心生有二因緣：有從實而生，有從不實而生。

如夢中所見，如水中月，如夜見杌樹謂為人。如是，名從不實中能令心生，是緣不定，不應言心生有故便是有。

若心生因緣故有，更不應求實有。如眼見水中月，心生謂是月。若從心便是月者，則無復真月。

復次有三種：①相待有，②假名有，③法有。

相待有者。如長短、彼此等。實無長短，亦無彼此，以相待故有名。長因短有，短亦因長。彼亦因此，此亦因彼。若在物東，則以為西。在西，則以為東。一物未異，而有東西之別。此皆有名而無實也。

如是等，名為相待有。是中，無實法，不如色香味觸等。

假名有者。如酪，有色香味觸四事因緣合故，假名為酪。雖有不同，因緣法有。雖無，亦不如兔角龜毛無。但以因緣合故，假名有酪，氎亦如是。

復次，有極微，色香味觸故有毛分。毛分因緣故有毛，毛因緣故有毳，毳因緣故有縷，縷因緣故有氎，氎因緣故有衣。若無極微色香味觸因緣，亦無毛分。毛分無故，亦無毛。毛無故，亦無毳。毳無故，亦無縷。縷無故，亦無氎。氎無故，亦無衣。

㊓亦不必一切物，皆從因緣和合故有。如微塵至細故無分，無分故無和合。氎粗故可破。微塵中無分，云何可破？

㊒至微無實，強為之名。何以故？粗細相待，因粗故有細，是細復應有細。

復次，若有極微色，則有十方分。若有十方分，是不名為極微。若無十方分，則不名為色。

復次，若有極微，則應有虛空分齊。若有分者，則不名極微。

復次，若有極微，是中，有色香味觸作分。色香味觸作分，是不名極微。以是推求，微塵則不可得。如經言：色，若粗若細、若內若外，總而觀之，無常無我。不言有微塵，是名分破空。

復有觀空：是氍隨心，如坐禪人觀氍，或作地、或作水、或作火、或作風、或青、或黃、或白、或赤、或都空，如十一切入觀。

如佛在耆闍崛山中，與比丘僧俱入王舍城。道中見大木，佛於木上敷尼師壇坐，告諸比丘：若比丘！入禪心，得自在，能令大木作地，即成實地。何以故？是木中，有地分故。

如是，水火風金銀種種寶物，即皆成實。何以故？是木中，皆有其分。

復次，如一美色。婬人見之，以為淨妙，心生染著。不淨觀人視之，種種惡露，無一淨處。等婦見之，妬瞋憎惡，目不欲見，以為不淨。

婬人觀之，為樂。妬人觀之，為苦。行人觀之，得道。無豫之人觀之，無所適莫，如見土木。

若此美色實淨，四種人觀，皆應見淨。若實不淨，四種人觀，皆應不淨。以是故，知好醜在心，外無定也。觀空亦如是。

復次，是氍中，有十八空相故，觀之便空，空故不可得。

如是，種種因緣財物空，決定不可得。

云何施人不可得？如氍因緣和合故有，分分推之，氍不可得。施者亦如是，四大圍虛空名為身。是身識動作來往坐起假名為人，分分求之，亦不可得。

復次，一切眾界入中，我不可得。我不可得故，施人不可得。何以故？我有種種名字，人、天、男、女、施人、受人、受苦人、受樂人、畜生等，是但有名，而實法不可得。

㊟若施者不可得，云何有菩薩行檀波羅蜜？

㊟因緣和合故有名字，如屋如車。實法，不可得。

㊟云何我不可得？

㊟如上我聞一時中已說，今當更說。

佛說六識：眼識及眼識相應法共緣色，不緣屋舍城郭種種諸名。耳鼻舌身識

亦如是。意識及意識相應法，知眼知色知眼識，乃至知意知法知意識，是識所緣法，皆空無我，生滅故，不自在故。無為法中亦不計我，苦樂不受故。是中，若強有我法，應當有第七識識我。而今不爾，以是故知無我。

㊐何以說無我？一切人各各自身中生計我，不於他身中生我。若自身中無我，而妄見為我者。他身無我，亦應於他身而妄見為我。

復次，若內無我，色識念念生滅，云何分別知是色，青黃赤白？

復次，若無我。今現在人，識新新生滅，身命斷時亦盡，諸行罪福，誰隨？誰受？誰受苦樂？誰解脫者？如是種種因緣故，知有我。

㊒此俱有難。若於他身生計我者，復當言「何以不自身中生計我」。

復次，五眾因緣生故，空無我。從無明因緣，生二十身見。是我見，自於五陰相續生。以從此五眾緣生故，即計此五眾為我，不在他身，以其習故。

復次，若有神者，可有彼我。汝神「有無」未了，而問「彼我」。其猶人問兔角，答似馬角。馬角若實有，可以證兔角。馬角，猶尚未了，而欲以證兔角？

復次，自於身生我故，便自謂有神。汝言神遍，亦應計他身為我。以是故，不應言自身中生計我心，於他身不生故知有神。

復次，有人，於他物中，我心生。如外道坐禪人，用地一切入觀時，見地則是我，我則是地。水火風空亦如是。顛倒故，於他身中亦計我。

復次，有時，於他身生我。如有一人，受使遠行，獨宿空舍。夜中有鬼，擔一死人，來著其前。復有一鬼逐來，瞋罵前鬼：是死人，是我物，汝何以擔來？先鬼言：是我物，我自持來。後鬼言：是死人，實我擔來。二鬼，各捉一手爭之。前鬼言：此中有人，可問。後鬼即問：是死人，誰擔來？是人思惟：此二鬼力大，若實語亦當死，若妄語亦當死。俱不免死，何為妄語。言前鬼擔來。後鬼大瞋，捉人手拔出著地。前鬼取死人一臂附之，即著。如是兩臂、兩腳、頭、脇，舉身皆易。於是，二鬼共食所易人身，拭口而去。其人思惟：我父母生身，眼見二鬼食盡，今我此身盡是他肉，我今定有身耶？為無身耶？若以為有，盡是他身。若以為無，今現有身。如是思惟，其心迷悶，譬如狂人。明朝尋路而去，到前國土，見有佛塔眾僧，不論餘事，但問「己身為有為無」。諸比丘問：汝是何人？答言：我亦不自知是人，非人。即為眾僧廣說上事。諸比丘言：此人自知無我，易可得度。而語之言：汝身

從本已來，恒自無我，非適今也。但以四大和合故，計為我身。如汝本身，與今無異。諸比丘度之為道，斷諸煩惱，即得阿羅漢。

是為有時，他身亦計為我。不可以有彼此故謂有神。

復次，是神，實性，決定不可得。若常相、非常相，自在相、不自在相，作相、不作相，色相、非色相。如是等種種，皆不可得。若有相則有法，無相則無法。神今無相，則知無神。若神是常，不應有殺罪。何以故？身可殺，非常故。神不可殺，常故。

㊐神雖常故，不可殺。但殺身，則有殺罪。

㊎若殺身，有殺罪者。毗尼中言：自殺，無殺罪。罪福，從惱他、益他生，非自供養身。自殺身故，有罪有福。以是故，毗尼中言：自殺身，無殺罪，有愚癡、貪欲、瞋恚之咎。

若神常者，不應死、不應生。

何以故？汝等法，神常一切遍滿五道中，云何有死生？死名此處失，生名彼處出。以是故，不得言神無。

若神常者，亦應不受苦樂。

何以故？苦來則憂，樂至則喜。若為憂喜所變者，則非常也。若常，應如虛空，雨不能溼，熱不能乾，亦無今世後世，不應有後世生今世死。

若神常者，則常有我見，不應得涅槃。

若神常者，則無起無滅，不應有忘失。

以其無神，識無常故，有忘有失。是故，神非常也。

如是等種種因緣，可知神非常相。

若神無常相者，亦無罪無福。

若身無常，神亦無常，二事俱滅，則墮斷滅邊。墮斷滅，則無到後世受罪福者。若斷滅，則得涅槃不須斷結，亦不用後世罪福因緣。

如是等種種因緣，可知神非無常。

若神自在相作相者，則應隨所欲得皆得。今所欲更不得，非所欲更得。

若神自在，亦不應有作惡行墮畜生惡道中。

復次，一切眾生皆不樂苦，誰當好樂而更得苦。以是故，知神不自在，亦不自作。

又，如人畏罪故，自強行善。若自在者，何以畏罪而自強修福？

又，諸眾生不得如意，常為煩惱愛縛所牽。

如是等種種因緣，知神不自在，不自作。

若神不自在不自作者，是為無神相。汝言：我者即是識，更無異事。

復次，若不作者，云何閻羅王問罪人：誰使汝作此罪者？罪人答言：是我自作。以是故，知非不自作。

若神色相者，是事不然。何以故？一切色無常故。

㊟人云何言色是我相？

㊟有人言：神在心中，微細如芥子，清淨名為淨色身。更有人言如麥，有言如豆，有言半寸，有言一寸。初受身時，最在前受，譬如象骨。及其成身，如像已壯。有言大小隨人身，死壞時此亦前出。如此事，皆不爾也。何以故？一切色，四大所造，因緣生故無常。若神是色，色無常，神亦無常。若無常者，如上所說。

㊟身有二種：粗身及細身。粗身無常，細身是神，世世常去入五道中。

㊟此細身不可得。若有細身，應有處所可得。如五藏四體，一一處中求，皆不可得。

㊟此細身微細，初死時已去，若活時則不可得求，汝云何能見？又，此細身，非五情能見能知，唯有神通聖人乃能得見。

㊟若爾者，與無無異。如人死時，捨此生陰入中陰中，是時今世身滅，受中陰身，此無前後，滅時即生。譬如蠟印印泥，泥中受印，印即時壞，成壞一時亦無前後。是時，受中陰中有，捨此中陰受生陰有。汝言細身，即此中陰，中陰身無出無入。譬如燃燈，生滅相續，不常不斷。佛言：一切色眾，若過去未來現在、若內若外、若粗若細，皆悉無常。汝神微細色者，亦應無常斷滅。如是等種種因緣，可知非色相。

神非無色相。無色者，四眾及無為。四眾無常故，不自在故，屬因緣故不應是神。三無為中不計有神，無所受故。如是等種種因緣，知神非無色相。

如是，天地間，若內若外，三世十方，求神不可得，但十二入和合生六識，三事和合名觸，觸生受想思等心數法，是法中無明力故身見生，身見生故謂有神。是身見，見苦諦，苦法智及苦比智則斷，斷時則不見有神。汝先言：「若內無神，色識念念生滅，云何分別知色青黃赤白？」汝若有神，亦不能獨知，要依眼識故能知。若爾者，神無用也。眼識知色，色生滅，相似生，

相似滅，然後心中有法生，名為念。是念相，有為法雖滅過去而能知。如聖人智慧力能知未來世事，念念亦如是能知過去法。若前眼識滅，生後眼識，後眼識轉利有力，色雖暫有不住，以念力利故能知。以是事故，雖念念生滅無常，能分別知色。又，汝言「今現在人識，新新生滅，身命斷時亦盡，諸行罪福，誰隨誰受，誰受苦樂，誰解脫？」者，今當答汝。今未得實道，是人諸煩惱覆心，作生因緣業，死時次第相續五陰生。譬如一燈更燃一燈。又如穀子生，有三因緣：地、水、種子。後世身生亦復如是，有身、有漏業、有結使，三事故後身生。是中，身業因緣不可斷不可破，但諸結使可斷。結使斷時，雖有殘身殘業，可得解脫。如有穀子，有地，無水，故不生。如是雖有身有業，無愛結水潤則不生。是名雖無神，亦名得解脫。無明故縛，智慧故解，則神無用。

復次，是名色和合，假名為人。是人，為諸結所繫，得無漏智慧爪，解此諸結。是時，名人得解脫。如繩結繩解，繩即是結，結無異法。世界中，說結繩，解繩。名色亦如是，名色二法和合，假名為人。是結使，與名色不異，但名為名色結，名色解。受罪福亦如是，雖無一法為人，空名色故，受罪福果，而人得名。

譬如車載物，一一推之，竟無車實。然，車受載物之名。人受罪福亦如是，名色受罪福，而人受其名。受苦樂亦如是。

如是種種因緣，神不可得。神，即是施者。受者，亦如是。汝以神為人，以是故，施人不可得，受人不可得。

如是種種因緣，是名財物、施人、受人不可得。

問若諸佛於諸法，無所破、無所滅、無所生、無所作。何以故言「三事破析不可得」？

答如凡夫人，見施人、見受人、見財物。是為顛倒妄見，生世間受樂，福盡轉還。是故，佛欲令菩薩行實道，得實果報。實果報，則是佛道。佛為破妄見故，言三事不可得，實無所破。

何以故？諸法，從本已來，畢竟空故。

如是等種種無量因緣不可得故，名為檀波羅蜜具足滿。

復次，若菩薩行檀波羅蜜，能生六波羅蜜。是時，名為檀波羅蜜具足滿。

云何布施生檀波羅蜜？

檀有上中下，從下生中，從中生上。若以飲食粗物軟心布施，是名為下。習施轉增，能以衣服寶物布施，是為從下生中。施心轉增，無所愛惜，能以頭目血肉國財妻子盡用布施，是為從中生上。

如釋迦牟尼佛，初發心時，作大國王名曰光明，求索佛道，少多布施。轉受後身作陶師，能以澡浴之具及石蜜漿布施異釋迦牟尼佛及比丘僧。其後轉身作大長者女，以燈供養憍陳若佛。如是等種種名為菩薩下布施。

如釋迦文尼佛，本身作長者子，以衣布施大音聲佛。佛滅度後，起九十塔。後更轉身作大國王，以七寶蓋供養獅子佛。後復受身作大長者，供養妙因佛上好房舍及七寶妙花。如是等種種名為菩薩中布施。

如釋迦文尼佛，本身作仙人，見憍陳若佛端正殊妙，便從高山上自投佛前，其身安隱，在一面立。又，如眾生喜見菩薩，以身為燈供養日月光德佛。如是等種種不惜身命供養諸佛，是為菩薩上布施。

是名菩薩三種布施。

若有初發佛心，布施眾生亦復如是。初以飲食布施，施心轉增，能以身肉與之。先以種種好漿布施，後心轉增，能以身血與之。先以紙墨經書布施，及以衣服飲食四種供養供養法師，後得法身，為無量眾生說種種法而為法施。

如是等種種從檀波羅蜜中生檀波羅蜜。

云何菩薩布施生尸羅波羅蜜？

菩薩思惟：眾生不知布施，後世貧窮。以貧窮故，劫盜心生。以劫盜故，而有殺害。以貧窮故，不足於色。色不足故，而行邪婬。

又，以貧故，為人下賤。下賤畏怖，而生妄語。如是等貧窮因緣故，行十不善道。

若行布施，生有財物。有財物故，不為非法。何以故？五欲充足，無所乏短故。

如提婆達本生曾為一蛇，與一蝦蟆、一龜，在一池中共結親友。其後，池水竭盡，飢窮困乏，無所控告。時，蛇遣龜以呼蝦蟆。蝦蟆說偈遣龜言：

若遭貧窮失本心　不惟本義食為先　汝持我聲以語蛇　蝦蟆終不到汝邊

若修布施，後生有福，無所短乏，則能持戒，無此眾惡。

是為布施能生尸羅波羅蜜。

復次，布施時，能令破戒諸結使薄，益持戒心，令得堅固。

是為布施因緣增益於戒。

復次，菩薩布施，常於受者，生慈悲心，不著於財。自物不惜，何況劫盜！慈悲受者，何有殺意！如是等，能遮破戒，是為布施生戒。

若能布施以破慳心，然後持戒、忍辱等，易可得行。

如文殊師利，在昔，過去久遠劫時，曾為比丘，入城乞食，得滿鉢百味歡喜丸。城中，一小兒，追而從乞，不即與之。乃至佛圖，手捉二丸，而要之言：「汝若能自食一丸，以一丸施僧者，當以施汝。」即相然可。以一歡喜丸布施眾僧，然後於文殊師利許受戒發心作佛。

如是，布施能令受戒，發心作佛。是為布施生尸羅波羅蜜。

復次，布施之報，得四事供養。好國善師，無所乏少，故能持戒。

又，布施之報，其心調柔。心調柔故，能生持戒。能生持戒故，從不善法中能自制心。

如是種種因緣，從布施生尸羅波羅蜜。

云何布施生羼提波羅蜜？

菩薩布施時。受者，逆罵，若大求索，若不時索，或不應索而索。是時，菩薩自思惟言：「我今布施，欲求佛道，亦無有人使我布施，我自為故，云何生瞋？」如是思惟已，而行忍辱。是名布施生羼提波羅蜜。

復次，菩薩布施時，若受者瞋惱。便自思惟：「我今布施內外財物，難捨能捨。何況空聲，而不能忍？若我不忍，所可布施，則為不淨。譬如白象，入池澡浴。出已，還復以土坌身。布施不忍亦復如是。」如是思惟已，行於忍辱。

如是等種種布施因緣生羼提波羅蜜。

云何布施生毗梨耶波羅蜜？

菩薩布施時，常行精進。

何以故？菩薩初發心時，功德未大。爾時，欲行二施，充滿一切眾生之願。以物不足故，勤求財、法，以給足之。

如釋迦文尼佛，本生作大醫王，療一切病，不求名利，為憐愍眾生故。病者甚多，力不周救，憂念一切而不從心，懊惱而死，即生忉利天上。自思惟言：「我今生天，但食福報，無所長益。」即自方便，自取滅身。捨此天壽，生娑伽陀龍王宮中，為龍太子。其身長大，父母愛重。欲自取死，就金翅鳥王。鳥即取此龍子，於舍摩利樹上吞之。父母號咷，啼哭懊惱。龍子既死，生閻浮提

中，為大國王太子名曰能施，生而能言，問諸左右：「今此國中，有何等物，盡皆持來，以用布施。」眾人怖畏，皆捨之走。其母憐愛，獨自守之。語其母言：「我非羅剎，眾人何以故走？我本宿命常好布施，我為一切人之檀越。」母聞其言，以語眾人，眾人即還。母好養育及年長大，自身所有盡以施盡。至父王所，索物布施，父與其分，復以施盡。見閻浮提人貧窮辛苦，思惟給施，而財物不足，便自啼泣，問諸人言：「作何方便，當令一切滿足於財。」諸宿人言：「我等曾聞『有如意寶珠』。若得此珠，則能隨心所索，無不必得。」菩薩聞是語已，白其父母：「欲入大海，求龍王頭上如意寶珠」。父母報言：「我唯有汝一兒耳。若入大海，眾難難度，一旦失汝，我等亦當何用活為？不須去也。我今藏中，猶亦有物，當以給汝。」兒言：「藏中有限，我意無量。我欲以財，充滿一切，令無乏短。願見聽許，得遂本心，使閻浮提人，一切充足。」父母知其志大，不敢制之，遂放令去。是時，五百賈客以其福德大，人皆樂隨從，知其行日，集海道口。菩薩先聞娑伽陀龍王頭上有如意寶珠，問眾人言：「誰知水道至彼龍宮」。有一盲人名陀舍，曾以七反入大海中，具知海道，菩薩即命共行。答言：「我年既老，兩目失明，曾雖數入，今不能去。」菩薩言：「我今此行，不自為身，普為一切求如意寶珠，欲給足眾生，令身無乏，次以道法因緣而教化之。汝是智人，何得辭耶？我願得成，豈非汝力？」陀舍聞其要言，欣然同懷，語菩薩言：「我今共汝，俱入大海，我必不全，汝當安我屍骸著大海之中金沙洲上。」行事都集，斷第七繩，船去如馳，到眾寶渚。眾賈競取七寶，各各已足，語菩薩言：「何以不取？」菩薩報言：「我所求者，如意寶珠。此有盡物，我不須也。汝等各當知足知量，無令船重不自免也。」是時，眾賈白菩薩言：「大德為我呪願，令得安隱。」於是辭去。陀舍是時語菩薩言：「別留艇舟，當隨是別道而去。待風七日，博海南岸，至一險處，當有絕崖，棗林枝皆覆水。大風吹船，船當摧覆，汝當仰攀棗枝，可以自濟。我身無目，於此當死。過此隘岸，當有金沙洲，可以我身置此沙中。金沙清淨，是我願也。」即如其言，風至而去，既到絕岸，如陀舍語，菩薩仰攀棗枝，得以自免，置陀舍屍安厝金地，於是獨去。如其先教，深水中浮七日，齊咽水中行七日，齊腰水中行七日，齊膝水中行七日，塗泥中行七日，見好蓮花鮮潔柔軟，自思惟言：「此花軟脆，當入虛空三昧。」自輕其身，行蓮花上七日。見諸毒蛇，念言：「含毒之蟲，甚可畏也。」即入慈心三昧，行毒蛇頭上

七日。蛇皆擎頭，授與菩薩，令蹈上而過。過此難已，見有七重寶城，有七重塹，塹中皆滿毒蛇，有三大龍守門。龍見菩薩，形容端正，相好嚴儀，能度眾難，得來至此。念言：「此非凡夫，必是菩薩大功德人。」即聽令前，徑得入宮。龍王夫婦喪兒未久，猶故哀泣。見菩薩來，龍有神通，知是其子，兩乳流出。命之令坐，而問之言：「汝是我子，捨我命終，生在何處？」菩薩亦自識宿命，知是父母，而答母言：「我生閻浮提上，為大國王太子，憐愍貧人飢寒勤苦，不得自在，故來至此，欲求如意寶珠。」母言：「汝父頭上，有此寶珠以為首飾，難可得也。必當將汝入珠寶藏，隨汝所欲，必欲與汝。汝當報言：『其餘雜寶，我不須也。唯欲大王頭上寶珠。若見憐愍，願以與我。』如此，可得。」即往見父，父大悲喜，欣慶無量，愍念其子，遠涉艱難，乃來至此，指示妙寶，隨意與汝，須者取之。菩薩言：「我從遠來，願見大王，求王頭上如意寶珠。若見憐愍，當以與我。若不見與，不須餘物。」龍王報言：「我唯有一珠，常為首飾。閻浮提人，薄福下賤，不應見也。」菩薩白言：「我以此故，遠涉艱難，冒死遠來，為閻浮提人薄福貧賤。欲以如意寶珠，濟其所願，然後以佛道因緣而教化之。」龍王與珠，而要之言：「今以此珠與汝，汝既去世，當以還我。」答言：「敬如王言」。菩薩得珠，飛騰虛空，如屈申臂頃，到閻浮提。人王父母見兒吉還，歡悅踊躍，抱而問言：「汝得何物」？答言：「得如意寶珠」。問言：「今在何許」？白言：「在此衣角裏中」。父母言：「何其太小」？白言：「在其神德，不在大也。」白父母言：「當敕城中內外『掃灑燒香，懸繒旛蓋，持齋受戒。』明日清旦，以長木為表，以珠著上。」菩薩是時，自立誓願：「若我當成佛道度脫一切者，珠當如我意願，出一切寶物，隨人所須，盡皆備有。」是時，陰雲普遍，雨種種寶物、衣服、飲食、臥具、湯藥，人之所須，一切具足。至其命盡，常爾不絕。

如是等名為菩薩布施生精進波羅蜜。

云何菩薩布施生禪波羅蜜？

菩薩布施時，能除慳貪。除慳貪已，因此布施而行一心，漸除五蓋。能除五蓋，是名為禪。

復次，心依布施，入於初禪，乃至滅定禪。

云何為依？

若施行禪人時，心自念言：「我以此人行禪定故，淨心供養。我今何為自替

於禪？」即自檢心，思惟行禪。

若施貧人，念此「宿命作諸不善，不求一心，不修福業，今世貧窮。」以是自勉修善，一心以入禪定。

如說喜見轉輪聖王。八萬四千小王來朝，皆持七寶妙物來獻。王言：「我不須也，汝等各可自以修福。」諸王自念「大王雖不肯取，我等亦復不宜自用。即共造工，立七寶殿，植七寶行樹，作七寶浴池。於大殿中，造八萬四千七寶樓，樓中皆有七寶牀座，雜色被枕，置牀兩頭，懸繒旛蓋，香熏塗地。」眾事備已，白大王言：「願受法殿寶樹浴池」。王默然受之，而自念言：「我今不應先處新殿以自娛樂，當求善人諸沙門婆羅門等先入供養，然後我當處之。」即集善人，先入寶殿，種種供養微妙具足。諸人出已，王入寶殿，登金樓坐銀牀，念布施，除五蓋，攝六情，卻六塵，受喜樂入初禪。次登銀樓坐金牀，入二禪。次登毗瑠璃樓坐玻瓈寶牀，入三禪。次登玻瓈寶樓，坐毗瑠璃牀，入四禪。獨坐思惟，終竟三月。玉女寶后與八萬四千諸侍女俱，皆以白珠名寶瓔珞其身，來白大王：「久違親覲，敢來問訊。」王告「諸妹！汝等各當端心，當為我知識，勿為我怨。」玉女寶后垂淚而言：「大王！何為謂我為『妹』？必有異心，願聞其意。云何見敕『當為知識，勿為我怨』？」王告之言：「汝若以我為世因緣，共行欲事，以為歡樂，是為我怨。若能覺悟非常，知身如幻，修福行善，絕去欲情，是為知識。」諸玉女言：「敬如王敕」。說此語已，各遣令還。諸女出已，王登金樓坐銀牀，行慈三昧。登銀樓坐金牀，行悲三昧。登毗瑠璃樓坐玻瓈牀，行喜三昧。登玻瓈寶樓坐毗瑠璃牀，行捨三昧。

是為菩薩布施生禪時羅蜜。

云何菩薩布施生般若波羅蜜？

菩薩布施時，知此布施，必有果報，而不疑惑，能破邪見無明。是為布施生般若。

復次，菩薩布施時，能分別知：不持戒人，若鞭打拷掠、閉繫枉法，得財，而作布施。生象馬牛中。雖受畜生形，負重鞭策，羈靽乘騎，而常得好屋、好食，為人所重，以人供給。

又，知惡人，多懷瞋恚，心曲不端，而行布施。當墮龍中，得七寶宮殿，妙食、好色。

又，知憍人，多慢瞋心布施。墮金翅鳥中，常得自在。有如意寶珠，以為瓔

珞。種種所須，皆得自恣，無不如意。變化萬端，無事不辦。

又，知宰官之人，枉濫人民，不順治法，而取財物，以用布施。墮鬼神中，作鳩槃茶鬼，能種種變化，五塵自娛。

又知多瞋恨戾，嗜好酒肉之人，而行布施，墮地行夜叉鬼中，常得種種歡樂音樂飲食。又知有人剛愎強梁，而能布施，車馬代步，墮虛空夜叉中，而有大力，所至如風。又知有人，妬心好諍，而能以好房舍臥具衣服飲食布施故，生宮觀飛行夜叉中，有種種娛樂便身之物。

如是種種，當布施時，能分別知。是為菩薩布施生般若。

復次，布施飲食，得力色命樂贍。

若布施衣服，得生知慚愧，威德端正，身心安樂。

若施房舍，則種種七寶宮觀自然而有，五欲自娛。

若施井池泉水，種種好漿，所生則得無飢無渴，五欲備有。

若施橋船及諸履屣，生有種種車馬具足。

若施園林，則得豪尊，為一切依止，受身端正，心樂無憂。

如是等種種，人中因緣，布施所得。

若人布施，修作福德，不好有為作業生活，則得生四天王處。

若人布施，加以供養父母，及諸伯叔兄姊，無瞋無恨，不好諍訟，又不喜見諍訟之人，得生忉利天上、焰摩、兜率、化自在、他化自在。

如是種種，分別布施，是為菩薩布施生般若。

若人布施，心不染著，厭患世間，求涅槃樂。是為阿羅漢辟支佛布施。

若人布施，為佛道、為眾生故。是為菩薩布施。

如是等種種布施中分別知，是為布施生般若波羅蜜。

復次，菩薩布施時，思惟三事實相，如上說。

如是能知，是為布施生般若波羅蜜。

復次，一切智慧功德因緣，皆由布施。如千佛始發意時，種種財物，布施諸佛。或以花香，或以衣服，或以楊枝布施，而以發意。

如是等種種布施，是為菩薩布施生般若波羅蜜。

釋尸羅波羅蜜

罪、不罪，不可得故，應具足尸羅波羅蜜。

尸羅〔秦言性善〕，好行善道，不自放逸，是名尸羅。

或受戒行善，或不受戒行善，皆名尸羅。

尸羅者，略說身口律儀，有八種：不惱害、不劫盜、不邪婬、不妄語、不兩舌、不惡口、不綺語、不飲酒，及淨命，是名戒。若不護，放捨，是名破戒。破此戒者，墮三惡道中。

若下持戒，生人中。中持戒，生六欲天中。上持戒，又行四禪、四空定，生色無色界清淨天中。

上持戒有三種：下清淨持戒，得阿羅漢。中清淨持戒，得辟支佛。上清淨持戒，得佛道。

不著、不猗、不破、不缺，聖所讚愛，如是名為上清淨。

若慈愍眾生故，為度眾生故，亦知戒實相故，心不猗著。如此持戒，令人至佛道。如是名為得無上佛道戒。

若人求大善利，當堅持戒，如惜重寶，如護身命。何以故？譬如大地，一切萬物有形之類，皆依地而住。戒亦如是，戒為一切善法住處。

復次，譬如無足欲行，無翅欲飛，無船求度，是不可得。若無戒，欲求好果亦復如是。

若人棄捨此戒，雖山居苦行，食果服藥，與禽獸無異。

或有人，但服水為戒。或服乳、或服氣、或剃髮、或長髮、或頂上留少許髮、或著袈裟、或著白衣、或著草衣、或木皮衣、或冬入水、或夏火炙、若自墜高巖。若於恒河中洗，若日三浴，再供養火，種種祠祀，種種呪願，受行苦行。以無此戒，空無所得。

若有人，雖處高堂大殿，好衣美食，而能行此戒者，得生好處，及得道果。

若貴若賤，若小若大，行此淨戒，皆得大利。若破此戒，無貴無賤，無大無小，皆不得隨意生善處。

復次，破戒之人，譬如清涼池而有毒蛇，不中澡浴。亦如好花果樹，而多逆刺。若人，雖在貴家生，身體端正，廣學多聞。而不樂持戒，無慈愍心，亦復如是。如偈說：

貴而無智則為衰　智而憍慢亦為衰　持戒之人而毀戒　今世後世一切衰

人雖貧賤而能持戒，勝於富貴而破戒者。花香木香不能遠聞，持戒之香周遍十方。持戒之人，具足安樂，名聲遠聞，天人敬愛，現世常得種種快樂，若欲天上人中富貴長壽，取之不難。持戒清淨，所願皆得。

復次，持戒之人，見破戒人，刑獄拷掠，種種苦惱。自知永離此事，以為欣慶。

若持戒之人，見善人得譽名聞快樂。心自念言：「如彼得譽，我亦有分。」

持戒之人，壽終之時，刀風解身，筋脈斷絕。自知持戒清淨，心不怖畏。

如偈說：

大惡病中　戒為良藥　大恐怖中　戒為守護
死暗冥中　戒為明燈　於惡道中　戒為橋梁
死海水中　戒為大船

復次，持戒之人，常得今世人所敬養，心樂不悔，衣食無乏，死得生天，後得佛道。

持戒之人，無事不得。破戒之人，一切皆失。

譬如有人，常供養天，其人貧窮，一心供養，滿十二歲，求索富貴。天愍此人，自現其身而問之曰：「汝求何等」？答言：「我求富貴，欲令心之所願，一切皆得。」天與一器，名曰德瓶，而語之言：「所須之物從此瓶出」。其人得已，應意所欲，無所不得。得如意已，具作好舍，象馬車乘七寶具足。供給賓客，事事無乏。客問之言：「汝先貧窮，今日何由得如此富？」答言：「我得天瓶。瓶能出此種種眾物，故富如是。」客言：「出瓶見示，幷所出物。」即為出瓶，瓶中引出種種眾物。其人憍恣，立瓶上舞。瓶即破壞，一切眾物亦一時滅。持戒之人，亦復如是，種種妙樂，無願不得。若人破戒，憍恣自恣，亦如彼人，破瓶失利。

復次，持戒之人，名稱之香，今世後世，周滿天上及在人中。

復次，持戒之人，人所樂施，不惜財物，不修世利而無所乏，得生天上十方佛前，入三乘道，而得解脫。唯種種邪見持戒，後無所得。

復次，若人雖不出家，但能修行戒法，亦得生天。若人持戒清淨、禪定、智慧，欲求度脫老病死苦，此願必得。

持戒之人，雖無兵仗，眾惡不加。持戒之財，無能奪者。持戒親親，雖死不離。持戒莊嚴，勝於七寶。

以是之故，當護於戒，如護身命，如愛寶物。破戒之人，受苦萬端，如向貧人破瓶失物。

復次，持戒之人，觀破戒人罪，應自勉勵，一心持戒。

云何名為「破戒人罪」？

破戒之人，人所不敬，其家如塚，人所不到。

破戒之人，失諸功德，譬如枯樹，人不愛樂。

破戒之人，如霜蓮花，人不喜見。

破戒之人，惡心可畏，譬如羅剎。

破戒之人，人不歸向，譬如渴人，不向枯井。

破戒之人，心常疑悔，譬如犯事之人，常畏罪至。

破戒之人，如田被雹，不可依仰。

破戒之人，譬如苦菼，雖形似甘種，而不可食。

破戒之人，如賊聚落，不可依止。

破戒之人，譬如大病，人不欲近。

破戒之人，不得免苦，譬如惡道，難可得過。

破戒之人，不可共止，譬如惡賊，難可親近。

破戒之人，譬如火坑，行者避之。

破戒之人，難可共住，譬如毒蛇。

破戒之人，不可近觸，譬如大火。

破戒之人，譬如破船，不可乘度。

破戒之人，譬如吐食，不可更啖。

破戒之人，在好眾中，譬如惡馬在善馬羣中。

破戒之人，與善人異，如驢在牛羣。

破戒之人，在精進眾，譬如儜兒在健人中。

破戒之人，雖似比丘，譬如死屍在眠人中。

破戒之人，譬如偽珠在真珠中。

破戒之人，譬如伊蘭在栴檀林中。

破戒之人，雖形似善人，內無善法。雖復剃頭染衣，次第捉籌，名為比丘，實非比丘。

破戒之人，若著法衣，則是熱銅鐵鍱以纏其身。若持鉢盂，則是盛烊銅器。若所啖食，則是吞燒鐵丸、飲熱烊銅。若受人供養供給，則是地獄獄卒守之。若入精舍，則是入大地獄。若坐眾僧牀榻，是為坐熱鐵牀上。

復次，破戒之人，常懷怖懅，如重病人，常畏死至。亦如五逆罪人，心常自

念：我為佛賊，藏覆避隈，如賊畏人，歲月日過，常不安隱。

破戒之人，雖得供養利樂，是樂不淨，譬如愚人供養莊嚴死屍，智者聞之，惡不欲見。

如是種種無量破戒之罪，不可稱說，行者應當一心持戒。

釋戒相

㊐已知如是種種功德果報，云何為戒？

㊎惡止，不更作。若心生、若口言、若從他受，息身口惡，是為戒相。

㊐云何名為惡？

㊎若實是眾生，知是眾生，發心欲殺而奪其命，生身業有作色。是名殺生罪。

其餘繫閉鞭打等，是助殺法。

復次，殺他，得殺罪，非自殺身。心知眾生而殺，是殺罪。不如夜中見人，謂為杌樹而殺者。故殺生，得殺罪，非不故也。快心殺生得殺罪，非狂癡。

命根斷是殺罪，非作瘡。身業，是殺罪，非但口教敕。口教，是殺罪，非但心生。如是等名殺罪。不作是罪，名為戒。

若人受戒，心生口言：「我從今日，不復殺生。」若身不動，口不言，而獨心生自誓：「我從今日，不復殺生。」是名不殺生戒。

有人言：是不殺生戒，或善，或無記。

㊐如阿毗曇中說，一切戒律儀皆善，今何以言「無記」？

㊎如迦旃延子阿毗曇中，言一切善。

如餘阿毗曇中，言不殺戒，或善，或無記。

何以故？若不殺戒，常善者。持此戒人，應如得道人，常不墮惡道。

以是故，或時，應無記。無記，無報故，不生天上人中。

㊐不以戒無記故墮地獄，更有惡心生故墮地獄？

㊎不殺生，得無量善法。作、無作福，常日夜生故。若作少罪，有限有量。

何以故「隨有量而不隨無量」？以是故，知不殺戒中，或有無記。

復次，有人不從師受戒，而但心生自誓：「我從今日，不復殺生。」如是不殺，或時無記。

㊐是不殺戒，何界繫？

㊎如迦旃延子阿毗曇中，言：一切受戒律儀，皆欲界繫。

餘阿毗曇中，言：或欲界繫，或不繫。

以實言之應有三種：或欲界繫、或色界繫、或不繫。

殺生法，雖欲界。不殺戒，應隨殺，在欲界。但色界不殺，無漏不殺，遠遮故，是真不殺戒。

復次，有人，不受戒，而從生已來，不好殺生，或善，或無記，是名無記。是不殺生，非心非心數法，亦非心相應，或共心生，或不共心生。

迦旃延子阿毗曇中言：不殺生，是身口業，或作色，或無作色，或隨心行，或不隨心行，非先世業報。二種修應修，二種證應證。思惟斷，一切欲界最後得。見斷、時斷，凡夫聖人所得。是色法，或可見、或不可見法、或有對法、或無對法，有報法，有果法，有漏法，有為法，有上法，非相應因。

如是等分別，是名不殺戒。

問八直道中戒，亦不殺生。何以獨言「不殺生戒，有報有漏。」？

答此中，但說受戒律儀，不說無漏律儀。

復次，餘阿毗曇中言：不殺法，常不逐心行，非身口業、不隨心業行、或有報、或無報、非心相應法、或有漏、或無漏，是為異法，餘者皆同。

復有言：諸佛賢聖不戲論諸法。現前眾生各各惜命，是故，佛言：「莫奪他命。奪他命，世世受諸苦痛。」

眾生有無，後當說。

問人能以力勝人，幷國殺怨，或田獵皮肉，所濟處大。今不殺生，得何等利？

答得無所畏，安樂無怖。

我以無害於彼故，彼亦無害於我。以是故，無怖無畏。

好殺之人，雖復位極人王，亦不自安。如持戒之人，單獨遊行，無所畏難。

復次，好殺之人，有命之屬，皆不喜見。若不好殺，一切眾生，皆樂依附。

復次，持戒之人，命欲終時，其心安樂，無疑無悔，若生天上若在人中，常得長壽。是為得道因緣，乃至得佛，住壽無量。

復次，殺生之人，今世後世，受種種身心苦痛。不殺之人，無此眾難。是為大利。

復次，行者思惟：「我自惜命愛身。彼亦如是，與我何異。」以是之故，不應殺生。

復次，若殺生者，為善人所訶，怨家所嫉。負他命故，常有怖畏，為彼所憎。死時心悔，當墮地獄，若畜生中。若出為人，常當短命。

復次，假令後世無罪，不為善人所訶，怨家所嫉，尚不應故奪他命。何以故？善相之人所不應行，何況後世有罪弊惡果報！

復次，殺為罪中之重。

何以故？人有死急，不惜重寶，但以活命為先。

譬如賈客入海採寶，垂出大海，其船卒壞，珍寶失盡，而自喜慶舉手，而言「幾失大寶」。眾人怪言：「汝失財物，裸形得脫，云何喜言幾失大寶？」答言：「一切寶中，人命第一。人為命故求財，不為財故求命。」

以是故，佛說十不善道中，殺最在初。五戒中，亦最在初。

若人種種修諸福德，而無不殺生戒，則無所益。何以故？雖在富貴處生，勢力豪強而無壽命，誰受此樂？

以是故，知諸餘罪中，殺罪最重。諸功德中，不殺第一。世間中，惜命為第一。何以知之？一切世人，甘受刑罰，刑殘拷掠，以護壽命。

復次，若有人受戒，心生口言：從今日，不殺一切眾生。是於無量眾生中，以所愛重物施與，所得功德亦復無量。

如佛說：有五大施。何等五？一者不殺生，是為最大施。不盜、不邪婬、不妄語、不飲酒，亦復如是。

復次，行慈三昧，其福無量，水火不害，刀兵不傷，一切惡毒所不能中。以五大施故，所得如是。

復次，三世十方中尊，佛為第一。

如佛語難提迦優婆塞：殺生有十罪。

何等為十？①心常懷毒，世世不絕。②眾生憎惡，眼不喜見。③常懷惡念，思惟惡事。④眾生畏之，如見蛇虎。⑤睡時心怖，覺亦不安。⑥常有惡夢。⑦命終之時，狂怖惡死。⑧種短命業因緣。⑨身壞命終，墮泥犁中。⑩若出為人，常當短命。

復次，行者心念：「一切有命，乃至蜫蟲，皆自惜身。云何以衣服飲食自為身故，而殺眾生？」

復次，行者當學大人法。一切大人中，佛為最大。

何以故？一切智慧成就十力具足，能度眾生，常行慈愍，持不殺戒，自致得佛，亦教弟子行此慈愍。行者欲學大人行故，亦當不殺。

㊟不侵我者，殺心可息。若為侵害，強奪逼迫，是當云何？

㊒應當量其輕重。

若人殺己，先自思惟：「全戒利重？全身為重？破戒為失？喪身為失？」如是思惟已，知：持戒為重，全身為輕。若苟免全身，身何所得？是身，名為老病死藪，必當壞敗。若為持戒失身，其利甚重。

又復思惟：「我前後失身，世世無數，或作惡賊禽獸之身，但為財利諸不善事，今乃得為持淨戒故不惜此身，捨命持戒勝於毀禁全身，百千萬倍，不可以喻。如是定心，應當捨身，以護淨戒。」

如一須陀洹人，生屠殺家。年向成人，應當修其家業，而不肯殺生。父母與刀，幷一口羊，閉著屋中，而語之言：「若不殺羊，不令汝出得見日月生活飲食。」兒自思惟言：「我若殺此一羊，便當終為此業。豈以身故，為此大罪？」便以刀自殺。父母開戶，見羊在一面立，兒已命絕。當自殺時，即生天上。若如此者，是為不惜壽命，全護淨戒。

如是等義，是名不殺生戒。

不與取者，知他物，生盜心，取物去離本處，物屬我，是名盜。若不作，是名不盜。其餘方便校計，乃至手捉，未離地者，是名助盜法。

財物有二種：有屬他，有不屬他。取屬他物，是盜罪。

屬他物，亦有二種：①聚落中，②空地。此二處物，盜心取，得盜罪。若物在空地，當檢校知是物近誰國，是物應當有屬，不應取。

如毗尼中說種種不盜，是名不盜相。

㊐不盜有何等利？

㊒人命有二種：①內，②外。

若奪財物，是為奪外命。何以故？命依飲食衣被等故活。若劫若奪，是名奪外命。如偈說：

一切諸眾生　衣食以自活　若奪若劫取　是名劫奪命

以是事故，有智之人，不應劫奪。

復次，當自思惟：「劫奪得物以自供養，雖身充足，會亦當死，死入地獄。家室親屬雖共受樂，獨自受罪，亦不能救。」已得此觀，應當不盜。

復次，是不與取，有二種：①偷，②劫。此二共名不與取。

於不與取中，盜為最重。何以故？一切人，以財自活。

而或穿窬盜取，是最不淨。何以故？無力勝人，畏死盜取故。

劫奪之中，盜為罪重。如偈說：

飢餓身羸瘦　受罪大苦處　他物不可觸　譬如大火聚

若盜取他物　其主泣懊惱　假使天王等　猶亦以為苦

殺生人，罪雖重。然，於所殺者是賊。偷盜人，於一切有物人中賊。

若犯餘戒，於異國中，有不以為罪者。偷盜人，一切諸國，無不治罪。

㊐劫奪之人，今世有人讚美其健。於此劫奪，何以放捨？

㊎不與而偷盜，是不善相。劫盜之中，雖有差降，俱為不善。

譬如美食雜毒，惡食雜毒，美惡雖殊，雜毒不異。

亦如明闇蹈火，晝夜雖異，燒足一也。

今世愚人，不識罪福，二世果報，無仁慈心，見人能以力相侵，強奪他財，讚以為強。諸佛賢聖，慈愍一切，了達三世，殃禍不朽，所不稱譽。

以是故，知劫盜之罪，俱為不善。善人行者，之所不為。

如佛說不與取有十罪：

何等為十？①物主常瞋。②重疑。③非時非處，行不籌量。④朋黨惡人，遠離賢善。⑤破善相。⑥得罪於官。⑦財物沒入。⑧種貧窮業因緣。⑨死入地獄。⑩若出為人，勤苦求財，五家所共，若王、若賊、若火、若水、若不愛子用，乃至藏埋亦失。

邪婬者。若女人，為父母、兄弟、姊妹、夫主、兒子、世間法、王法守護。若犯者，是名邪婬。

若有，雖不守護，以法為守。

云何法守？一切出家女人，在家受一日戒，是名法守。若以力，若以財，若誘誑，若自有妻受戒、有身、乳兒、非道。乃至以花鬘，與婬女為要。如是犯者，名為邪婬。

如是種種不作，名為不邪婬。

㊐人守人瞋，法守破法，應名邪婬。人自有妻，何以為邪？

㊎既聽受一日戒，墮於法中。本雖是婦，今不自在。過受戒時，則非法守。

有身婦人，以其身重，厭本所習，又為傷身。

乳兒時，婬其母，乳則竭。又，以心著婬欲，不復護兒。

非道之處，則非女根，女心不樂。

強以非理，故名邪婬。是事不作，名為不邪婬。

㊟若夫主不知不見不惱，他有何罪？

㊟以其邪故。既名為邪，是為不正。是故有罪。

復次，此有種種罪過。夫妻之情，異身同體，奪他所愛，破其本心。是名為賊。

復有重罪，惡名醜聲，為人所憎，少樂多畏，或畏刑戮。又，畏夫主傍人所知，多懷妄語，聖人所訶，罪中之罪。

復次，婬泆之人，當自思惟：「我婦他妻，同為女人，骨肉情態彼此無異。而我何為橫生惑心，隨逐邪意。」

邪婬之人，破失今世後世之樂。〔好名善譽，身心大樂，今世得也。生天得道涅槃之利，後世得也。〕

復次，迴己易處，以自制心。若彼侵我妻，我則忿毒。若我侵彼，彼亦何異。恕己自制，故應不作。

復次，如佛說邪婬之人，後墮劍樹地獄，眾苦備受。得出為人，家道不穆，常值婬婦，邪僻殘賊，邪婬為患。譬如蝮蛇，亦如大火，不急避之，禍害將及。

如佛所說邪婬有十罪：①常為所婬夫主欲危害之。②夫婦不穆，常共鬥諍。③諸不善法，日日增長。於諸善法，日日損減。④不守護身，妻子孤寡。⑤財產日耗。⑥有諸惡事，常為人所疑。⑦親屬知識所不愛喜。⑧種怨家業因緣。⑨身壞命終，死入地獄。⑩若出為女人，多人共夫。若為男子，婦不貞潔。

如是等種種因緣不作，是名不邪婬。

妄語者，不淨心，欲誑他，覆隱實，出異語，生口業。是名妄語。

妄語之罪，從言聲相解生。若不相解，雖不實語，無妄語罪。

是妄語。知，言「不知」。不知，言「知」，見，言「不見」。不見，言「見」。聞，言「不聞」。不聞，言「聞」。是名妄語。

若不作，是名不妄語。

㊟妄語，有何等罪？

㊟妄語之人，先自誑身，然後誑人。以實為虛，以虛為實，虛實顛倒，不受善法。譬如覆瓶，水不得入。妄語之人，心無慚愧，閉塞天道涅槃之門。

觀知此罪，是故不作。

復次，觀知實語，其利甚廣。實語之利，自從己出，甚為易得。是為一切出家人力。如是功德，居家出家，人共有此利善人之相。

復次，實語之人，其心端直。其心端直，易得免苦。譬如稠林曳木，直者易出。

㊐若妄語，有如是罪。人何以故妄語？

㊒有人愚癡少智，遭事苦厄，妄語求脫。不知事發，今世得罪，不知後世有大罪報。

復有人，雖知妄語罪。慳貪、瞋恚、愚癡多故，而作妄語。

復有人，雖不貪恚，而妄證人罪，心謂實爾，死墮地獄。

如提婆達多弟子俱伽離，常求舍利弗、目揵連過失。

是時，二人夏安居竟，遊行諸國，值天大雨，到陶作家宿盛陶器舍。

此舍中，先有一女人在暗中宿，二人不知。

此女人，其夜，夢失不淨。晨朝，趣水澡浴。

是時，俱伽離偶行見之。俱伽離能相，知人交會情狀，而不知夢與不夢。

是時，俱伽離顧語弟子：「此女人，昨夜與人情通。」

即問女人：「汝在何處臥」？

答言：「我在陶師屋中寄宿」。

又問：「共誰」？

答言：「二比丘」。

是時，二人從屋中出。俱伽離見已，又以相驗之，意謂二人，必為不淨。

先懷嫉妬，既見此事，遍諸城邑聚落告之，次到祇桓唱此惡聲。

於是中間，梵天王來欲見佛。佛入靜室，寂然三昧。諸比丘眾，亦各閉房三昧，皆不可覺。

即自思惟：「我故來見佛。佛入三昧，且欲還去。」

即復念言：「佛從定起，亦將不久。」

於是小住。到俱伽離房前，扣其戶，而言：「俱伽離！俱伽離！舍利弗、目揵連，心淨柔軟。汝莫謗之，而長夜受苦。」

俱伽離問言：「汝是何人」？

答言：「我是梵天王」。

問言：「佛說汝『得阿那含道』。汝何以故來？」

梵王心念，而說偈言：

　無量法欲量　不應以相取　無量法欲量　是野人覆沒

說是偈已，到佛所具說其意。

佛言：「善哉！善哉！快說此偈。」

爾時，世尊復說此偈：

　無量法欲量　不應以相取　無量法欲量　是野人覆沒

梵天王聽佛說已，忽然不現，即還天上。

爾時，俱伽離到佛所，頭面禮佛足，卻住一面。

佛告俱伽離：「舍利弗、目揵連，心淨柔軟。汝莫謗之，而長夜受苦。」

俱伽離白佛言：「我於佛語，不敢不信。但自目，見了了。定知二人，實行不淨。」

佛如是三訶。

俱伽離亦三不受，即從座起而去。還其房中，舉身生瘡，始如芥子，漸大如豆、如棗、如柰，轉大如瓜，翕然爛壞，如大火燒，叫喚號咷。其夜即死，入大蓮花地獄。

有一梵天夜來白佛：「俱伽離已死」。

復有一梵天言：「墮大蓮花地獄」。

其夜過已，佛命僧集，而告之言：「汝等！欲知俱伽離所墮地獄，壽命長短不？」

諸比丘言：「願樂欲聞」。

佛言：「有六十斛胡麻。有人過百歲，取一胡麻。如是至盡，阿浮陀地獄中壽故未盡。二十阿浮陀地獄中壽，為一尼羅浮陀地獄中壽。如二十尼羅浮陀地獄中壽，為一呵羅邏地獄中壽。二十呵羅邏地獄中壽，為一呵婆婆地獄中壽。二十呵婆婆地獄中壽，為一休休地獄中壽。二十休休地獄中壽，為一溫波羅地獄中壽。二十溫波羅地獄中壽，為一分陀梨迦地獄中壽。二十分陀梨迦地獄中壽，為一摩呵波頭摩地獄中壽。俱伽離墮是摩呵波頭摩地獄中，出其大舌，以五百釘釘之，五百具犁耕之。」

爾時，世尊說此偈言：

　夫士之生　斧在口中　所以斬身　由其惡言

　應呵而讚　應讚而呵　口集諸惡　終不見樂

心口業生惡　墮尼羅浮獄　具滿百千世　受諸苦毒痛
若生阿浮陀　具滿三十六　別更有五世　皆受諸苦毒
心依邪見　破賢聖語　如竹生實　自毀其形

如是等，心生疑謗，遂至決定，亦是妄語。妄語人，乃至佛語而不信受，受罪如是。

以是故，不應妄語。

復次，如佛子羅睺羅，其年幼稚，未知慎口。

人來問之：「世尊在不」？

詭言：「不在」。

若不在時，人問羅睺羅：「世尊在不」？

詭言：「佛在」。

有人語佛。

佛語羅睺羅：「澡盤取水，與吾洗足。」

洗足已，語羅睺羅：「覆此澡盤」。

如敕，即覆。

佛言：「以水注之」。

注已。問言：「水入中不」？

答言：「不入」。

佛告羅睺羅：「無慚愧人，妄語覆心，道法不入，亦復如是。」

如佛說「妄語有十罪」。

何等為十？①口氣臭。②善神遠之，非人得便。③雖有實語，人不信受。④智人謀議，常不參預。⑤常被誹謗，醜惡之聲周聞天下。⑥人所不敬。雖有教敕，人不承用。⑦常多憂愁。⑧種誹謗業因緣。⑨身壞命終，當墮地獄。⑩若出為人，常被誹謗。

如是種種不作，是為不妄語。名口善律儀。

不飲酒者。酒有三種：①穀酒，②果酒，③藥草酒。

果酒者，蒲萄、阿梨咤樹果，如是等種種。名為果酒。

藥草酒者，種種藥草合和米麴、甘蔗汁中，能變成酒。同蹄畜乳酒，一切乳熱者，可中作酒，略說若乾若溼、若清若濁。

如是等，能令人心動放逸，是名為酒。一切不應飲，是名不飲酒。

㊐酒能破冷益身，令心歡喜。何以故不飲？

㊍益身甚少，所損甚多，是故不應飲。

譬如美飲，其中雜毒。是何等毒？

如佛語難提迦優婆塞：「酒有三十五失」。

何等三十五？①現在世，財物虛竭。何以故？人飲酒醉，心無節限，用費無度故。②眾疾之門。③鬥諍之本。④裸露無恥。⑤醜名惡聲，人所不敬。⑥覆沒智慧。⑦應所得物而不得，已所得物而散失。⑧伏匿之事，盡向人說。⑨種種事業，廢不成辦。⑩醉為愁本。何以故？醉中多失，醒已慚愧憂愁。⑪身力轉少。⑫身色壞。⑬不知敬父。⑭不知敬母。⑮不敬沙門。⑯不敬婆羅門。⑰不敬伯叔及尊長。何以故？醉悶恍惚，無所別故。⑱不尊敬佛。⑲不敬法。⑳不敬僧。㉑朋黨惡人。㉒疎遠賢善。㉓作破戒人。㉔無慚無愧。㉕不守六情。㉖縱色放逸。㉗人所憎惡，不喜見之。㉘貴重親屬及諸知識，所共擯棄。㉙行不善法。㉚棄捨善法。㉛明人智士，所不信用。何以故？酒放逸故。㉜遠離涅槃。㉝種狂癡因緣。㉞身壞命終，墮惡道泥犁中。㉟若得為人，所生之處，常當狂騃。

如是等種種過失，是故不飲。如偈說：

酒失覺知相　身色濁而惡　智心動而亂　慚愧已被劫
失念增瞋心　失歡毀宗族　如是雖名飲　實為飲死毒
不應瞋而瞋　不應笑而笑　不應哭而哭　不應打而打
不應語而語　與狂人無異　奪諸善功德　知愧者不飲

如是，四罪不作，是身善律儀。妄言不作，是口善律儀。名為優婆塞五戒律儀。

㊐若八種律儀及淨命，是名為戒。何以故優婆塞於口律儀中無三律儀及淨命？

㊍白衣居家，受世間樂，兼修福德，不能盡行戒法。是故，佛令持五戒。

復次，四種口業中，妄語最重。

復次，妄語，心生故作。餘者，或故作，或不故作。

復次，但說妄語，已攝三事。

復次，諸善法中，實為最大。若說實語，四種正語皆已攝得。

復次，白衣處世，當官理務，家業作使。是故，難持不惡口法。妄語故作，重事故不應作。

是五戒，有五種受，名五種優婆塞：①一分行優婆塞。②少分行優婆塞。③多分行優婆塞。④滿行優婆塞。⑤斷婬優婆塞。

一分行者，於五戒中受一戒，不能受持四戒。

少分行者，若受二戒，若受三戒。

多分行者，受四戒。

滿行者，盡持五戒。

斷婬者，受五戒已，師前更作誓言：我於自婦，不復行婬。

是名五戒。如佛偈說：

不殺亦不盜　亦不有邪婬　實語不飲酒　正命以淨心
若能行此者　二世憂畏除　戒福恒隨身　常與天人俱
世間六時花　榮耀色相發　以此一歲花　天上一日具
天樹自然生　花鬘及瓔珞　丹葩如燈照　眾色相間錯
天衣無央數　其色若干種　鮮白映天日　輕密無間壠
金色映繡文　斐亹如雲氣　如是上妙服　悉從天樹出
明珠天耳璫　寶磲耀手足　隨心所好服　亦從天樹出
金花瑠璃莖　金剛為花鬚　柔軟香芬熏　悉從寶池出
琴瑟箏箜篌　七寶為校飾　器妙故音清　皆亦從樹出
波隸質妬樹　天上樹中王　在彼歡喜園　一切無有比
持戒為耕田　天樹從中出　天廚甘露味　飲食除飢渴
天女無監礙　亦無妊身難　嬉怡縱逸樂　食無便利患
持戒常攝心　得生自恣地　無事亦無難　常得肆樂志
諸天得自在　憂苦不復生　所欲應念至　身光照幽冥
如是種種樂　皆由施與戒　若欲得此報　當勤自勉勵

㊟今說尸羅波羅蜜當以成佛，何以乃讚天福？

㊟佛言三事必得報果不虛：布施得大福、持戒生好處、修定得解脫。

若單行尸羅，得生好處。若修定、智慧、慈悲和合，得三乘道。

今但讚持戒，現世功德，名聞安樂，後世得報，如偈所讚。譬如小兒，蜜塗苦藥，然後能服。今先讚戒福，然後人能持戒。

持戒已，立大誓願，得至佛道，是為尸羅生尸羅波羅蜜。

又，以一切人，皆著樂。世間之樂，天上為最。若聞天上種種快樂，便能受

行尸羅。後聞天上無常，厭患心生，能求解脫。更聞佛無量功德，若慈悲心生，依尸羅波羅蜜，得至佛道。以是故，雖説尸羅報，無咎。

㊐白衣居家，唯此五戒。更有餘法耶？

㊒有一日戒，六齋日持，功德無量。若十二月，一日至十五日，受持此戒，其福最多。

㊐云何受一日戒？

㊒受一日戒法，長跪合掌，應如是言：

我某甲，今一日一夜，歸依佛、歸依法、歸依僧。如是二，如是三歸依。

我某甲，歸依佛竟、歸依法竟、歸依僧竟。如是二，如是三歸依竟。

我某甲，若身業不善，若口業不善，若意業不善，貪欲瞋恚愚癡故，若今世若先世有如是罪，今日誠心懺悔，身清淨、口清淨、心清淨。

受行八戒，是則布薩〔秦言善宿〕。

如諸佛，盡壽不殺生。我某甲，一日一夜不殺生，亦如是。

如諸佛，盡壽不盜。我某甲，一日一夜不盜，亦如是。

如諸佛，盡壽不婬。我某甲，一日一夜不婬，亦如是。

如諸佛，盡壽不妄語。我某甲，一日一夜不妄語，亦如是。

如諸佛，盡壽不飲酒。我某甲，一日一夜不飲酒，亦如是。

如諸佛，盡壽不坐高大牀上。我某甲，一日一夜不坐高大牀上，亦如是。

如諸佛，盡壽不著花瓔珞、不香塗身、不著香熏衣。我某甲，一日一夜不著花瓔珞、不香塗身、不著香熏衣，亦如是。

如諸佛，盡壽不自歌舞作樂、不往觀聽。我某甲，一日一夜不自歌舞作樂、不往觀聽，亦如是。

已受八戒。

如諸佛，盡壽不過中食。我某甲，一日一夜不過中食，亦如是。

我某甲受行八戒，隨學諸佛法，名為布薩。

願持是布薩福報，生生不墮三惡八難。我亦不求轉輪聖王、梵、釋、天王世界之樂。願諸煩惱盡，逮薩婆若，成就佛道。

㊐云何受五戒？

㊒受五戒法，長跪合掌言：

我某甲，歸依佛、歸依法、歸依僧。如是二，如是三。

我某甲，歸依佛竟、歸依法竟、歸依僧竟。如是二，如是三。

我是釋迦牟尼佛優婆塞，證知某甲，從今日，盡壽歸依。

戒師應言：汝優婆塞聽！是多陀阿伽度．阿羅訶．三藐三佛陀，知人見人，為優婆塞說五戒如是，汝盡壽持。

何等五？

盡壽不殺生，是優婆塞戒。是中盡壽不應故殺生。是事若能，當言「諾」。

盡壽不盜，是優婆塞戒。是中盡壽不應盜。是事若能，當言「諾」。

盡壽不邪婬，是優婆塞戒。是中盡壽不應邪婬。是事若能，當言「諾」。

盡壽不妄語，是優婆塞戒。是中盡壽不應妄語。是事若能，當言「諾」。

盡壽不飲酒，是優婆塞戒。是中盡壽不應飲酒。是事若能，當言「諾」。

是優婆塞五戒盡壽受持，當供養三寶：佛寶、法寶、比丘僧寶，勤修福德，以求佛道。

㊐何以故六齋日受八戒修福德？

㊎是日，惡鬼逐人，欲奪人命，疾病凶衰，令人不吉。是故，劫初，聖人教人持齋修善作福，以避凶衰。是時，齋法不受八戒，直以一日不食為齋。後佛出世，教語之言：汝當一日一夜，如諸佛持八戒，過中不食，是功德將人至涅槃。

如《四天王經》中，佛說：月六齋日，使者、太子，及四天王，自下觀察，眾生布施、持戒、孝順父母少者，便上忉利，以啓帝釋。帝釋諸天，心皆不悅，說言：「阿修羅種多，諸天種少。」若布施、持戒、孝順父母多者，諸天帝釋，心皆歡喜，說言：「增益諸天眾，減損阿修羅。」是時，釋提婆那民見諸天歡喜，說此偈言：

六日神足月　受持清淨戒　是人壽終後　功德必如我

佛告諸比丘：釋提桓因，不應說如是偈。所以者何？釋提桓因，五衰三毒未除，云何妄言「持一日戒，功德福報，必得如我。」？若受持此戒，必應如佛，是則實說。諸大尊天歡喜因緣故，得福增多。

復次，此六齋日，惡鬼害人，惱亂一切。若所在丘聚、郡縣、國邑有持齋受戒善人者，以此因緣，惡鬼遠去，住處安隱。以是故，六日持齋受戒，得福增多。

㊐何以故諸惡鬼輩以此六日惱害於人？

㊒《天地本起經》說：劫初成時，有異梵天王子諸鬼神父，修梵志苦行，滿天上十二歲，於此六日，割肉出血以著火中。以是故，諸惡鬼神於此六日輒有勢力。

㊓諸鬼神父何以於此六日割身肉血以著火中？

㊒諸神中，摩醯首羅神，最大第一。諸神，皆有日分。摩醯首羅，一月有四日分：八日、二十三日、十四日、二十九日。餘神，一月有二日分：月一日、十六日、月二日、十七日。其十五日、三十日，屬一切神。摩醯首羅，為諸神主，又得日多故。數其四日為齋。二日是一切諸神日，亦數以為齋。是故諸鬼神於此六日輒有力勢。

復次，諸鬼神父，於此六日割肉出血以著火中。過十二歲已，天王來下，語其子言：汝求何願？答言：我求有子。天王言：仙人供養法，以燒香甘果諸清淨事，汝云何以血肉著火中，如罪惡法？汝破善法，樂為惡事，令汝生惡子，啖肉飲血。當說是時，火中有八大鬼出，身黑如墨，髮黃眼赤，有大光明。一切鬼神，皆從此八鬼生。

以是故，於此六日割身肉血以著火中，而得勢力。

如佛法中，日無好惡。隨世惡日因緣故，教持齋受戒。

㊓五戒、一日戒，何者為勝？

㊒有因緣故二戒俱等。但五戒終身持，八戒一日持。

又，五戒常持，時多而戒少。一日戒，時少而戒多。

復次，若無大心，雖復終身持戒，不如有大心人，一日持戒也。譬如軟夫為將，雖復將兵終身，智勇不足，卒無功名。若如英雄奮發，禍亂立定，一日之勳，功蓋天下。

是二種戒，名居家優婆塞法。居家持戒凡有四種：有下、中、上，有上上。下人持戒，為今世樂故。或為怖畏、稱譽名聞故。或為家法，曲隨他意故。或避苦役，求離厄難故。如是種種，是下人持戒。

中人持戒，為人中富貴，歡娛適意。或期後世福樂，克己自勉，為苦日少，所得甚多。如是思惟，堅固持戒。譬如商人，遠出深入，得利必多。持戒之福，令人受後世福樂，亦復如是。

上人持戒，為涅槃故。知諸法，一切無常故。欲求離苦，常樂無為故。

復次，持戒之人，其心不悔。心不悔故，得喜樂。得喜樂故，得一心。得一

心故，得實智。得實智故，得厭心。得厭心故，得離欲。得離欲故，得解脫。得解脫故，得涅槃。如是，持戒為諸善法根本。

復次，持戒，為八正道初門。入道初門，必至涅槃。

㊟如八正道，正語、正業在中，正見、正行在初。今何以言戒為八正道初門？

㊟以數言之，大者為始。正見最大，是故在初。

復次，行道故，以見為先。諸法次第，故戒在前。譬如作屋，棟梁雖大，以地為先。

上上人持戒，憐愍眾生、為佛道故。以知諸法求實相故，不畏惡道，不求樂故。如是種種，是上上人持戒。

是四總名優婆塞戒。

出家戒亦有四種：一者沙彌沙彌尼戒。二者式乂摩那戒。三者比丘尼戒。四者比丘僧戒。

㊟若居家戒得生天上、得菩薩道，亦得至涅槃，復何用出家戒？

㊟雖俱得度，然有難易。居家生業，種種事務，若欲專心道法，家業則廢。若欲專修家業，道事則廢。不取不捨，乃應行法，是名為難。若出家離俗，絕諸紛亂，一向專心，行道為易。

復次，居家憒鬧，多事多務，結使之根，眾惡之府，是為甚難。若出家者，譬如有人，出在空野，無人之處，而一其心，無思無慮，內想既除，外事亦去。如偈說：

閑坐林樹間　寂然滅眾惡　恬澹得一心　斯樂非天樂
人求富貴利　名衣好牀褥　斯樂非安隱　求利無厭足
納衣行乞食　動止心常一　自以智慧眼　觀知諸法實
種種法門中　皆以等觀入　解慧心寂然　三界無能及

以是故，知出家修戒，行道為易。

復次，出家修戒，得無量善律儀，一切具足滿。以是故，白衣等，應出家受戒。

復次，佛法中，出家法第一難修。

如閻浮呿提梵志問舍利弗：於佛法中，何者最難？

舍利弗答曰：出家為難。

又問：出家，何等難？

答曰：出家，樂法為難。

既得樂法，復何者為難？

修諸善法難。

以是故，應出家。

復次，若人出家時，魔王驚疑，言：「此人，諸結使欲薄，必得涅槃，墮僧寶數中。」

復次，佛法中，出家人，雖破戒墮罪。罪畢得解脫。

如《鬱鉢羅花比丘尼本生經》中說：

佛在世時，此比丘尼得六神通阿羅漢，入貴人舍，常讚出家法。語諸貴人婦女言：「姊妹！可出家。」

諸貴婦女言：「我等少壯，容色盛美，持戒為難，或當破戒。」

比丘尼言：「但出家。破戒，便破。」

問言：「破戒，當墮地獄。云何可破？」

答言：「墮地獄，便墮。」

諸貴婦女，皆笑之言：「地獄受罪，云何可墮？」

比丘尼言：「我自憶念本宿命時作戲女，著種種衣服。」而說舊語。「或時著比丘尼衣以為戲笑。以是因緣故，迦葉佛時，作比丘尼，自恃貴姓端正，心生憍慢，而破禁戒。破戒罪故，墮地獄受種種罪。受罪畢竟，值釋迦牟尼佛，出家得六神通阿羅漢道。」以是故，知出家受戒，雖復破戒，以戒因緣故，得阿羅漢道。若但作惡，無戒因緣，不得道也。我乃昔時世世墮地獄，地獄出為惡人，惡人死還入地獄，都無所得。

今以此證，知出家受戒，雖復破戒。以是因緣，可得道果。

復次，如佛在祇桓，有一醉婆羅門來到佛所，求作比丘。

佛敕阿難：「與剃頭、著法衣。」

醉酒既醒，驚怪已身忽為比丘，即便走去。

諸比丘問佛：「何以聽此醉婆羅門作比丘」？

佛言：「此婆羅門，無量劫中，初無出家心。今因醉故，暫發微心。以是因緣故，後當出家得道。」

如是種種因緣，出家之利，功德無量。

以是故，白衣雖有五戒，不如出家。

是出家律儀，有四種：沙彌沙彌尼、式叉摩那、比丘尼、比丘。

云何沙彌沙彌尼？出家受戒法，白衣來欲求出家，應求二師：一和尚、一阿闍梨。和尚如父、阿闍梨如母。以棄本生父母，當求出家父母。著袈裟衣，剃除鬚髮，應兩手急捉和尚兩足。何以捉足？天竺法，以捉足為第一恭敬供養。阿闍梨應教十戒，如受戒法。沙彌尼亦如是，唯以比丘尼為和尚。

式叉摩那，受六法二歲。

㊟沙彌十戒，便受具足戒。比丘尼法中，何以有式叉摩那，然後得受具足戒？

㊟佛在世時，有一長者婦，不覺懷妊，出家受具足戒。其後身大轉現，諸長者譏嫌比丘。因此制有二年學戒受六法，然後受具足戒。

㊟若為譏嫌，式叉摩那豈不致譏？

㊟式叉摩那未受具足，譬如小兒，亦如給使，雖有罪穢，人不譏嫌。

是式叉摩那有二種：①十八歲童女，受六法。②夫家十歲，得受六法。

若受具足戒，應二部僧中，用五衣、鉢盂，比丘尼為和尚及教師，比丘為戒師，餘如受戒法。略說，則五百戒。廣說，則八萬戒。第三羯摩訖，即得無量律儀，成就比丘尼。

比丘則有三衣、鉢盂、三師、十僧，如受戒法。略說，二百五十。廣說，則八萬。第三羯摩訖，即得無量律儀法。

是總名為戒，是為尸羅。

㊟已知尸羅相，云何為尸羅波羅蜜？

㊟有人言：菩薩持戒，寧自失身，不毀小戒，是為尸羅波羅蜜。

如上《蘇陀蘇摩王經》中說：不惜身命，以全禁戒。

如菩薩本生曾作大力毒龍。若眾生在前，身力弱者，眼視便死。身力強者，氣往而死。是龍受一日戒，出家求靜，入林樹間，思惟坐久，疲懈而睡。龍法，睡時形狀如蛇，身有紋章，七寶雜色。獵者見之，驚喜言曰：「以此希有難得之皮，獻上國王，以為服飾，不亦宜乎！」便以杖按其頭，以刀剝其皮。龍自念言：「我力如意，傾覆此國，其如反掌。此人小物，豈能困我？我今以持戒故，不計此身，當從佛語。」於是自忍，眠目不視，閉氣不息，憐愍此人。為持戒故，一心受剝，不生悔意。既以失皮，赤肉在地。時日大熱，宛轉土中，欲趣大水，見諸小蟲，來食其身，為持戒故，不復敢動。自思惟言：「今我此身，以施諸蟲，為佛道故。今以肉施，以充其身。後成佛

時，當以法施，以益其心。」如是誓已，身乾命終，即生第二忉利天上。爾時毒龍，釋迦文佛是也。時獵者，提婆達等六師是也。諸小蟲輩，釋迦文佛初轉法輪，八萬諸天得道者是。

菩薩護戒，不惜身命，決定不悔，其事如是。是名尸羅波羅蜜。

復次，菩薩持戒，為佛道故，作大要誓，必度眾生。不求今世後世之樂，不為名聞虛譽法故，亦不自為早求涅槃。但為眾生沒在長流，恩愛所欺，愚惑所誤，我當渡之，令到彼岸。一心持戒，為生善處。生善處故見善人，見善人故生善智，生善智故得行六波羅蜜，行六波羅蜜故得佛道。如是，持戒名為尸羅波羅蜜。

復次，菩薩持戒，心樂善清淨，不為畏惡道，亦不為生天。但求善清淨，以戒熏心，令心樂善。是為尸羅波羅蜜。

復次，菩薩以大悲心持戒，得生佛道。是名尸羅波羅蜜。

復次，菩薩持戒，能生六波羅蜜。是則名為尸羅波羅蜜。

云何持戒能生戒？

因五戒得沙彌戒，因沙彌戒得戒律儀，因戒律儀得禪定戒，因禪定戒得無漏戒。是為戒生戒。

云何持戒能生於檀？

檀有三種：①財施，②法施，③無畏施。

持戒自檢，不侵一切眾生財物，是則財施。

眾生見者，慕其所行。又為說法，令其開悟。又自思惟：「我當堅持淨戒，與一切眾生作供養福田，令諸眾生得無量福。」如是種種，名為法施。

一切眾生，皆畏於死。持戒不害，是則無畏施。

復次，菩薩自念：「我當持戒。以此戒報，為諸眾生，作轉輪聖王，或作閻浮提王，若作天王，令諸眾生滿足於財，無所乏短。然後，坐佛樹下，降伏魔王，破諸魔軍，成無上道，為諸眾生說清淨法，令無量眾生度老病死海。」是為持戒因緣生檀波羅蜜。

云何持戒生忍辱？

持戒之人，心自念言：「我今持戒，為治心故。若持戒無忍，當墮地獄。雖不破戒，以無忍故，不免惡道。何可縱忿，不自制心？但以心故入三惡趣。」是故，應當好自勉強，勤修忍辱。

復次，行者欲令戒德堅強，當修忍辱。所以者何？忍為大力，能牢固戒，令不動搖。

復自思惟：「我今出家，形與俗別，豈可縱心，如世人法？宜自勉勵，以忍調心。」以身口忍，心亦得忍。若心不忍，身口亦爾。是故，行者當令身口心忍，絕諸忿恨。

復次，是戒略說則有八萬，廣說則無量。我當「云何能具持此無量戒法」？唯當忍辱，眾戒自得。

譬如有人，得罪於王。王以罪人，載之刀車，六邊利刃，間不容間，奔逸馳赴，行不擇路。若能持身，不為刀傷，是則殺而不死。持戒之人亦復如是，戒為利刀，忍為持身。若忍心不固，戒亦傷人。

又復，譬如老人夜行，無杖則蹶。忍為戒杖，扶人至道，福樂因緣，不能動搖。如是種種，名為持戒生羼提波羅蜜。

云何持戒而生精進？

持戒之人，除去放逸，自力勤修習無上法，捨世間樂入於善道，志求涅槃，以度一切。大心不懈，以求佛為本。是為持戒能生精進。

復次，持戒之人，疲厭世苦老病死患，心生精進，必自求脫，亦以度人。

譬如野干，在林樹間，依隨獅子及諸虎豹，求其殘肉，以自存活。時間空乏夜半踰城，深入人舍，求肉不得。避處睡息，不覺夜竟，惶怖無計，走則慮不自免，住則懼畏死痛，便自定心，詐死在地。眾人來見，有一人言：「我須野干耳」。即便截取。野干自念「截耳雖痛，但令身在。」次有一人言：「我須野干尾」。便復截去。野干復念「截尾雖痛，猶是小事。」次有一人言「我須野干牙」。野干心念：「取者轉多。倘取我頭，則無活路。」即從地起，奮其智力，絕踊間關，徑得自濟。

行者之心，求脫苦難，亦復如是。若老至時，猶故自寬，不能殷勤，決斷精進。病亦如是，以有瘥期，未能決計。死欲至時，自知無冀，便能自勉，果敢殷勤，大修精進，從死地中，得至涅槃。

復次，持戒之法，譬如人射，先得平地。地平，然後心安。心安，然後挽滿，挽滿，然後陷深。戒為平地，定意為弓，挽滿為精進，箭為智慧，賊是無明。若能如是展力精進，必至大道，以度眾生。

復次，持戒之人，能以精進自制五情，不受五欲。若心已去，能攝令還。是

為持戒能護諸根。護諸根，則生禪定。生禪定，則生智慧。生智慧，得至佛道。是為持戒生毗梨耶波羅蜜。

云何持戒生禪？

人有三業，作諸不善。若身口業善，意業自然入善。譬如曲草，生於麻中，不扶自直。持戒之力，能羸諸結使。云何能羸？若不持戒，瞋恚事來，殺心即生。若欲事至，婬心即成。若持戒者，雖有微瞋，不生殺心。雖有婬念，婬事不成。是為持戒能令諸結使羸。諸結使羸，禪定易得。譬如老病失力，死事易得。結使羸故，禪定易得。

復次，人心未息，常求實樂。行者持戒，棄捨世福，心不放逸，是故易得禪定。

復次，持戒之人，得生人中，次生六欲天上，次至色界，破色相生無色界。持戒清淨，斷諸結使，得阿羅漢道。大心持戒，愍念眾生，是為菩薩。

復次，戒為檢粗，禪為攝細。

復次，戒攝身口，禪止亂心。如人上屋，非梯不昇。不得戒梯，禪亦不立。

復次，破戒之人，結使風強，散亂其心。其心散亂，則禪不可得。持戒之人，煩惱風軟，心不大散，禪定易得。

如是等種種因緣，是為持戒生禪波羅蜜。

云何持戒能生智慧？

持戒之人，觀此戒相，從何而有？知從眾罪而生，若無眾罪，則亦無戒。戒相如是，從因緣有，何故生著？譬如蓮花，出自污泥。色雖鮮好，出處不淨。以是悟心，不令生著。是為持戒生般若波羅蜜。

復次，持戒之人，心自思惟：若我以持戒，貴而可取。破戒，賤而可捨。若有此心，不應般若。以智籌量，心不著戒，無取、無捨。是為持戒生般若波羅蜜。

復次，不持戒人，雖有利智以營世務，種種欲求生業之事，慧根漸鈍。譬如利刀，以割泥土，遂成鈍器。若出家持戒，不營世業，常觀諸法，實相無相，先雖鈍根，以漸轉利。如是等種種因緣，名為持戒生般若波羅蜜。

如是等名為尸羅波羅蜜生六波羅蜜。

復次，菩薩持戒，不以畏故，亦非愚癡，非疑，非戒盜，亦不自為涅槃故持戒，但為一切眾生故，為得佛道故，為得一切佛法故。如是相，名為尸羅波羅

蜜。

復次，若菩薩於罪、不罪，不可得。是時，名為尸羅波羅蜜。

㊟若人捨惡行善，是為持戒。云何言「罪、不罪，不可得。」？

㊟非為邪見粗心言「不可得」。深入諸法相，行空三昧，慧眼觀故，罪，「不可得」。罪無故，不罪，亦「不可得」。

復次，眾生不可得故，殺罪亦不可得。罪不可得故，戒亦不可得。

何以故？以有殺罪故，則有戒。若無殺罪，則亦無戒。

㊟今眾生現有，云何言「眾生不可得」？

㊟肉眼所見，是為非見。若以慧眼觀，則不得眾生。如上檀中說無施者、無受者、無財物。此亦如是。

復次，若有眾生，是五眾耶？離五眾耶？若是五眾，五眾有五，眾生為一。如是者，五可為一，一可為五。譬如市易，物直五匹。以一匹取之，則不可得。何以故？一不得作五故。以是故，知五眾不得作一眾生。

復次，五眾生滅無常相。眾生法，從先世來至後世，受罪福於三界。若五眾是眾生，譬如草木，自生自滅，如是則無罪縛，亦無解脫。以是故，知非五眾是眾生。若離五眾有眾生，如先說神常遍中已破。

復次，離五眾則我見心不生。若離五眾有眾生，是為墮常。若墮常者，是則無生無死。何以故？生名先無今出，死名已生便滅。若眾生常者，應遍五道中，先已常有，云何今復來生？若不有生，則無有死。

㊟定有眾生，何以故言無？五眾因緣有眾生法，譬如五指因緣拳法生。

㊟此言非也。若五眾因緣有眾生法者，除五眾則別有眾生法，然不可得。眼自見色，耳自聞聲，鼻嗅香，舌知味，身知觸，意知法，空無我法。離此六事更無眾生。諸外道輩倒見故，言眼能見色，是為眾生。乃至意能知法，是為眾生。

又，能憶念，能受苦樂，是為眾生。但作是見，不知眾生實。譬如一長老大德比丘，人謂是阿羅漢，多致供養。其後病死，諸弟子懼失供養故，夜盜出之。於其臥處，安施被枕，令如師在，其狀如臥。人來問疾「師在何許」？諸弟子言：「汝不見牀上被枕耶」？愚者不審察之，謂師病臥，大送供養而去。如是非一。復有智人，來而問之，諸弟子亦如是答。智人言：「我不問被枕牀褥，我自求人。」發被求之，竟無人可得。除六事相，更無我人。知

者見者，亦復如是。

復次，若眾生於五眾因緣有者，五眾無常，眾生亦無常。何以故？因果相似故。若眾生無常，則不至後世。

復次，若如汝言「眾生從本已來常有」。若爾者，眾生應生五眾，五眾不應生眾生。今五眾因緣，生眾生名字。無智之人，逐名求實。以是故，眾生實無。若無眾生，亦無殺罪。無殺罪故，亦無持戒。

復次，是五眾，深入觀之，分別知空。如夢所見，如鏡中像。若殺夢中所見及鏡中像，無有殺罪。殺五陰空相眾生，亦復如是。

復次，若人不樂罪，貪著無罪。是人，見破戒罪人，則輕慢。見持戒善人，則愛敬。如是持戒，則是起罪因緣。

以是故，言於罪、不罪，不可得故，應具足尸羅波羅蜜。

釋羼提波羅蜜

心，不動故，應具足羼提波羅蜜。

㊟云何名羼提？

㊟羼提（秦言忍辱）。忍辱有二種：生忍、法忍。

菩薩行生忍，得無量福德。行法忍，得無量智慧。福德智慧二事具足故，得如所願。譬如人，有目有足，隨意能到。

菩薩若遇惡口罵詈，若刀杖所加，思惟知罪福業因緣，諸法內外畢竟空、無我、無我所。以三法印，印諸法故，力雖能報，不生惡心，不起惡口業，爾時心數法生，名為忍。得是忍法故，忍智牢固。譬如畫彩，得膠則堅著。有人言善心有二種：有粗、有細。粗名忍辱，細名禪定。未得禪定心樂，能遮眾惡，是名忍辱。心得禪定樂，不為眾惡，是名禪定。是忍，是心數法，與心相應隨心行，非業，非業報，隨業行。

有人言二界繫。

有人言但欲界繫或不繫，色界無外惡可忍故。亦有漏亦無漏，凡夫聖人俱得故。障己心他心不善法故名為善，善故或思惟斷或不斷。如是等種種阿毗曇廣分別。

㊟云何名為生忍？

㊟有二種眾生來向菩薩：①恭敬供養，②瞋罵打害。

爾時，菩薩其心能忍。不愛來敬養之眾生，不瞋來加惡之眾生。是名生忍。

㊟云何恭敬供養名之為忍？

㊟有二種結使：①屬愛結使，②屬恚結使。

恭敬供養，雖不生恚，令心愛著，是名軟賊。是故，於此應當自忍，不著不愛。云何能忍？觀其無常，是結使生處。如佛所說：利養瘡深，譬如斷皮至肉，斷肉至骨，斷骨至髓。人著利養，則破持戒皮，斷禪定肉，破智慧骨，失微妙善心髓。

如佛初遊迦毗羅婆國，與千二百五十比丘俱，悉是梵志之身。供養火故，形容憔悴。絕食苦行故，膚體瘦黑。淨飯王心念言：「我子侍從，雖復心清淨潔，並無容貌。我當擇取累重多子孫者，家出一人，為佛弟子。」如是思惟已，敕下國中，揀擇諸釋貴族子弟應書之身，皆令出家。是時，斛飯王子提婆達多出家學道，誦六萬法聚，精進修行滿十二年。其後，為供養利故，來至佛所，求學神通。佛告憍曇：「汝觀五陰無常，可以得道，亦得神通。」而不為說取通之法。出求舍利弗、目揵連，乃至五百阿羅漢，皆不為說。言「汝當觀五陰無常，可以得道，可以得通。」不得所求，涕泣不樂。到阿難所，求學神通。是時，阿難未得他心智，以其兄故，如佛所言以授。提婆達多受學通法，入山不久，便得五神通。得五神通已，自念「誰當與我作檀越者」。如王子阿闍世，有大王相，欲與為親厚，到天上取天食還，到鬱怛羅越取自然粳米，至閻浮林中取閻浮果，與王子阿闍世。或時，自變其身作象寶馬寶，以惑其心。或作瓔孩，坐其膝上。王子抱之，嗚嗽與唾。時時自說己名，令太子知之。種種變態，以動其心。王子意惑，於祇園中立大精舍，四種供養，幷種種雜供，無物不備，以給提婆達多。日日率諸大臣，自為送五百釜羹飯。提婆達多大得供養，而徒眾尠少。自念：「我有三十相，減佛未幾，直以弟子未集。若大眾圍遶，與佛何異。」如是思惟已，生心破僧，得五百弟子。舍利弗、目揵連說法教化，僧還和合。爾時，提婆達多便生惡心，推山壓佛。金剛力士以金剛杵而遙擲之，碎石迸來，傷佛足指。花色比丘尼呵之，復以拳打尼，尼即時眼出而死。作三逆罪。與惡邪師富蘭那外道等為親厚，斷諸善根，心無愧悔。復以惡毒著指爪中，欲因禮佛以中傷佛。欲去未到，於王舍城中，地自然破裂，火車來迎，生入地獄。提婆達多身有三十相，而不能忍伏其心，為供養利故而作大罪，生入地獄。

以是故，言利養瘡深，破皮至髓，當應除卻愛供養人心。是為菩薩忍心，不

愛著供養恭敬人。

復次，供養有三種：①先世因緣福德故。②今世功德，修戒禪定智慧故。③虛妄欺惑，內無實德，外如清白，以誑時人，而得供養。

於此三種供養中，心自思惟：

若先世因緣勤修福德，今得供養，是為勤身作之，而自得耳，何為於此而生貢高？譬如春種秋穫，自以力得，何足自憍？如是思惟已，忍伏其心，不著不憍。

若今世功德故而得供養。當自思惟：我以智慧，若知諸法實相，若能斷結，以此功德故，是人供養，於我無事。如是思惟已，自伏其心，不自憍高，此實愛樂功德，不愛我也。

譬如罽賓三藏比丘，行阿蘭若法。至一王寺，寺設大會，守門人見其衣服粗弊，遮門不前。如是，數數以衣服弊故，每不得前。便作方便，假借好衣而來。門家見之，聽前不禁。既至會坐，得種種好食，先以與衣。眾人問言：何以爾也？答言：我比數來，每不得入。今以衣故，得在此坐。得種種好食，實是衣故得之，故以與衣。

行者以修行功德持戒智慧故，而得供養。自念此為功德，非為我也。如是思惟，能自伏心，是名為忍。

若虛妄欺偽而得供養，是為自害，不可近也。當自思惟：若我以此虛妄而得供養，與惡賊劫盜得食無異，是為墮欺妄罪。

如是於三種供養人中，心不愛著，亦不自高。是名生忍。

㊟人未得道，衣食為急。云何方便能得忍心，不著不愛給施之人？

㊟以智慧力，觀無常相、苦相、無我相，心常厭患。

譬如罪人，臨當受戮，雖復美味在前，家室勸喻，以憂死故，雖飲食餚饍，不覺滋味。行者亦爾，常觀無常相、苦相，雖得供養，心亦不著。

又，如獐鹿。為虎搏逐，追之不捨。雖得好草美水飲食，心無染著。行者亦爾，常為無常虎逐，不捨須臾。思惟厭惡，雖得美味，亦不染著。是故，行者於供養人中，心得自忍。

復次，若有女人來欲娛樂誑惑菩薩，菩薩是時當自伏心，忍不令起。

如釋迦文尼佛，在菩提樹下。魔王憂愁，遣三玉女：一名樂見、二名悅彼、三名渴愛，來現其身，作種種姿態，欲壞菩薩。

菩薩是時，心不傾動，目不暫視。

三女念言：人心不同，好愛各異。或有好少，或愛中年，或好長好短好白好黑，如是眾好，各有所愛。

是時，三女各各化作五百美女。一一化女，作無量變態，從林中出。譬如黑雲，電光暫現，或揚眉頓睫，嫈娟細視，作眾妓樂，種種姿媚來迎菩薩，欲以態身觸逼菩薩。

爾時，密迹金剛力士瞋目叱之，此是何人，而汝妖媚，敢來觸嬈？

爾時，密迹說偈呵之：

汝不知天帝　失好而黃髯　大海水清美　今日盡苦鹹

汝不知月減　婆藪諸天墮　火本為天口　而今一切啖

汝不知此事，敢輕此聖人。

是時，眾女逡巡小退，語菩薩言：今此眾女，端嚴無比，可自娛意。端坐何為？菩薩言：汝等不淨臭穢可惡，去，勿妄談！菩薩是時即說偈言：

是身為穢藪　不淨物腐積　是實為行廁　何足以樂意

女聞此偈，自念「此人，不知我等清淨天身，而說此偈。」即自變身，還復本形，光耀昱爍，照林樹間，作天妓樂，語菩薩言：我身如是，有何可呵？菩薩答言：時至自知。問曰：此言何謂？以偈答言：

諸天園林中　七寶蓮花池　天人相娛樂　失時汝自知

是時見無常　天上樂皆苦　汝當厭欲樂　愛樂正真道

女聞偈已，心念「此人，大智無量。天樂清淨，猶知其惡。不可當也。」即時滅去。

菩薩如是觀婬欲樂，能自制心，忍不傾動。

復次，菩薩觀欲種種不淨，於諸衰中，女衰最重。刀火雷電霹靂怨家，毒蛇之屬，猶可暫近。女人慳妬，瞋諂妖穢，鬥諍貪嫉，不可親近。何以故？女子小人，心淺智薄，唯欲是視。不觀富貴智德名聞，專行欲惡，破人善根。桎梏枷鎖，閉繫囹圄，雖曰難解，是猶易開。女鎖繫人，染固根深，無智沒之，難可得脫。眾病之中，女病最重。如佛偈言：

寧以赤鐵　宛轉眼中　不以散心　邪視女色

含笑作姿　憍慢羞慚　迴面攝眼　美言妬瞋

行步妖穢　以惑於人　婬羅彌網　人皆沒身

坐臥行立　迴眄巧媚　薄智愚人　為之心醉
執劍向敵　是猶可勝　女賊害人　是不可禁
蚖蛇含毒　猶可手捉　女情惑人　是不可觸
有智之人　所不應視　若欲觀之　當如母姊
諦視觀之　不淨填積　婬火不除　為之燒滅

復次，女人相者。若得敬待，則令夫心高。若敬待情捨，則令夫心怖。女人如是，恒以煩惱憂怖與人，云何可近？

親好乖離，女人之罪。巧察人惡，女人之智。

大火燒人，是猶可近。清風無形，是亦可捉。蚖蛇含毒，猶亦可觸。女人之心，不可得實。

何以故？女人之相，不觀富貴、端正、名聞、智德、族姓、技藝、辯言、親厚、愛重，都不在心，唯欲是視。譬如蛟龍，不擇好醜，唯欲殺人。

又復，人不瞻視，憂苦憔悴。給養敬待，憍奢叵制。

復次，若在善人之中，則自畜心高。無智人中，視之如怨。富貴人中，追之敬愛。貧賤人中，視之如狗。常隨欲心，不隨功德。

如說國王有女，名曰拘牟頭。有捕魚師，名怵波伽，隨道而行，遙見王女在高樓上。窗中見面，想像染著，心不暫捨，彌歷日月，不能飲食。母問其故，以情答母：「我見王女，心不能忘。」母諭兒言：「汝是小人，王女尊貴，不可得也。」兒言：「我心願樂，不能暫忘。若不如意，不能活也。」母為子故入王宮中，常送肥魚鳥肉，以遺王女，而不取價。王女，怪而問之：「欲求何願」？母白王女：「願卻左右，當以情告。我唯有一子。子敬慕王女，情結成病，命不云遠。願垂愍念，賜其生命。」王女言：「汝去，月十五日，於某甲天祠中，住天像後。」母還語子：「汝願已得」。告之如上。沐浴新衣，在天像後住。王女至時，白其父王：「我有不吉，須至天祠，以求吉福。」王言：「大善！即嚴車五百乘，出至天祠。」既到，敕諸從者齊門而止，獨入天祠。天神思惟：「此不應爾。王為施主，不可令此小人毀辱王女。」即厭此人，令睡不覺。王女既入，見其睡重，推之不悟。即以瓔珞直十萬兩金，遺之而去。去後，此人得覺，見有瓔珞，又問眾人，知王女來。情願不遂，憂恨懊惱，婬火內發，自燒而死。

以是證故，知女人之心，不擇貴賤，唯欲是從。

復次，昔有國王女，逐旃陀羅，共為不淨。

又，有仙人女，隨逐獅子。

如是等種種，女人之心，無所選擇。

以是種種因緣，於女人中，除去情欲，忍不愛著。

云何瞋惱人中，而得忍辱？

當自思惟：一切眾生，有罪因緣，更相侵害。我今受惱，亦本行因緣。雖非今世所作，是我先世惡報，我今償之，應當甘受，何可逆也。譬如負債，債主索之，應當歡喜償債，不可瞋也。

復次，行者，常行慈心，雖有惱亂逼身，必能忍受。

譬如羼提仙人，在大林中，修忍行慈。

時，迦利王將諸婇女入林遊戲，飲食既訖，王小睡息。諸婇女輩採花林間，見此仙人，加敬禮拜，在一面立。

仙人爾時為諸婇女讚說慈忍。其言美妙，聽者無厭，久而不去。

迦利王覺，不見婇女，拔劍追蹤，見在仙人前立。憍妬隆盛，瞋目奮劍，而問仙人：「汝作何物」？

仙人答言：「我今在此，修忍行慈。」

王言：「我今試汝。當以利劍，截汝耳鼻，斬汝手足。若不瞋者，知汝修忍。」

仙人言：「任意」。

王即拔劍截其耳鼻，斬其手足，而問之言：「汝心動不」？

答言：「我修慈忍，心不動也。」

王言：「汝一身在此，無有勢力，雖口言不動，誰當信者？」

是時，仙人即作誓言：「若我實修慈忍，血當為乳。」

即時，血變為乳。王大驚喜，將諸婇女而去。

是時，林中龍神，為此仙人，雷電霹靂，王被毒害，沒不還宮。

以是故言，於惱亂中，能行忍辱。

復次，菩薩修行悲心，一切眾生，常有眾苦：處胎逼隘，受諸苦痛。生時迫迮，骨肉如破。冷風觸身，甚於劍戟。是故，佛言：一切苦中，生苦最重。

如是，老病死苦種種困厄，云何行人復加其苦。是為瘡中，復以刀破。

復次，菩薩自念：「我不應如諸餘人常隨生死水流，我當逆流以求盡源，入

泥洹道。一切凡人，侵至則瞋，益至則喜，怖處則畏。我為菩薩，不可如彼。雖未斷結，當自抑制，修行忍辱，惱害不瞋，敬養不喜，眾苦艱難不應怖畏，當為眾生興大悲心。」

復次，菩薩若見眾生來為惱亂，當自念言：「是為我之親厚，亦是我師，益加親愛，敬心待之。何以故？彼若不加眾惱，我則不成忍辱。」以是故，言是我親厚，亦是我師。

復次，菩薩心知如佛所說，眾生無始，世界無際，往來五道，輪轉無量，我亦曾為眾生父母兄弟，眾生亦皆曾為我父母兄弟，當來亦爾。以是推之，不應惡心，而懷瞋害。

復次，思惟眾生之中，佛種甚多。若我瞋意向之，則為瞋佛。若我瞋佛，則為已了。如說鴿鳥，當得作佛。今雖是鳥，不可輕也。

復次，諸煩惱中，瞋為最重。不善報中，瞋報最大。餘結無此重罪。

如釋提婆那民問佛偈言：

何物殺安隱　何物殺不悔　何物毒之根　吞滅一切善

何物殺而讚　何物殺無憂

佛答言：

殺瞋心安隱　殺瞋心不悔　瞋為毒之根　瞋滅一切善

殺瞋諸佛讚　殺瞋則無憂

菩薩思惟：「我今行悲，欲令眾生得樂。瞋為吞滅諸善，毒害一切，我當云何行此重罪？若有瞋恚，自失樂利，云何能令眾生得樂？」

復次，諸佛菩薩，以大悲為本，從悲而出。瞋為滅悲之毒，特不相宜，若壞悲本，何名菩薩，菩薩從何而出？以是故，應修忍辱。若眾生加諸瞋惱，當念其功德。今此眾生雖有一罪，更自別有諸妙功德。以其功德故，不應瞋之。

復次，此人，若罵若打，是為治我。譬如金師鍊金，垢隨火去，真金獨在。此亦如是，若我有罪，是從先世因緣，今當償之，不應瞋也，當修忍辱。

復次，菩薩慈念眾生，有如赤子。閻浮提人，多諸憂愁，少有歡日，若來罵詈，或加讒賊，心得歡樂。此樂難得，恣汝罵之。何以故？我本發心，欲令眾生得歡喜故。

復次，世間眾生常為眾病所惱，又為死賊常隨伺之，譬如怨家恒伺人便。云何善人，而不慈愍，復欲加苦。苦未及彼，先自受害。如是思惟，不應瞋彼，

當修忍辱。

復次，當觀瞋恚，其咎最深。三毒之中，無重此者。九十八使中，此為最堅。諸心病中，第一難治。瞋恚之人，不知善、不知非善，不觀罪福，不知利害，不自憶念，當墮惡道。善言忘失，不惜名稱，不知他惱，亦不自計，身心疲惱，瞋覆慧眼，專行惱他。如一五通仙人，以瞋恚故，雖修淨行，殺害一國如旃陀羅。

復次，瞋恚之人，譬如虎狼，難可共止。又如惡瘡，易發易壞。

瞋恚之人，譬如毒蛇，人不喜見。

積瞋之人，惡心漸大，至不可至，殺父殺君，惡意向佛。

如拘睒彌國比丘，以小因緣，瞋心轉大，分為二部。若欲斷當，終竟三月，猶不可了。佛來在眾，舉相輪手，遮而告之言：「汝諸比丘！勿起鬥諍，惡心相續苦報甚重，汝求涅槃，棄捨世利，在善法中，云何瞋諍？世人忿諍，是猶可恕，出家之人，何可諍鬥？出家心中，懷毒自害，如冷雲中，火出燒身。」諸比丘白佛言：「佛為法王，願小默然。是輩侵我，不可不答。」佛念是人，不可度也。於眾僧中，凌虛而去，入林樹間，寂然三昧。瞋罪如是，乃至不受佛語。

以是之故，應當除瞋，修行忍辱。

復次，能修忍辱，慈悲易得。得慈悲者，則至佛道。

㊟忍辱法皆好，而有一事不可。小人輕慢，謂為怖畏。以是之故，不應皆忍？

㊟若以小人輕慢，謂為怖畏，而欲不忍。不忍之罪，甚於此也。

何以故？不忍之人，賢聖善人，之所輕賤。忍辱之人，為小人所慢。

二輕之中，寧為無智所慢，不為賢聖所賤。

何以故？無知之人，輕所不輕。賢聖之人，賤所可賤。

以是之故，當修忍辱。

復次，忍辱之人，雖不布施、禪定，而常得微妙功德，生天上人中，後得佛道。何以故？心柔軟故。

復次，菩薩思惟：若人今世惱我，毀辱奪利，輕罵繫縛，且當含忍。若我不忍，當墮地獄，鐵垣熱地，受無量苦，燒炙煏煮，不可具說。

以是故，知小人無智，雖輕而貴。不忍用威，雖快而賤。是故，菩薩應當忍辱。

復次，菩薩思惟：我初發心，誓為眾生治其心病。今此眾生，為瞋恚結使所病，我當治之，云何而復以之自病？應當忍辱。

譬如藥師，療治眾病。若鬼狂病，拔刀罵詈，不識好醜。醫知鬼病，但為治之，而不瞋恚。菩薩若為眾生瞋惱罵詈，知其為瞋恚煩惱所病，狂心所使，方便治之，無所嫌責，亦復如是。

復次，菩薩育養一切，愛之如子。若眾生瞋惱菩薩，菩薩愍之，不瞋不責。

譬如慈父，撫育子孫。子孫幼稚，未有所識，或時罵詈打擲，不敬不畏。其父愍其愚小，愛之逾至，雖有過罪，不瞋不恚。菩薩忍辱，亦復如是。

復次，菩薩思惟：「若眾生瞋惱加我，我當忍辱。若我不忍，今世心悔，後入地獄，受苦無量。若在畜生，作毒龍、惡蛇、獅子、虎狼。若為餓鬼，火從口出，譬如人被火燒，燒時痛輕，後痛轉重。」

復次，菩薩思惟：「我為菩薩，欲為眾生益利。若我不能忍辱，不名菩薩，名為惡人。」

復次，菩薩思惟：「世有二種：一者眾生數，二者非眾生數。我初發心，誓為一切眾生。若有非眾生數，山石樹木、風寒冷熱、水雨侵害，但求禦之，初不瞋恚。今此眾生，是我所為，加惡於我，我當受之，云何而瞋？」

復次，菩薩知從久遠已來，因緣和合，假名為人，無實人法，誰可瞋者？是中，但有骨血皮肉。譬如壘墼，又如木人，機關動作，有去有來。知其如此，不應有瞋。若我瞋者，是則愚癡，自受罪苦。以是之故，應修忍辱。

復次，菩薩思惟：「過去無量恒河沙等諸佛，本行菩薩道時，皆先行生忍，然後修行法忍。我今求學佛道，當如諸佛法。不應起瞋恚，如魔境界法。」以是故，應當忍辱。

如是等種種無量因緣故能忍。是名生忍。

云何名法忍？

忍諸恭敬供養眾生，及諸瞋惱婬欲之人，是名生忍。忍其供養恭敬法，及瞋惱婬欲法，是為法忍。

復次，法忍者，於內六情不著，於外六塵不受，能於此二，不作分別。何以故？內相如外，外相如內，二相俱不可得故，一相故，因緣合故，其實空故，一切法相常清淨故，如真際法性相故，不二入故。雖無二，亦不一。如是觀諸法，心信不轉，是名法忍。

如《毗摩羅詰經》中。法作菩薩說：「生、滅，為二。不生不滅，是不二入法門。」乃至文殊尸利說：「無聞、無見，一切心滅，無說無語，是不二入法門。」毗摩羅詰默然無言。諸菩薩讚言：善哉！善哉！是真不二入法門。

復次，一切法有二種：一者眾生，二者法。

菩薩於眾生中忍，如先說。今說法中忍。

法有二種：心法、非心法。非心法中，有內有外。外有寒熱風雨等，內有飢渴老病死等，如是等種種名為非心法。

心法中，有二種：一者瞋恚憂愁疑等，二者婬欲憍慢等，是二名為心法。菩薩於此二法，能忍不動，是名法忍。

㊟於眾生中，若瞋惱害命得罪，憐愍得福。寒熱風雨，無有增損，云何而忍？

㊟雖無增損，自生惱亂憂苦，害菩薩道。以是故，應當忍。

復次，非但殺惱眾生故得罪，為惡心作因緣故有罪。所以者何？雖殺眾生，而無記心，是便無罪。慈念眾生，雖無所與，而大得福。寒熱風雨，雖無增損，然以能生惡意故得罪。以是故，應當忍。

復次，菩薩自知宿罪因緣生此苦處，此我自作，我應自受。如是思惟，是故能忍。

復次，菩薩思惟：「國土有二種：有淨、有不淨。」菩薩若生不淨國中，受此辛苦飢寒眾惱。自發淨願：「我成佛時，國中無此眾苦。」此雖不淨，乃是我利。

復次，菩薩思惟：「世間八法，賢聖所不能免，何況於我。」以是故，應當忍。

復次，菩薩思惟，知「此人身無牢無強，為老病死所逐。雖復天身清淨，無老無病，耽著天樂，譬如醉人，不得修行道福，出家離欲。」以是故，於此人身，自忍修福，利益眾生。

復次，菩薩思惟：「我受此四大五眾身，應有種種苦分。無有受身，而不苦者。富貴貧賤、出家在家、愚智明暗，無得免者。何以故？富貴之人，常有怖畏，守護財物。譬如肥羊，早就屠机。如烏銜肉，眾烏逐之。貧賤之人，有飢寒之苦。出家之人，今世雖苦，後世受福得道。在家之人，今世雖樂，後世受苦。愚人先求今世樂，無常對至，後則受苦。智人先思惟無常苦，後則受樂。如是等受身之人，無不有苦。」是故，菩薩應當行忍。

復次，菩薩思惟：「一切世間皆苦，我當云何於中而欲求樂。」

復次，菩薩思惟：「我於無量劫中，常受眾苦，無所利益，未曾為法。今日為眾生求佛道，雖受此苦，當得大利。」是故，外內諸苦，悉當忍受。

復次，菩薩大心誓願：「若阿鼻泥犁苦，我當忍之，何況小苦而不能忍！若小苦不忍，何能忍大。」如是種種外法中忍，名曰法忍。

㊐云何「內心法中能忍」？

㊟菩薩思惟：我雖未得道，諸結未斷。若當不忍，與凡人不異，非為菩薩。

復自思惟：若我得道，斷諸結使，則無法可忍。（沒有法須忍）

復次，飢渴寒熱是外魔軍，結使煩惱是內魔賊。當破此二軍，以成佛道。若不爾者，佛道不成。

如說：佛苦行六年。魔王來言：「剎利貴人！汝千分生中，正有一分活耳。速起還國，布施修福，可得今世後世人中天上之樂。道不可得，汝唐勤苦。汝若不受軟言，守迷不起，我當將大軍眾，來擊破汝。」菩薩言：「我今當破汝大力內軍，何況外軍。」魔言：「何等是我內軍」？答曰：

欲是汝初軍　憂愁為第二　飢渴第三軍　渴愛為第四

睡眠第五軍　怖畏為第六　疑為第七軍　瞋恚為第八

利養虛稱九　自高憍慢十　如是等軍眾　厭沒出家人

我以禪智力　破汝此諸軍　得成佛道已　度脫一切人

菩薩於此諸軍，雖未能破，著忍辱鎧，捉智慧劍，執禪定盾，遮諸煩惱箭。是名內忍。

復次，菩薩於諸煩惱中，應當修忍，不應斷結。何以故？若斷結者，所失甚多，墮阿羅漢道中，與根敗無異。是故，遮而不斷，以修忍辱，不隨結使。

㊐云何「結使未斷而能不隨」？

㊟正思惟故，雖有煩惱而能不隨。

復次，思惟觀空、無常相故，雖有妙好五欲，不生諸結。

譬如國王有一大臣，自覆藏罪，人所不知。王言：「取無脂肥羊來，汝若不得者，當與汝罪。」大臣有智，繫一大羊，以草穀好養，日以三狼而畏怖之。羊雖得養，肥而無脂。牽羊與王，王遣人殺之，肥而無脂。王問：云何得爾？答以上事。

菩薩亦如是，見無常苦空狼，令諸結使脂消，諸功德肉肥。

復次，菩薩功德福報無量故，其心柔軟，諸結使薄，易修忍辱。

譬如獅子王，在林中吼。有人見之，叩頭求請，則放令去。虎豹小物，不能爾也。何以故？獅子王貴獸，有智分別故。虎豹賤蟲，不知分別故。

又如壞軍，得值大將則活，遇小兵則死。

復次，菩薩智慧力，觀瞋恚有種種諸惡，觀忍辱有種種功德。是故，能忍結使。

復次，菩薩心有智力，能斷結使，為眾生故久住世間。知結使是賊，是故忍而不隨。菩薩繫此結賊，不令縱逸，而行功德。譬如有賊，以因緣故不殺，堅閉一處，而自修事業。

復次，菩薩實知諸法相故，不以諸結使為惡，不以功德為妙。是故，於結不瞋，功德不愛，以此智力故，能修忍辱。如偈說：

菩薩斷除諸不善　乃至極微滅無餘　大功德福無有量　所造事業無不辦

菩薩大智慧力故　於諸結使不能惱　是故能知諸法相　生死涅槃一無二

如是種種因緣，雖未得道，於諸煩惱法中能忍，是名法忍。

復次，菩薩於一切法，知一相無二。一切法可識相法，故言一。眼識識色乃至意識識法，是可識相法，故言一。

復次，一切法，可知相，故言一。苦法智、苦比智，知苦諦。集法智、集比智，知集諦。滅法智、滅比智，知滅諦。道法智、道比智，知道諦。及善世智亦知苦集滅道，虛空非智緣滅，是可知相法，故言一。

復次，一切法，可緣相，故言一。眼識及眼識相應法，緣色。耳識鼻識舌識身識亦如是。意識及意識相應法，亦緣眼，亦緣色，亦緣眼識。乃至緣意，緣法，緣意識。一切法，可緣相，故言一。

復次，一切法，各皆一。一復有一，名為二。三一，名為三。如是，乃至千萬，皆是一，而假名為千萬。

復次，一切法中，有相故言一。一相故，名為一。一切物，名為法。法相故名為一。如是等無量一門，破異相，不著一。是名法忍。

復次，菩薩觀一切法為二。何等二？二，名內外相。內外相故，內非外相，外非內相。

復次，一切法，有無相故，為二。空、不空，常、非常，我、非我，色、非色，可見、不可見，有對、非有對，有漏、無漏，有為、無為，心法、非心

法，心數法、非心數法，心相應法、非心相應法。如是，無量二門，破一不著二。是名為法忍。

復次，菩薩觀一切法，為三。何等為三？下、中、上，善、不善、無記，有、無、非有非無，見諦斷、思惟斷、無斷，學、無學、非學非無學，報、有報、非報非有報。如是無量三門，破一，不著異。是名為法忍。

復次，菩薩雖未得無漏道，結使未斷，能信無漏聖法，及三種法印：①一切有為生法，無常等印。②一切法，無我印。③涅槃，實法印。得道賢聖人自得自知，菩薩雖未得道，能信能受。是名法忍。

復次，於十四難不答法中，有常無常等觀察無礙，不失中道，是法能忍。是為法忍。

如一比丘，於此十四難思惟觀察，不能通達，心不能忍，持衣鉢至佛所，白佛言：「佛能為我解十四難，使我意了者，當作弟子。若不能解，我當更求餘道。」佛告癡人：「汝本共我要誓：『若答十四難，汝作我弟子』耶？」比丘言：「不也」。佛言：「汝癡人！今何以言『若不答我，不作弟子。』我為老病死人，說法濟度。此十四難，是鬥諍法，於法無益，但是戲論，何用問為？若為汝答，汝心不了，至死不解，不能得脫生老病死。譬如有人，身被毒箭，親屬呼醫，欲為出箭塗藥，便言：『未可出箭。我先當知汝姓字親里，父母年歲。次欲知箭，出在何山、何木、何羽。作箭鏃者，為是何人？是何等鐵？復欲知弓，何山木、何蟲角。復欲知藥是何處生，是何種名。如是等事，盡了了知之，然後聽汝出箭塗藥。』」佛問比丘：「此人，可得知此眾事，然後出箭不？」比丘言：「不可得知。若待盡知，此則已死。」佛言：「汝亦如是。為邪見箭、愛毒塗，已入汝心。欲拔此箭，作我弟子。而不欲出箭，方欲求盡世間常無常邊無邊等。求之未得，則失慧命，與畜生同死，自投黑暗。」比丘慚愧，深識佛語，即得阿羅漢道。

復次，菩薩欲作一切智人，應推求一切法，知其實相。於十四難中，不滯不礙，知其是心重病，能出能忍。是名法忍。

復次，佛法甚深，清淨微妙，演暢種種無量法門，能一心信受不疑不悔。是名法忍。

如佛所言：「諸法雖空，亦不斷、亦不滅。諸法因緣相續生，亦非常。諸法雖無神，亦不失罪福。心一念頃，身諸法、諸根、諸慧轉滅不停，不至後念，

新新生滅，亦不失無量世中因緣業。諸眾界入中，皆空無神，而眾生輪轉五道中受生死。」如是等種種甚深微妙法，雖未得佛道，能信受不疑不悔。是為法忍。

復次，阿羅漢辟支佛，畏惡生死，早求入涅槃。菩薩未得成佛，而欲求一切智，憐愍眾生，欲了了分別知諸法實相。是中能忍，是名法忍。

㊉云何觀諸法得實相？

㊀觀知諸法，無有瑕隙，不可破，不可壞，是為實相。

㊉一切語，皆可答、可破、可壞。云何言「不可破壞，是為實相。」？

㊀以諸法不可破故，佛法中一切言語道過，心行處滅，常不生不滅如涅槃相。

何以故？若諸法相實有，後不應無。若諸法先有今無，即是斷滅。

復次，諸法不應是常。何以故？若常，即無罪無福，無所傷殺亦無施命，亦無修行利益，亦無縛無解，世間則是涅槃。如是等因緣故，諸法不應常。

若諸法無常，則是斷滅，亦無罪無福，亦無增損，功業因緣果報亦失。如是等因緣故，諸法不應無常。

㊉汝言「佛法中常亦不實，無常亦不實。」是事不然。何以故？佛法中，常亦實，無常亦實。常者，數緣盡、非數緣盡、虛空、不生不住不滅故是常相。無常相者，五眾生住滅故無常相。汝何以言常、無常皆不實？

㊀聖人有二種語：一者方便語，二者直語。

方便語者，為人、為因緣故。

為人者，為眾生說「是常、是無常。」如對治悉檀中說。若說「無常」，欲拔眾生三界著樂，佛思惟以何令眾生得離欲，是故說無常法。如偈：

若觀無生法　於生法得離　若觀無為法　於有為得離

云何生？生，名因緣和合，無常、不自在。屬因緣有者，有老病死相，欺誑相，破壞相，是名生。

生，則是有為法。如對治悉檀說。

常、無常，非實相，二俱過故。

若諸法，非有常、非無常，是為愚癡論。所以者何？若非有，則破無。若非無，則破有。若破此二事，更有何法可說。

㊉佛法常空相中，非有非無。空以除有，空空遮無，是為非有非無。何以言愚癡論？

㊒佛法實相，不受不著。汝非有非無受著，故是癡論。

若言「非有非無」，則可說、可破，是心生處，是鬥諍處。佛法則不然，雖因緣故，說「非有非無」，不生著。不生著，則不可壞不可破。諸法，若有邊、若無邊、若有無邊、若非有無邊、若死後有去、若死後無去、若死後有去無去、若死後非有去非無去、是身是神、身異神異，亦如是皆不實。於六十二見中，觀諸法亦皆不實。如是一切，除卻信佛法清淨，不壞相，心不悔不轉，是名法忍。

復次，有無二邊，觀諸法生時住時，則為有見相。觀諸法老時壞時，則為無見相。三界眾生多著此二見相，是二種法，虛誑不實。

有相，則不應無。何以故？今無先有，則墮斷中。若斷，是則不然。

復次，一切諸法，名字和合故，謂之為有。

以是故，名字和合所生法，不可得。

㊓名字所生法，雖不可得，則有名字和合？

㊒若無法，名字為誰而和合？是則無名字。

復次，若諸法實有，不應以心識故知有。若以心識故知有，是則非有。如地堅相，以身根身識知故有。若無身根身識知，則無堅相。

㊓身根身識，若知若不知，而地常是堅相。

㊒若先自知有堅相。若從他聞，則知有堅相。若先不知不聞，則無堅相。

復次，地若常是堅相，不應捨其相。如凝酥蠟蜜樹膠，融則捨其堅相，墮溼相中。金銀銅鐵等亦爾。如水為溼相，寒則轉為堅相。如是等種種，悉皆捨相。

復次，諸論議師輩，有能令無，無能令有。諸賢聖人坐禪人，能令地作水，水作地。如是等諸法皆可轉，如十一切入中說。

復次，是有見，為貪欲、瞋恚、愚癡、結縛、鬥諍故生。若有生，此欲恚等處是非佛法。何以故？佛法相善淨故，以是故非實。

復次，一切有法二種：色法、無色法。色法分析，乃至微塵，散滅無餘。如檀波羅蜜品破施物中說。無色法，五情所不知故，意情生住滅時，觀故知心有分，有分故無常，無常故空，空故非有。彈指頃，有六十時。一一時中，心有生滅，相續生故，知是貪心、瞋心、是癡心，是信心、清淨、智慧、禪定心。行者觀心生滅，如流水、燈焰，此名入空智門。何以故？若一時生，

餘時中滅者，此心應常。何以故？此極少時中無滅故。若一時中無滅者，應終始無滅。

復次，佛說有為法皆有三相。若極少時中，生而無滅者，是為非有為法。若極少時中心生住滅者，何以但先生而後滅，不先滅而後生。

復次，若先有心，後有生，則心不待生。何以故？先以有心故。若先有生，則生無所生。又，生滅，性相違。生，則不應有滅。滅時，不應有生。以是故，一時不可得，異亦不可得，是即無生。若無生則無住滅，若無生住滅，則無心數法，無心數法則無心不相應諸行，色無色法無故，無為法亦無。何以故？因有為故有無為，若無有為則亦無無為。

復次，見作法無常故，知不作法常。若然者，今見作法是有法，不作法應是無法。以是故，常法不可得。

復次，外道及佛弟子，說「常法」，有同、有異。

同者，虛空、涅槃。外道有神、時、方、微塵、冥初，如是等名為異。

有佛弟子，說非數緣滅常。又，言因緣法常，因緣生法無常。摩訶衍中，常法、法性如、真際如，是種種名為常法。虛空、涅槃，如先讚菩薩品中說。神及時、方、微塵，亦如上說。以是故，不應言「諸法有」。

若「諸法無」者，有二種：一者常無，二者斷滅故無。

若先有今無，若今有後無，是則斷滅。若然者，則無因緣。無因緣者，應一物中出一切物，亦應一物中都無所出。後世中亦如是。

若斷罪福因緣，則不應有貧富貴賤之異，及墮惡道畜生中。若言常無，則無苦集盡道。若無四諦，則無法寶，則無八賢聖道。若無法寶、僧寶，則無佛寶。若如是者，則破三寶。

復次，若一切法寶空者，則無罪福，亦無父母，亦無世間禮法，亦無善無惡。然則善惡同門，是非一貫。一切物盡無，如夢中所見。若言實無，有如是失，此言誰當信者。若言顛倒故見有者，當見一人時，何以不見二、三？以其實無，而顛倒見故。若不墮此有無見，得中道實相。云何知實？如過去恒河沙等諸佛菩薩所知所說，未來恒河沙等諸佛菩薩所知所說，現在恒河沙等諸佛菩薩所知所說，信心大故，不疑不悔。信力大故，能持能受。是名法忍。

復次，禪定力故，心柔軟清淨。聞諸法實相，應心與會，信著深入，無疑無

悔。所以者何？疑悔是欲界繫。法粗惡故，不入柔軟心中，是名法忍。

復次，智慧力故，於一切諸法中種種觀，無有一法可得者。是法，能忍、能受、不疑、不悔。是名法忍。

復次，菩薩思惟：「凡夫人，以無明毒故，於一切諸法中，作轉相。非常，作常想。苦，作樂想。無我，有我想。空，謂有實。非有，為有。有，為非有。」如是等種種法中作轉相。得聖實智慧，破無明毒，知諸法實相，得無常苦空無我智慧，棄捨不著，是法能忍。是名法忍。

復次，觀一切諸法，從本已來常空。今世亦空，是法能信能受，是為法忍。

問若「從本已來常空，今世亦空。」是為惡邪。云何言法忍？

答若觀諸法畢竟空，取相心著，是為惡邪見。若觀空不著，不生邪見，是為法忍。如偈說：

諸法性常空　心亦不著空　如是法能忍　是佛道初相

如是等種種入智慧門，觀諸法實相，心不退不悔，不隨諸觀，亦無所憂，能得自利利他，是名法忍。

是法忍，有三種行清淨：不見忍辱法、不見己身、不見罵辱人。不戲諸法，是時名清淨法忍。

以是事故，說菩薩住般若波羅蜜中，能具足羼提波羅蜜，不動、不退故。

云何名不動、不退？瞋恚不生，不出惡言，身不加惡，心無所疑。

菩薩知般若波羅蜜實相，不見諸法，心無所著故。

若人來罵，若加楚毒殺害，一切能忍。

以是故，說住般若波羅蜜中，能具足羼提波羅蜜。

釋毗梨耶波羅蜜

身心，精進，不懈怠故，應具足毗梨耶波羅蜜。

毗梨耶，秦言精進。

問如精進，是一切善法本，應最在初。今何以故第四？

答施、持戒、忍辱，世間常有。

如客主之義，法應供給，乃至畜生亦知布施。

或有人，種種因緣故能布施，若為今世、若為後世、若為道故布施，不須精進。

如持戒者，見為惡之人，王法治罪，便自畏懼，不敢為非。

或有性善，不作諸惡，有人聞今世作惡後世受罪，而以怖畏，故能持戒。

有人，聞「持戒因緣故得離生老病死」，是中，心生口言：「我從今日，不復殺生。」如是等，即是戒。豈須精進波羅蜜而能行耶？

如忍辱中，若罵若打若殺，或畏故不報，或少力，或畏罪，或修善人法，或為求道故，默然不報，皆不必須精進波羅蜜乃能忍也。

今欲得知諸法實相，行般若波羅蜜故，修行禪定。禪定是實智慧之門。是中應勤修精進，一心行禪。

復次，布施、持戒、忍辱，是大福德，安隱快樂，有好名譽，所欲者得。既得知此福利之味，今欲增進，更得妙勝禪定智慧。

譬如穿井，已見溼泥，轉加增進，必望得水。又如鑽火，已得見煙，倍復力勵，必望得火。

欲成佛道，凡有二門：①福德，②智慧。

行施戒忍，是為福德門。知一切諸法實相摩訶般若波羅蜜，是為智慧門。

菩薩，入福德門，除一切罪，所願皆得。若不得願者，以罪垢遮故。入智慧門，則不厭生死，不樂涅槃，二事一故。

今欲出生摩訶般若波羅蜜，般若波羅蜜要因禪定門，禪定門必須大精進力。何以故？欲界亂心，不能得見諸法實相。譬如風中燃燈，不能照物。燈在密室，明必能照。是禪定智慧不可以福願求，亦非粗觀能得，要須身心精勤，急著不懈，爾乃成辦。如佛所說：「血肉脂髓皆使竭盡，但令皮骨筋在，不捨精進，如是乃能得禪定智慧。」得是二事，則眾事皆辦。

以是故，精進第四，名為禪定實智慧之根。上三中雖有精進，少故不說。

問有人言「但行布施、持戒、忍辱故，得大福德。福德力故，所願皆得，禪定智慧自然而至。」復何用精進波羅蜜？

答佛道甚深難得。雖有布施、持戒、忍辱力，要須精進，得甚深禪定實智慧，及無量諸佛法。若不行精進，則不生禪定。禪定不生，則不得生梵天王處，何況欲求佛道！

復次，有人如民大居士等，欲得無量寶物，則應意皆得。

如頂生王，王四天下，天雨七寶及所須之物。釋提婆那民，分座與坐。雖有是福，然不能得道。

如羅頻珠比丘雖得阿羅漢道，乞食七日不得，空鉢而還，後以禪定火，自燒

其身，而般涅槃。

以是故，知非但福德力故得道，欲成佛道要須勤大精進。

㊐菩薩觀精進有何利益，而勤修不懈？

㊎一切今世後世道德利益，皆由精進得。

復次，若人欲自度身，尚當勤急精進，何況菩薩誓願欲度一切！如讚精進偈中說：

人有不惜身　智慧心決定　如法行精進　所求事無難
如農夫勤修　所收必豐實　亦如涉遠路　勤行必能達
若得生天上　及得涅槃樂　如是之因緣　皆由精進力
非天非無因　自作故自得　誰有智慧人　而不自勉勵
三界火熾燃　譬如大火焰　有智決斷人　乃能得免離
以是故佛告　阿難正精進　如是不懈怠　直至於佛道
勉強而勤修　穿地能通泉　精進亦如是　無求而不得
能如行道法　精進不懈者　無量果必得　此報終不失

復次，精進法，是一切諸善之根本，能出生一切諸道法，乃至阿耨多羅三藐三菩提，何況小利。如毗尼中說：一切諸善法，乃至阿耨多羅三藐三菩提，皆從精進不放逸生。

復次，精進能動發先世福德。如雨潤種，能令必生。此亦如是，雖有先世福德因緣，若無精進，則不能生。乃至今世利，尚不能得，何況佛道！

復次，諸大菩薩荷負眾生，受一切苦，乃至阿鼻泥犂中苦，心亦不懈。是為精進。

復次，一切眾事，若無精進，則不能成。

譬如下藥，以巴豆為主，若除巴豆，則無下力。

如是，意止、神足、根、力、覺道，必待精進。若無精進，則眾事不辦。

如戒，唯在八道，不在餘處。

信，在根力，餘處則無。

如精進者，無處不有。既總眾法，而別自有門。譬如無明使，遍在一切諸使中，而別有不共無明。

㊐菩薩欲得一切佛法，欲度一切眾生，欲滅一切煩惱，皆得如意。云何「增益精進。而能得佛。」？譬如小火不能燒大林。火勢增益，能燒一切。

㊒菩薩從初發心作誓願：「當令一切眾生得歡樂。常為一切，不自惜身。」若惜身者，於諸善法，不能成辦。以是故，增益精進。

復次，菩薩種種因緣呵懈怠心，令樂著精進，懈怠黑雲，覆諸明慧，吞滅功德，增長不善。

懈怠之人，初雖小樂，後則大苦。譬如毒食，初雖香美，久則殺人。

懈怠之心，燒諸功德。譬如大火，燒諸林野。

懈怠之人，失諸功德。譬如被賊，無復遺餘。

如偈說：

應得而不得　已得而復失　既自輕其身　眾人亦不敬
常處大暗中　無有諸威德　尊貴智慧法　此事永以失
聞諸妙道法　不能以益身　如是之過失　皆由懈怠心
雖聞增益法　不能得上及　如是之過罪　皆由懈怠心
生業不修理　不入於道法　如是之過罪　皆由懈怠心
上智所棄遠　中人時復近　下愚為之沒　如猪樂在溷
若為世中人　三事皆廢失　欲樂及財利　福德亦復沒
若為出家人　則不得二事　生天及涅槃　名譽二俱失
如是諸廢失　欲知其所由　一切諸賊中　無過懈怠賊
以是眾罪故　懶心不應作　馬井二比丘　懈怠墜惡道
雖見佛聞法　猶亦不自免

如是等種種觀懈怠之罪，精進增長。

復次，觀精進之益，今世後世、佛道涅槃之利，皆由精進。

復次，菩薩知一切諸法，皆空無所有而不證涅槃，憐愍眾生，集諸善法。是精進波羅蜜力。

復次，菩薩一人，獨無等侶，以精進福德力故，能破魔軍及結使賊，得成佛道。既得佛道，於一切諸法，一相無相，其實皆空，而為眾生說「諸法種種名字，種種方便。」度脫眾生生老病死苦。將滅度時，以法身與彌勒菩薩、摩訶迦葉、阿難等，然後入金剛三昧，自碎身骨，令如芥子，以度眾生，而不捨精進力。

復次，如阿難為諸比丘說七覺意，至精進覺意。佛問阿難：「汝說精進覺意耶」？阿難言：「說精進覺意」。如是三問三答。佛即從座起，告阿難：「人

能愛樂修行精進，無事不得。得至佛道，終不虛也。」如是種種因緣，觀精進利，而得增益。

如是精進，佛有時說為欲，或時說精進，有時說不放逸。

譬如人欲遠行。初欲去時，是名為欲。發行不住，是為精進。能自勸勵，不令行事稽留，是為不放逸。

以是故，知：欲，生精進。精進生故，不放逸。不放逸故，能生諸法，乃至得成佛道。

復次，菩薩欲脫生老病死，欲度脫眾生，常應精進、一心、不放逸。

如人擎油鉢行大眾中，現前一心、不放逸故，大得名利。

又，如偏閣嶮道，若懸繩若乘山崖，此諸惡道，以一心、不放逸故，身得安隱，今世大得名利。求道精進亦復如是。若一心、不放逸，所願皆得。

復次，譬如水流能決大石。不放逸心亦復如是，專修方便，常行不廢，能破煩惱諸結使山。

復次，菩薩，有三種思惟：①若我不作，不得果報。②若我不自作，不從他來。③若我作者，終不失。

如是思惟，當必精進，為佛道故，勤修專精而不放逸。

如一小阿蘭若，獨在林中坐禪，而生懈怠。

林中有神，是佛弟子，入一死屍骨中，歌舞而來。說此偈言：

林中小比丘　何以生懈廢　晝來若不畏　夜復如是來

是比丘，驚怖起坐，內自思惟，中夜復睡。

是神，復現十頭，口中出火，牙爪如劍，眼赤如炎，顧語將從，捉此懈怠比丘。此處，不應懈怠，何以故爾。

時，比丘大怖，即起思惟，專精念法，得阿羅漢道。

是名自強精進，不放逸力，能得道果。

復次，是精進，不自惜身，而惜果報。於身四儀，坐臥行立，常勤精進。寧自失身，不廢道業。譬如失火，以瓶水投之，唯存滅火而不惜瓶。如仙人師教弟子，說偈言：

決定心悅豫　如獲大果報　如願事得時　乃知此最妙

如是種種因緣，觀精進之利，能令精進增益。

復次，菩薩修諸苦行。若有人來求索頭目髓腦，盡能與之。而自念言：「我

有忍辱、精進、智慧、方便之力，受之尚苦，何況愚騃三塗眾生！我當為此眾生故，勤修精進，早成佛道而度脫之。」

㊟云何名精進相？

㊟於事，必能起發無難，志意堅強，心無疲倦，所作究竟。如是等名精進相。

復次，如佛所說：「精進相者，身心不息故。」

譬如釋迦文尼佛，先世曾作賈客主，將諸賈人入嶮難處。是中，有羅剎鬼，以手遮之，言：「汝住，莫動，不聽汝去。」賈客主，即以右拳擊之，拳即著鬼，挽不可離。復以左拳擊之，亦不可離。以右足蹴之，足復黏著。復以左足蹴之，亦復如是。以頭衝之，頭即復著。鬼問言：「汝今如是，欲作何等，心休息未？」答言：「雖復五事被繫。我心，終不為汝伏也，當以精進力，與汝相擊，要不懈退。」鬼，時歡喜，心念：「此人，膽力極大。」即語人言：「汝精進力大，必不休息，放汝令去。」行者如是，於善法中，初夜中夜後夜，誦經坐禪，求諸法實相，不為諸結使所覆，身心不懈。是名精進相。

是精進，名心數法，勤行不住相，隨心行，共心生。或有覺有觀，或無覺有觀，或無覺無觀。如阿毗曇法廣說。

於一切善法中，勤修不懈，是名精進相。

於五根中，名精進根。根增長，名精進力。心能開悟，名精進覺。能到佛道涅槃城，是名正精進。

四念處中，能勤繫心，是精進分。四正勤，是精進門。四如意足中，欲精進是精進。六波羅蜜中，名精進波羅蜜。

㊟汝先讚精進，今說精進相，是名何精進？

㊟是一切善法中精進相。

㊟今說摩訶般若波羅蜜論議中，應說精進波羅蜜，何以說一切善法中精進？

㊟初發心菩薩，於一切善法中精進，漸漸次第得精進波羅蜜。

㊟一切善法中精進多，今說精進波羅蜜，已入一切善法精進中。

㊟為佛道精進，名為波羅蜜。諸餘善法中精進，但名精進，不名波羅蜜。

㊟一切善法中勤，何以不名精進波羅蜜，而獨名菩薩精進為波羅蜜？

㊟波羅蜜，名到彼岸。世間人及聲聞、辟支佛，不能具足行精進。是故，不名為波羅蜜。

復次，是人，無大慈大悲，棄捨眾生，不求十力、四無所畏、十八不共法、一切智，及無礙解脫，無量身、無量光明、無量音聲、無量持戒、禪定、智慧等諸善法。以是故，是人精進，不名波羅蜜。

復次，菩薩精進，不休不息，一心求佛道。如是行者，名為精進波羅蜜。

如好施菩薩求如意珠抒大海水，正使筋骨枯盡，終不懈廢。得如意珠，以給眾生，濟其身苦。菩薩如是，難為能為，是為菩薩精進波羅蜜。

復次，菩薩以精進力為首，行五波羅蜜，是時名為菩薩精進波羅蜜。

譬如眾藥和合，能治重病。菩薩精進亦如是。

但行精進，不能行五波羅蜜，是不名菩薩精進波羅蜜。

復次，菩薩精進，不為財利富貴、力勢，亦不為身，不為生天、轉輪聖王、梵釋天王，亦不自為以求涅槃，但為佛道、利益眾生。如是相，名為菩薩精進波羅蜜。

復次，菩薩精進，修行一切善法，大悲為首。如慈父母，唯有一子，而得重病，一心求藥，救療其疾。菩薩精進，以慈為首，亦復如是，救療一切，心無暫捨。

復次，菩薩精進，以實相智慧為首，行六波羅蜜。是名菩薩精進波羅蜜。

㊟諸法實相無為無作，精進有為有作相。云何以實相為首？

㊟雖知諸法實相無為無作，以本願大悲，欲度眾生故，於無作中，以精進力度脫一切。

復次，若諸法實相無為無作，如涅槃相，無一無二。汝云何言實相與精進相異耶？汝即不解諸法相。

復次，菩薩得神通力，見三界五道眾生，以失樂為苦。

無色界天，樂定心著，不覺命盡，墮在欲界中受禽獸形。

色界諸天亦復如是，從清淨處墮，還受婬欲，在不淨中。

欲界六天，樂著五欲，還墮地獄，受諸苦痛。

見人道中，以十善福，貿得人身，人身多苦少樂，壽盡多墮惡趣中。

見諸畜生，受諸苦惱，鞭杖驅馳，負重涉遠，項領穿壞，熱鐵燒爍。

此人，宿行因緣，以繫縛眾生，鞭杖苦惱，如是等種種因緣故，受象馬牛羊獐鹿畜獸之形。

婬欲情重，無明偏多，受鵝鴨、孔雀、鴛鴦、鳩、鴿、鷄、梟、鸚鵡、百舌

之屬。受此眾鳥，種類百千，婬行罪故，身生毛羽，翮諸細滑，觜距粗鞕，不別觸味。

瞋恚偏多，受毒蛇、蝮蠍、蚊蜂、百足，含毒之蟲。

愚癡多故，受蚓、蛾、蜣螂、蟻螻、鵂鶹、角鴞之屬，諸駮蟲鳥。

憍慢瞋多故，受獅子、虎豹、諸猛獸身。

邪慢緣故，受生驢、猪、駱駝之中。

慳貪、嫉妒、輕躁、短促故，受獼猴、猲玃、熊羆之形。

邪貪憎嫉業因緣故，受猫狸、土虎、諸獸之身。

無媿無慙饕餮因緣故，受烏鵲、鵄鷲、諸鳥之形。

輕慢善人故，受鷄、狗、野干等身。

大作布施，瞋恚曲心，以此因緣故，受諸龍身。

大修布施，心高陵虐苦惱眾生，受金翅鳥形。

如是等種種結使業因緣故，受諸畜生、禽獸之苦。

菩薩，得天眼。觀眾生，輪轉五道，迴旋其中。天中死，人中生。人中死，天中生。天中死，生地獄中。地獄中死，生天上。天上死，生餓鬼中。餓鬼中死，還生天上。天上死，生畜生中。畜生中死，生天上。天上死，還生天上。地獄、餓鬼、畜生，亦如是。

欲界中死，色界中生。色界中死，欲界中生。欲界中死，無色界中生。無色界中死，欲界中生。欲界中死，欲界中生。色界、無色界亦如是。

活地獄中死，黑繩地獄中生。黑繩地獄中死，活地獄中生。活地獄中死，還生活地獄中。合會地獄，乃至阿鼻地獄，亦如是。

炭坑地獄中死，沸屎地獄中生。沸屎地獄中死，炭坑地獄中生。炭坑地獄中死，還生炭坑地獄中。燒林地獄，乃至摩訶波頭摩地獄亦如是，展轉生其中。

卵生中死，胎生中生。胎生中死，卵生中生。卵生中死，還生卵生中。

胎生、溼生、化生，亦如是。

閻浮提中死，弗婆提中生。弗婆提中死，閻浮提中生。閻浮提中死，還生閻浮提中。瞿陀尼、鬱怛羅越，亦如是。

四天處死，忉利天中生。忉利天中死，四天處生。四天處死，還生四天處。忉利天，乃至他化自在天，亦如是。

梵眾天中死，梵輔天中生。梵輔天中死，梵眾天中生。梵眾天中死，還生梵

眾天中。梵輔天、少光、無量光、光音、少淨、無量淨、遍淨、阿那跋羅伽得生大果。虛空處、識處、無所有處、非有想非無想處，亦如是。

非有想非無想天中死，阿鼻地獄中生。如是展轉生五道中。

菩薩見是已，生大悲心：「我於眾生，為無所益。雖與世樂，樂極則苦。當以佛道涅槃常樂益於一切。云何而益？當勤大精進，乃得實智慧。得實智慧，知諸法實相，以餘波羅蜜助成，以益眾生。」是為菩薩精進波羅蜜。

見餓鬼中，飢渴故，兩眼陷、毛髮長、東西馳走。

若欲趣水，護水諸鬼，以鐵杖逆打。設無守鬼，水自然竭。或時天雨，雨化為炭。

或有餓鬼，常被火燒，如劫盡時，諸山火出。

或有餓鬼，羸瘦狂走，毛髮鬈亂，以覆其身。

或有餓鬼，常食屎尿、涕唾、嘔吐、盪滌餘汁。

或時，至廁溷邊立，伺求不淨。

或有餓鬼，常求產婦臟血飲之。

形如燒樹，咽如針孔，若與其水，千歲不足。

或有餓鬼，自破其頭，以手取腦而舐。

或有餓鬼，形如黑山，鐵鎖鎖頸，叩頭求哀，歸命獄卒。

或有餓鬼，先世惡口，好以粗語，加被眾生。眾生憎惡，見之如讎。以此罪故，墮餓鬼中。

如是等種種罪故，墮餓鬼趣中，受無量苦痛。

見八大地獄，苦毒萬端。

活大地獄中，諸受罪人，各各共鬥。惡心瞋爭，手捉利刀，互相割剝，以矟相刺，鐵釵相釵，鐵棒相棒，鐵杖相捶，鐵弗相貫，而以利刀互相切膾。又，以鐵爪，而相颺裂，各把身血而相塗漫，痛毒逼切，悶無所覺。宿業因緣，冷風來吹，獄卒喚之：咄！諸罪人！還活。以是故名活地獄。即時平復，復受苦毒。此中眾生，以宿行因緣，好殺物命，牛羊禽獸，為田業、舍宅、奴婢、妻子、國土、錢財故，而相殺害。如是等種種殺業報故，受此劇罪。

見黑繩大地獄中罪人，為惡羅刹獄卒鬼匠，常以黑熱鐵繩拼度罪人，以獄中鐵斧煞之斫之，長者令短，短者令長，方者使圓，圓者使方，斬截四支，卻其耳鼻，落其手足，以大鐵鋸，解析剸截，破其肉分，臠臠稱之。此人，宿行因

緣，讒賊忠良、妄語、惡口、兩舌、綺語、枉殺無辜。或作姦吏，酷暴侵害。如是等種種惡口讒賊，故受此罪。

見合會大地獄中，惡羅剎獄卒作種種形，牛、馬、猪、羊、獐鹿、狐、狗、虎、狼、獅子、六駮、大象、鵰、鷲、鶉鳥，作此種種諸鳥獸頭，而來吞啖咬齧，齷齪罪人。兩山相合，大熱鐵輪，轢諸罪人，令身破碎。熱鐵臼中，搗之令碎，如笮蒲萄，亦如壓油。譬如蹂場，聚肉成積，積頭如山，血流成池，鵰鷲虎狼各來諍掣。此人宿業因緣，多殺牛馬猪羊獐鹿狐兔虎狼獅子六駮大象眾鳥多殘賊，如是等種種鳥獸故，還受此眾鳥獸頭來害罪人。

又，以力勢相陵，枉押羸弱，受兩山相合罪。

慳貪、瞋恚、愚癡、怖畏故，斷事輕重，不以正理。或破正道，轉易正法，受熱鐵輪轢，熱鐵臼搗。

第四第五，名叫喚大叫喚。此大地獄其中罪人，羅剎獄卒，頭黃如金，眼中火出，著赭色衣，身肉堅勁，走疾如風，手足長大，口出惡聲，捉三股叉，箭墮如雨，刺射罪人。罪人狂怖叩頭求哀：「大將軍！小見放捨，小見憐愍。」即時，將入熱鐵地獄，縱廣百由旬，驅打馳走，足皆焦然。脂髓流出，如笮蘇油。鐵棒棒頭，頭破腦出，如破酪瓶。斫刺割剝，身體糜爛，而復將入鐵閣，屋間黑煙來熏，互相推壓，更相怨毒。皆言「何以壓我」？纔欲求出，其門以閉。大聲號呼，音常不絕。此人，宿行因緣，皆由斗秤欺誑、非法斷事、受寄不還、侵陵下劣、惱諸窮貧，令其號哭。破他城郭、壞人聚落、傷害劫剝。室家怨毒，舉城叫呼。有時，譎詐欺誑，誘之令出，而復害之。如是等種種因緣故，受如此罪。

大叫喚地獄中人，皆坐熏殺穴居之類，幽閉囹圄。或闇煙窟中，而熏殺之。或投井中，劫奪他財。如是等種種因緣，受大叫喚地獄罪。

第六、第七，熱、大熱地獄中，有二大銅鑊：一名難陀，二名跋難陀〔秦言喜、大喜也〕。鹹沸水滿中，羅剎鬼獄卒，以罪人投中，如廚士烹肉。人在鑊中，腳上頭下，譬如煮豆熟爛，骨節解散，皮肉相離。知其已爛，以叉叉出，行業因緣，冷風吹活，復投炭坑，或著沸屎中。譬如魚出於水，而著熱沙中。又，以膿血而自煎熬，從炭坑中出，投之炎牀，強驅令坐。眼耳鼻口，及諸毛孔，一切火出。此人宿世，惱亂父母、師長、沙門、婆羅門，好人福田中，惱令心熱。以此罪故，受熱地獄罪。或有宿世煮生繭，或生燻猪羊，或以木貫人

而生炙之，或焚燒山野，及諸聚落佛圖精舍等，或推眾生著火坑中。如是等種種因緣，生此地獄中。

見阿鼻地獄，縱廣四千里，周迴鐵壁，於七地獄，其處最深。獄卒羅剎，以大鐵槌，槌諸罪人，如鍛師打鐵。從頭剝皮，乃至其足，以五百釘釘磔其身，如磔牛皮。互相掣挽，應手破裂。熱鐵火車以轢其身。驅入火坑，令抱炭出。

熱沸屎河，驅令入中。中有鐵觜毒蟲，從鼻中入腳底出，從足下入口中出，豎劍道中，驅令馳走。足下破碎，如廚膾肉。利刀劍矟飛入身中，譬如霜樹落葉，隨風亂墜。罪人手足耳鼻支節，皆被斫剝，割截在地，流血成池。二大惡狗，一名賒摩，二名賒婆羅，鐵口猛毅，破碎人筋骨，力踰虎豹，猛如獅子。有大刺林，驅逼罪人，強令上樹。罪人，上時，刺便下向。下時，刺便上向。大身毒蛇、蝮蠍、惡蟲，競來齧之。大鳥長觜，破頭啖腦。入鹹河中，隨流上下。出則蹈熱鐵地，行鐵刺上。或坐鐵弋，弋從下入，以鉗開口灌以烊銅，吞熱鐵丸，入口口焦，入咽咽爛，入腹腹燃，五臟皆焦，直過墮地。但見惡色，恒聞臭氣，常觸粗澀，遭諸苦痛，迷悶萎頓。或狂逸搪揆，或藏竄投擲，或踑仆墮落。此人宿行，多造大惡五逆重罪斷善根，法言非法，非法言法，實言非實，非實言實，破因破果，憎嫉善人。以是罪故，入此地獄受罪最劇。

如是等種種八大地獄，復有十六小地獄以為眷屬。八寒冰、八炎火，其中罪毒，不可見聞。

八炎火地獄者，①炭坑、②沸屎、③燒林、④劍林、⑤刀道、⑥鐵刺林、⑦鹹河、⑧銅橛。是為八。

八寒冰地獄者，①頞浮陀〔少多有孔〕、②尼羅浮陀〔無孔〕、③呵羅羅〔寒顫聲也〕、④阿婆婆〔亦是患寒聲〕、⑤睺睺〔亦患寒聲〕、⑥漚波羅〔此地獄外壁似青蓮花也〕、⑦波頭摩〔紅蓮花罪人生中受苦也〕、⑧摩訶波頭摩。是為八。

若破清淨戒出家法，令白衣輕賤佛道。或推眾生，著火坑中。或眾生命未盡頃，於火上炙之。如是等種種因緣，墮炭坑地獄中大火炎炭至膝，燒罪人身。

若沙門婆羅門福田食，以不淨手觸，或先啖，或以不淨物著中，或以熱沸屎灌他身，破淨命以邪命自活。如是等種種因緣，墮沸屎地獄中。沸屎深廣如大海水，中有細蟲，以鐵為觜，破罪人頭，啖腦破骨食髓。

若焚燒草木，傷害諸蟲，或燒林大獵，為害彌廣。如是等種種因緣，墮燒林

地獄中，草木火燃，以燒罪人。

若執持刀劍鬥諍傷殺，若斫樹壓人，以報宿怨。若人，以忠信誠告，而密相中陷。如是等種種因緣，墮劍林地獄中。此地獄，罪人入中，風吹劍葉，割截手足耳鼻，皆令墮落。是時，林中有鳥鷲惡狗來食其肉。

若以利刀刺人，若橛若槍傷人，若斷截道路，發撤橋梁，破正法道，示以非法道。如是等種種因緣，墮刀道地獄中。刀道地獄中，於絕壁狹道中豎利刀，令罪人行上而過。

若犯邪婬，侵他婦女，貪受樂觸。如是等種種因緣，墮鐵刺林地獄中。刺樹高一由旬，上有大毒蛇，化作美女身，喚此罪人：「上來！共汝作樂。」獄卒驅之令上，刺皆下向，貫刺罪人。身被刺害，入骨徹髓。既至樹上，化女還復蛇身，破頭入腹，處處穿穴，皆悉破爛。忽復還活，身體平復。化女復在樹下喚之。獄卒以箭仰射，呼之令下，刺復仰刺。既得到地，化女身復作毒蛇，破罪人身。

如是久久，從熱鐵刺林出，遙見河水清涼快樂，走往趣之。入中，變成熱沸鹹水，罪人在中，須臾之頃，皮肉離散，骨立水中。獄卒羅剎以釵鉤出，持著岸上。此人宿行因緣，傷殺水性魚鼈之屬，或時推人及諸眾生令沒水中，或投之沸湯，或投之冰水，如是等種種惡業因緣，故受此罪。

若在銅橛地獄，獄卒羅剎問諸罪人：「汝何處來」？答言：「我苦悶，不知來處，但患飢渴。」若言渴。是時，獄卒即驅逐罪人令坐熱銅橛上，以鐵鉗開口，灌以烊銅。若言飢，坐之銅橛，吞以鐵丸，入口口焦，入咽咽爛，入腹焦然，五藏爛壞，直過墮地。此人宿行因緣，劫盜他財，以自供口。諸出家人，或時詐病，多求酥油石蜜，或無戒無禪無有智慧，而多受人施。或惡口傷人。如是等種種宿業因緣，墮銅橛地獄。

若人墮頞浮陀地獄中，其處積冰，毒風來吹。令諸罪人，皮毛裂落，筋肉斷絕，骨破髓出。即復完堅，受罪如初。此人，宿業因緣，寒月剝人，或劫盜凍人薪火，或作惡龍瞋毒忿恚，放大雹雨，冰凍害人。或輕賤謗毀，若佛及佛弟子持戒之人。或口四業作眾重罪。如是等種種因緣，墮阿浮陀地獄中。

尼羅浮陀亦如是。

頞浮陀，少時有間暫得休息。尼羅浮陀，無間無休息時。

阿婆婆、呵羅羅、睺睺，此三地獄，寒風噤顫，口不能開，因其呼聲而以名

獄。

溫波羅獄中，凍冰浹渫，有似青蓮花。

波頭摩狀，如此間赤蓮花。

摩呵波頭摩，是中拘伽離住處。

有智之人聞是，驚言：「咄！以此無明恚愛法故，乃受此苦，出而復入，無窮無已。」

菩薩見此，如是思惟：「此苦業因緣，皆是無明諸煩惱所作，我當精進勤修六度，集諸功德，斷除眾生五道中苦，興發大哀，增益精進。」

如見父母幽閉囹圄，拷掠搒笞，憂毒萬端，方便求救，心不暫捨。菩薩見諸眾生受五道苦，念之如父亦復如是。

復次，菩薩精進，世世勤修，求諸財寶給施眾生，心無懈廢。自有財物，能盡施與，心亦不懈。

復次，精進持戒，若大若小，一切能受，一切能持，不毀不犯。大如毛髮，設有違失，即時發露，初不覆藏。

復次，勤修忍辱。若人，刀杖打害，罵詈毀辱，及恭敬供養，一切能忍，不受不著。於深法中，其心不沒，亦不疑悔。

復次，專精一心修諸禪定，能住能守，得五神通，及四無量心、八勝處、八背捨、十一切入，具諸功德，得四念處，及諸菩薩見佛三昧。

復次，菩薩精進，求法不懈。身心勤力供養法師，種種恭敬，供給給使，初不違失，亦不廢退，不惜身命，以為法故，誦讀問答。初中後夜，思惟憶念，籌量分別，求其因緣，選擇同異。欲知實相，一切諸法，自相異相、總相別相一相、有相無相如實相，諸佛菩薩無量智慧，不退不沒，是名菩薩精進。

如是等種種因緣，能生能辦種種善法，是故名為精進波羅蜜。

波羅蜜義，如先說。

復次，菩薩精進名為精進波羅蜜，餘人精進不名波羅蜜。

㊟云何為精進滿足？

㊟菩薩生身、法性身，能具功德，是為精進波羅蜜滿足。

滿足義，如上說。

身心精進，不廢息故。

㊟精進是心數法，何以名「身精進」？

㊟精進，雖是心數法。從身力出，名為身精進。如受，是心數法，而有五識相應受，是名身受。意識相應受，是為心受。精進亦如是，身力勤修，若手布施，口誦法言，若講說法。如是等名為身精進。

復次，行布施、持戒，是為身精進。忍辱、禪定、智慧，是名心精進。

復次，外事勤修，是為身精進。內自專精，是為心精進。

粗精進，名為身。細精進，名為心。

為福德精進，名為身。為智慧精進，是為心。

若菩薩初發心，乃至得無生忍，從是中間，名身精進，生身未捨故。得無生忍，捨肉身，得法性身，乃至成佛，是為心精進。

復次，菩薩初發心時，功德未足故，種三福因緣：布施、持戒、善心。

漸得福報，以施眾生。眾生未足，更廣修福，發大悲心。

一切眾生，不足於財，多作眾惡。我以少財，不能滿足其意。其意不滿，不能勤受教誨、不受道教、不能得脫生老病死。我當作大方便給足於財，令其充滿。便入大海，求諸異寶，登山履危，以求妙藥。入深石窟，求諸異物，石汁珍寶，以給眾生。

或作薩陀婆，冒涉嶮道、劫賊、獅子虎狼惡獸。為布施眾生故，勤求財寶，不以為難。

藥草呪術，能令銅變為金，如是種種變化，致諸財物及四方無主物，以給眾生。

是為身精進。

得五神通，能自變化作諸美味，或至天上取自然食。如是等，名為心精進。

能集財寶以用布施，是為身精進。以是布施之德，得至佛道，是為心精進。

生身菩薩行六波羅蜜，是為身精進。法性身菩薩行六波羅蜜，是為心精進。〔未得法身，心則隨身。已得法身，則心不隨身，身不累心也。〕

復次，一切法中，皆能成辦，不惜身命，是為身精進。求一切禪定智慧時，心不懈倦，是為心精進。

復次，身精進者，受諸勤苦，終不懈廢。

如說波羅柰國梵摩達王，遊獵於林中，見二鹿羣，羣各有主。一主有五百羣鹿。一主身七寶色，是釋迦文菩薩。一主是提婆達多。菩薩鹿王見人王大眾，殺其部黨，起大悲心，徑到王前，王人競射，飛矢如雨。王見此鹿直進趣己，

無所忌憚。敕諸從人，攝汝弓箭，無得斷其來意。鹿王既至，跪白王言：君以嬉遊逸樂小事故，羣鹿一時皆受死苦。若以供饍，當自差次，日送一鹿，以供王廚。王善其言，聽如其意。於是，二鹿羣主大集差次，各當一日。是提婆達多鹿羣中，有一鹿懷子，次至應送。來白其主：我身今日，應當送死。而我懷子，子非次也。乞垂料理，使死者得次，生者不濫。鹿王怒之，言：「誰不惜命？次來但去，何得辭也。」鹿母思惟：「我王不仁，不以理恕，不察我辭，橫見瞋怒，不足告也。」即至菩薩王所以情具白。王問此鹿：「汝主何言？」鹿曰：「我主不仁，不見料理，而見瞋怒。大王仁及一切，故來歸命。如我今日，天地雖曠，無所控告。」菩薩思惟：「此甚可愍。若我不理，枉殺其子。若非次更差，次未及之，如何可遣？唯有我當代之。」思之既定，即自送身。遣鹿母還：「我今代汝，汝勿憂也。」鹿王徑到王門，眾人見之，怪其自來，以事白王。王亦怪之，而命令前。問言：「諸鹿盡耶？汝何以來？」鹿王言：「大王仁及羣鹿，人無犯者。但有滋茂，何有盡時？我以異部羣中，有一鹿懷子，以子垂產，身當俎割，子亦幷命。歸告於我，我以愍之。非分更差，是亦不可。若歸而不救，無異木石。是身不久，必不免死。慈救苦厄，功德無量。若人無慈，與虎狼亦何異？」王聞是言，即從座起，而說偈言：

我實是畜生　名曰人頭鹿　汝雖是鹿身　名為鹿頭人
以理而言之　非以形為人　若能有慈惠　雖獸實是人
我從今日始　不食一切肉　我以無畏施　且可安汝意

諸鹿得安，王得仁信。

復次，如愛法梵志，十二歲偏閻浮提求知聖法，而不能得。時世無佛，佛法亦盡。有一婆羅門言：「我有聖法一偈，若實愛法，當以與汝。」答言：「實愛法。」婆羅門言：「若實愛法，當以汝皮為紙，以身骨為筆，以血書之，當以與汝。」即如其言，破骨剝皮，以血寫偈：

如法應修行　非法不應受　今世及後世　行法者安隱

復次，昔野火燒林。林中，有一雉，勤身自力，飛入水中，漬其毛羽，來滅大火。火大水少，往來疲乏，不以為苦。是時，天帝釋來問之，言：「汝作何等？」答言：「我救此林，愍眾生故。此林蔭育處廣，清涼快樂。我諸種類及諸宗親幷諸眾生，皆依仰此。我有身力，云何懈怠而不救之？」天帝問言：「汝！乃精勤當至幾時？」雉言：「以死為期」。天帝言：「汝心雖爾，誰證

知者。」即自立誓：「我心至誠，信不虛者，火即當滅。」是時，淨居天知菩薩宏誓，即為滅火。自古及今，唯有此林，常獨蔚茂，不為火燒。如是等種種宿世所行，難為能為，不惜身命、國財、妻子、象馬、七珍、頭目、髓腦，勤施不倦。

如說菩薩為諸眾生，一日之中，千死千生，如檀尸忍禪般若波羅蜜中所行。

如是菩薩本生經中，種種因緣相，是為身精進。於諸善法，修行信樂，不生疑悔，而不懈怠，從一切賢聖，下至凡夫，求法無厭，如海吞流，是為菩薩心精進。

㊟心無厭足，是事不然。所以者何？若所求事辦，所願已成，是則應足。若理不可求，事不可辦，亦應捨廢，云何恒無厭足？如人穿井求泉，用功轉多，轉無水相，則應止息。亦如行道，已到所在，不應復行。云何恒無厭足？

㊟菩薩精進，不可以世間譬喻為比。如穿井力少，則不能得水，非無水也。若此處無水，餘處必有。如有所至，必求至佛。至佛無厭，誨人不倦。故言無厭。

復次，菩薩精進，志願宏曠，誓度一切。眾生無盡，是故精進亦不可盡。汝言「事辦應止」，是事不然。雖得至佛，眾生未盡，不應休息。

譬如火相若不滅，終無不燒。菩薩精進，亦復如是，未入滅度，終不休息。以是故，十八不共法中，欲及精進，二事常修。

復次，菩薩不住法，住般若波羅蜜中，不廢精進。是菩薩精進，非佛精進。

復次，菩薩未得菩薩道，生死身以好事施眾生，眾生反更以不善事加之。或有眾生，菩薩讚美，反更毀辱。菩薩恭敬，而反輕慢。菩薩慈念，反求其過，謀欲中傷。此眾生等，無有力勢來惱菩薩，菩薩於此眾生，發宏誓願：「我得佛道，要當度此惡中之惡諸眾生輩。」於此惡中，其心不懈，生大悲心。譬如慈母，憐其子病，憂念不捨。如是相，是為菩薩精進。

復次，行布施波羅蜜時，十方種種乞兒來欲求索。不應索者，皆來索之，及索所重難捨之物，語菩薩言：「與我兩眼，與我頭腦、骨髓、愛重妻子，及諸貴價珍寶。」如是等難捨之物，乞者強索，其心不動，慳瞋不起，見疑心不生，一心為佛道故布施。譬如須彌山，四方風吹，所不能動。如是種種相是名精進波羅蜜。

復次，菩薩精進，遍行五波羅蜜，是為精進波羅蜜。

㊟若行戒波羅蜜時，若有人來乞三衣鉢盂，若與之，則毀戒。何以故？佛不聽故。若不與，則破檀波羅蜜。精進，云何遍行五事？

㊟若新行菩薩，則不能一世一時遍行五波羅蜜。

如菩薩行檀波羅蜜時，見餓虎飢，急欲食其子。菩薩是時興大悲心，即以身施。菩薩父母，以失子故，憂愁懊惱，兩目失明。虎殺菩薩，亦應得罪。而不籌量父母憂苦，虎得殺罪，但欲滿檀，自得福德。

又，如持戒比丘，隨事輕重，擯諸犯法。被擯之人，愁苦懊惱，但欲持戒，不愍其苦。

或時，行世俗般若，息慈悲心。

如釋迦文尼菩薩，宿世為大國王太子。父王有梵志師，詐以不食惑物。眾人敬信，以為奇特。太子思惟：「人有四體，要必有食。而此人不食，必是曲取人心，非真法也。」父母告子：「此人精進不食，是世希有。汝何愚甚，而不敬之？」太子答言：「願小留意。此人，不久，證驗自出。」是時，太子求其住處，至林樹間問林中牧牛人：「此人，何所食啖？」牧牛者答言：「此人夜中，少多服酥，以自全命。」太子知已還宮，欲出其證驗，即以種種諸下藥草熏青蓮花。清旦梵志入宮，坐王邊。太子手執此花來供養之，拜已授與。梵志歡喜，自念「王及夫人內外大小皆服事我，唯太子不見敬信，今日以好花供養，甚善無量。」得此好花，敬所來處，舉以向鼻嗅之。花中藥氣入腹，須臾腹內藥作，欲求下處。太子言：「梵志不食，何緣向廁。急捉之。」須臾，便吐王邊，吐中純酥。證驗現已，王與夫人乃知其詐。太子言：「此人真賊，求名故以誑一國。」

如是行世俗般若，但求滿智，寢憐愍心，不畏人瞋。

或時，菩薩行出世間般若，於持戒布施，心不染著。

何以故？施者、受者、所施財物，於罪不罪，於瞋不瞋，於進於怠，攝心散心，不可得故。

復次，菩薩行精進波羅蜜。於一切諸法不生不滅，非常非無常，非苦非樂，非空非實，非我非無我，非一非異，非有非無。盡知一切諸法，因緣和合，但有名字，實相不可得。菩薩作如是觀，知一切有為皆是虛誑，心息無為。欲滅其心，唯以寂滅為安隱。爾時，念本願憐愍眾生故，還行菩薩法，集諸功德。菩薩自念：「我雖知諸法虛誑，眾生不知是事，於五道中受諸苦痛，

我今當具足行六波羅蜜。」菩薩得生報神通，亦得佛道三十二相八十種好、一切智慧、大慈大悲、無礙解脫、十力、四無所畏、十八不共法、三達等，無量諸佛法。得是法時，一切眾生，皆得信淨，皆能受行愛樂佛法，能辦是事，皆是精進波羅蜜力，是為精進波羅蜜。

如佛所說菩薩精進，不見身，不見心，身無所作，心無所念，身心一等，而無分別。

所求佛道，以度眾生。不見眾生為此岸，佛道為彼岸。一切身心所作，放捨如夢，所為覺無所作，是名寂滅諸精進，故名為波羅蜜。

所以者何？知一切精進，皆是邪偽故。以一切作法，皆是虛妄不實，如夢如幻，諸法平等是為真實。平等法中，不應有所求索。是故，知一切精進皆是虛妄。雖知精進虛妄，而常成就不退，是名菩薩實精進。

如佛言：我於無量劫中，頭目髓腦以施眾生，令其願滿。持戒忍辱禪定時，在山林中，身體乾枯。或持齋節食，或絕諸色味，或忍詈辱刀杖之患，是故身體焦枯。又常坐禪，曝露勤苦，以求智慧。誦讀思惟，問難講說，一切諸法，以智分別，好惡粗細，虛實多少，供養無量諸佛，殷勤精進求此功德，欲具足五波羅蜜。我是時未有所得，不得檀尸羼精進禪智慧波羅蜜，見然燈佛，以五花散佛，布髮泥中，得無生法忍，即時六波羅蜜滿。於空中立，讚然燈佛。見十方無量諸佛，是時得實精進。身精進平等故，得心平等。心平等故，得一切諸法平等。

如是種種因緣相，名為精進波羅蜜。

釋禪波羅蜜

不亂、不味故，應具足禪波羅蜜。

㊟菩薩法，以度一切眾生為事。何以故閑坐林澤，靜默山間，獨善其身，棄捨眾生？

㊟菩薩，身雖遠離眾生，心常不捨。靜處求定，獲得實智慧，以度一切。

譬如服藥，將身權息眾務，氣力平健，則修業如故。

菩薩宴寂亦復如是，以禪定力故，服智慧藥，得神通力，還在眾生，或在父母妻子，或師徒宗長，或天或人，下至畜生，種種語言方便開導。

復次，菩薩行布施、持戒、忍辱三事，名為福德門。於無量世中作天王、釋提桓因、轉輪聖王、閻浮提王，常施眾生七寶衣服，五情所欲，今世後世皆

令具足。

如經中說：「轉輪聖王，以十善教民，後世皆生天上。世世利益眾生，令得快樂。」

此樂無常，還復受苦。菩薩因此，發大悲心，欲以常樂涅槃利益眾生。此常樂涅槃，從實智慧生。實智慧，從一心禪定生。

譬如燃燈，燈雖能照，在大風中，不能為用。若置之密宇，其用乃全。

散心中智慧亦如是。若無禪定靜室，雖有智慧，其用不全。得禪定，則實智慧生。

以是故，菩薩雖離眾生，遠在靜處求得禪定。以禪定清淨故，智慧亦淨。譬如油炷淨故，其明亦淨。

以是故，欲得淨智慧者，行此禪定。

復次，若求世間近事，不能專心，則事業不成，何況甚深佛道而不用禪定！禪定名攝諸亂心。亂心輕飄，甚於鴻毛。馳散不停，駛過疾風。不可制止，劇於獼猴。暫現轉滅，甚於掣電。心相如是，不可禁止。若欲制之，非禪不定。如偈說：

禪為守智藏　功德之福田　禪為清淨水　能洗諸欲塵
禪為金剛鎧　能遮煩惱箭　雖未得無餘　涅槃分已得
得金剛三昧　摧碎結使山　得六神通力　能度無量人
闇塵蔽天日　大雨能淹之　覺觀風散心　禪定能滅之

復次，禪定難得。行者一心專求不廢，乃當得之。諸天及神仙尚不能得，何況凡夫懈怠者！

如佛在尼拘盧樹下坐禪，魔王三女說偈問言：

獨坐林樹間　六根常寂默　有若失重寶　無援愁苦痛
容貌世無比　而常閉目坐　我等心有疑　何求而在此

爾時，世尊以偈答曰：

我得涅槃味　不樂處染愛　內外賊已除　汝父亦滅退
我得甘露味　安樂坐林間　恩愛之眾生　為之起悲心

是時，三女心生慚愧，而自說言：此人離欲，不可動也。即滅去不現。

㊟行何方便得禪波羅蜜？

㊟卻五事、除五蓋、行五法。

云何卻五事？

當呵責五欲。哀哉！眾生常為五欲所惱，而猶求之不已。

此五欲者：得之轉劇，如火炙疥。五欲無益，如狗咬骨。五欲增爭，如鳥競肉。五欲燒人，如逆風執炬。五欲害人，如踐惡蛇。五欲無實，如夢所得。五欲不久，如假借須臾。

世人愚惑，貪著五欲，至死不捨，為之後世受無量苦。

譬如愚人，貪著好果，上樹食之，不肯時下。人伐其樹，樹傾乃墮，身首毀壞，痛惱而死。

又，此五欲，得時須臾樂，失時為大苦。好蜜塗刀，舐者貪甜，不知傷舌。五欲法者，與畜生共。有智者識之，能自遠離。

如說有一優婆塞，與眾估客遠出治生。是時寒雪夜行失伴，在一石窟中住。時，山神變為一女來欲試之，說此偈言：

白雪覆山地　鳥獸皆隱藏　我獨無所恃　惟願見愍傷

優婆塞兩手掩耳，而答偈言：

無羞弊惡人　說此不淨言　水漂火燒去　不欲聞此聲
有婦心不欲　何況造邪婬　諸欲樂甚淺　大苦患甚深
諸欲得無厭　失之為大苦　未得願欲得　得之為所惱
諸欲樂甚少　憂苦毒甚多　為之失身命　如蛾赴燈火

山神聞此偈已，即擎此人，送至伴中。

是為智者呵欲不可著。

五欲者，名為妙色聲香味欲觸。求禪定，皆應棄之。

云何棄色？

觀色之患，若人著色，諸結使火，盡皆熾然，燒害人身。如火燒金銀，煮沸熱蜜，雖有色味，燒身爛口，急應捨之。若人染著妙色美味，亦復如是。

復次，好惡在人，色無定也。何以知之？如遙見所愛之人，即生喜愛心。若遙見怨家惡人，即生怨害心。若見中人，則無怒無喜。若欲棄此喜怒，當除邪念及色，一時俱捨。

譬如烊金燒身，若欲除之，不得但欲棄火而留金，要當金火俱棄。

如頻婆娑羅王，以色故，身入敵國，獨在婬女阿梵婆羅房中。憂填王，以色染故，截五百仙人手足。

如是等種種因緣，是名呵色欲。

云何呵聲？

聲相不停，暫聞即滅。愚癡之人，不解聲相無常變失故，於音聲中，妄生好樂。於已過之聲，念而生著。

如五百仙人，在山中住。甄陀羅女，於雪山池中浴。聞其歌聲，即失禪定，心醉狂逸，不能自持，譬如大風吹諸林樹。聞此細妙歌聲，柔軟清淨，生邪念想，是故不覺心狂。

今世失諸功德，後世當墮惡道。有智之人，觀聲生滅前後不俱，無相及者。作如是知，則不生染著。

若斯人者，諸天音樂尚不能亂，何況人聲！

如是等種種因緣，是名呵聲欲。

云何呵香？人謂：著香少罪。染愛於香，開結使門。雖復百歲持戒，能一時壞之。

如一阿羅漢，常入龍宮。食已，以鉢授沙彌令洗。鉢中有殘飯數粒，沙彌嗅之大香，食之甚美。便作方便入師繩牀下，兩手捉繩牀腳。其師至時，與繩牀俱入龍宮。龍言：「此未得道，何以將來？」師言：「不覺」。沙彌得飯食，又見龍女身體端正，香妙無比。心大染著，即作要願：「我當作福，奪此龍處，居其宮殿。」龍言：「後莫將此沙彌來」。沙彌還已，一心布施持戒，專求所願，願早作龍。是時遶寺足下水出，自知必得作龍，徑至師本入處大池邊，以袈裟覆頭而入即死，變為大龍。福德大故，即殺彼龍，舉池盡赤。未爾之前，諸師及僧呵之。沙彌言：「我心已定，心相已出。」時，師將諸眾僧就池觀之。如是因緣，由著香故。

復次，有一比丘，在林中蓮花池邊經行，聞蓮花香，鼻受心著。池神語言：「汝何以捨彼林中禪淨坐處而偷我香？以著香故，諸結使臥者今皆覺起。」時，更有一人來入池中，多取其花，掘挽根莖，狼籍而去。池神默無所言。比丘言：「此人破汝池，取汝花，汝都無言。我但池岸邊行，便見呵罵，云我偷香。」池神言：「世間惡人，常在罪垢糞中，不淨沒頭，我不共語也。汝是禪行好人，而著此香，破汝好事，是故呵汝。譬如白氎鮮淨，而有黑物點汙，眾人皆見。彼惡人者，譬如黑衣點墨，人所不見，誰問之者。」如是等種種因緣，是名呵香欲。

云何呵味？

當自覺悟：「我但以貪著美味故，當受眾苦，烊銅灌口，啖燒鐵丸。若不觀食，嗜心堅著，墮不淨蟲中。」

如一沙彌，心常愛酪。諸檀越餉僧酪時，沙彌，每得殘分，心中愛著，樂喜不離。命終之後，生此殘酪瓶中。沙彌師，得阿羅漢道。僧分酪時，語言：「徐！徐！莫傷此愛酪沙彌。」諸人言：「何以言『愛酪沙彌』？」答言：「此蟲本是我沙彌，但坐貪愛殘酪故，生此瓶中。」師得酪分，蟲在中來。師言：「愛酪人！汝何以來？」即以酪與之。

復次，如一國土，王名月分。王有太子愛著美味，王守園者日送好果。園中有一大樹，樹上有鳥養子。常飛至香山中取好香果以養其子。眾子爭之，一果墮地。守園人晨朝見之，奇甚非常，即送與王。王珍此果香色殊異，太子見之便索。王愛其子，即以與之。太子食果，得其氣味，染心深著，日日欲得。王即召園人，問其所由。守園人言：「此果無種，從地得之，不知所由來也。」太子啼泣不食。王催責園人「仰汝得之」。園人至得果處，見有鳥巢，知鳥銜來。翳身樹上，伺欲取之。鳥母來時，即奪得果送，日日如是。鳥母怒之，於香山中取毒果，其香味色全似前者。園人奪得輸王，王與太子食之，未久身肉爛壞而死。如是等種種因緣，是名呵著味欲。

云何呵觸？

此觸，是生諸結使之大因，繫縛心之根本。

何以故？餘四情各當其分，此則遍滿身識。

生處廣故，多生染著，此著難離。

何以知之？如人著色，觀身不淨三十六種，則生厭心。若於觸中生著，雖知不淨，貪其細軟，觀無所益，是故難離。

復次，以其難捨故，為之常作重罪，若墮地獄。地獄有二部：一名寒冰、二名炎火。此二獄中，皆以身觸受罪，苦毒萬端。此觸名為大黑暗處危難之嶮道也。

復次，如羅睺羅母本生經中說：釋迦文菩薩有二夫人：一名瞿毗耶，二名耶輸陀羅。耶輸陀羅，羅睺羅母也。瞿毗耶是寶女，故不孕子。耶輸陀羅，以菩薩出家夜，自覺妊身。菩薩出家，多年苦行，耶輸陀羅，六年懷妊不產。諸釋詰之，菩薩出家，何由有此？耶輸陀羅言：「我無他罪。我所懷子，實

是太子體胤。」諸釋言：「何以久而不產」？答言：「非我所知」。諸釋集議聞王，欲如法治罪。瞿毗耶白王：「願寬恕之。我常與耶輸陀羅共住，我為其證，知其無罪。待其子生，知似父不，治之無晚。」王即寬置。佛六年苦行既滿，初成佛時，其夜生羅睺羅。王見其似父，愛樂忘憂，語羣臣言：「我兒雖去，今得其子，與兒在無異。」耶輸陀羅，雖免罪黜，惡聲滿國。耶輸陀羅欲除惡名，佛成道已，還迦毗羅婆，度諸釋子。時，淨飯王及耶輸陀羅常請佛入宮食。是時，耶輸陀羅持一鉢百味歡喜丸，與羅睺羅，令持上佛。是時，佛以神力，變五百阿羅漢，令如佛身，無有別異。羅睺羅以七歲身，持歡喜丸，徑至佛前，奉進世尊。是時，佛攝神力，諸比丘身復如故，皆空鉢而坐，唯佛鉢中盛滿歡喜丸。耶輸陀羅即白王言：「以此證驗，我無罪也。」耶輸陀羅即問佛言：「我有何因緣懷妊六年？」佛言：「汝子羅睺羅過去久遠世時，曾作國王。時，有一五通仙人來入王國，語王言：『王法治賊，請治我罪。』王言：『汝有何罪』？答言：『我入王國，犯不與取，輒飲王水，用王楊枝。』王言：『我以相與，何罪之有？我初登王位，皆以水及楊枝，施於一切。』仙人言：『王雖已施，我心疑悔，罪不除也。願今見治，無令後罪。』王言：『若必欲爾，小停，待我入還。』王入宮中，六日不出。此仙人，在王園中，六日飢渴。仙人思惟：『此王正以此治我』。王過六日而出，辭謝仙人：『我便相忘，莫見咎也。』以是因緣故，受五百世三惡道罪，五百世常六年在母胎中。」以是證故，耶輸陀羅無有罪也。是時，世尊食已出去，耶輸陀羅心生悔恨，如此好人，世所希有，我得遭遇，而今永失。世尊坐時，諦視不眴，世尊出時，尋後觀之，遠沒乃止。心大懊恨，每一思至，躃地氣絕，傍人以水灑之，乃得蘇息。常獨思惟：「天下誰能善為呪術，能轉其心，令復本意，歡樂如初。」即以七寶名珠著金盤上，以持募人。有一梵志應之言：「我能呪之，令其意轉。當作百味歡喜丸，以藥草和之，以呪語禁之，其心便轉，必來無疑。」耶輸陀羅受其教法，遣人請佛：「願與聖眾俱屈威神」。佛入王宮時，耶輸陀羅即進百味歡喜丸，著佛鉢中。佛既食之，耶輸陀羅冀想如願，歡娛如初。佛食無異，心自澄靜。耶輸陀羅言：「今不動者，藥力未行故耳。藥勢發時，必如我願。」佛飯食訖，而呪願已，從座起去。耶輸陀羅，冀藥力晡時日入當發，必還宮中。佛食如常，身心無異。諸比丘明日食時著衣持鉢入城乞食，具聞此事，增益恭

敬。佛力無量，神心難測，不可思議。耶輸陀羅藥歡喜丸，其力甚大，而世尊食之，身心無異。諸比丘食已出城，以是事具白世尊。佛告諸比丘：「此耶輸陀羅，非但今世以歡喜丸惑我，乃往過去世時，亦以歡喜丸惑我。」

爾時，世尊為諸比丘說本生因緣。過去久遠世時，婆羅奈國，山中有仙人，以仲春之月，於澡盤中小便，見鹿麚麀合會，婬心即動，精流盤中。麀鹿飲之，即時有身，滿月生子，形類如人，唯頭有一角，其足似鹿。鹿當產時，至仙人庵邊而產，見子是人，以付仙人而去。仙人出時，見此鹿子，自念本緣，知是己兒，取已養育。及其年大，勤教學問通十八種大經，又學坐禪，行四無量心，得五神通。一時上山，值大雨泥滑，其足不便，躃地，破其軍持，又傷其足。便大瞋恚，以軍持盛水，呪令不雨。仙人福德，諸龍鬼神皆為不雨。不雨故，五穀五果盡皆不生，人民窮乏，無復生路。婆羅柰王憂愁懊惱，命諸大官集議雨事。明者議言：「我傳聞仙人山中，有一角仙人，以足不便故，上山躃地傷足，瞋呪此雨令十二年不墮。」王思惟言：「若十二年不雨，我國了矣，無復人民。」王即開募：「其有能令仙人失五通，屬我為民者，當與分國半治。」是婆羅柰國有婬女名曰扇陀，端正無雙，來應王募，問諸人言：「此是人？非人？」眾人言：「是人耳，仙人所生。」婬女言：「若是人者，我能壞之。」作是語已，取金盤盛好寶物，語王言：「我當騎此仙人項來。」婬女即時求五百乘車，載五百美女，五百鹿車載種種歡喜丸，皆以眾藥草和之，以彩畫令似雜果，及持種種大力美酒，色味如水，服樹皮衣草衣，行林樹間，以像仙人，於仙人庵邊作草庵而住。一角仙人遊行見之，諸女皆出迎逆，好花妙香供養仙人，仙人大喜。諸女以美言敬辭問訊仙人，將入房中坐好牀褥，與好清酒以為淨水，與歡喜丸以為果菰。食飲飽已，語諸女言：「我從生已來，初未得如此好果好水。」諸女言：「我一心行善故，天與我願，得此好水好果。」仙人問諸女：「汝！何以故，膚色肥盛？」答言：「我曹，食此好果，飲此美水，故肥如此。」女白仙人言：「汝！何以不在此間住？」答曰：「亦可住耳」。女言：「可共澡洗」。即亦可之。女手柔軟，觸之心動，便復與諸女，更互相洗。欲心轉生，遂成婬事，即失神通，天為大雨。七日七夜令得歡樂飲食。七日以後，酒食皆盡，繼以山水木果，其味不美。更索前者，答言：「已盡。今當共行，去此不遠有可得處。」仙人言：「隨意」。即便共出。去城不遠，女便在道中臥，言

「我極，不能復行。」仙人言：「汝不能行者，騎我項上，當擔汝去。」女先遣信白王「王可觀我智能」。王敕嚴駕出而觀之。問言：「何由得爾？」女白王言：「我以方便力故，今已如此，無所復能。」令住城中，好供養、恭敬之，足五所欲，拜為大臣。住城少日，身轉羸瘦，念禪定心樂，厭此世故。王問仙人：「汝何不樂，身轉羸瘦？」仙人答王：「我雖得五欲，常自憶念林間閑靜，諸仙遊處，不能去心。」王自思惟：「若我強違其志，違志為苦，苦極則死。本以求除旱患，今已得之，當復何緣強奪其志。」即發遣之。既還山中，精進不久，還得五通。

佛告諸比丘：「一角仙人，我身是也。婬女者，耶輸陀羅是。爾時，以歡喜丸惑我，我未斷結，為之所惑。今復欲以藥歡喜丸惑我，不可得也。」

以是事故，知細軟觸法，能動仙人，何況愚夫！

如是種種因緣，是名呵細滑欲。如是，呵五欲。

除五蓋。

復次，貪欲蓋者，去道甚遠。

所以者何？欲為種種惱亂住處。若心著貪欲，無由近道。

如除欲蓋偈所說：

入道慚愧人　持鉢福眾生　云何縱塵欲　沉沒於五情
著鎧持刀仗　見敵而退走　如是怯弱人　舉世所輕笑
比丘為乞士　除髮著袈裟　五情馬所制　取笑亦如是
又如豪貴人　盛服以嚴身　而行乞衣食　取笑於眾人
比丘除飾好　毀形以攝心　而更求欲樂　取笑亦如是
已捨五欲樂　棄之而不顧　如何還欲得　如愚自食吐
如是貪欲人　不知觀本願　亦不識好醜　狂醉於渴愛
慚愧尊重法　一切皆以棄　賢智所不親　愚騃所愛近
諸欲求時苦　得之多怖畏　失時懷熱惱　一切無樂時
諸欲患如是　以何當捨之　得諸禪定樂　則不為所欺
欲樂著無厭　以何能滅除　若得不淨觀　此心自然無
著欲不自覺　以何悟其心　當觀老病死　爾乃出四淵
諸欲難放捨　何以能遠之　若能樂善法　此欲自然息
諸欲難可解　何以能釋之　觀身得實相　則不為所縛

如是諸觀法　能滅諸欲火　譬如大澍雨　野火無不滅

如是等種種因緣，滅除欲蓋。

瞋恚蓋者。失諸善法之本，墮諸惡道之因，諸樂之怨家，善心之大賊，種種惡口之腑臟。

如佛教瞋弟子偈言：

汝當知思惟　受身及處胎　穢惡之幽苦　既生之艱難
既思得此意　而復不滅瞋　則當知此輩　則是無心人
若無罪果報　亦無諸呵責　猶當應慈忍　何況苦果劇
當觀老病死　一切無免者　當起慈悲心　云何惡加物
眾生相怨賊　斫刺受苦毒　云何修善人　而復加惱害
常當行慈悲　定心修諸善　不當懷惡意　侵害於一切
若勤修道法　惱害則不行　善惡勢不並　如水火相背
瞋恚來覆心　不知別好醜　亦不識利害　不知畏惡道
不計他苦惱　不覺身心疲　先自受苦因　然後及他人
若欲滅瞋恚　當思惟慈心　獨處自清閑　息事滅因緣
當畏老病死　九種瞋惱除　如是思惟慈　則得滅瞋毒

如是等種種因緣，除瞋恚蓋。

睡眠蓋者。

能破今世三事：欲樂、利樂、福德。能破今世後世究竟樂，與死無異，唯有氣息。

如一菩薩，以偈呵睡眠弟子言：

汝起勿抱臭身臥　種種不淨假名人　如得重病箭入體　諸苦痛集安可眠
一切世間死火燒　汝當求出安可眠　如人被縛將去殺　災害垂至安可眠
結賊不滅害未除　如共毒蛇同室宿　亦如臨陣白刃間　爾時安可而睡眠
眠為大暗無所見　日日侵誑奪人明　以眠覆心無所識　如是大失安可眠

如是等種種因緣，呵睡眠蓋。

掉悔蓋者。

掉之為法，破出家心。如人攝心，猶不能住，何況掉散！掉散之人，如無鉤醉象，缺鼻駱駝，不可禁制。如偈說：

汝已剃頭著染衣　執持瓦鉢行乞食　云何樂著戲掉法　既無法利失世樂

悔者。如犯大罪人，常懷畏怖，悔箭入心，堅不可拔。如偈說：

不應作而作　應作而不作　悔惱火所燒　後世墮惡道
若人罪能悔　已悔則放捨　如是心安樂　不應常念著
若有二種悔　不作若已作　以是悔著心　是則愚人相
不以心悔故　不作而能作　諸惡事已作　不能令不作

如是等種種因緣，呵掉悔蓋。

疑蓋者。

以疑覆故，於諸法中，不得定心。定心無故，於佛法中，空無所得。譬如人入寶山，若無手者，無所能取。如說疑義偈言：

如人在歧道　疑惑無所趣　諸法實相中　疑亦復如是
疑故不勤求　諸法之實相　是疑從癡生　惡中之弊惡
善不善法中　生死及涅槃　定實真有法　於中莫生疑
汝若生疑心　死王獄吏縛　如獅子搏鹿　不能得解脫
在世雖有疑　當隨妙善法　譬如觀歧道　利好者應逐

如是等種種因緣，故應捨疑。

棄是五蓋。譬如負債得脫，重病得瘥。飢餓之地，得至豐國。如從獄得出。如於惡賊中，得自免濟，安隱無患。行者亦如是，除卻五蓋，其心安隱，清淨快樂。

譬如日月，以五事覆暧：煙、雲、塵、霧、羅睺阿修羅手障，則不能明照。人心亦如是，為五蓋所覆，自不能利，亦不能益人。

若能呵五欲、除五蓋、行五法：欲、精進、念、巧慧、一心。行此五法，得五枝，成就初禪。

欲，名欲於欲界中出，欲得初禪。

精進，名離家持戒，初夜後夜，專精不懈，節食攝心，不令馳散。

念，名念初禪樂，知欲界不淨，狂惑可賤，初禪為尊重可貴。

巧慧，名觀察籌量，欲界樂、初禪樂，輕重得失。

一心，名常繫心緣中，不令分散。

復次，專求初禪，放捨欲樂。譬如患怨，常欲滅除，則不為怨之所害也。

如佛為著欲婆羅門說：我本觀欲：

欲為怖畏憂苦因緣，欲為少樂多苦。欲為魔網，纏綿難出。

欲為燒熱乾竭諸樂，譬如樹林，四邊火起。

欲為如臨火坑，甚可怖畏。

如逼毒蛇，如怨賊拔刀，如惡羅剎，如惡毒入口，如吞烊銅，如三流狂象，如臨大深坑，如獅子斷道，如摩竭魚開口。

諸欲亦如是，甚可怖畏。若著諸欲，令人惱苦。

著欲之人，亦如獄囚。如鹿在圍。如鳥入網。如魚吞鉤。如豹搏狗。如烏在鷂羣。如蛇值野猪。如鼠在貓中。如羣盲臨坑。如蠅著熱油。如癊人在陣。如躃人遭火。如入沸鹹河。如舐蜜塗刀。如四衢臠肉。如薄覆刀杖。如花覆不淨。如蜜塗毒甕。如毒蛇篋。如夢虛誑。如假借當歸。如幻誑小兒。如炎無實。如沒大水。如船入摩竭魚口。如雹害穀。如霹靂臨人。

諸欲亦如是，虛誑無實，無牢無強，樂少苦多。

欲為魔軍，破善功德，常為劫害眾生故。

出如是等種種諸喻，呵五欲、除五蓋、行五法，得至初禪。

問八背捨、八勝處、十一切入、四無量心、諸定三昧，如是等種種定，不名波羅蜜。何以但言禪波羅蜜？

答此諸定功德，都是思惟修。禪，秦言思惟修。言禪波羅蜜，一切皆攝。

復次，禪最大，如王。說禪，則攝一切。說餘定，則不攝。

何以故？是四禪中，智定等而樂。未到地、中間地，智多而定少。無色界，定多而智少，是處非樂。譬如車，一輪強，一輪弱，則不安穩。智定不等，亦如是。

復次，是四禪處，有四等心、五神通、背捨、勝處、一切處、無諍三昧、願智、頂禪、自在定、練禪、十四變化心、般舟般。諸菩薩三昧首楞嚴等，略說則百二十。諸佛三昧不動等，略說則百八，及佛得道、捨壽。如是等種種功德妙定，皆在禪中。

以是故，禪名波羅蜜，餘定不名波羅蜜。

問汝先言「呵五欲、除五蓋、行五法，得初禪。」修何事依何道，能得初禪？

答依不淨觀、安那般那等諸定門。如《禪經》禪義偈中說：

離欲及惡法　有覺幷有觀　離生得喜樂　是人入初禪
已得離婬火　則獲清涼定　如人大熱悶　入冷地則樂
如貧得寶藏　大喜覺動心　分別則為觀　入初禪亦然

知二法亂心　雖善而應離　如大水澄靜　波蕩亦無見
譬如人大極　安隱睡臥時　若有喚呼聲　其心大惱亂
攝心入禪時　以覺觀為惱　是故除覺觀　得入一識處
內心清淨故　定生得喜樂　得入此二禪　喜勇心大悅
攝心第一定　寂然無所念　患喜欲棄之　亦如捨覺觀
由受故有喜　失喜則生憂　離喜樂身受　捨念及方便
聖人得能捨　餘人捨為難　若能知樂患　見不動大安
憂喜先已除　苦樂今亦斷　捨念清淨心　入第四禪中
第三禪中樂　無常動故苦　欲界中斷憂　初二禪除喜
是故佛世尊　第四禪中說　先已斷憂喜　今得除苦樂

復次，持戒清淨、閑居獨處、守攝諸根，初夜後夜專精思惟，棄捨外樂，以禪自娛，離諸欲不善法，依未到地，得初禪。

初禪。如阿毗曇說，禪有四種：①味相應，②淨，③無漏，④初禪所攝報得五眾。是中，行者入淨、無漏。二禪、三禪、四禪，亦如是。

如佛所說：若有比丘，離諸欲及惡不善法，有覺有觀，離生喜樂，入初禪。

諸欲者，所愛著色等五欲，思惟分別。呵欲如先說。

惡不善法者，貪欲等五蓋。離此內外二事故，得初禪。

初禪相，有覺有觀，喜樂一心。

有覺有觀者。得初禪中，未曾所得善法功德故，心大驚悟，常為欲火所燒，得初禪時，如入清涼池，又如貧人卒得寶藏。行者思惟分別欲界過罪，知初禪利益功德甚多，心大歡喜。是名有覺有觀。

㊟有覺有觀，為一法，為是二法耶？

㊟二法。粗心初念，是名為覺。細心分別，是名為觀。譬如撞鐘。初聲大時，名為覺。後聲細微，名為觀。

㊟如阿毗曇說，欲界乃至初禪，一心中覺觀相應。今云何言粗心初念名為覺，細心分別名為觀？

㊟二法雖在一心，二相不俱。覺時觀不明了，觀時覺不明了。譬如日出，眾星不現。一切心心數法，隨時受名，亦復如是。

如佛說：若斷一法，我證汝得阿那含。一法者，所謂慳貪。實應說「五下分結盡，得阿那含。」云何言「但斷一法」？以是人慳貪偏多，諸餘結使皆從

而生。是故慳盡，餘結亦斷。

覺觀隨時受名，亦復如是。行者知是覺觀，雖是善法，而嬈亂定心，心欲離故，呵是覺觀。作是念：覺觀嬈動禪心，譬如清水，波盪則無所見。又，如疲極之人，得息欲睡，傍人喚呼，種種惱亂。攝心內定，覺觀嬈動，亦復如是。如是等種種因緣呵覺觀。

覺觀滅，內清淨，繫心一處，無覺無觀，定生喜樂，入二禪。

既得二禪，得二禪中未曾所得無比喜樂。覺觀滅者，知覺觀過罪故滅。內清淨者，入深禪定，信捨初禪覺觀，所得利重，所失甚少，所獲大多，繫心一緣，故名內清淨。行者觀喜之過，亦如覺觀。隨所喜處，多喜多憂。所以者何？如貧人得寶，歡喜無量，一旦失之，其憂亦深，喜即轉而成憂，是故當捨。

離此喜故，行捨、念智，受身樂。是樂，聖人能得能捨，一心在樂，入第三禪。捨者，捨喜心，不復悔。念智者，既得三禪中樂，不令於樂生患。受身樂者，是三禪樂，遍身皆受。聖人能得能捨者，此樂世間第一，能生心著，凡夫少能捨者。以是故，佛說：「行慈果報，遍淨地中第一。」

行者觀樂之失，亦如觀喜。知心不動處，最為第一。若有動處，是則有苦。行者以第三禪樂動故，求不動處。以斷苦樂，先滅憂喜故，不苦不樂，捨念清淨，入第四禪。是四禪中，無苦無樂，但有不動智慧。以是故，說第四禪捨念清淨。第三禪樂動故說苦，是故第四禪中說斷苦樂。

如佛說：「過一切色相，不念別相，滅有對相，得入無邊虛空處。」

行者作是念：「若無色，則無飢渴寒熱之苦。是身色，粗重、弊惡，虛誑非實。先世因緣和合，報得此身，種種苦惱之所住處。云何當得免此身患？當觀此身中虛空，常觀身空，如篋如甑，常念不捨，則得度色，不復見身。」

如內空，外色亦爾。

是時，能觀無量無邊空。得此觀已，無苦無樂，其心轉增，如鳥閉著瓶中，瓶破得出，是名空處定。

是空無量無邊，以識緣之。緣多則散，能破於定。

行者觀虛空緣受想行識，如病、如癰、如瘡、如刺，無常、苦、空、無我。欺誑和合則有，非是實也。如是念已，捨虛空緣，但緣識。云何而緣？現前識，緣過去未來無量無邊識。是識，無量無邊，如虛空無量無邊。是名識處

定。

是識無量無邊，以識緣之。識多則散，能破於定。行者觀是識緣受想行識，如病如癰、如瘡、如刺，無常、苦、空、無我，欺誑和合而有，非實有也。如是觀已，則破識相。是呵識處，讚無所有處。

破諸識相，繫心在無所有中，是名無所有處。無所有處，緣受想行識，如病如癰、如瘡、如刺，無常、苦、空、無我，欺誑和合而有，非實有也。

如是，思惟無想處如癰。有想處，如病如癰如瘡如刺。第一妙處，是非有想非無想處。

㊟非有想非無想處，有受想行識。云何言「非有想非無想」？

㊟是中，有想。微細難覺故，謂為「非有想」。有想故，非無想。凡夫心謂得諸法實相是為涅槃，佛法中雖知有想，因其本名，名為非有想非無想處。

㊟云何是無想？

㊟無想有三種：①無想定，②滅受想定，③無想天。

凡夫人欲滅心入無想定，佛弟子欲滅心入滅受定。

是諸禪定，有二種：若有漏、若無漏。

有漏，即是凡夫所行，如上說。無漏，是十六聖行。

若有漏道，依上地邊，離下地欲。若無漏道，離自地欲及上地。以是故，凡夫於有頂處不得離欲，更無上地邊故。

若佛弟子，欲離欲界欲、欲界煩惱，思惟斷九種，上中下：上上、上中、上下，中上、中中、中下，下上、下中、下下。斷此九種故，佛弟子若依有漏道，欲得初禪，是時，於未到地九無礙道八解脫道中，現在修有漏道，未來修有漏無漏道。第九解脫道中，於未到地現在修有漏道，未來修未到地有漏無漏道及初禪邊地有漏。

若無漏道，欲得初禪亦如是。

若依有漏道，離初禪欲，於第二禪邊地，九無礙道、八解脫道中，現在修二禪邊地有漏，未來修二禪邊地有漏道，亦修無漏初禪無漏及眷屬。第九解脫道中，於第二禪邊地，現在修二禪邊地有漏道，未來修二禪邊地，初禪無漏及眷屬，二禪淨無漏。

若無漏道，離初禪欲，九無礙道、八解脫道中，現在修自地無漏道，未來修初禪及眷屬有漏、無漏道。第九解脫道中，現在修自地無漏道，未來修初禪

及眷屬有漏無漏道，及修二禪淨無漏，乃至無所有處離欲時亦如是。

非有想非無想處離欲時，九無礙道、八解脫道中，但修一切無漏道。第九解脫道中，修三界善根及無漏道，除無心定。

修有二種：①得修，②行修。

得修，名本所不得而今得，未來世修自事，亦修餘事。行修，名曾得，於現前修，未來亦爾，不修餘。

如是等種種諸禪定中修。

復次，禪定相，略說有二十三種：八味、八淨、七無漏。

復有六因：相應因、共因、相似因、遍因、報因、名因。一一無漏。

七無漏因，是相似因。自地中增相應共有因。初味定初味定因，乃至後味定後味定因。淨亦如是。

四緣：因緣、次第緣、緣緣、增上緣。因緣如上說。

初禪無漏定，次第生六種定：一初禪淨、二無漏。二禪、三禪亦如是。

二禪無漏定，次第生八種定：自地淨、無漏、初禪淨、無漏。三禪、四禪亦如是。

三禪無漏定，次第生十種：自地二、下地四、上地四。第四禪空處亦如是。

識處無漏定，次第生九種：自地二、下地四、上地三。

無所有處無漏定，次第生七種：自地二、下地四、上地一。

非有想非無想處，次第生六心：自地二、下地四。

諸淨地亦如是。

又，皆益自地味。初禪味，次第二種：味、淨。乃至非想非非想處味，亦如是。

淨、無漏禪，一切處緣。味禪，緣自地中味，亦緣淨愛，無無漏緣故。

淨無漏根本無色定，不緣下地有漏。名因增上緣，通一切四無量心、八背捨、八勝處。八一切處，皆緣欲界。五神通，緣欲色界。餘各隨所緣。滅受想定，無所緣。四禪中有練法，無漏練有漏故，得四禪心自在。能以無漏第四禪練有漏第四禪，然後第三、第二、第一禪，皆以自地無漏練自地有漏。

㊐何以名練禪？

㊎諸聖人樂無漏定，不樂有漏。離欲時，有漏不樂而自得。今欲除其滓穢故，以無漏練之。譬如煉金，從無漏禪起，入淨禪。如是數數，是名為練。

復次，諸禪中，有頂禪。

何以故名頂？有二種阿羅漢：壞法、不壞法。

不壞法阿羅漢，於一切深禪定得自在，能起頂禪。得是頂禪，能轉壽為富，轉富為壽。

復有願智、四辯、無諍三昧。

願智者。願欲知三世事，隨所願則知。此願智二處攝：欲界、第四禪。

四辯者。法辯、辭辯，二處攝：欲界、初禪。餘二辯，九地攝：欲界、四禪、四無色定。

無諍三昧者。令他心不起諍，五處攝：欲界，及四禪。

㊟得諸禪，更有餘法耶？

㊟味定，生亦得，退亦得。淨禪，生時得，離欲時得。無漏，離欲時得，退時得。九地無漏定，四禪、三無色定、未到地禪中間，能斷結使。未到地禪、中間，捨根相應。若人成就禪，下地變化心亦成就。如初禪成就，有二種變化心：一者初禪，二者欲界。二禪三種，三禪四種，四禪五種。若二禪、三禪、四禪中，欲聞見觸時，皆用梵世識，識滅時則止。四無量意、五神通、八背捨、八勝處、十一切入、九次第定、九想、十想、三三昧、三解脫門、三無漏根、三十七品。如是等諸功德，皆禪波羅蜜中生。是中應廣說。

㊟應說禪波羅蜜，何以但說禪？

㊟禪，是波羅蜜之本。得是禪已，憐愍眾生內心中有種種禪定妙樂而不知求，乃在外法不淨苦中求樂。如是觀已，生大悲心，立宏誓願：「我當令眾生，皆得禪定內樂，離不淨樂。依此禪樂已，次令得佛道樂。」是時，禪得名波羅蜜。

復次，於此禪中，不受味，不求報，不隨報生，為調心故，入禪。以智慧方便，還生欲界，度脫一切眾生。是時，禪名為波羅蜜。

復次，菩薩入深禪定。一切天人，不能知其心所依所緣。見聞覺知法中，心不動。

如《毗摩羅詰經》中，為舍利弗說宴坐法：「不依身、不依心、不依三界。於三界中，不得身心，是為宴坐。」

復次，若人聞禪定樂勝於人天樂，便捨欲樂求禪定，是為自求樂利，不足奇也。菩薩則不然，但為眾生故，令慈悲心淨，不捨眾生。菩薩禪，禪中皆發

大悲心。禪有極妙內樂，而眾生捨之，而求外樂。

譬如大富盲人，多有伏藏，不知不見，而行乞求，智者愍之。其人，自有妙物，不能知見而從他乞。眾生亦如是，心中自有種種禪定樂，而不知發，反求外樂。

復次，菩薩，知諸法實相故，入禪中，心安隱，不著味。諸餘外道，雖入禪定，心不安隱，不知諸法實故，著禪味。

問阿羅漢辟支佛，俱不著味。何以不得禪波羅蜜？

答阿羅漢辟支佛，雖不著味，無大悲心故，不名禪波羅蜜。

又復不能盡行諸禪，菩薩盡行諸禪：粗細、大小、深淺、內緣外緣，一切盡行。以是故，菩薩心中，名禪波羅蜜，餘人但名禪。

復次，外道、聲聞、菩薩，皆得禪定。

而外道禪中，有三種患：或味著，或邪見，或憍慢。

聲聞禪中，慈悲薄，於諸法中，不能以利智貫達諸法實相，獨善其身，斷諸佛種。

菩薩禪中，無此事。欲集一切諸佛法故，於諸禪中，不忘眾生，乃至蜫蟲，常加慈念。

如釋迦文尼佛，本生為螺髻仙人名尚闍梨，常行第四禪，出入息斷。在一樹下坐，兀然不動。鳥見如此，謂之為木，即於髻中生卵。是菩薩從禪覺，知頂上有鳥卵。即自思惟：「若我起動。鳥母，必不復來。鳥母不來，鳥卵必壞。」即還入禪，至鳥子飛去，爾乃起。

復次，除菩薩，餘人欲界心不得次第入禪。菩薩行禪波羅蜜，於欲界心次第入禪。何以故？菩薩世世修諸功德，結使心薄，心柔軟故。

復次，餘人得總相智慧，能離欲，如無常觀、苦觀、不淨觀。菩薩於一切法中，能別相分別離欲。

如五百仙人飛行時，聞緊陀羅女歌聲，心著狂醉，皆失神足，一時墮地。

如聲聞聞緊陀羅王屯崙摩彈琴歌聲，以諸法實相讚佛。是時，須彌山及諸樹木皆動。大迦葉等諸大弟子，皆於座上不能自安。天鬚菩薩問大迦葉：「汝最耆年，行頭陀第一。今何故不能制心自安？」大迦葉答曰：「我於人天諸欲，心不傾動。是菩薩無量功德報聲，又復以智慧變化作聲，所不能忍。」若八方風起，不能令須彌山動。劫盡時，毗藍風至，吹須彌山，令如腐草。

以是故，知菩薩於一切法中別相觀，得離諸欲。諸餘人等但得禪之名字，不得波羅蜜。

復次，餘人，知菩薩入出禪心，不能知住禪心所緣所到知諸法深淺。阿羅漢辟支佛，尚不能知，何況餘人！

譬如象王度水，入時出時，足蹟可見。在水中時，不可得知。

若得初禪，同得初禪人能知，而不能知菩薩入初禪。有人得二禪，觀知得初禪，心了了知，不能知菩薩入初禪心。乃至非有想非無想處亦如是。

復次，超越三昧中，從初禪起入第三禪，三禪中起入虛空處，虛空處起入無所有處。二乘，唯能超一，不能超二。菩薩，自在超，從初禪起，或入三禪如常法，或時入第四禪，或入空處、識處、無所有處，或非有想非無想處，或入滅受想定。滅受想定起，或入無所有處，或識處、空處、四禪，乃至初禪，或時超一，或時超二，乃至超九。

聲聞不能超二，何以故？智慧功德禪定力薄故。

譬如二種獅子：一黃獅子，二白毛獅子。黃獅子，雖亦能超，不如白毛獅子王。

如是等種種因緣，分別禪波羅蜜。

復次，爾時菩薩常入禪定，攝心不動，不生覺觀，亦能為十方一切眾生，以無量音聲說法，而度脫之。是名禪波羅蜜。

問如經中說：先有覺觀思惟，然後說法。入禪定中，無語覺觀，不應得說法。汝今云何言「常在禪定中，不生覺觀，而為眾生說法。」？

答生死人法，入禪定，先以語覺觀，然後說法。

法身菩薩，離生死身，知一切諸法常住，如禪定相，不見有亂。法身菩薩，變化無量身，為眾生說法，而菩薩心無所分別。

如阿修羅琴，常自出聲，隨意而作，無人彈者。

此亦無散心，亦無攝心，是福德報生故，隨人意出聲。

法身菩薩亦如是，無所分別，亦無散心，亦無說法相。是無量福德、禪定、智慧因緣故，是法身菩薩，種種法音隨應而出。慳貪心多，聞說布施之聲。破戒、瞋恚、懈怠、亂心、愚癡之人，各各聞說持戒、忍辱、禪定、智慧之聲。聞是法已，各各思惟，漸以三乘而得度脫。

復次，菩薩觀一切法，若亂若定，皆是不二相。

餘人除亂求定。何以故？以亂法中，起瞋想。於定法中，生著想。

如鬱陀羅迦仙人得五通，日日飛到王宮中食。王大夫人，如其國法，捉足而禮。夫人手觸，即失神通，從王求車，乘駕而出，還其本處。入林樹間，更求五通，一心專至，垂當得時，有鳥在樹上急鳴，以亂其意。捨樹至水邊求定，復聞魚鬥動水之聲。此人求禪不得，即生瞋恚：「我當盡殺魚鳥」。此人久後思惟得定，生非有想非無想處。於彼壽盡，下生作飛狸，殺諸魚鳥，作無量罪，墮三惡道。是為禪定中，著心因緣。

外道如此。佛弟子中，亦有一比丘，得四禪，生增上慢，謂得四道。得初禪時，謂是須陀洹。第二禪時，謂是斯陀含。第三禪時，謂是阿那含。第四禪時，謂得阿羅漢。恃是而止，不復求進。命欲盡時，見有四禪中陰相來，便生邪見，謂無涅槃，佛為欺我。惡邪生故，失四禪中陰，便見阿鼻泥犂中陰相，命終即生阿鼻地獄。諸比丘問佛：「某甲比丘阿蘭若，命終生何處？」佛言：「是人生阿鼻泥犂中」。諸比丘皆大驚怪：「此人坐禪、持戒，所由爾耶？」佛言：「此人增上慢。得四禪時，謂得四道故。臨命終時，見四禪中陰相，便生邪見，謂無涅槃。我是阿羅漢，今還復生，佛為虛誑。是時即見阿鼻泥犂中陰相，命終即生阿鼻地獄中。」是時，佛說偈言：

多聞持戒禪　未得無漏法　雖有此功德　此事不可信

是比丘，受是惡道苦。

是故，知取亂相，能生瞋等煩惱。取定相，能生著。

菩薩不取亂相，亦不取禪定相，亂定相一故，是名禪波羅蜜。

如初禪相，離欲除蓋，攝心一處，是菩薩利根智慧觀故，於五蓋無所捨，於禪定相無所取，諸法相空故。

云何於五蓋無所捨？

貪欲蓋，非內非外，亦不兩中間。何以故？若內法有，不應待外生。若外法有，於我亦無患。若兩中間有，兩間則無處所，亦不從先世來。何以故？一切法無來故。

如童子，無有欲。若先世有者，小亦應有。以是故，知先世不來。亦不至後世，不從諸方來，亦不常自有，不一分中，非遍身中，亦不從五塵來，亦不從五情出，無所從生，無所從滅。

是貪欲，若先生，若後生，若一時生，是事不然。何以故？若先有生，後有

貪欲，是中不應貪欲生，未有貪欲故。若後有生，先有貪欲，則生無所生。若一時生，則無生者無生處，生者生處無分別故。

復次，是貪欲、貪欲者，不一、不異。何以故？離貪欲，貪欲者不可得。離貪欲者，貪欲不可得。是但從和合因緣生，和合因緣生法，即是自性空。如是貪欲、貪欲者，異不可得。若一，貪欲貪欲者，則無分別。如是等種種因緣，貪欲生不可得。若法無生，是法亦無滅。不生不滅故，則無定無亂。

如是，觀貪欲蓋，則與禪為一。餘蓋亦如是。

若得諸法實相，觀五蓋則無所有。是時，便知五蓋實相，即是禪實相。禪實相，即是五蓋。菩薩如是能知五欲及五蓋，禪定及枝一相，無所依入禪定，是為禪波羅蜜。

復次，若菩薩行禪波羅蜜時，五波羅蜜和合助成，是名禪波羅蜜。

復次，菩薩以禪波羅蜜力得神通。一念之頃，不起於定，能供養十方諸佛花香珍寶種種供養。

復次，菩薩以禪波羅蜜力，變身無數，遍入五道，以三乘法教化眾生。

復次，菩薩入禪波羅蜜中，除諸惡不善法，入初禪，乃至非有想非無想定，其心調柔，一一禪中行大慈悲，以慈悲因緣，拔無量劫中罪。得諸法實相智故，為十方諸佛及大菩薩所念。

復次，菩薩入禪波羅蜜中，以天眼觀十方五道中眾生，見生色界中者，受禪定樂味，還墮禽獸中受種種苦。復見欲界諸天七寶池中花香自娛後，墮鹹沸屎地獄中。又，見人中多聞世智辯聰，不得道故，還墮猪羊畜獸中，無所別知。如是等種種失大樂得大苦，失大利得大衰，失尊貴得卑賤。於此眾生生悲心，漸漸增廣，得成大悲，不惜身命。為眾生故，勤行精進，以求佛道。

復次，不亂不味故，名禪波羅蜜。

如佛告舍利弗：「菩薩般若波羅蜜中住，具足禪波羅蜜，不亂不味故。」

問云何名亂？

答亂有二種：一者微、二者粗。

微者有三種：一愛多，二慢多，三見多。

云何愛多？得禪定樂，其心樂著愛多。

云何慢多？得禪時，自謂「難事已得」，而以自高。

云何見多？以我見等入禪定，分別取相是實，餘妄語。

是三名為微細亂。

從是因緣，於禪定退，起三毒，是為粗亂。

味者，初得禪定，一心愛樂，是為味。

㊟一切煩惱，皆能染著，何以但名愛為味？

㊟愛與禪相似。何以故？禪，則攝心堅住。愛，亦專著難捨。

又，初求禪時，心專欲得，愛之為性，欲樂專求。欲與禪定，不相違故。既得禪定，染著不捨，則壞禪定。

譬如施人物，必望現報，則無福德。於禪受味，愛著於禪，亦復如是。

是故，但以愛名味，不以餘結為味。

釋般若波羅蜜

於一切法，不著故，應具足般若波羅蜜。

㊟云何名般若波羅蜜？

㊟諸菩薩從初發心求一切種智，於其中間，知諸法實相慧，是般若波羅蜜。

㊟若爾者，不應名為波羅蜜。何以故？未到智慧邊故。

㊟佛所得智慧，是實波羅蜜。因是波羅蜜故，菩薩所行，亦名波羅蜜。因中說果故。

是般若波羅蜜，在佛心中，變名為一切種智。菩薩行智慧，求度彼岸，故名波羅蜜。佛已度彼岸，故名一切種智。

㊟佛，一切諸煩惱及習已斷，智慧眼淨，應如實得諸法實相。諸法實相，即是般若波羅蜜。菩薩，未盡諸漏，慧眼未淨。云何能得諸法實相？

㊟此義後品中當廣說，今但略說。

如人入海，有始入者，有盡其源底者。深淺雖異，俱名為入。

佛菩薩亦如是。佛，則窮盡其底。菩薩，未斷諸煩惱，習勢力少，故不能深入。如後品中說。

譬喻如人，於暗室燃燈，照諸器物，皆悉分了。更有大燈，益復明審。則知後燈所破之闇，與前燈合住。前燈雖與暗共住，而亦能照物。若前燈無暗，則後燈無所增益。

諸佛菩薩智慧亦如是。菩薩智慧雖與煩惱習合，而能得諸法實相，亦如前燈亦能照物。佛智慧盡諸煩惱習，亦得諸法實相，如後燈倍復明了。

㊟云何是諸法實相？

㊒眾人各各說諸法實相，自以為是。此中實相者，不可破壞，常住不異，無能作者。如後品中，佛語須菩提：「若菩薩，觀一切法，非常非無常、非苦非樂、非我非無我、非有非無等。亦不作是觀，是名菩薩行般若波羅蜜。」是義，捨一切觀，滅一切言語，離諸心行，從本已來不生不滅如涅槃相，一切諸法相亦如是。是名諸法實相。

如讚般若波羅蜜偈言：

般若波羅蜜　實法不顛倒　念想觀已除　言語法亦滅
無量眾罪除　清淨心常一　如是尊妙人　則能見般若
如虛空無染　無戲無文字　若能如是觀　是即為見佛
若如法觀佛　般若及涅槃　是三則一相　其實無有異
諸佛及菩薩　能利益一切　般若為之母　能出生養育
佛為眾生父　般若能生佛　是則為一切　眾生之祖母
般若是一法　佛說種種名　隨諸眾生力　為之立異字
若人得般若　議論心皆滅　譬如日出時　朝露一時失
般若之威德　能動二種人　無智者恐怖　有智者歡喜
若人得般若　則為般若主　般若中不著　何況於餘法
般若無所來　亦復無所去　智者一切處　求之不能得
若不見般若　是則為被縛　若人見般若　是亦名被縛
若人見般若　是則得解脫　若不見般若　是亦得解脫
是事為希有　甚深有大名　譬如幻化物　見而不可見
諸佛及菩薩　聲聞辟支佛　解脫涅槃道　皆從般若得
言說為世俗　憐愍一切故　假名說諸法　雖說而不說
般若波羅蜜　譬如大火炎　四邊不可取　無取亦不取
一切取已捨　是名不可取　不可取而取　是即名為取
般若無壞相　過一切言語　適無所依止　誰能讚其德
般若雖叵讚　我今能得讚　雖未脫死地　則為已得出

釋般若相

㊐何以獨稱般若波羅蜜為摩訶，而不稱五波羅蜜？

㊒摩訶，秦言大。般若，言慧。波羅蜜，言到彼岸。以其能到智慧大海彼岸，到一切智慧邊，窮盡其極，故名到彼岸。

一切世間，十方三世諸佛第一大，次有菩薩、辟支佛、聲聞。是四大人，皆從般若波羅蜜生。是故，名為大。

復次，能與眾生大果報，無量無盡，常不變異，所謂涅槃。餘五波羅蜜不能爾，布施等離般若波羅蜜，但能與世間果報。是故，不得名大。

㊟何者是智慧？

㊟般若波羅蜜攝一切智慧。所以者何？菩薩求佛道，應當學一切法，得一切智慧，所謂：聲聞、辟支佛、佛智慧。

是智慧，有三種：學、無學、非學非無學。

非學非無學智者，如乾慧地、不淨、安那般那，欲界繫四念處、煖法頂法忍法世間第一法等。

學智者，苦法智忍慧，乃至向阿羅漢第九無礙道中金剛三昧慧。

無學智者，阿羅漢第九解脫智。從是已後，一切無學智，如盡智、無生智等。求辟支佛道智慧亦如是。

㊟若辟支佛道亦如是者，云何分別聲聞、辟支佛？

㊟道雖一種，而用智有異。

若諸佛不出，佛法已滅。是人，先世因緣故，獨出智慧，不從他聞，自以智慧得道。

如一國王出在園中遊戲，清朝見林樹花果蔚茂，甚可愛樂。王食已，而臥。王諸夫人、婇女，皆共取花，毀折林樹。王覺已，見林毀壞，而自覺悟一切世間，無常變壞，皆亦如是。思惟是已，無漏道心生，斷諸結使，得辟支佛道，具六神通，即飛到閑靜林間。

如是等因緣，先世福德願行果報，今世見少因緣，成辟支佛道。如是為異。

復次，辟支佛有二種：①獨覺，②因緣覺。

因緣覺，如上說。

獨覺者。是人，今世成道自覺，不從他聞。是名獨覺辟支迦佛。

獨覺辟支迦佛，有二種：①本是學人，在人中生，是時無佛，佛法滅，是須陀洹，已滿七生，不應第八生，自得成道，是人不名佛，不名阿羅漢，名為小辟支迦佛，與阿羅漢無異，或有不如舍利弗等大阿羅漢者。②大辟支佛，於一百劫中作功德，增身智慧，得三十二相分，或有三十一相，或三十相，或二十九相，乃至一相。於九種阿羅漢中，智慧利勝。於諸深法中，總相別

相能入。久修習定，常樂獨處。如是相，名為大辟支迦佛。以是為異。

求佛道者，從初發心作願：「願我作佛，度脫眾生，得一切佛法，行六波羅蜜，破魔軍眾及諸煩惱，得一切智成佛道，乃至入無餘涅槃。」隨本願行，從是中間，所有智慧，總相別相，一切盡知。是名佛道智慧。

是三種智慧，盡能知，盡到其邊。以是故，言到智慧邊。

㊐若如所說，一切智慧盡應入，若世間若出世間。何以但言「三乘智慧，盡到其邊。」不說餘智？

㊒三乘是實智慧，餘者皆是虛妄，菩薩雖知，而不專行。

如除摩黎山，一切無出栴檀木。若餘處，或有好語，皆從佛法中得，自非佛法。

初聞似好，久則不妙。

譬如牛乳、驢乳，其色雖同。牛乳，攢則成酥。驢乳，攢則成糞。

佛法語，及外道語，不殺不盜，慈愍眾生，攝心離欲，觀空雖同。然，外道語初雖似妙，窮盡所歸，則為虛誑。

一切外道，皆著我見。若實有我，應墮二種：若壞相、若不壞相。若壞相，應如牛皮。若不壞相，應如虛空。此二處，無殺罪，無不殺福。

若如虛空，雨露不能潤，風熱不能乾，是則墮常相。若常者，苦不能惱，樂不能悅。若不受苦樂，不應避禍就福。

若如牛皮，為風雨所壞，則墮無常。若無常，則無罪福。外道語若實如是，何有「不殺為福，殺生為罪。」

㊐外道戒福，所失如是。其禪定智慧，復云何？

㊒外道，以我心逐禪故、多愛見慢故、不捨一切法故，無有實智慧。

㊐汝言「外道觀空。觀空，則捨一切法。」云何言「不捨一切法故，無有實智慧。」？

㊒外道雖觀空，而取空相。雖知諸法空，而不自知我空，愛著觀空智慧故。

㊐外道有無想定，心心數法都滅。都滅故，無有取相愛著智慧咎。

㊒無想定力，強令心滅，非實智慧力。又於此中生涅槃想，不知是和合作法。以是故，墮顛倒中。是中，心雖暫滅，得因緣還生。譬如人無夢睡時，心想不行。寤，則還有。

㊐無想定，其失如是。更有非有想非無想定，是中無一切妄想，亦不如強作無

想定滅想。是中，以智慧力故無想。

㊟是中有想，細微故不覺。若無想，佛弟子復何緣更求實智慧。

佛法中，是非有想非無想中識，依四眾住。是四眾屬因緣，故無常。無常故苦，無常苦故空，空故無我，空無我故可捨。汝等愛著智慧故，不得涅槃。譬如尺蠖，屈安後足，然後進前足。所緣盡，無復進處，而還。外道依止初禪，捨下地欲，乃至依非有想非無想處，捨無所有處。上無所復依故，不能捨非有想非無想處。以更無依處，恐懼失我，畏墮無所得中故。

復次，外道經中，有聽殺盜婬妄語飲酒。言為天祠呪殺，無罪。為行道故，若遭急難，欲自全身，而殺小人，無罪。又，有急難，為行道故，除金，餘者，得盜取，以自全濟，後當除此殃罪。除師婦、國王夫人、善知識妻、童女，餘者，逼迫急難，得邪婬。為師及父母、為牛為身、為媒故，聽妄語。寒鄉，聽飲石蜜酒。天祠中，或聽嘗一滴二滴酒。佛法中，則不然。於一切眾生，慈心等視。乃至蟻子，亦不奪命，何況殺人。一針一縷，不取，何況多物。無主婬女，不以指觸，何況人之妻女。戲笑，不得妄語，何況故作妄語。一切酒一切時，常不得飲，何況寒鄉天祠。汝等外道與佛法，懸殊有若天地。汝等外道法，是生諸煩惱處。佛法，則是滅諸煩惱處。是為大異。

諸佛法無量，有若大海，隨眾生意故種種說法：或說有、或說無、或說常、或說無常、或說苦、或說樂、或說我、或說無我、或說勤行三業攝諸善法、或說一切諸法無作相。如是等種種異說，無智聞之，謂為乖錯。智者入三種法門，觀一切佛語，皆是實法，不相違背。

何等是三門：一者蜫勒門，二者阿毗曇門，三者空門。

㊐云何名蜫勒？云何名阿毗曇？云何名空門？

㊟蜫勒有三百二十萬言，佛在世時大迦旃延之所造。佛滅度後，人壽轉減，憶識力少，不能廣誦，諸得道人撰為三十八萬四千言。若人入蜫勒門，論議則無窮，其中有隨相門、對治門等種種諸門。

隨相門者，如佛偈說：

諸惡莫作　諸善奉行　自淨其意　是諸佛教

是中，心數法盡應說。今但說自淨其意，則知諸心數法已說。何以故？同相同緣故。

如佛說四念處，是中，不離四正勤、四如意足、五根、五力。何以故？四念

處中，四種精進則是四正勤，四種定是為四如意足，五種善法是為五根、五力。佛雖不說餘門，但說四念處，當知已說餘門。

如佛於四諦中，或說一諦，或二或三。如馬星比丘為舍利弗說偈：

諸法從緣生　是法緣及盡　我師大聖主　是義如是說

此偈但說三諦，當知道諦已在中，不相離故。譬如一人犯事，舉家受罪。如是等名為隨相門。

對治門者，如佛但說四顛倒：常顛倒、樂顛倒、我顛倒、淨顛倒。是中，雖不說四念處，當知已有四念處義。譬如說藥，已知其病。說病，則知其藥。若說四念處，則知已說四倒，四倒則是邪相。若說四倒，則已說諸結。所以者何？說其根本，則知枝條皆得。

如佛說一切世間有三毒。說三毒，當知已說三分八正道。若說三毒，當知已說一切諸煩惱毒。十五種愛是貪欲毒，十五種瞋是瞋恚毒，十五種無明是愚癡毒，諸邪見憍慢疑屬無明。如是，一切諸使皆入三毒。以何滅之？三分八正道。若說三分八正道，當知已說一切三十七品。如是等種種相，名為對治門。

是等諸法名為蜫勒門。

云何名阿毗曇門？

或佛自說諸法義，或佛自說諸法名，諸弟子種種集述解其義。

如佛說：「有比丘，於諸有為法不能正憶念，欲得世間第一法，無有是處。若不得世間第一法，欲入正位中，無有是處。若不入正位，欲得須陀洹、斯陀含、阿那含、阿羅漢，無有是處。有比丘，於諸有為法，正憶念，得世間第一法，斯有是處。若得世間第一法入正位，入正位得須陀洹、斯陀含、阿那含、阿羅漢，必有是處。」

如佛直說世間第一法。不說相義何界繫、何因、何緣、何果報。從世間第一法，種種聲聞所行法，乃至無餘涅槃，一一分別相義。是名阿毗曇門。

空門者。生空、法空。

如《頻婆娑羅王迎經》中，佛告大王：「色，生時，但空生。色，滅時，但空滅。諸行，生時，但空生。滅時，但空滅。是中，無吾我、無人、無神。無人，從今世至後世，除因緣和合名字等眾生。凡夫愚人，逐名求實。」

如是等經中，佛說生空。

法空者。

如《佛說大空經》中十二因緣，無明乃至老死。若有人言「是老死」，若言「誰老死」，皆是邪見。生、有、取、愛、受、觸、六入、名色、識、行、無明，亦如是。若有人言「身即是神」，若言「身異於神」，是二雖異，同為邪見。佛言：「身即是神，如是邪見，非我弟子。身異於神，亦是邪見，非我弟子。」

是經中，佛說法空。若說「誰老死」，當知是虛妄，是名生空。若說「是老死」，當知是虛妄，是名法空。乃至無明亦如是。

復次，《佛說梵網經》中六十二見。若有人言「神常，世間亦常。」是為邪見。若言「神無常，世間無常。」是亦邪見。神及世間常亦無常，神及世間非常亦非非常，皆是邪見。以是故，知諸法皆空是為實。

㊐若言神常，應是邪見。何以故？神性無故。

若言世間常，亦應是邪見。何以故？世間實皆無常，顛倒故言有常。

若言神無常，亦應是邪見。何以故？神性無故，不應言無常。

若言世間無常，不應是邪見。何以故？一切有為法性，實皆無常。

㊎若一切法，實皆無常。佛云何說「世間無常是名邪見」？是故，可知非實是無常。

㊐佛處處說「觀有為法，無常、苦、空、無我，令人得道。」云何言「無常墮邪見」？

㊎佛處處說「無常」，處處說「不滅」。

如摩訶男釋王來至佛所，白佛言：「是迦毗羅人眾殷多，我或值奔車逸馬狂象鬥人。時，便失念佛心。是時，自念：我今若死，當生何處？」佛告摩訶男：「汝勿怖勿畏。汝是時，不生惡趣，必至善處。譬如樹，常東向曲。若有斫者，必當東倒。善人亦如是，若身壞死時，善心意識，長夜以信戒聞施慧熏心故，必得利益，上生天上。」

若一切法，念念生滅無常。佛云何言「諸功德熏心故必得上生」？以是故，知非無常性。

㊐若「無常」不實，佛何以說「無常」？

㊎佛隨眾生所應而說法，佛破「常」顛倒，故說「無常」。以人不知不信後世故，說心去後世，上生天上，罪福業因緣百千萬劫不失，是對治悉檀，非第

一義悉檀。諸法實相，非常、非無常，佛亦處處說諸法空。諸法空中，亦無無常。以是故，說「世間無常」，是邪見。是故，名為法空。

復次，毗耶離梵志名論力，諸利昌等大雇其寶物，令與佛論。取其雇已，即以其夜，思撰五百難，明旦與諸利昌至佛所。問佛言：「一究竟道？為眾多究竟道？」佛言：「一究竟道，無眾多也。」梵志言：「佛說一道，諸外道師，各各有究竟道，是為眾多非一。」佛言：「是雖名有眾多，皆非實道。何以故？一切皆以邪見著故，不名究竟道。」佛問梵志：「鹿頭梵志，得道不？」答言：「一切得道中，是為第一。」是時，長老鹿頭梵志比丘在佛後扇佛。佛問梵志：「汝識是比丘不？」梵志識之，慚愧低頭。是時，佛說義品偈：

各各謂究竟　而各自愛著　各自是非彼　是皆非究竟
是人入論眾　辯明義理時　各各相是非　勝負懷憂喜
勝者墮憍坑　負者墜憂獄　是故有智者　不隨此二法
論力汝當知　我諸弟子法　無虛亦無實　汝欲何所求
汝欲壞我論　終已無此處　一切智難勝　適足自毀壞

如是等處處聲聞經中說「諸法空」。

摩訶衍空門者。一切諸法，性常自空。不以智慧方便觀故空。

如佛為須菩提說：「色，色自空。受想行識，識自空。十二入、十八界、十二因緣、三十七品、十力、四無所畏、十八不共法、大慈大悲、薩婆若，乃至阿耨多羅三藐三菩提，皆自空。」

㊟若一切諸法，性常自空，無所有者。云何不墮邪見？邪見，名無罪無福、無今世後世，與此無異。

㊟無罪無福，人不言無今世，但言無後世。如草木之類，自生自滅。或人生，或人殺，止於現在，更無後世生，而不知觀身內外所有，自相皆空。以是為異。

復次，邪見人，多行眾惡，斷諸善事。觀空人，善法尚不欲作，何況作惡！

㊟邪見有二種：有破因破果，有破果不破因。如汝所說「破果不破因」。破果破因者，言「無因無緣、無罪無福。」則是破因。「無今世後世罪福報」，是則破果。觀空人言「皆空」，則罪福因果皆無。與此有何等異？

㊟邪見人，於諸法斷滅令空。摩訶衍人，知諸法真空，不破不壞。

㊐是邪見三種：①破罪福報，不破罪福。破因緣果報，不破因緣。破後世，不破今世。②破罪福報，亦破罪福。破因緣果報，亦破因緣。破後世，亦破今世，不破一切法。③破一切法，皆令無所有。觀空人，亦言真空、無所有，與第三邪見人，有何等異？

㊒邪見，破諸法令空。觀空人，知諸法真空，不破不壞。

復次，邪見人言「諸法皆空，無所有。」取諸法空相戲論。觀空人，知諸法空，不取相，不戲論。

復次，邪見人，雖口説一切空，然於愛處生愛，瞋處生瞋，慢處生慢，癡處生癡，自誑其身。如佛弟子，實知空，心不動，一切結使生處不復生。譬如虛空，煙火不能染，大雨不能溼。如是觀空，種種煩惱不復著其心。

復次，邪見人言「無所有」，不從愛因緣出。真空名從愛因緣生，是為異。四無量心，諸清淨法，以所緣不實故，猶尚不與真空智慧等，何況此邪見。

復次，是見，名為邪見。真空見，名為正見。行邪見人，今世名為弊惡人，後世當入地獄。行真空智慧人，今世致譽，後世得作佛。譬如水火之異，亦如甘露、毒藥。天食須陀，以比臭糞。

復次，真空中，有空空三昧。邪見空，雖有空，而無空空三昧。

復次，觀真空人，先有無量布施、持戒、禪定，其心柔軟，諸結使薄，然後得真空。邪見中，無此事，但欲以憶想分別邪心取空。

譬如田舍人，初不識鹽。見人，以鹽著種種肉菜中，而食。問言：「何以故爾」？語言：「此鹽，能令諸物味美故。」此人便念：「此鹽能令諸物美，自味必多。」便空抄鹽滿口食之，鹹苦傷口。而問言：「汝何以言『鹽能作美』」？人言：「癡人！此當籌量多少，和之令美，云何純食鹽？」

無智人聞「空解脫門」，不行諸功德，但欲得空，是為邪見，斷諸善根。如是等義，名為空門。

若人入此三門，則知佛法義，不相違背。能知是事，即是般若波羅蜜力，於一切法，無所罣礙。若不得般若波羅蜜法，入阿毗曇門，則墮有中。若入空門，則墮無中。若入蜫勒門，則墮有無中。

復次，菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，雖知諸法一相，亦能知一切法種種相。雖知諸法種種相，亦能知「一切法一相」。菩薩如是智慧，名為般若波羅蜜。

㊐菩薩摩訶薩，云何知「一切法種種相」？云何知「一切法一相」？

㊒菩薩觀諸法一相，所謂有相。因是有諸法中有心生，如是等一切有。

㊐無法中，云何「有心生」？

㊒若言無是事，即是有。

復次，菩薩觀一切法一相，所謂無相。如牛中無羊相，羊中無牛相。如是，諸法中，各各無他相。如先言「因有故有心生」，是法異於有，異故應無。若有法是牛，羊亦應是牛。何以故？有法不異故。若異則無，如是等一切皆無。

復次，菩薩觀一切法一因，是一法，諸法中一心生。諸法各各有一相，合眾一故，名為二，名為三。一為實，二三為虛。

復次，菩薩觀諸法，有所因故有。如人身無常，何以故？生滅相故。一切法皆如是有所因故有。

復次，一切法無所因故有。如人，身無常，生滅故。因生滅，故知無常。此因復應有因，如是則無窮，若無窮則無因。若是因，更無因，是無常因，亦非因。如是等一切無因。

復次，菩薩觀一切法有相，無有法無相者，如地堅重相，水冷溼相，火熱照相，風輕動相，虛空容受相，分別覺知是為識相，有此有彼是為方相，有久有近是為時相，濁惡心惱眾生是為罪相，淨善心愍眾生是為福相，著諸法是為縛相，不著諸法是為解脫相，現前知一切法無礙是為佛相。如是等一切各有相。

復次，菩薩觀一切法皆無相，是諸相從因緣和合生，無自性故無。如地，色香味觸四法和合故名地，不但色故名地，亦不但香但味但觸故名為地。何以故？若但色是地，餘三則不應是地，地則無香味觸。香味觸亦如是。

復次，是四法，云何為一法？一法，云何為四法？以是故，不得以四為地，亦不得離四為地。

㊐我不以四為地，但因四法故地法生。此地，在四法中住。

㊒若從四法生地，地與四法異。如父母生子，子則異父母。若爾者，今，眼見色，鼻知香，舌知味，身知觸。地若異此四法者，應更有異根、異識知。若更無異根異識知，則無有地。

㊐若上說「地相有失」，應如阿毗曇說地相。地名四大造色，但地種是堅相，地是可見色。

㊒若地，但是色，先已說失。

又，地為堅相，但眼見色，如水中月、鏡中像、草木影，則無堅相。堅相，身根觸知故。

復次，若眼見色，是地。堅相，是地種。眼見色，亦是水、火。溼熱相，是水、火種。若爾者，風、風種，亦應分別而不分別。如說「何等是風」？風種。何等「風種」？風。若是一物，不應作二種答。若是不異者，地及地種不應異。

㊓是四大各各不相離。地中有四種，水火風各有四種。但地中地多故，以地為名。水火風亦爾。

㊒不然。何以故？若火中有四大，應都是熱，無不熱火故。若三大，在火中不熱，則不名為火。若熱，則捨自性，皆名為火。若謂細故不可知，則與無無異。若有粗可得，則知有細。若無粗亦無細，如是種種因緣，地相不可得。若地相不可得，一切法相亦不可得。是故，一切法皆一相。

㊓不應言「無相」。何以故？於諸法無相，即是相。若無無相，則不破一切法相。何以故？無無相故。若有是無相，則不應言一切法無相。

㊒以無相，破諸法相。若有「無相」相，則墮諸法相中。若不入諸法中，則不應難。無相，皆破諸法相，亦自滅相。譬如前火，木燃諸薪已，亦復自燃。是故，聖人行無相。無相三昧，破無相故。

復次，菩薩觀一切法，不合不散，無色無形無對，無示無說。一相，所謂無相，如是等諸法一相。

云何觀種種相？

一切法，攝入二法中。所謂：名、色；色、無色；可見、不可見；有對、無對；有漏、無漏；有為、無為，等二百二法門，如《千難品》中說。

復次，有二法：忍辱、柔和。又，二法：親敬、供養。二施：財施、法施。二力：慧分別力、修道力。二具足：戒具足、正見具足。二相：質直相、柔軟相。二法：定、智。二法：明、解脫。二法：世間法、第一義法。二法：念、巧慧。二諦：世諦、第一義諦。二解脫：待時解脫、不壞心解脫。二種涅槃：有餘涅槃、無餘涅槃。二究竟：事究竟、願究竟。二見：知見、斷見。二具足：義具足、語具足。二法：少欲、知足。二法：易養、易滿。二法：法隨、法行。二智：盡智、無生智。如是等無量二法門。

復次，知三道：見道、修道、無學道。三性：斷性、離性、滅性。三修：戒修、定修、慧修。三菩提：佛菩提、辟支迦佛菩提、聲聞菩提〔更不復學智滿足之名也〕。三乘：佛乘、辟支迦佛乘、聲聞乘。三歸依：佛、法、僧。三住：梵住、天住、聖住。三增上：自增上、他增上、法增上。諸佛三不護：身業不護、口業不護、意業不護。三福處：施、戒、善心。三器杖：聞器杖、離欲器杖、慧器杖。三輪：變化輪、示他心輪、教化輪。三解脫門：空解脫門、無相解脫門、無作解脫門。如是等無量三法門。

復知四法：四念處、四正勤、四如意足、四聖諦、四聖種、四沙門果、四知、四信、四道、四攝法、四依、四通達善根、四道、四天人輪、四堅法、四無所畏、四無量心。如是等無量四法門。

復知：五無學眾、五出性、五解脫處、五根、五力、五大施、五智、五阿那含、五淨居天處、五治道、五智三昧、五聖分支三昧、五如法語道。如是等無量五法門。

復知：六捨法、六愛敬法、六神通、六種阿羅漢、六地見諦道、六隨順念、六三昧、六定、六波羅蜜。如是等無量六法門。

復知七覺意、七財、七依止、七想定、七妙法、七知、七善人去處、七淨、七財福、七非財福、七助定法。如是等無量七法門。

復知：八聖道分、八背捨、八勝處、八大人念、八種精進、八丈夫、八阿羅漢力。如是等無量八法門。

復知：九次第定、九名色等滅〔從名色至生死為九也〕、九無漏智、九無漏地、九地思惟道。如是等無量九法門。

復知：十無學法、十想、十智、十一切入、十善大地、佛十力。如是等無量十法門。

復知十一助聖道法、復知十二因緣法、復知十三出法、十四變化心、十五心見諦道、十六安那般那行、十七聖行、十八不共法、十九離地，思惟道中一百六十二道，思惟道能破煩惱賊、百七十八沙門果、八十九有為果、八十九無為果。如是等種種無量異相法，生滅、增減、得失、垢淨，悉能知之。

菩薩摩訶薩知是諸法已，能令諸法入自性空，而於諸法無所著，過聲聞辟支佛地，入菩薩位中。入菩薩位中已，以大悲憐愍故，以方便力分別諸法種種名字，度眾生令得三乘。譬如工巧之人，以藥力故，能令銀變為金，金變為

銀。

㊐若諸法性真空，云何分別諸法種種名字，何以不但說真空性？

㊎菩薩摩訶薩不說「空，是可得可著。」若可得可著，不應說諸法種種異相。不可得空者，無所罣礙。若有罣礙，是為可得，非不可得空。若菩薩摩訶薩知不可得空，還能分別諸法，憐愍度脫眾生，是為般若波羅蜜力。

取要言之，諸法實相是般若波羅蜜。

㊐一切世俗經書及九十六種出家經中，皆說有諸法實相。又，聲聞法三藏中亦有諸法實相，何以不名為「般若波羅蜜」？而此經中，諸法實相，獨名「般若波羅蜜」？

㊎世俗經書中，為安國全家、身命壽樂，故非實。外道出家，墮邪見法中，心愛著故，是亦非實。聲聞法中，雖有四諦，以無常苦空無我觀諸法實相，以智慧不具足，不利，不能為一切眾生，不為得佛法故，雖有實智慧，不名般若波羅蜜。

如說佛入出諸三昧，舍利弗等乃不聞其名，何況能知。

何以故？諸阿羅漢辟支佛初發心時無大願，無大慈大悲，不求一切諸功德，不供養一切三世十方佛，不審諦求知諸法實相，但欲求脫老病死苦。諸菩薩從初發心，宏大誓願，有大慈悲，求一切諸功德，供養一切三世十方諸佛，有大利智求諸法實相，除種種諸觀所謂：淨觀、不淨觀；常觀、無常觀；樂觀、苦觀；空觀、實觀；我觀、無我觀。捨如是等妄見心力諸觀，但觀外緣中實相：非淨、非不淨；非常、非非常；非樂、非苦；非空、非實；非我、非無我。如是等諸觀，不著不得，世俗法故，非第一實義。周遍清淨，不破不壞，諸聖人行處，是名般若波羅蜜。

㊐已知般若體相，是無相無得法。行者，云何能得是法？

㊎佛以方便說法，行者如所說行則得。譬如絕崖嶮道，假梯能上。又如深水，因船得度。初發心菩薩，若從佛聞，若從弟子聞，若於經中聞，一切法畢竟空，無有決定性可取可著，第一實法，滅諸戲論，涅槃相是最安隱，我欲度脫一切眾生，云何獨取涅槃。我今福德、智慧、神通力未具足故，不能引導眾生，當具足是諸因緣，行布施等五波羅蜜：財施因緣故得大富，法施因緣故得智慧，能以此二施，引導貧窮眾生，令入三乘道。以持戒因緣故，生人天尊貴，自脫三惡道，亦令眾生免三惡道。以忍辱因緣故，障瞋恚毒，得身

色端正，威德第一，見者歡喜，敬信心伏，況復說法。以精進因緣故，能破今世後世福德道法懈怠，得金剛身、不動心。以是身心，破凡夫憍慢，令得涅槃。以禪定因緣故，破散亂心，離五欲罪樂，能為眾生說離欲法。禪是般若波羅蜜依止處，依是禪，般若波羅蜜自然而生。如經中說：比丘一心專定能觀諸法實相。

復次，知欲界中，多以慳貪、罪業，閉諸善門。行檀波羅蜜時，破是二事，開諸善門。欲令常開故，行十善道、尸羅波羅蜜。未得禪定、智慧，未離欲故，破尸羅波羅蜜，以是故行忍辱。知上三事能開福門，又知是福德果報無常，天人受樂，還復墮苦，厭是無常福德故，求實相般若波羅蜜。是云何當得？必以一心，乃當可得。如貫龍王寶珠，一心觀察，能不觸龍，則價直閻浮提。一心禪定，除却五欲、五蓋，欲得心樂，大用精進。是故，次忍辱說精進波羅蜜。如經中說：行者端身直坐，繫念在前，專精求定，正使肌骨枯朽，終不懈退。是故，精進修禪。若有財而施，不足為難；畏墮惡道，恐失好名，持戒忍辱亦不為難。以是故，上三度中不說精進。今為般若波羅蜜實相，從心求定，是事難故，應須精進。如是行，能得般若波羅蜜。

㊟要行五波羅蜜，然後得般若波羅蜜。亦有行一二波羅蜜，得般若耶？

㊟諸波羅蜜有二種：①一波羅蜜中，相應隨行，具諸波羅蜜。②隨時別行波羅蜜，多者受名。譬如四大共合，雖不相離，以多者為名。

相應隨行者。一波羅蜜中，具五波羅蜜，是不離五波羅蜜得般若波羅蜜。

隨時得名者。或因一因二，得般若波羅蜜。

若人，發阿耨多羅三藐三菩提心布施。是時，求布施相，不一不異、非常非無常、非有非無等，如彼布施中說。因布施實相解一切法，亦如是。是名因布施得般若波羅蜜。

或有持戒，不惱眾生，心無有悔。若取相生著，則起諍競。是人，雖先不瞋眾生。於法有憎愛心故，而瞋眾生。是故，若欲不惱眾生，當行諸法平等。若分別是罪、是無罪，則非行尸羅波羅蜜。何以故？憎罪、愛不罪，心則自高，還墮惱眾生道中。是故，菩薩觀罪者不罪者，心無憎愛。如是觀者，是為但行尸羅波羅蜜，得般若波羅蜜。

菩薩作是念：若不得法忍，則不能常忍。一切眾生，未有逼迫，能忍。苦來切己，則不能忍。譬如囚畏杖楚，而就死苦。以是因緣故，當生法忍。無有

打者罵者，亦無受者，但從先世顛倒果報因緣故名為受，是時不分別，是名事忍。法忍者，深入畢竟空故，是名法忍。得是法忍，常不復瞋惱眾生。法忍相應慧，是般若波羅蜜。

精進，常在一切善法中，能成就一切善法。若智慧籌量，分別諸法，通達法性，是時精進助成智慧。又，知精進實相離身心，如實不動。如是，精進能生般若波羅蜜。餘精進如幻如夢，虛誑非實，是故不說。

若深心攝念，能如實見諸法實相。諸法實相者，不可以見聞念知能得。何以故？六情六塵，皆是虛誑因緣果報，是中所知所見，皆亦虛誑，是虛誑知，都不可信。所可信者，唯有諸佛於阿僧祇劫所得實相智慧。以是智慧，依禪定一心觀諸法實相，是名禪定中生般若波羅蜜。

或有離五波羅蜜，但聞讀思惟籌量，通達諸法實相。是方便智中，生般若波羅蜜。

或從二或三四波羅蜜，生般若波羅蜜。如聞說一諦，而成道果。或聞二三四諦，而得道果。有人於苦諦多惑故，為說苦諦而得道。餘三諦亦如是。或有都惑四諦故，為說四諦而得道。

如佛語比丘：「汝若能斷貪欲，我保汝得阿那含道。」若斷貪欲，當知恚癡亦斷。六波羅蜜中亦如是，為破多慳貪故說布施法，當知餘惡亦破。為破雜惡故，具為說六。是故，或一一行，或合行，普為一切人故，說六波羅蜜，非為一人。

復次，若菩薩不行一切法，不得一切法故，得般若波羅蜜。所以者何？諸行皆虛妄不實，或近有過，或遠有過。如不善法，近有過罪。善法，久後變異時，著者能生憂苦，是遠有過罪。譬如美食、惡食，俱有雜毒。食惡食，即時不悅。食美食，即時甘悅，久後俱奪命。故二不應食。善惡諸行亦如是。

㊟若爾者，佛何以說三行：梵行、天行、聖行？

㊟行無行故，名為聖行。何以故？一切聖行中，不離三解脫門故。

梵行、天行中，因取眾生相故生，雖行時無過，後皆有失。

又，即今求實，皆是虛妄。若賢聖以無著心行此二行，則無咎。

若能如是行無行法，皆無所得，顛倒虛妄煩惱畢竟不生。如虛空清淨故，得諸法實相，以無所得為得。如無所得般若中說：色等法，非以空故空，從本已來常自空。色等法，非以智慧不及故無所得，從本已來常自無所得。是故

不應問行幾波羅蜜得般若。諸佛憐愍眾生隨俗故，說行非第一義。

㊟若無所得無所行，行者何以求之？

㊟無所得有二種：①世間欲有所求，不如意，是無所得。②諸法實相中，決定相不可得故，名無所得，非無有福德智慧增益善根。如凡夫人，分別世間法故，有所得。諸善功德亦如是，隨世間心故，說有所得。諸佛心中，則無所得。

是略說般若波羅蜜義，後當廣說。

釋三十七品

菩薩摩訶薩，以不住法，住般若波羅蜜中。不生故，應具足：

四念處、四正勤、四如意足、五根、五力、七覺分、八聖道分。

㊟三十七品是聲聞辟支佛道，六波羅蜜是菩薩摩訶薩道。何以故，於菩薩道中說聲聞法？

㊟菩薩摩訶薩應學一切善法、一切道。如佛告須菩提：「菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，悉學一切善法、一切道，所謂乾慧地，乃至佛地。是九地應學，而不取證。佛地，亦學亦證。」

復次，何處說「三十七品，但是聲聞辟支佛法，非菩薩道？」是《般若波羅蜜．摩訶衍品》中，佛說四念處乃至八聖道分，是摩訶衍。三藏中，亦不說三十七品獨是小乘法。佛以大慈故，說三十七品涅槃道，隨眾生願，隨眾生因緣，各得其道。欲求聲聞人得聲聞道，種辟支佛善根人得辟支佛道，求佛道者得佛道，隨其本願，諸根利鈍，有大悲無大悲。譬如龍王降雨，普雨天下，雨無差別，大樹大草根大故多受，小樹小草根小故少受。

㊟三十七品，雖無處說獨是聲聞辟支佛道，非菩薩道，以義推之可知。菩薩久住生死，往來五道，不疾取涅槃。是三十七品，但說涅槃法，不說波羅蜜，亦不說大悲。以是故，知非菩薩道。

㊟菩薩雖久住生死中，亦應知實道、非實道，是世間、是涅槃。知是已，立大願：「眾生可愍，我當拔出，著無為處。」以是實法行諸波羅蜜能到佛道。菩薩雖學雖知是法，未具足六波羅蜜故不取證。如佛說：「譬如仰射空中，箭箭相拄，不令落地。」菩薩摩訶薩亦如是，以般若波羅蜜箭，射三解脫門空中，復以方便箭射般若箭，令不墮涅槃地。

復次，若如汝所說「菩薩久住生死中，應受種種身心苦惱。」若不得實智，

云何能忍是事？以是故，菩薩摩訶薩求是道品實智時，以般若波羅蜜力故能轉世間為道果涅槃。何以故？三界世間，皆從和合生。和合生者無有自性，無自性故是則為空，空故不可取，不可取相是涅槃。以是故，說菩薩摩訶薩以不住法住般若波羅蜜中，不生故，應具足四念處。

復次，聲聞辟支佛法中，不說世間即是涅槃。何以故？智慧不深入諸法故。菩薩法中，說世間即是涅槃，智慧深入諸法故。

如佛告須菩提：色即是空，空即是色。受想行識即是空，空即是受想行識。空即是涅槃，涅槃即是空。

中論中亦說：涅槃不異世間，世間不異涅槃。涅槃際、世間際，一際無有異故。

菩薩摩訶薩得是實相故，不厭世間，不樂涅槃。三十七品，是實智之地。

㊟四念處，則能具足得道，何以說三十七？若汝以「略說故四念處，廣說故三十七。」此則不然，何以故？若廣，應無量。

㊟四念處，雖具足能得道，亦應說四正勤等諸法。何以故？眾生心種種不同，結使亦種種，所樂所解法亦種種。佛法雖一實一相，為眾生故，於十二部經八萬四千法聚作分別說。若不爾，初轉法輪，說四諦則足，不須餘法。以有眾生厭苦著樂，為是眾生故說四諦：身心等諸法，皆是苦，無有樂，是苦因緣由愛等諸煩惱，是苦所盡處名涅槃，方便至涅槃是名為道。有眾生多念，亂心顛倒故，著此身受心法中作邪行，為是人故說四念處。如是等諸道法，各各為眾生說。譬如藥師，不得以一藥治眾病。眾病不同，藥亦不一。佛亦如是，隨眾生心病種種，以眾藥治之。

或說一法度眾生。如佛告一比丘：「非汝物，莫取。」比丘言：「知已，世尊！」佛言：「云何知？」比丘言：「諸法，非我物，不應取。」

或以二法度眾生，定及慧。或以三法，戒定慧。或以四法，四念處。是故，四念處雖可得道，餘法行異，分別少異，觀亦異。以是故，應說四正勤諸餘法。

復次，諸菩薩摩訶薩信力大故，為度一切眾生故。是中，佛為一時說三十七品。若說異法道門，十想等皆攝在三十七品中。是三十七品眾藥和合，足療一切眾生病，是故不用多說。如佛雖有無量力，但說十力，於度眾生事足。是三十七品，十法為根本。

何等十？信、戒、思惟、精進、念、定、慧、除、喜、捨。

信者，信根、信力。戒者、正語、正業、正命。精進者，四正勤、精進根、精進力、精進覺、正精進。念者，念根、念力、念覺、正念。定者，四如意足、定根、定力、定覺、正定。慧者，四念處、慧根、慧力、擇法覺、正見。

是諸法念，隨順智慧，緣中正住。是時，名念處。破邪法，正道中行，故名正勤。攝心安隱於緣中，故名如意足。軟智心得，故名根。利智心得，故名力。修道用，故名覺。見道用，故名道。

㊐應先說道。何以故？行道，然後得諸善法。譬如人先行道，然後得所至處。今何以顛倒，先說四念處，後說八正道？

㊒不顛倒也。三十七品，是初欲入道時名字。

如行者到師所，聽道法時。先用念，持是法，是時名念處。

持已，從法中求果，故精進行，是時名正勤。

多精進故，心散亂，攝心調柔故，名如意足。

心調柔已，生五根。諸法實相，甚深難解，信根故能信，是名信根。

不惜身命，一心求道，是名精進根。

常念道不念餘事，是名念根。

常攝心在道，是名定根。

觀四諦實相，是名慧根。

是五根增長，能遮煩惱，如大樹，力能遮水，是五根增長時，能轉入深法，是名為力。

得力已，分別道法，有三分：①擇法覺、精進覺、喜覺，此三法，行道時，若心沒，能令起。②除覺、定覺、捨覺，此三法，若行道時，心動散，能攝令定。③念覺，在二處，能集善法，能遮惡法。如守門人，有利者令入，無益者除却。若心沒時，念三法起。若心散時，念三法攝。無學實覺，此七事能到，故名為分。

得是法，安隱具足已，欲入涅槃無為城故，行是諸法，是時名為道。

㊐何等是四念處？

㊒身念處，受心法念處，是為四念處。

觀四法四種：觀身不淨、觀受是苦、觀心無常、觀法無我。

是四法雖各有四種，身應多觀不淨，受多觀苦，心多觀無常，法多觀無我。何以故？凡夫人未入道時，是四法中邪行起四顛倒：諸不淨法中淨顛倒，苦中樂顛倒，無常中常顛倒，無我中我顛倒。破是四顛倒故，說是四念處。破淨倒故說身念處，破樂倒故說受念處，破常倒故說心念處，破我倒故說法念處。以是故說四，不少不多。

㊟云何得是四念處？

㊟行者依淨戒住，一心行精進，觀身五種不淨相。何等五？①生處不淨，②種子不淨，③自性不淨，④自相不淨，⑤究竟不淨。

云何名生處不淨？

頭足腹脊脇肋，諸不淨物和合，名為女身。內有生臟熟臟屎尿不淨，外有煩惱業因緣風吹識種，令入二臟中間，若八月若九月，如在屎坑中。如偈說：

是身為臭穢　不從花開生　亦不從瞻蔔　又不出寶山

是名生處不淨。

種子不淨者。父母以妄想邪憶念風，吹婬欲火故，血髓膏流熱變為精，宿業行因緣，識種子在赤白精中住，是名身種。如偈說：

是身種不淨　非餘妙寶物　不由淨白生　但從尿道出

是名種子不淨。

自性不淨者。從足至頂四邊薄皮，其中所有，不淨充滿，飾以衣服，澡浴花香，食以上饌，眾味餚饍經宿之間皆為不淨，假令衣以天衣，食以天食，以身性故，亦為不淨，何況人衣食。如偈說：

地水火風質　能變除不淨　傾海淨此身　不能令香潔

是名自性不淨。

自相不淨者。是身，九孔常流不淨，眼流眵淚，耳出結聹，鼻中洟流，口出涎吐，廁道水道常出屎尿，及諸毛孔汗流不淨。如偈說：

種種不淨物　充滿於身內　常流出不止　如漏囊盛物

是名自相不淨。

究竟不淨者。是身，若投火則為灰，若蟲食則為屎，在地則腐壞為土，在水則膖脹爛壞，或為水蟲所食。一切死屍中，人身最不淨。不淨法，九想中當廣說。如偈說：

審諦觀此身　終必歸死處　難御無反復　背恩如小人

是名究竟不淨。

復次，是身，生時死時，所近身物，所安身處，皆為不淨。如香美淨水，隨百川流。既入大海，變成鹹苦。身所食啖種種美味，好色好香，細滑上饌，入腹海中，變成不淨。是身如是，從生至終，常有不淨，甚可患厭。行者思惟：「是身，雖復不淨。若少有常者猶差，而復無常。雖復不淨無常，有少樂者猶差，而復大苦。是身，是眾苦生處。如水從地生，風從空出，火因木有。是身如是，內外諸苦，皆從身出。內苦名老病死等，外苦名刀杖寒熱飢渴等，有此身故，有是苦。」

㊟身，非但是苦性，亦從身有樂。若令無身，隨意五欲，誰當受者？

㊟四聖諦苦，聖人知實是苦，愚夫謂之為樂。聖實可依，愚惑宜棄。

是身實苦，以止大苦故，以小苦為樂。

譬如應死之人。得刑罰代命，甚大歡喜。罰實為苦，以代死故，謂之為樂。

復次，新苦為樂，故苦為苦。如初坐時樂，久則生苦。初行立臥亦樂，久亦為苦。

屈伸俯仰，視眴喘息，苦常隨身。從初受胎，出生至死，無有樂時。

若汝以「受婬欲為樂」，婬病重故，求外女色。得之愈多，患至逾重。如患疥病，向火揩炙，當時小樂，大痛轉深。如是小樂，亦是病因緣故有，非是實樂。無病觀之，為生慈愍。離欲之人，觀婬欲者，亦復如是。愍此狂惑，為欲火所燒，多受多苦。

如是等種種因緣，知身苦相苦因。行者知身但是不淨、無常、苦物，不得已而養育之。譬如父母生子，子復弊暴，以從己生故，要當養育成就。

身實無我。何以故？不自在故。譬如病風之人，不能俯仰行來。病咽塞者，不能語言。以是故，知身不自在。如人有物，隨意取用。身不得爾，不自在故，審知無我。

行者思惟：「是身如是不淨、無常、苦、空、無我。有如是等無量過惡。」如是等種種觀身，是名身念處。

得是身念處觀已，復思惟：「眾生以何因緣故貪著此身？以樂受故。」所以者何？從內六情、外六塵和合故，生六種識。六種識中，生三種受：苦受、樂受、不苦不樂受。是樂受一切眾生所欲，苦受一切眾生所不欲，不苦不樂受不取不棄。如偈說：

若作惡人及出家　諸天世人及蠕動　一切十方五道中　無不好樂而惡苦
狂惑顛倒無智故　不知涅槃常樂處

行者觀是樂受。以實知之，無有樂也，但有眾苦。何以故？樂名實樂，無有顛倒。一切世間樂受，皆從顛倒生，無有實者。

復次，是樂受，雖欲求樂，能得大苦。如偈說：

若人入海遭惡風　海浪崛起如黑山　若入大陣鬥戰中　經大險道惡山間
豪貴長者降屈身　親近小人為色欲　如是種種大苦事　皆為著樂貪心故

以是故，知樂受能生種種苦。

復次，雖佛說三種受，有樂受。樂受少故，名為苦。如一斗蜜，投之大河，則失氣味。

㊐若世間樂顛倒因緣故苦，諸聖人禪定生無漏樂，應是實樂。何以故？此樂不從愚癡顛倒有故。此云何是苦？

㊎非是苦也。雖佛說無常即是苦，為有漏法故說苦。何以故？凡夫人於有漏法中心著。以有漏法，無常失壞，故生苦。無漏法，心不著故，雖無常，不能生憂悲苦惱等故，不名為苦，亦諸使不使故。

復次，若無漏樂是苦者，佛不別說道諦，苦諦攝故。

㊐有二種樂：有漏樂、無漏樂。有漏樂，下賤弊惡。無漏樂，上妙。何以故於下賤樂中生著，上妙樂中而不生著？上妙樂中，生著應多。如金銀寶物，貪著應重，豈同草木？

㊎無漏樂，上妙而智慧多，智慧多故，能離此著。有漏樂中，愛等結使多，愛為著本。實智慧能離，以是故不著。

復次，無漏智慧，常觀一切無常。觀無常故，不生愛等諸結使。譬如羊近於虎，雖得好草美水，而不能肥。如是，諸聖人雖受無漏樂，無常空觀故，不生染著脂。

復次，無漏樂，不離三三昧、十六聖行，常無眾生相。若有眾生相，則生著心。以是故，無漏樂，雖復上妙，而不生著。如是，種種因緣，觀世間樂受是苦，觀苦受如箭，不苦不樂受觀無常壞敗相。如是，則樂受中不生欲著，苦受中不生恚，不苦不樂受中不生愚癡。是名受念處。

行者思惟：以樂故貪身，誰受是樂？思惟已，知從心受。眾生心狂顛倒故，而受此樂。當觀是心，無常生滅相，一念不住，無可受樂。人以顛倒故，謂得

受樂。何以故？初欲受樂，時心生異，樂生時心異，各各不相及，云何言心受樂。過去心已滅，故不受樂。未來心不生，故不受樂。現在心一念住疾故，不覺受樂。

㊟過去未來不應受樂，現在心一念住時應受樂。云何言「不受」？

㊟我已說去疾，故不覺受樂。

復次，諸法無常相，故無住時。若心一念住，第二念時亦應住，是為常住，無有滅相。如佛說一切有為法三相，住中亦有滅相。若無滅者，不應是有為相。

復次，若法後有滅，當知初已有滅。譬如人著新衣，初著日若不故，第二日亦不應故。如是，乃至十歲應常新，不應故。而實已故，當知與新俱有，微故不覺故，事已成，方乃覺知。以是故，知諸法無有住時。

云何心住時得受樂？若無住而受樂，是事不然。以是故，知無有實受樂者，但世俗法，以諸心相續故，謂為一相受樂。

㊟云何當知一切有為法無常？

㊟我先已說，今當更答。是有為法，一切屬因緣故無常。先無今有故，今有後無故無常。

復次，無常相常隨逐有為法故，有為法無有增積故，一切有為法相侵剋故無常。

復次，有為法有二種老，常隨逐故：一者將老，二者壞老。有二種死，常逐故：一者自死，二者他殺。以是故，知一切有為法皆無常。於有為法中，心無常最易知。如佛說：凡夫人，或時知身無常，而不能知心無常。

若凡夫言身有常猶差，以心為常是大惑。何以故？身住，或十歲二十歲。是心，日月時頃須臾過去，生滅各異，念念不停，欲生異生，欲滅異滅，如幻事實相不可得。如是，無量因緣故知心無常，是名心念處。

行者思惟：是心屬誰？誰使是心？觀已，不見有主，一切法因緣和合故不自在，不自在故無自性，無自性故無我。若無我，誰當使是心。

㊟應有我。何以故？心能使身，亦應有我能使心。譬如國主使將，將使兵。如是，應有我使心，有心使身，為受五欲樂故。

復次，各各有我心，故知實有我。若但有身心顛倒故計我者，何以故不他身中起我？以是相故，各各有我。

㊒若心使身，有我使心，應更有使我者。若更有使我者，是則無窮。

又，更有使我者，則有兩神。若更無我，我能使心，亦應但心能使身。若汝以心屬神，除心則神無所知，若無所知，云何能使心？若神有知相，復何用心為？以是故，知但心是識相故，自能使身，不待神也。如火性能燒物，不假於人。

㊓火雖有燒力，非人不用。心雖有識相，非神不使。

㊒諸法有相故有，是神無相故無。汝雖欲以氣息出入、苦樂等為神相，是事不然。何以故？出入息等是身相，受苦樂等是心相，云何以身心為神相？

復次，或時，火自能燒，不待於人。世但以名故，名為人燒。汝論墮負處。何以故？神則是人，不應以人喻人。

又復，汝言「各各有我心，故知實有我。若但有身心顛倒故計我者，何以不他身中起我。」汝於有我無我未了，而問何以不他身中起我。自身他身，皆從我有，我亦不可得。若色相、若無色相，若常、無常，有邊、無邊，有去者、不去者，自在者、不自在者。如是等我相皆不可得。如上我聞品中說。如是等種種因緣，觀諸法和合因緣生，無有實法有我，是名法念處。

是四念處有三種：性念處、共念處、緣念處。

云何為性念處？觀身智慧，是身念處。觀諸受智慧，是名受念處。觀諸心智慧，是名心念處。觀諸法智慧，是名法念處。是為性念處。

云何名共念處？觀身為首因緣生道，若有漏、若無漏，是身念處。觀受、觀心、觀法為首因緣生道，若有漏、若無漏，是名受心法念處。是為共念處。

云何為緣念處？一切色法，所謂十入，及法入少分，是名身念處。六種受：眼觸生受、耳鼻舌身意觸生受，是名受念處。六種識：眼識、耳鼻舌身意識，是名心念處。想眾行眾及三無為，是名法念處，是名緣念處。

是性念處，智慧性故無色，不可見、無對，或有漏、或無漏。有漏有報，無漏無報，皆有為因緣生，三世攝，名攝，外入攝。以慧知有漏是斷知，無漏非斷知，有漏是可斷，無漏非可斷，是修法是無垢，是果亦有果，一切非受法，非四大造，有上法，有漏念處是有，無漏念處是非有，皆是相應因。四念處攝六種善中一種行眾善分，行眾善分攝四念處，不善無記漏中不相攝。或有四念處非有漏，或有漏非四念處，或有四念處亦有漏，或非四念處亦非有漏。

有四念處非有漏者，是無漏性四念處。

有漏非四念處者，除有漏性四念處，餘殘有漏分。

四念處亦有漏法者，有漏性四念處。

非四念處非有漏法者，除無漏性四念處，餘殘無漏法。

無漏四句亦如是。

共念處，是共念處中，身業口業，是為色，餘殘非色。一切不可見皆無對，或有漏或無漏，皆有為。有漏念處有報，無漏念處無報。因緣生，三世攝，身口業色攝，餘殘名攝。心意識內入攝，餘殘外入攝。以慧知有漏是斷知，無漏非斷。知有漏可斷無漏非可斷，皆修法，皆無垢，是果亦有果，一切非受法。身口業是四大造，餘殘非四大造，皆有上法。有漏念處是有，無漏念處是非有，身口業及心有相應諸行，是非相應因，餘殘是相應因。五善分攝四念處，四念處亦攝五善分，餘殘不相攝。不善、無記，漏法不攝。

或有四念處非有漏，或有漏非四念處，或有四念處亦有漏，或非四念處亦非有漏。

有四念處非有漏者，無漏四念處。

有漏非四念處者，除有漏四念處，餘殘有漏法。

四念處亦有漏者，有漏四念處。

非四念處非有漏者，虛空數緣盡，非數緣盡。

或有四念處非無漏，或有無漏非四念處，或有四念處亦無漏，或非四念處非無漏。

有四念處非無漏者，有漏四念處。

有無漏非四念處者，三無為法。

有四念處亦無漏者，無漏四念處。

非四念處非無漏者，除有漏四念處，餘殘有漏法是。

緣念處，緣念處中一念處是色，三念處非色。三不可見，一當分別。身念處有可見、有不可見。可見者一入，不可見者九入及一入少分。三無對，一當分別：身念處，有對十入，無對一入少分。身念處有漏十入，及一入少分，無漏一入少分。

受念處有漏意相應是有漏，無漏意相應是無漏，心念處亦如是。

法念處有漏，想眾行眾是有漏，無漏想眾行眾，及無為法是無漏。三是有

為，一當分別。法念處想眾行眾是有為，三無為法是無為。不善身念處，及善有漏身念處是有報。無記身念處，及無漏是無報。

受念處、心念處、法念處，亦如是。三從因緣生，一當分別。法念處有為，從因緣生，無為不從因緣生。

三三世攝，一當分別。法念處，有為是三世攝，無為非三世攝。一念處攝色，三攝名。一念處內入攝，受念處法念處外入攝，一當分別。身念處或內入攝或外入攝，五內入是內入攝，五外入及一入少分是外入攝。以慧知有漏者是斷見，無漏者非斷見。有漏者可斷，無漏者非可斷。

修當分別，身念處善應修，不善及無記不應修，受心念處亦如是。法念處有為善法應修，不善及無記及數緣盡不應修。

垢當分別，身念處隱沒是垢，不隱沒非垢。受心法念處，亦如是。

三念處是果亦有果，一當分別。法念處，或果非有果，或果亦有果，或非果非有果。數緣盡，是果非有果。有為法念處，是果亦有果。虛空非數緣盡，是非果非有果。

三不受，一當分別。身念處，墮身數是受，不墮身數非受。三非四大造，一當分別。身念處九入及二入少分四大造，一入少分，非四大造。

三念處有上，一當分別。法念處，有為，及虛空非數緣盡是有上，涅槃是無上。

四念處，若有漏是有，若無漏是非有。

二念處相應因，一念處不相應因，一當分別。受念處心念處相應因，身念處不相應因，法念處想眾及相應行眾是相應因，餘殘是不相應因。

四念處分攝六善法：六善法亦攝四念處分。不善分無記分亦如是隨種相攝，三漏攝一念處分，一念處分亦攝三漏，有漏攝四念處分，四念處分亦攝有漏，無漏攝四念處分，四念處分亦攝無漏。如是等義，千難中廣說。

問何等為內身？何等為外身？如內身外身，皆已攝盡。何以復說內外身觀？

答內名自身，外名他身。自身有二種：一者身內不淨，二者身外皮毛爪髮等。

復次，行者觀死屍膖脹爛壞。取是相，自觀身，亦如是相如是事，我未離此法。死屍是外身，行者身是內身。如行者，或時見端正女人心著，即時觀其身不淨是為外，自知我身亦爾是為內。

復次，眼等五情為內身，色等五塵為外身。四大為內身，四大造色為外身。

覺苦樂處為內身，不覺苦樂處為外身。自身及眼等諸根是為內身，妻子財寶田宅所用之物是為外身。所以者何？一切色法，盡是身念處故。

行者求「是內身，有淨常樂我不？悉求之，都不可得。」如先說觀法。「內觀不得，外或當有耶？」何以故？外物是一切眾生著處。外身觀時，亦不可得。復作是念：「我內觀不得，外或有耶？」外觀，亦復不得。自念「我或誤錯，今當總觀內外。」觀內觀外，是為別相。一時俱觀，是為總相。總觀別觀，了不可得，所觀已竟。

問身念處，可得內外。諸受，是外入攝。云何分別有內受外受？

答佛說有二種受：身受、心受。身受是外，心受是內。

復有五識相應受是外，意識相應受是內。

十二入因緣故諸受生。內六入分生受是為內，外六入分生受是為外。粗受是為外，細受是為內。

二種苦：內苦、外苦。

內苦有二種：身苦、心苦。

身苦者，身痛頭痛等四百四種病，是為身苦。心苦者，憂愁瞋怖嫉妒疑，如是等是為心苦。二苦和合是為內苦。

外苦有二種：①王者勝己、惡賊獅子虎狼蚖蛇等逼害。②風雨寒熱雷電霹靂等。是二種苦，名為外受。樂受、不苦不樂受，亦如是。

復次，緣內法是為內受，緣外法是為外受。

復次，一百八受是為內受，餘殘是外受。

問心，是內入攝。云何言「觀外心」？

答心雖內入攝。

緣外法故，名為外心。緣內法故，是為內心。

意識，是內心。五識，是外心。

攝心入禪，是內心。散亂心，是外心。

內五蓋、內七覺相應心，是為內心。外五蓋、外七覺相應心，是為外心。

如是等種種分別內外，是為內外心。

問法念處，是外入攝。云何言「觀內法」？

答除受，餘心數法。能緣內法心數法，是內法。緣外法心數法，及無為心不相應行，是為外法。

復次，意識所緣法，是名為法。如佛所說：「依緣生意識」。是中，除受，餘心數法，是為內法。餘心不相應行，及無為法，是為外法。

四正勤有二種：①性正勤，②共正勤。

性正勤者。為道故，四種精進，遮二種不善法，集二種善法。

四念處觀時，若有懈怠心五蓋等諸煩惱覆心，離五種信等善根。時，不善法若已生，為斷故；未生，不令生故，勤精進。信等善根未生，為生故；已生為增長故，勤精進。精進法，於四念處多故，得名正勤。

㊟何以故於七種法中此四名正勤，後八名正道，餘者不名正？

㊟四種精進，心勇發動，畏錯誤，故言正勤。行道趣法故，畏墮邪法，故言正道。

性者，四種精進性。共者，四種精進性為首，因緣生道，若有漏、若無漏，若色、若無色，如上說。

行四正勤時，心小散故，以定攝心，故名如意足。

譬如美食。少鹽，則無味。得鹽，則味足如意。

又，如人有二足，復得好馬好車，如意所至。

行者如是，得四念處實智慧，四正勤中正精進。精進故，智慧增多。定力小弱，得四種定，攝心故。智定力等，所願皆得。故名如意足。

㊟四念處、四正勤中，已有定。何以故不名如意足？

㊟彼雖有定，智慧精進力多，定力弱故，行者不得如意願。

四種定者。欲為主得定，精進為主得定，定因緣生道，若有漏、若無漏。心為主得定，思惟為主得定，定因緣生道，若有漏、若無漏。共善五眾，名為共如意。欲生等四種定，名為性如意。

四正勤、四如意足，如性念處、共念處中，廣分別說。

五根者。信道及助道善法，是名信根。行是道助道法時，勤求不息，是名精進根。念道及助道法，更無他念，是名念根。一心念不散，是名定根。為道及助道法觀無常等十六行，是名慧根。

是五根增長，不為煩惱所壞，是名為力。如五根中說。

是五根五力，行眾中攝，常共相應，隨心行，心數法，共心生，共心住，共心滅。若有是法，心隨正定。若無是法，心墮邪定。

七覺，如先說義。

㊟先雖說義，非以阿毗曇法說。

㊟今當更說，如四念處義。

是七覺分，無色，不可見，無對，無漏，有為因緣生，三世攝，名攝，外入攝，慧知，非斷見，非可斷，修法，無垢法，是果亦有果，非受法，非四大造，有上法，非有，相應因。二善分攝七覺分，七覺分攝二善分。不善，無記，漏、有漏法不相攝。無漏二分攝七覺分，七覺分攝無漏二分。

如是等種種，如千難中廣說。

八聖道分，如先說。

正見，是智慧。如四念處、慧根、慧力、擇法覺中說。

正思惟。觀四諦時，無漏心相應，思惟動發，覺知籌量。

正方便。如四正勤、精進根、精進力、精進覺中說。

正念。如念根、念力、念覺中說。

正定。如如意足、定根、定力、定覺中說。

正語、正業、正命，今當說。

除四種邪命，攝口業，以無漏智慧除捨離餘口邪業，是名正語。

正業亦如是。

五種邪命，以無漏智慧除捨離，是為正命。

㊟何等是五種邪命？

㊟若行者：①為利養故，詐現奇特。②為利養故，自說功德。③為利養故，占相吉凶為人說。④為利養故，高聲現威，令人畏敬。⑤為利養故，稱說所得供養，以動人心。邪因緣活命故，是為邪命。

是八正道，有三分：①三種為戒分，②三種為定分，③二種為慧分。

慧分、定分，分別如先說。戒分，今當說。

戒分，是色性，不可見，無對，無漏，有為，無報，因緣生，三世攝，色攝，非名攝，外入攝，慧知，非斷見，不可斷，修法，無垢法，是果亦有果，非受法，四大造，有上法，非有法，非相應因。

一善分攝三正，三正攝一善分，不善、無記、漏、有漏不相攝。

無漏一法攝三正，三正亦攝無漏一法。

如是等種種分別，如阿毗曇廣說。

是三十七品：初禪地，具有。未到地中，三十六，除喜覺。第二禪中，亦三

十六，除正行。禪中間、第三、第四禪中，三十五，除喜覺，正行。三無色定中，三十二，除喜覺、正行、正語、正業、正命。有頂中，二十二，除七覺分、八聖道分。欲界中，二十二，亦如是。是為聲聞法中分別義。

㊟摩訶衍所說三十七品義云何？

㊟菩薩摩訶薩，行四念處：

觀是內身，無常、苦、如病、如癰、肉聚敗壞、不淨充滿、九孔流出，是為行廁。如是，觀身惡露，無一淨處，骨幹肉塗、筋纏皮裹。先世受有漏業因緣，今世沐浴、花香、衣服、飲食臥具、醫藥等所成。如車有兩輪，牛力牽故，能有所至。二世因緣以成身車，識牛所牽，周旋往反。

是身，四大和合造。如水沫聚，虛無堅固。是身無常，久必破壞。

是身相，身中不可得，亦不在外，亦不在中間。身不自覺，無知無作，如牆壁瓦石。

是身中，無定身相，無有作是身者，亦無使作者。

是身，先際、後際、中際，皆不可得。八萬戶蟲，無量諸病，及諸飢渴寒熱形殘等常惱此身。

菩薩摩訶薩觀身如是，知非我身，亦非他有，不得自在，有作及所不作。

是身，身相空，從虛妄因緣生。是身，假有，屬本業因緣。

菩薩自念：「我不應惜身命。何以故？是身相，不合不散、不來不去、不生不滅、不依猗。循身觀，是身，無我無我所，故空。空故，無男女等諸相。無相故，不作願。如是觀者，得入無作智門。知身無作、無作者，但從諸法因緣和合生。是諸因緣作是身者，亦從虛妄顛倒故有。是因緣中，亦無因緣相。是因緣生，亦無生相。」如是思惟。知是身，從本以來，無有生相。知是身，無相、無可取。無生故無相，無相故無生，但誑凡夫故名為身。

菩薩如是觀身實相時，離諸染欲著，心常繫念在身，循身觀。如是，名為菩薩身念處。觀外身、觀內外身，亦如是。

菩薩云何觀諸受？

觀內受，是受有三種：若苦、若樂、若不苦不樂。是諸受，無所從來，滅無所至，但從虛誑顛倒妄想生，是報果屬先世業因緣。是菩薩如是求諸受，不在過去，不在未來，不在現在。知是諸受，空、無我、無我所，無常、破壞法。觀是三世諸受，空、無相、無作入解脫門，亦觀諸受生滅，亦知諸受不

合不散，不生不滅，如是入不生門。知諸受，不生故無相，無相故不生。如是知已，繫心緣中，若有苦、樂、不苦不樂來，心不受不著，不作依止。如是等因緣觀諸受，是名受念處。觀外受觀，內外受，亦如是。

菩薩云何觀心念處？

菩薩觀內心，是內心有三相：生、住、滅。作是念：「是心，無所從來，滅亦無所至，但從內外因緣和合生。是心，無有定實相，亦無實生住滅，亦不在過去未來現在世中。是心，不在內、不在外、不在中間。是心，亦無性、無相，亦無生者，無使生者。外有種種雜六塵因緣，內有顛倒心想，生滅相續故，強名為心。如是，心中，實心相不可得。是心性，不生不滅，常是淨相。客塵煩惱相著故，名為不淨心。心不自知，何以故？是心，心相空故。是心，本末，無有實法。是心，與諸法，無合無散，亦無前際後際中際，無色無形無對，但顛倒虛誑生。是心，空、無我、無我所，無常、無實，是名隨順心觀。知心相無生，入無生法中，何以故？是心無生無性無相，智者能知。智者雖觀是心生滅相，亦不得實生滅法，不分別垢淨而得心清淨。以是心清淨故，不為客塵煩惱所染。」如是等觀內心。觀外心、觀內外心，亦如是。

菩薩云何觀法念處？

觀一切法，不在內、不在外、不在中間、不過去未來現在世中，但從因緣和合妄見生，無有實定，無有是法，是誰法。諸法中，法相不可得。亦無法，若合若散。一切法，無所有，如虛空。一切法，虛誑如幻。諸法性淨，不相汙染。諸法，無所受。諸法，無所有故。諸法，無所知，心心數法虛誑故。如是觀時，不見有法，若一相，若異相。觀一切法，空、無我。是時，作是念：「一切諸法，因緣生故，無有自性，是為實空。實空故，無有相。無有相故，無作。無作故，不見法若生若滅。」住是智慧中，入無生法忍門。爾時，雖觀諸法生滅，亦入無相門。何以故？一切法，離諸相，智者之所解。如是觀時，繫心緣中，隨順諸法相，不念身受心法，知是四法無處所，是為內法念處。

外法念處、內外法念處，亦如是。

四正勤、四如意足，亦應如是分別觀空無處所。

云何為菩薩所行五根？菩薩摩訶薩觀五根，修五根。

信根者。
信一切法，從因緣生，顛倒妄見心生，如旋火輪，如夢如幻。
信諸法，不淨、無常、苦、空、無我，如病、如癰、如刺、災變敗壞。
信諸法，無所有，如空拳誑小兒。
信諸法，不在過去、不在未來、不在現在，無所從來，滅無所至。
信諸法，空、無相、無作，不生不滅、無作無相，而信持戒、禪定、智慧、解脫、解脫知見。得是信根故，不復退轉。
以信根為首，善住持戒。住持戒已，信心不動不轉。一心信依業果報，離諸邪見，更不信餘語，但受佛法、信眾僧、住實道中，直心柔軟能忍，通達無礙，不動不壞，得力自在，是名信根。
精進根者。
晝夜常行精進，除卻五蓋，攝護五根。
諸深經法，欲得、欲知、欲行、欲誦、欲讀，乃至欲聞。
若諸不善惡法起，令疾滅。未生者，令不生。未生諸善法，令生。已生，令增廣。亦不惡不善法，亦不愛善法，得等精進，直進不轉。
得正精進定心故，名為精進根。
念根者。
菩薩常一心念：欲具足布施、持戒、禪定、智慧、解脫，欲淨身口意業。
諸法，生滅住異智中，常一心念。
一心念苦集盡道。一心念分別根力覺道禪定解脫生滅入出。一心念諸法不生不滅、無作無說。
為得無生智慧，具足諸佛法故，一心念。不令聲聞辟支佛心得入，常念不忘。如是諸法，甚深清淨。
觀行得故，得如是自在念，是名念根。
定根者。
菩薩善取定相，能生種種禪定，了了知定門，善知入定，善知住定，善知出定。
於定，不著不味，不作依止。
善知所緣，善知壞緣，自在遊戲諸禪定，亦知無緣定，不隨他語，不專隨禪定行，自在出入無礙。是名為定根。

慧根者。

菩薩為盡苦聖智慧成就，是智慧為離諸法為涅槃。

以智慧觀一切三界無常，為三衰三毒火所燒。觀已，於三界中，智慧亦不著一切三界，轉為空、無相、無作解脫門。一心為求佛法，如救頭燃。

是菩薩智慧，無能壞者，於三界無所依。於隨意五欲中，心常離。

慧根力故，積聚無量功德，於諸法實相，利入無疑無難。於世間無憂，於涅槃無喜。得自在智慧故，名為慧根。

菩薩得是五根，善知眾生諸根相：

知染欲眾生根，知離欲眾生根。知瞋恚眾生根，亦知離瞋恚眾生根。知愚癡眾生根，亦知離愚癡眾生根。

知欲墮惡道眾生根，知欲生人中眾生根，知欲生天上眾生根。

知鈍眾生根，知利眾生根，知上中下眾生根。

知罪眾生根，知無罪眾生根，知逆順眾生根。

知當生欲界色界無色界眾生根。知厚善根薄善根眾生根。

知正定邪定不定眾生根。知輕躁眾生根。知持重眾生根。

知慳貪眾生根，知能捨眾生根。

知恭敬眾生根，知不恭敬眾生根。

知淨戒不淨戒眾生根，知瞋恚忍辱眾生根，知精進懈怠眾生根，知亂心攝心愚癡智慧眾生根。

知無畏有畏眾生根。知增上慢不增上慢眾生根。

知正道邪道眾生根。知守根不守根眾生根。

知求聲聞眾生根，知求辟支佛眾生根，知求佛道眾生根。

於知眾生根中，得自在方便力故，名為知根。

菩薩行是五根增長，能破煩惱，度眾生，得無生法忍，是名五力。

復次，天魔外道不能沮壞，是名為力。

七覺分者。

菩薩於一切法，不憶不念，是名念覺分。

一切法中，求索善法、不善法、無記法不可得，是名擇法覺分。

不入三界，破壞諸界相，是名精進覺分。

於一切作法，不生樂著，憂喜相壞故，是名喜覺分。

於一切法中，除心，緣不可得故，是名除覺分。

知一切法常定相，不亂不散，是名定覺分。

於一切法，不著不依止，亦不見是捨心，是名捨覺分。

菩薩觀七覺分空如是。

㊟此七覺分，何以略說？

㊟七覺分中，念、慧、精進、定，上已廣說。三覺，今當說。

菩薩行喜覺分，觀是喜非實。何以故？是喜，從因緣生，作法、有法、無常法、可著法。若生著，是無常相變壞，則生憂。凡夫人以顛倒故心著，若知諸法實空，是時心悔，我則受虛誑。如人暗中，飢渴所逼，食不淨物。晝日觀知，乃覺其非。若如是觀，於實智慧中生喜，是為真喜。

得是真喜，先除身粗，次除心粗，然後除一切法相，得快樂遍身心中，是為除覺分。

既得喜除，捨諸觀行，所謂無常觀、苦觀、空觀、無我觀、生滅觀、不生不滅觀、有觀無觀、非有非無觀，如是等戲論盡捨。何以故？無相、無緣、無作、無戲論、常寂滅。是實法相，若不行捨，便有諸諍。若以有為實，則以無為虛。若以無為實，則以有為虛。若以非有非無為實，則以有無為虛。於實愛著，於虛恚增。生憂喜處，云何不捨？

得如是喜、除、捨，七覺分則具足滿。

八聖道分者。正見、正方便、正念、正定，上已說。

正思惟，今當說。

菩薩於諸法，空，無所得。住如是正見中，觀正思惟相。

知一切思惟，皆是邪思惟，乃至思惟涅槃思惟佛，皆亦如是。何以故？斷一切思惟分別，是名正思惟。

諸思惟分別，皆從不實、虛詐、顛倒，故有分別。思惟相，皆無。

菩薩住如是正思惟中，不見是正是邪，過諸思惟分別，是為正思惟。

一切思惟分別，皆悉平等。悉平等故，心不著。如是等名為菩薩正思惟相。

正語者。

菩薩知一切語，皆從虛妄、不實、顛倒、取相分別生。是時，菩薩作是念：「語中，無語相，一切口業滅。知諸語實相，是為正語。是諸語等，無所從來，滅亦無所去。」

是菩薩行正語，諸有所語，皆住實相中說。以是故，諸經說：「菩薩住正語中，能作清淨口業。」

知一切語言真相，雖有所說，不墮邪語。

正業者。

菩薩知一切業邪相，虛妄無實，皆無作相。何以故？無有一業，可得定相。

㊟若一切業皆空，云何佛說布施等是善業，殺害等是不善業，餘事動作是無記業？

㊟諸業中，尚無有一，何況有三！何以故？如行時已過，則無去業。未至，亦無去業。現在去時，亦無去業。以是故，無去業。

㊟已過處，則應無。未至處，亦應無。今去處，應是有去？

㊟今去處，亦無去。何以故？除去業，今去處不可得。若除去業，今去處可得者。是中，應有去而不然。除今去處，則無去業。除去業，則無今去處。是相與共緣故，不得但言今去處有去。

復次，若今去處有去業，離去業應當有今去處，離今去處應當有去業。

㊟若爾者，有何咎？

㊟一時有二去業故。若有二去業，則有二去者。何以故？除去者，則無去。若除去者，今去處不可得，無今去處故，亦無去者。

復次，不去者亦不去，故無去業。若除去者、不去者，更無第三去者。

㊟不去者不去，應爾。去者，何以言不去？

㊟除去業，去者不可得。除去者，去業不可得。如是等一切業空，是名正業。

諸菩薩，入一切諸業平等，不以邪業為惡，不以正業為善。無所作，不作正業、不作邪業，是名實智慧，即是正業。

復次，諸法等中，無正無邪，如實知諸業。如實知已，不造不休。如是，智人常有正業，無邪業。是名為菩薩正業。

正命者。

一切資生活命之具，悉正不邪，住不戲論智中，不取正命，不捨邪命，亦不住正法中，亦不住邪法中，常住清淨智中，入平等正命，不見命不見非命。行如是實智慧，以是故名正命。

若菩薩摩訶薩能觀是三十七品，得過聲聞、辟支佛地，入菩薩位中，漸漸得成一切種智。

釋三三昧

空三昧、無相三昧、無作三昧。

㊟何以故次三十七品後說八種法？

㊟三十七品，是趣涅槃道。行是道已，得到涅槃城。涅槃城有三門：所謂空、無相、無作。已說道，次應說到處門。四禪等，是助開門法。

復次，三十七品是上妙法，欲界心散亂，行者依何地何方便得？當依色界無色界諸禪定。於四無量心、八背捨、八勝處、九次第定、十一切處中，試心知得柔軟、自在、隨意不？譬如御者試馬，曲折隨意，然後入陣。

十一切處亦如是，觀取少許青色，視一切物皆能使青。一切黃、一切赤、一切白，皆如是。

復於八勝處緣中自在，初二背捨觀身不淨，第三背捨觀身還使淨。

四無量心，慈觀眾生皆樂，悲觀眾生皆苦，喜觀眾生皆喜，捨是三心，但觀眾生無有憎愛。

復次，有二種觀：①得解觀，②實觀。

實觀者。是三十七品，以實觀難得故，次第說得解觀。得解觀中，心柔軟，易得實觀。用實觀，得入三涅槃門。

㊟何等空涅槃門？

㊟觀諸法，我、我所空。諸法，從因緣和合生，無有作者，無有受者。是名空門。

復次，空門，如忍智品中說。

知是無我、我所已，眾生云何於諸法中心著？行者思惟，作是念：「諸法從因緣生，無有實法，但有相，而諸眾生取是相，著我、我所。我今當觀是相，有實可得不？」審諦觀之，都不可得。若男相、女相、一異相等，是相實皆不可得。何以故？諸法，無我我所故空，空故無男無女、一異等法。

我、我所中，名字是一是異。以是故，男女、一異法，實不可得。

復次，四大及造色，圍虛空故，名為身。是中，內外入因緣和合生識種，身得是種和合，作種種事，言語、坐起、去來。於空六種和合中，強名為男，強名為女。若六種是男，應有六男，不可以一作六，六作一。亦於地種中，無男女相，乃至識種亦無男女相，若各各中無，和合中亦無。如六狗各各不能生獅子，和合亦不能生，無性故。

㊟何以無男女？雖神無有別，即身分別有男女之異，是身不得離身分，身分亦不得離身。如見身分足，知有有分法，名為身。足等身分異身，身即是男女相。

㊟神已先破，身相亦壞，今當重說。

若有是有分名身，為各各分中具足有，為身分分在諸分中。若諸分中具足有身者，頭中應有腳。何以故？頭中具足有身故。若身分分在諸分中，是身與分無有異，有分者隨諸分故。

㊟若足等身分與有分異，是有咎。今足等身分與有分不異，故無咎。

㊟若足等身分與有分不異，頭即是足。何以故？二事是身，不異故。又，身分多，有分一。不應多作一，一作多。

復次，因無故果無，非果無故因無。身分與有分不異，應果無故因無。何以故？因果一故。若一若異中求身不可得，身無故何處有男女？若有男女，為即是身、為異身？身則不可得。若在餘法，餘法非色故，無男女之別，但二世因緣和合，以顛倒心故，謂為男女。如偈說：

俯仰屈伸立去來　視瞻言語中無實　風依識故有所作　是識滅相念念無
彼此男女生我心　無智慧故妄見有　骨鎖相連皮肉覆　機關動作如木人
內雖無實外似人　譬如烊金投水中　亦如野火焚竹林　因緣合故有聲出

如是等諸相，如先所說，此中應廣說，是名無相門。

無作者。既知無相，都無作，是名無作門。

㊟是三種以智慧觀空、觀無相、觀無作。是智慧，何以故名三昧？

㊟是三種智慧，若不住定中，則是狂慧，多墮邪疑，無所能作。若住定中，則能破諸煩惱，得諸法實相。

復次，是道異一切世間，與世間相違。諸聖人，在定中得實相說，非是狂心說。

復次，諸禪定中無此三法，不名為三昧。何以故？還退失，墮生死故。如佛說：

能持淨戒名比丘　能觀空名行定人　一心常勤精進者　是名真實行道人
於諸樂中第一者　斷諸渴愛滅狂法　捨五眾身及道法　是為常樂得涅槃

以是故，三解脫門，佛說名為三昧。

㊟今何以故名解脫門？

㊟行是法，得解脫，到無餘涅槃。以是故，名解脫門。

無餘涅槃，是真解脫。於身心苦得脫，有餘涅槃為作門。此三法雖非涅槃，涅槃因故名為涅槃。世間有因中說果，果中說因，是空無相無作是定性，是定相應心心數法，隨行身業口業，此中起心不相應諸行和合，皆名為三昧。譬如王來，必有大臣營從。三昧如王，智慧如大臣，餘法如營從。餘法名，雖不說，必應有。何以故？定力不獨生，不能獨有所作故。是諸法共生、共住、共滅、共成事，互相利益故。

空三昧二行：①觀五受眾一相異相無故空。②觀我我所法不可得故無我。

無相三昧四行：①觀涅槃種種苦盡故名為盡。②三毒等諸煩惱火滅故名為滅。③一切法中第一故名為妙。④離世間故名為出。

無作三昧十行：①觀五受眾因緣生故無常。②身心惱故苦。③觀五受眾因四行煩惱有惱業和合能生苦果故名為集。④以六因生苦果故名為因。⑤四緣生苦果故名為緣。⑥不多不少等因緣生果故名為生。⑦觀五不受眾四行是八聖道分能到涅槃故道。⑧不顛倒故正。⑨一切聖人去處故迹。⑩愛見煩惱不遮故必到。

是三解脫門，在九地中：四禪、未到地禪中間、三無色，無漏性故。

或有說者：三解脫門，一向無漏。三三昧，或有漏或無漏。以是故，三昧、解脫有二名。如是說者，在十一地：六地、三無色、欲界，及有頂地。若有漏者繫在十一地，無漏者不繫。喜根樂根捨根相應。初學在欲界中，成就在色無色界中。如是等成就不成就、修不修，如阿毗曇中廣說。

復次，有二種空義，觀一切法空。所謂：眾生空、法空。

眾生空，如上說。

法空者，諸法自相空。如佛告須菩提：色，色相空。受想行識，識相空。

㊟眾生空，法不空，是可信。法自相空，是不可信。何以故？若法自相空，則無生無滅，無生無滅故無罪無福，無罪無福故何用學道？

㊟有法空故，有罪福。若無法空，不應有罪福。何以故？若諸法，實有自性，則無可壞。

性相不從因緣生。若從因緣生，便是作法。若法性是作法，則可破。若言法性可作可破，是事不然。

性名不作法，不待因緣有，諸法自性有。自性有則無生者，性先有故。若無

生則無滅，生滅無故無罪福，無罪福故何用學道。若眾生有真性者，則無能害無能利，自性定故。如是等，人則不知恩義，破業果報。

法空中，亦無法空相。汝得法空，心著故，而生是難。是法空，諸佛以憐愍心，為斷愛結、除邪見故說。

復次，諸法實相能滅諸苦，諸聖人真實行處。若是法空有性者，說一切法空時，云何亦自空。若無法空性，汝何所難？以是二空，能觀諸法空，心得離諸法，知世間虛誑如幻，如是觀空。

若取是諸法空相。從是因緣，生憍慢等諸結使，言「我能知諸法實相」。是時，應學無相門，以滅取空相故。

若於無相中生戲論，欲分別有所作，著是無相。是時，復自思惟：「我為謬錯，諸法空，無相中，云何得相、取相、作戲論？」是時，應隨空無相行身口意，不應有所作，應觀無作相，滅三毒，不應起身口意業，不應求三界中生身。

如是思惟時，還入無作解脫門。

是三解脫門，摩訶衍中是一法。以行因緣故，說有三種。

觀諸法空，是名空。於空中，不可取相。是時，空轉名無相。無相中，不應有所作為三界生。是時，無相轉名無作。

譬如城有三門，一人身不得一時從三門入，若入則從一門。

諸法實相，是涅槃城。城有三門：空、無相、無作。

若人入空門，不得是空，亦不取相，是人直入，事辦故不須二門。

若入是空門，取相得是空。於是人，不名為門，通途更塞。

若除空相。是時，從無相門入。若於無相相，心著生戲論。是時，除取無相相，入無作門。

阿毗曇義中，是空解脫門，緣苦諦攝五眾。無相解脫門，緣一法，所謂數緣盡。無作解脫門，緣三諦攝五眾。

摩訶衍義中，是三解脫門，緣諸法實相。以是三解脫門，觀世間即是涅槃。何以故？涅槃，空、無相、無作。世間亦如是。

㊟如經說涅槃一門，今何以說三？

㊟先已說，法雖一而義有三。

復次，應度者有三種：愛多者、見多者、愛見等者。

見多者，為說空解脫門。見一切諸法，從因緣生，無有自性。無自性故空，空故諸見滅。

愛多者，為說無作解脫門。見一切法無常苦，從因緣生。見已，心厭離愛，即得入道。

愛見等者。為說無相解脫門。聞是男女等相無故斷愛，一異等相無故斷見。

佛或一時說二門，或一時說三門，菩薩應遍學知一切道故說三門。

更欲說行餘事故，三解脫門義略說。

釋四禪

四禪、四無量心、四無色定、八背捨、八勝處、九次第定、十一切處。

四禪有二種：一者淨禪，二者無漏禪。

云何名淨？有漏善五眾。

云何名無漏？無漏五眾。

是四禪中所攝身口業是色法，餘殘非色法，一切不可見無對，或有漏，或無漏。

有漏者，善有漏五眾。無漏者，無漏五眾。皆是有為。

有漏者，色界繫。無漏者，不繫。

禪攝身業口業及心不相應諸行，是非心、非心數法、非心相應。

禪攝受眾、想眾，及相應行眾。是心數法，亦心相應。

禪攝心意識，但心。

四禪，或有隨心行非受相應，或受相應非隨心行，或隨心行亦受相應，或非隨心行非受相應。

隨心行非受相應者。四禪攝身業口業，隨心行心不相應諸行及受。

受相應非隨心行者。四禪攝心意識。

隨心行亦受相應者。四禪攝想眾及相應行眾。

非隨心行亦非受相應者。除四禪中攝隨心行，心不相應諸行，餘殘心不相應諸行。

想行相應亦如是。

四禪中，三禪非隨覺行，亦非觀相應。

初禪，或有隨覺行非觀相應，或觀相應非隨覺行，或有隨覺行亦觀相應，或有非隨覺行非觀相應。

隨覺行非觀相應者。初禪攝身業口業，及隨覺行心不相應諸行及觀。

觀相應非隨覺行者。謂覺。

隨覺行亦觀相應者。覺觀相應諸心心數法。

非隨覺行亦非觀相應者。除隨覺行，心不相應諸行，餘殘心不相應諸行。

四禪，皆有因緣，亦與因緣。

四禪中，初禪：或次第非與次第緣，或次第亦與次第緣，或非次第亦非與次第緣。

次第非與次第緣者。未來世中，欲生心心數法。

次第亦與次第緣者。過去現在心心數法。

非次第亦不與次第緣者。除未來世欲生心心數法，餘殘未來世中心心數法，身業口業及心不相應諸行。

第二禪、第三禪，亦如是。

第四禪：

次第不與次第緣者。未來世中，欲生心心數法，及無想定，若生，若欲生。

次第亦與次第緣者。過去現在心心數法。

非次第亦非與次第緣者。除未來世中，欲生心心數法，餘殘未來世心心數法，除心次第心不相應諸行，餘殘心不相應諸行及身業口業。

四禪中，攝身業口業及心不相應諸行，是與緣非緣，餘殘亦緣亦與緣。

是四禪亦增上緣，亦與增上緣。

如是等阿毗曇分中廣分別。菩薩得禪方便及禪相禪枝，禪波羅蜜中已廣說。

㊉是般若波羅蜜論議中，但說諸法相空。菩薩云何於空法中能起禪定？

㊀菩薩知諸五欲及五蓋從因緣生，無自性，空無所有，捨之甚易。眾生顛倒因緣故，著此少弊樂，而離禪中深妙樂。菩薩為是眾生故，起大悲心，修行禪定，繫心緣中，離五欲，除五蓋，入大喜初禪。滅覺觀，攝心深入內清淨，得微妙喜，入第二禪。以深喜散定故，離一切喜，得遍滿樂，入第三禪。離一切苦樂，除一切憂喜，及出入息，以清淨微妙捨，而自莊嚴，入第四禪。是菩薩雖知諸法空無相，以眾生不知故，以禪相教化眾生。若實有諸法空，是不名為空，亦不應捨五欲而得禪，無捨無得故。

今諸法空相，亦不可得，不應作是難，言「若諸法空，云何能得禪？」

復次，是菩薩不以取相愛著故行禪。如人服藥，欲以除病，不以美也。為戒

清淨、智慧成就故行禪。菩薩於一一禪中，行大慈觀空，於禪無所依止。以五欲粗誑顛倒故，以細微妙虛妄法治。譬如有毒，能治諸毒。

釋四無量心

四無量心者，慈悲喜捨。

慈，名愛念眾生，常求安隱樂事以饒益之。

悲，名愍念眾生受五道中種種身苦心苦。

喜，名欲令眾生從樂得歡喜。

捨，名捨三種心，但念眾生，不憎不愛。

修慈心，為除眾生中瞋覺故。

修悲心，為除眾生中惱覺故。

修喜心，為除眾生不悅樂故。

修捨心，為除眾生中愛憎故。

㊟四禪中，已有四無量心，乃至十一切處。今何以故別說？

㊟雖四禪中，皆說是法。若不別說名字，則不知其功德。

譬如囊中寶物，不開出，則人不知。

若欲得大福德者，為說四無量心。

患厭色，如在牢獄，為說四無色定。

於緣中不能得自在隨意觀所緣，為說八勝處。

若有遮道，不得通達，為說八背捨。

心不調柔，不能從禪起次第入禪，為說九次第定。

不能得一切緣遍照隨意得解，為說十一切處。

若念十方眾生令得樂時，心數法中生法，名為慈。是慈相應受想行識眾，是法起身業口業及心不相應諸行。是法和合，皆名為慈。為慈故，是法生。以慈為主，是故慈得名。

譬如一切心心數法，雖皆是後世業因緣，而但思得名，於作業中，思最有力故。

悲喜捨，亦如是。

是慈，在色界，或有漏、或無漏，或可斷、或不可斷，亦在根本禪中亦禪中間，三根相應，除苦根憂根。如是等阿毗曇分別說。

取眾生相，故有漏。取相已，入諸法實相，故無漏。以是故，無盡意菩薩問

中，說慈有三種：①眾生緣，②法緣，③無緣。

㊟是四無量心，云何行？

㊟如佛處處經中說：有比丘，以慈相應心，無恚、無恨、無怨、無惱，廣大無量善修。慈心得解，遍滿東方世界眾生。慈心得解，遍滿南西北方四維上下十方世界眾生。以悲喜捨相應心，亦如是。

慈相應心者。慈名心數法，能除心中憒濁，所謂瞋恨、慳貪等煩惱。譬如淨水珠，著濁水中，水即清。

無恚恨者。於眾生中，若有因緣若無因緣，而瞋。若欲惡口罵詈、殺害、劫奪，是名瞋。待時節、得處所、有勢力，當加害，是名恨。

以慈除此二事故，名無瞋恨、無怨、無惱。

恨即是怨，初嫌為恨，恨久成怨，身口業加害是名惱。

復次，初生瞋結，名為瞋。瞋增長，籌量持著，心中未決了，是名恨，亦名怨。

若心已定，無所畏忌，是名惱。

以慈心力，除捨離此三事。是名無瞋、無恨、無怨、無惱。

此無瞋、無恨、無怨、無惱，佛以是讚歎慈心。

一切眾生，皆畏於苦、貪著於樂。瞋為苦因緣，慈是樂因緣。眾生聞是慈三昧能除苦、能與樂，故一心勤精進，行是三昧。

以是故，無瞋、無恨、無怨、無惱。

廣大無量者，一心分別，有三名。廣，名一方。大，名高遠。無量，名下方及九方。

復次，下，名廣。中，名大。上，名無量。

復次，緣四方眾生心，是名廣。緣四維眾生心，是名大。緣上下方眾生心，是名無量。

復次，破瞋恨心，是名廣。破怨心，是名大。破惱心，是名無量。

復次，一切煩惱心，小人所行，生小事故，名為小。復小於此故，名瞋恨怨惱。破是小中之小，是名廣大無量。所以者何？大因緣常能破小事故。

廣心者，畏罪、畏墮地獄故，除心中惡法。大心者，信樂福德果報故，除惡心。無量心者，為欲得涅槃故，除惡心。

復次，行者持戒清淨故，是心廣。禪定具足故，是心大。智慧成就故，是心

無量。

以是慈心，念得道聖人，是名無量心，用無量法分別聖人故。念諸天及人尊貴處故，名為大心。念諸餘下賤眾生及三惡道，是名廣心。

於所愛眾生中以慈念，廣於念己，故名為廣心。以慈念中人，是名大心。以慈念怨憎，其功多故，名無量心。

6 復次，為狹緣心故，名為廣。為小緣心故，名為大。為有量心故，名為無量。如是等分別義。

善修者，是慈心牢固，初得慈心，不名為修。

非但愛念眾生中，非但好眾生中，非但益己眾生中，非但一方眾生中，名為善修。

久行得深愛樂、愛憎、及中，三種眾生，正等無異。十方五道眾生中，以一

12 慈心視之，如父如母如兄弟、姊妹子姪知識，常求好事，欲令得利益安隱，如是心遍滿十方眾生中。如是慈心，名眾生緣。多在凡夫人行處，或有學人未漏盡者行。

法緣者。諸漏盡阿羅漢、辟支佛、諸佛，是諸聖人破吾我相，滅一異相故，但觀從因緣相續生諸欲心。

慈念眾生時，從和合因緣相續生，但空五眾即是眾生，念是五眾。以慈念眾

18 生，不知是法空，而常一心欲得樂，聖人愍之，令隨意得樂，為世俗法故，名為法緣。

無緣者。是慈，但諸佛有。何以故？諸佛心不住有為、無為性中，不依止過去世、未來現在世，知諸緣不實、顛倒、虛誑故，心無所緣。佛以眾生不知諸法實相，往來五道，心著諸法，分別取捨，以是諸法實相智慧，令眾生得之，是名無緣。

24 譬如給賜貧人，或與財物，或與金銀寶物，或與如意真珠。

眾生緣、法緣、無緣，亦復如是，是為略說慈心義。

悲心亦如是，以憐愍心，遍觀十方眾生苦。作是念：「眾生可愍，莫令受是種種苦。」無瞋、無恨、無怨、無惱心，乃至十方，亦如是。

問有三種眾生：①有受樂，如諸天，及人少分。②有受苦，如三惡道，及人中少分。③有受不苦不樂，五道中少分。云何行慈者觀一切眾生皆受樂，行悲

30 者觀一切眾生皆受苦？

㊒行者欲學是慈無量心時，先作願：「願眾生受種種樂」。取受樂人相，攝心入禪。是相，漸漸增廣，即見眾生皆受樂。

譬如鑽火，先以軟草、乾牛屎，火勢轉大能燒大溼木。

慈三昧亦如是，初生慈願時，唯及諸親族知識。慈心轉廣，怨親同等，皆見得樂。是慈禪定增長成就故。

悲喜捨心，亦如是。

㊒悲心中，取受苦人相。喜心中，取受喜人相。捨心中，取何等相？

㊒取受不苦不樂人相。行者以是心，漸漸增廣，盡見一切受不苦不樂。

㊒是三種心中，應有福德。是捨心，於眾生不苦不樂，有何等饒益？

㊒行者，作是念：「一切眾生，離樂時，得苦。苦時，即是苦。得不苦不樂，則安隱。」以是饒益。

行者，行慈喜心，或時貪著心生。行悲心，或時憂愁心生。以是貪憂故，心亂。入是捨心，除此貪憂。貪憂除故，名為捨心。

㊒悲心、捨心，可知有別。慈心令眾生樂，喜心令眾生喜。樂與喜有何等異？

㊒身樂，名樂。心樂，名喜。

五識相應樂，名樂。意識相應樂，名喜。

五塵中生樂，名樂。法塵中生樂，名喜。

先求樂，願令眾生得。從樂因，令眾生得喜。如人憐愍貧人，先施寶物，是名樂。後教令賣買，得受五欲樂，是名喜。

復次，欲界樂，願令眾生得，是名樂。色界樂，願令眾生得，是名喜。

復次，欲界中，五識相應樂。初禪中，三識相應樂。三禪中，一切樂。是名樂。

欲界及初禪意識相應樂，二禪中一切樂，是名喜。

粗樂，名樂。細樂，名喜。

因時，名樂。果時，名喜。

初得樂時，是名樂。歡心內發樂相，外現歌舞踊躍，是名喜。

譬如初服藥時，是名樂，藥發遍身時，是名喜。

㊒若爾者，何以不和合二心作一無量，而分為二法？

㊒行者，初心未攝，未能深愛眾生，故但與樂。攝心深愛眾生，故與喜。以是故，先樂而後喜。

㊟若爾者，何以不慈喜次第？

㊟行慈心時，愛眾生如兒子，願與樂。出慈三昧故，見眾生受種種苦，發深愛心，憐愍眾生，令得深樂。譬如父母雖常愛子，若得病急，是時愛心轉重。菩薩亦如是，入悲心，觀眾生苦，憐愍心生，便與深樂。以是故悲心在中。

㊟若如是深愛眾生，復何以行捨心？

㊟行者如是觀，常不捨眾生，但捨是三種心。何以故？妨廢餘法故。

亦以是慈心，欲令眾生樂，而不能令得樂。悲心，欲令眾生離苦，亦不能令得離苦。行喜心時，亦不能令眾生得大喜。此但憶想，未有實事。欲令眾生得實事，當發心作佛，行六波羅蜜，具足佛法，令眾生得是實樂。以是故，捨是三心，入是捨心。

復次，如慈悲喜心，愛深故，捨眾生難。入是捨心故，易得出離。

㊟菩薩行六波羅蜜，乃至成佛，亦不能令一切眾生離苦得樂。何以但言「是三心憶想心生，無有實事」？

㊟是菩薩作佛時，雖不能令一切眾生得樂，但菩薩發大誓願。從是大願，得大福德果報。得大報故，能大饒益。凡夫聲聞行是四無量，為自調自利故，亦但空念眾生。

諸菩薩行是慈心，欲令眾生離苦得樂。從此慈心因緣，亦自作福德，亦教他作福德。受果報時，或作轉輪聖王，多所饒益。

菩薩，或出家行禪，引導眾生，教令行禪，得生清淨界，受無量心樂。若作佛時，共無量阿僧祇眾生入無餘涅槃，比於空心願益，是為大利。乃至舍利餘法，多所饒益。

復次，若一佛盡度一切眾生，餘佛則無所復度，是則無未來佛。為斷佛種有如是等過，以是故，一佛不度一切眾生。

復次，是眾生性，從癡而有，非實定法。三世十方諸佛求眾生實不可得，云何盡度一切。

㊟若空不可盡度者。少亦俱空，何以度少？

㊟我言「三世十方佛，求一切眾生，不可得故，無所度。」汝難言「何以不盡度」，是為墮負處。

汝於負處不能自拔，而難言「無眾生中多少一種，何以度少。」是為重墮負處。

復次，諸法實相第一義中，則無眾生，亦無度。但以世俗法故，說言有度。汝於世俗中，求第一義，是事不可得。譬如瓦石中，求珍寶，不可得。

復次，諸佛從初發心，乃至法盡，於其中間，所有功德，皆是作法，有限有量、有初有後。故所度眾生，亦應有量。不應以隨因緣果報有量法，盡度無量眾生。如大力士，弓勢雖大，箭遠必墮。亦如劫盡大火，燒三千世界，明照無量，雖久，必滅。菩薩成佛亦如是，從初發意，執精進弓，用智慧箭，深入佛法，大作佛事，亦必當滅。

菩薩得一切種智時，身出光明，照無量世界。一一光明，變化作無量身，度十方無量眾生。涅槃後八萬四千法聚舍利，化度眾生。如劫盡火照，久亦復滅。

㊐汝自言「光明變化，作無量身，度十方無量眾生。」今何以言有量因緣故，所度亦應有量。

㊎無量有二種：①實無量。諸聖人，所不能量。譬如虛空、涅槃、眾生性，是不可量。②有法可量，但力劣者，不能量。譬如須彌山、大海水，斤兩滴數多少，諸佛菩薩能知，諸天世人所不能知。

佛度眾生亦如是，諸佛能知，但非汝等所及，故言無量。

復次，諸法，因緣和合生故，無有自性。自性無故，常空。常空中，眾生不可得。如佛說：

我坐道場時　智慧不可得　空拳誑小兒　以度於一切
諸法之實相　則是眾生相　若取眾生相　則遠離實道
常念常空相　是人非行道　不生滅法中　而作分別相
若分別憶想　則是魔羅網　不動不依止　是則為法印

㊐若樂有二分：慈心、喜心，悲心觀苦，何以不作二分？

㊎樂，是一切眾生所愛重故，作二分。是苦，不愛不念故，不作二分。

又，受樂時心軟，受苦時心堅。

如阿育王弟韋陀輸，七日作閻浮提王，得上妙自恣五欲。過七日已，阿育王問言：「閻浮提主！受樂歡暢不？」答言：「我不見不聞不覺。何以故？旃陀羅日日振鈴高聲唱：『七日中，已爾許日過。過七日已，汝當死。』我聞是聲，雖作閻浮提王，上妙五欲，憂苦深故，不聞不見。」

以是故，知苦力多，樂力弱。若人遍身受樂，得一處針刺，眾樂都失，但覺

刺苦。樂力弱故，二分乃強。苦力多故，一處足明。

㊐行是四無量心，得何等果報？

㊎佛說入是慈三昧，現在得五功德：入火不燒、中毒不死、兵刃不傷、終不橫死、善神擁護。以利益無量眾生故，得是無量福德。以是有漏無量心緣眾生故，生清淨處，所謂色界。

㊐何以故佛說「慈報生梵天上」？

㊎以梵天，眾生所尊貴，皆聞皆識故。佛在天竺國，天竺國常多婆羅門，婆羅門法，所有福德，盡願生梵天。若眾生聞行慈生梵天，皆多信向行慈法。以是故，說行慈生梵天。

復次，斷婬欲天，皆名為梵。說梵，皆攝色界。以是故，斷婬欲法，名為梵行。離欲，亦名梵。若說梵，則攝四禪、四無色定。

復次，覺觀難滅故，不說上地名。譬如五戒中口律儀，但說一種不妄語，則攝三事。

㊐慈有五功德，悲喜捨何以不說有功德？

㊎如上譬喻，說一則攝三事。此亦如是，若說慈，則已說悲喜捨。

復次，慈，是真無量。慈，為如王。餘三，隨從如人民。所以者何？先以慈心，欲令眾生得樂。見有不得樂者，故生悲心。欲令眾生離苦，心得法樂，故生喜心。於三事中，無憎、無愛、無貪、無憂故，生捨心。

復次，慈心，以樂與眾生故。《增一阿含》中，說有五功德。悲心，於摩訶衍經，處處說其功德。如《網明菩薩經》中說：菩薩處眾生中，行三十二種悲，漸漸增廣，轉成大悲。大悲，是一切諸佛菩薩功德之根本，是般若波羅蜜之母，諸佛之祖母。菩薩以大悲心故，得般若波羅蜜。得般若波羅蜜故得作佛。如是等種種讚大悲。喜捨心，餘處亦有讚。慈悲二事偏大故，佛讚其功德。慈以功德難有故，悲以能成大業故。

㊐佛說四無量功德：慈心，好修善修，福極遍淨天。悲心，好修善修，福極虛空處。喜心，好修善修，福極識處。捨心，好修善修，福極無所有處。云何言「慈果報應生梵天上」？

㊎諸佛法不可思議，隨眾生應度者如是說。

復次，從慈定起，迴向第三禪易。從悲定起，向虛空處。從喜定起，入識處。從捨定起，入無所有處易故。

復次，慈心，願令眾生得樂。此果報，自應受樂。三界中，遍淨最為樂。故言「福極遍淨」。

悲心，觀眾生老病殘害苦。行者，憐愍心生，云何令得離苦？若為除內苦，外苦復來。若為除外苦，內苦復來。行者思惟：「有身必有苦。唯有無身，乃得無苦。」虛空，能破色。是故，福極虛空處。

喜心，欲與眾生心識樂。心識樂者，心得離身。如鳥出籠。虛空處，心雖得出，身猶繫心虛空。識處無量，於一切法中皆有心識。識得自在無邊，以是故，喜福極在識處。

捨心者，捨眾生中苦樂。苦樂捨故，得真捨法，所謂無所有處。以是故，捨心福極無所有處。

如是，四無量，但聖人所得，非凡夫。

復次，佛知未來世諸弟子鈍根故分別著諸法，錯說四無量相。是四無量心，眾生緣故，但是有漏。但緣欲界故，無色界中無。何以故？無色界不緣欲界故。為斷如是人妄見，故說四無量心無色界中。

佛以四無量心普緣十方眾生故，亦應緣無色界中。如無盡意菩薩問中說：慈有三種：眾生緣、法緣、無緣。論者言「眾生緣，是有漏。無緣，是無漏。法緣，或有漏，或無漏。」如是種種，略說四無量心。

釋四無色定

四無色定者，虛空處、識處、無所有處、非有想非無想處。

是四無色，有三種：①有垢，②生得，③行得。

有垢者，無色中，攝三十一結，及此結使中，起心相應行。

生得者，行是無色定業報因緣故，生無色界，得不隱沒無記四眾。

行得者，觀是色粗惡重苦，老病殺害等種種苦惱因緣，如重病、如癰瘡、如毒刺，皆是虛誑妄語，應當除卻。如是思惟已，過一切色相，滅一切有對相，不念一切異相，入無邊虛空處定。

㊟云何能滅是三種相？

㊟是三種相，皆從因緣和合生，故無自性。自性無故，是三種虛誑無實，易可得滅。

復次，是色分別，分分破散後，皆無。以是故，若後無，今亦無，眾生顛倒故，於和合色中，取一相異相，心著色相。我今不應隨愚人學，當求實事。

實事中，無是一相異相。

復次，行者作是念：我若除卻離諸法，得利為深。我先捨財物妻子出家，得清淨持戒，心安隱，不怖不畏。離諸欲諸惡不善法，離生喜樂得初禪，離覺觀內清淨故得第二禪中大喜樂，離喜在第三禪地，於諸樂中最第一，捨是樂得念捨清淨第四禪，今捨是四禪，應更得妙定。以是故，過是色相，滅有對相，不念異相。

佛說三種色：①有色，可見有對。②有色，不可見有對。③有色，不可見無對。

過色相者，是可見有對色。滅有對相者，是不可見有對色。不念異相者，是不可見無對色。

復次，眼見色壞故，名過色。耳聲鼻香舌味身觸壞故，過有對相。於二種餘色無教色種種分別故名異相。如是觀，離色界中染，得無邊虛空處。得三無色因緣方便，如禪波羅蜜品中說。

是四無色，一常有漏，三當分別。

虛空處，或有漏或無漏。有漏者，虛空處攝有漏四眾。無漏者，虛空處攝無漏四眾。

識處，無所有處，亦如是。

一切皆有為善。有漏，虛空處是有報。無記及無漏，虛空處是無報。

識處，無所有處，亦如是。

善，非有想非無想處，有報。無記非有想非無想處，是無報。

善，四無色是可修。無記，四無色定非可修。

隱沒者，是有垢。不隱沒者，是無垢。

一有，三中，有漏者是有，無漏者非有。

四無色定，攝心心數法，是相應因。心不相應諸行，是非相應因。

有善法，非四無色中。有四無色中，非善法。有亦善法，亦四無色中。有非善法，亦非四無色中。

有善法非四無色者。一切善色眾及四無色，不攝善四眾及智緣盡。

有四無色中，非善法者。無記，四無色。有善法，亦有四無色者，善四無色。非善法亦非四無色者。一切不善五眾及無記色眾及四無色，不攝無記四眾虛空及非智緣盡，不善法中不相攝。

有無記法，非四無色。有四無色，非無記法。有亦無記法，亦四無色。有非無記，亦非四無色。

有無記法，非四無色者。無記色眾及四無色，不攝無記四眾、虛空及非智緣盡。

有四無色中，非無記法者。善四無色，亦無記法亦四無色者。

無記四無色。亦非無記法，亦非四無色者。不善五眾善色眾無色不攝，善四眾及智緣盡。

或漏，非四無色。或四無色，非漏。或漏，亦四無色。或非漏亦非四無色。

漏，非四無色者。一漏，及二漏少分。

四無色，非漏者，漏，不攝四無色。

亦漏，亦四無色者，二漏少分。

非漏非四無色者。色眾及漏無色，不攝四眾及無為法。

或有漏，非四無色。或四無色，非有漏。或有漏，亦四無色。或非有漏，非四無色。

有漏，非四無色者。有漏色眾及無色，不攝有漏四眾。

四無色，非有漏者。三無色少分。

亦有漏，亦四無色者。一無色及三無色少分。

亦非有漏非四無色者。無漏色眾無色，不攝無漏四眾及三無為。

或無漏，非四無色。或四無色，非無漏。或無漏，亦四無色。或非無漏，亦非四無色。

無漏非四無色者，無漏色眾及無色，不攝無漏四眾及三無為。四無色非無漏者，一無色及三無色少分。亦無漏亦四無色者，三無色少分。非無漏非四無色者，有漏色眾及無色，不攝有漏四眾。

虛空處，或見諦斷，或思惟斷，或不斷。

見諦斷者。信行法行人，用見諦忍斷。何者是？二十八使及二十八使相應虛空處，及此起心不相應諸行。

思惟斷者。學見道，用思惟斷。何者是？思惟所斷三使及此相應虛空處，及此起心不相應諸行，又無垢有漏虛空處。

不斷者。無漏虛空處。識處、無所有處，亦如是。

非有想非無想處，或見諦斷，或思惟斷。

見諦斷者。信行法行人，用見諦忍斷。何者是？二十八使及此相應非有想非無想處，及此起心不相應諸行。

思惟斷者。學見道，用思惟斷。何者是思惟所斷？三使及此相應非有想非無想處，及此起心不相應諸行，及無垢非有想非無想處。

四無色中，攝心不相應諸行，是非心，非心數法，非心相應。受眾、想眾，及此相應行眾，心數法亦心相應，心意識獨心。

四無色，或有隨心行非受相應，或受相應非隨心行，或隨心行亦受相應，或非隨心行非受相應。

隨心行非受相應者，隨心行心不相應諸行及受。

受相應非隨心行者，心是。

隨心行亦受相應者，想眾及此相應行眾。

非隨心行非受相應者，除隨心行心不相應諸行，餘殘心不相應諸行。

想相應、行相應，亦應如是說。

虛空處，或從身見因不還與身見作因，或從身見因亦還與身見作因，或不從身見因亦不還與身見作因。

從身見因不還與身見作因者，除過去現在見苦斷諸使及此相應虛空處，亦除過去現在見集斷諸邊結及此相應虛空處，亦除未來世中身見及相應虛空處，亦除身見生老住滅，餘殘有垢虛空處。

從身見因亦還與身見作因者，上所除者是。

亦不從身見因亦不還與身見作因者，無垢虛空處。

識處、無所有處、非有想非無想處，亦如是。

四無色，一切有因緣，亦與因緣。

虛空處，或次第不與次第緣，或次第亦與次第緣，或非次第亦非與次第緣。

次第不與次第緣者，未來世中欲生心心數虛空處，及阿羅漢過去現在最後滅時心心數虛空處。

次第亦與次第緣者，除過去現在阿羅漢最後滅時心心數虛空處，餘殘過去現在心心數虛空處。

非次第亦不與次第緣者，除未來世中欲生心心數虛空處，餘殘未來世中心心數虛空處及心不相應諸行。

識處、無所有處，亦如是。

非有想非無想處，或次第不與次第緣，或次第亦與次第緣，或非次第亦非與次第緣。

次第不與次第緣者，未來世中欲生心心數非有想非無想處，及阿羅漢過去現在最後滅時心心數非有想非無想處，及滅受想若生若欲生。

次第亦與次第緣者，除過去現在阿羅漢最後滅時心心數非有想非無想處，餘殘過去現在心心數非有想非無想處。

非次第亦非與次第緣者，除未來世中欲生心心數非有想非無想處，餘殘未來世中心心數非有想非無想處，除心次第心不相應諸行，餘殘心不相應諸行。

四無色中，攝諸心心數法，有緣亦與緣緣。

四無色，攝心不相應諸行，非緣與緣緣。

四無色，皆是增上，亦與增上緣。

如是等種種分別四無色。如阿毗曇分中說，此中應廣說。

㊟摩訶衍中，四無色云何？

㊟與諸法實相共智慧行，是摩訶衍中四無色。

㊟何等是諸法實相？

㊟諸法，諸法自性空。

㊟色法和合分別因緣，故空。此無色中，云何空？

㊟色是眼見、耳聞，粗事能令空。何況不可見、無有對、不覺苦樂而不空！

復次，色法分別乃至微塵，皆散滅歸空。是心心數法，在日月時節頃，須臾乃至一念中，不可得。是名四無色定義。

如是等種種略說四無色。

釋八背捨

八背捨者。

內有色，外亦觀色，是初背捨。

內無色，外觀色，是第二背捨。

淨背捨，身作證，第三背捨。

四無色定及滅受想定，是五合為八背捨。

背是淨潔五欲，離是著心，故名背捨。

不壞內外色，不內外滅色相，以是不淨心觀色，是名初背捨。

壞內色，滅內色相，不壞外色，不滅外色相，以是不淨心觀外色，是第二背

捨。

是二皆觀不淨：①觀內觀外，②不見內但見外。何以故？眾生有二分行：愛行、見行。愛多者，著樂多，縛在外諸使行。見多者，多著身見等行，為內諸使縛。以是故，愛多者，觀外色不淨。見多者，觀自身不淨壞敗。

復次，行者初心未細攝，繫心一處難故內外觀，漸習調柔，能內壞色相，但觀外。

㊐若無內色相，誰當觀外？

㊎是為得解道非實道。行者念未來死火燒、蟲啖、埋著土中，皆磨滅。若現在觀，亦分別是身，乃至微塵皆無。是名內無色相外觀色。

㊐二勝處見內外色，六勝處但見外色。一背捨見內外色，二背捨但見外色。何以故但內有壞色相，外色不能壞？

㊎行者眼見是身有死相，取是未來死相，以況今身。外四大不見滅相故，難可觀無，故不說外色壞。

復次，離色界時，是時亦不見外色。

淨背捨身作證者，不淨中淨觀，如八勝處說。前八一切處，觀清淨地水火風及青黃赤白。觀青色如青蓮花，如金精山，如優摩伽花，如真青婆羅捺衣。觀黃赤白各隨色亦如是。總名淨背捨。

㊐若總是淨背捨，不應說一切處。

㊎背捨是初行者，勝處是中行，一切處是久行。

不淨觀有二種：①不淨、②淨。不淨觀中，二背捨、四勝處。淨觀中，一背捨、四勝處、八一切處。

㊐行者以不淨為淨，名為顛倒。淨背捨觀，云何不顛倒？

㊎女色不淨，妄見為淨，是名顛倒。淨背捨，觀一切實青色廣大，故不顛倒。

復次，為調心故淨觀。以久習不淨觀，心厭。以是故，習淨觀，非顛倒，亦是中不著故。

復次，行者先觀身不淨，隨身法所有內外不淨，繫心觀中，是時生厭，婬恚癡薄，即自驚悟我為無目「此身如是，云何生著」？攝心實觀，無令復錯。心既調柔，想身皮肉血髓，不淨除卻，唯有白骨，繫心骨人。若外馳散，攝之令還。深攝心故，見白骨流光，如珂如貝，能照內外諸物。是為淨背捨初門。然後觀骨人散滅，但見骨光，取外淨潔色相。

復次，若金剛真珠金銀寶物，若清淨地若淨水，如無烟無薪淨潔火，若清風無塵，諸青色如金精山，諸黃色如瞻蔔花，諸赤色如赤蓮花，諸白色如白雪等，取是相繫心淨觀，隨是諸色，各有清淨光耀。是時，行者得受喜樂遍滿身中，是名淨背捨。緣淨故，名為淨背捨。遍身受樂故，名為身證。得是心樂，背捨五欲，不復喜樂，是名背捨。未漏盡故，中間，或結使心生，隨著淨色，復勤精進斷此著故，如是淨觀，從心想生。譬如幻主，觀所幻物，知從己出，心不生著，能不隨所緣。是時，背捨變名勝處。於淨觀雖勝，未能廣大。是時，行者還取淨相，用背捨力及勝處力故，取是淨地相，漸漸遍滿十方虛空。水火風亦爾。取青相漸令廣大，亦遍十方虛空。黃赤白亦如是。是時，勝處復變為一切處。是三事一義，轉變有三名。

㊟是三背捨、八勝處、十一切處，是實觀、是得解觀？若實觀，身有皮肉，何以但見白骨人？三十六物合為身法，何以分別散觀？四大各自有相，何以滅三大，但觀一地大？四色非盡是青，何以都作青觀？

㊟有實觀，亦有得解觀。

身相，實是不淨，是為實觀。外法中，有淨相。種種色相，是為實淨。觀淨不淨，是為實觀。以此少許淨，廣觀一切皆是淨。取是一水，遍觀一切皆是水。取是少許青相，遍一切皆是青。如是等是為得解觀非實。

四無色背捨，如四無色定中觀。

欲得背捨，先入無色定。無色定是背捨之初門，背捨色緣無量虛空處。

㊟無色定亦爾，有何等異？

㊟凡夫人得是無色定，是為無色。聖人深心得無色定，一向不迴，是名背捨。餘殘識處、無所有處、非有想非無想處，亦如是。背滅受想諸心心數法，是名滅受想背捨。

㊟無想定，何以不名背捨？

㊟邪見者，不審諸法過失，直入定中，謂是涅槃。從定起時，還生悔心，墮在邪見。是故，非背捨。

滅受想患厭散亂心故，入定休息，似涅槃法，著身中身得，故名身證。

釋八勝處

八勝處者。

內有色相，外觀色少，若好若醜，是色勝知勝觀，是名初勝處。

內有色相，外觀色多，若好若醜，是色勝知勝觀，是名第二勝處。

第三第四亦如是，但以內無色相，外觀色為異。

內亦無色相，外觀諸色青黃赤白，是為八勝處。

內色相外觀色者。內身不壞，見外緣少者，緣少故名少。觀道未增長故，觀少因緣。觀多，畏難攝故。譬如鹿遊未調，不中遠放。

若好若醜者，初學繫心緣中，若眉間，若額上，若鼻端，內身不淨相。內身中不淨相，觀外諸色，善業報故名好，不善業報故名醜。

復次，行者如從師所受，觀外緣種種不淨，是名醜色。行者或時憶念忘故，生淨相觀淨色，是名好色。

復次，行者自身內繫心一處，觀欲界中色二種：一者能生婬欲，二者能生瞋恚。能生婬欲者，是淨色名為好；能生瞋恚者，是不淨色名為醜。於緣中，自在勝知勝見。行者，於能生婬欲端正色中，不生婬欲；於能生瞋恚惡色中，不生瞋恚。但觀色四大因緣和合生，如水沫不堅固，是名若好若醜。

勝處者，行者住是不淨門中，婬欲瞋恚等諸結使，來能不隨，是名勝處。勝是不淨中，淨顛倒等諸煩惱賊故。

㊟行者云何內色相外觀色？

㊟是八勝處，深入定心調柔者可得。

行者，或時見內身不淨，亦見外色不淨。

不淨觀有二種：①三十六物等種種不淨，②除內外皮肉五臟，但觀白骨，如珂如雪。三十六物等觀，是名醜。如珂如雪觀，是名好。

行者內外觀時，心散亂，難入禪，除自身相，但觀外色，如阿毗曇中說。

行者以得解脫，觀見是身死，死已舉出冢間，若火燒若蟲啖，皆已滅盡。是時，但見蟲火，不見身，是名內無色相外觀色。

行者如教受觀身是骨人，若心外散，還攝骨人緣中。何以故？是人初習行，未能觀細緣故，是名少色。行者觀道，轉深增長，以此一骨人，遍觀閻浮提皆是骨人，是名為多。還復攝念觀一骨人，以是故，名勝知勝見。

復次，隨意五欲中，男女相、淨潔相，能勝故，名為勝處。

譬如健人乘馬，繫賊能破，名為勝。又能制御其馬，是亦名勝。

行者亦如是，能自於不淨觀中少能多，多能少，是為勝處。亦能破五欲賊，亦名勝處。

內未能壞身外觀色，若多若少，若好若醜，是初第二勝處。

內壞身無色相觀外色，若多若少，若好若醜，是第三、第四勝處。

攝心深入定中，壞內身觀外淨緣青青色，黃赤白白色，是為後四勝處。

㊟是後四勝處，十一切處中青等四處，有何等異？

㊟青一切處能普緣一切令青，是勝處，若多若少，隨意觀，不令異心奪，觀勝是緣，名為勝處。譬如轉輪聖王，遍勝四天下閻浮提王，勝一天下而已，一切處普遍勝一切緣，勝處但觀少色能勝，不能遍一切緣。

如是等略說八勝處。

釋九次第定

九次第定者。從初禪心起，次第入第二禪，不令餘心得入，若善若垢。如是乃至滅受想定。

㊟餘者，亦有次第。何以但稱九次第定？

㊟餘功德，皆有異心間生，故非次第。此中，深心智慧利行者，自試其心，從一禪心起，次入二禪，不令異念得入。此於功德，心柔軟善，斷法愛故，能心心相次。是次第二是有漏，七或有漏或無漏。禪中間未到地不牢固，又是聖人所得。又，此大功德，不在邊地，是故無次第。

八背捨、八勝處、十一切處、九次第定，聲聞法中略說。

釋十一切處

十一切處者。背捨、勝處已說。此以遍滿緣故，名一切處。

㊟何以無所有處、非有想非無想處，不名一切處？

㊟是得解之心，安隱快樂，廣大無量無邊虛空處，是佛所說。一切處中，皆有識能疾緣一切法故。一切法中，皆見有識。以是故，二處立一切處。無所有中無物可廣，亦不得快樂，佛亦不說是無所有無邊無量。非有想非無想處，心鈍難得取相令廣大。

復次，虛空處，近色界，亦能緣色。識處，能緣緣色。

又，識處起，能超入第四禪。第四禪起，超入識處。無所有處、非有想非無想處，遠無色因緣故，非一切處。

是三種法，皆行得勝處。

一切處，是有漏。初三背捨、第七、第八背捨，是有漏。餘殘，或有漏或無漏。初二背捨、初四勝處、初禪二禪中攝。淨背捨，後四勝處入一切處，第四

禪中攝。

二一切處，即名說空處，空處攝。識處，識處攝。

前三背捨、八勝處、入一切處，皆緣欲界。後四背捨，緣無色界及無漏法諸妙功德，在根本中善無色根本不緣下地故。滅受想定，非心心數法故無緣。非有想非無想處背捨，但緣無色四陰及無漏法。

釋九想

九想：脹想、壞想、血塗想、膿爛想、青想、啖想、散想、骨想、燒想。

㊐應當先習九想離欲，然後得諸禪。何以故諸禪定後方說九想？

㊒先讚果報，令行者心樂。九想雖是不淨，人貪其果報，故必習行。

㊐行者云何觀是脹想等九事？

㊒行者先持戒清淨，令心不悔故，易受觀法，能破婬欲諸煩惱賊。

觀人初死之日，辭訣言語，息出不反，奄忽已死，室家驚慟，號哭呼天，言說方爾，奄便那去，氣滅身冷，無所覺識，此為大畏，無可免處。譬如劫盡火燒，無有遺脫。如說：

死至無貧富　無勤修善惡　無貴亦無賤　老少無免者
無祈請可救　亦無欺誑離　無捍挌得脫　一切無免處

死法，名為永離恩愛之處，一切有生之所惡者。雖甚惡之，無得脫者。我身不久，必當如是，同於木石，無所別知。

我今不應貪著五欲，不覺死至，同於牛羊。牛羊禽獸，雖見死者跳騰哮吼，不自覺悟。我既得人身，識別好醜，當求甘露不死之法。如說：

六情身完具　智鑒亦明利　而不求道法　唐受身智慧
禽獸皆亦知　欲樂以自恣　而不知方便　為道修善事
既已得人身　而但自放恣　不知修善事　與彼亦何異
三惡道眾生　不得修道業　已得此人身　當得自益利

行者到死屍邊，見死屍膖脹，如韋囊盛風，異於本相，心生厭畏。我身亦當如是，未脫此法。

身中主識，役御此身，視聽言語，作罪作福，以此自貴，為何所趣？而今但見空舍在此。

是身好相細膚姝媚，長眼直鼻，平額高眉，如是等好，令人心惑。今但見膖脹，好在何處？

男女之相，亦不可識。

作此觀已，呵著欲心：此臭屎囊，膖脹可惡，何足貪著。

死屍，風熱轉大，裂壞在地，五臟屎尿膿血流出，惡露已現。行者，取是壞相，以況己身。我亦如是，皆有是物，與此何異？我為甚惑，為此屎囊薄皮所誑。如燈蛾投火，但貪明色，不知燒身。

已見裂壞，男女相滅，我所著者，亦皆如是。

死屍已壞，肉血塗漫。或見杖楚死者，青瘀黃赤，或日曝瘀黑。具取是相，觀所著者，若赤白之色淨潔端正，與此何異？

既見青瘀黃赤，鳥獸不食，不埋不藏，不久膿爛，種種蟲生。行者見已，念此死屍，本有好色，好香塗身，衣以上服，飾以花綵。今但臭壞膿爛塗染，此是真實分。先所飾綵，皆是假借。

若不燒不埋，棄之曠野，為鳥獸所食。鳥挑其眼，狗分其手腳，虎狼刳腹，分掣鬖裂，殘藉在地，有盡不盡。行者見已，心生厭想。思惟：此屍未壞之時，人所著處。而今壞敗，無復本相，但見殘藉鳥獸食處，甚可惡畏。

鳥獸已去，風日飄曝，筋斷骨離，各各異處。行者思惟：本見身法，和合而有，身相男女，皆可分別，今已離散，各在異處，和合法滅，身相亦無，皆異於本，所可愛著，今在何處？

身既離散，處處白骨。鳥獸食已，唯有骨在。觀是骨人，是為骨想。

骨想有二種：①骨人，筋骨相連。②骨節分離。

筋骨相連，破男女長短好色細滑之相。骨節分離，破眾生根本實相。

骨想復有二種：①淨，②不淨。

淨者，久骨白淨，無血無膩，色如白雪。不淨者，餘血塗染，膏膩未盡。

行者到屍林中，或見積多草木焚燒死屍，腹破眼出，皮自焦黑，甚可惡畏。

須臾之間，變為灰燼。行者，取是燒想，思惟：此身未死之前，沐浴香花，五欲自恣，今為火燒，甚於兵刃。此屍初死，形猶似人，火燒須臾，本相都失。一切有身，皆歸無常，我亦如是。

覩是九想，斷諸煩惱，於滅婬欲最勝。為滅婬欲故，說是九想。

問無常等十想，為滅何事故說？

答亦為滅婬欲等三毒。

問若爾者，二相有何等異？

㊟九想，為遮未得禪定，為婬欲所覆故。十想，能除滅婬欲等三毒。

九想，如縛賊。十想，如斬殺。

九想，為初學。十想，為成就。

復次，是十想中，不淨想攝九想。

有人言：十想中，不淨想、食不淨想、世間不可樂想，攝九想。

復有人言：十想、九想，同為離欲，俱為涅槃。所以者何？初死想，動轉言語，須臾之間，忽然已死，身體膖脹，爛壞分散，各各變異，是則無常。若有著此法，無常壞時，是即為苦。若無常、苦，無得自在者，是則無我。不淨、無常、苦、無我，則不可樂，觀身如是。食雖在口，腦涎流下，與唾和合成味而咽，與吐無異。下入腹中，即是食不淨想。以此九想，觀身常變，念念皆滅，即是死想。

以是九想，厭世間樂，知煩惱斷，則安隱寂滅，即是斷想。

以是九想，遮諸煩惱，即是離想。

以是九想，厭世間故，知此五眾滅，更不復生，是處安隱，即是盡想。

復次，九想為因，十想為果。是故，先九想，後十想。

復次，九想為外門，十想為內門。是故，經言二為甘露門：①不淨門，②安那般那門。

是九想，除人七種染著。

或有人，染著色，若赤、若白、若赤白、若黃、若黑。

或有人，不著色，但染著形容，細膚纖指，修目高眉。

或有人，不著容、色，但染著威儀進止，坐起行住，禮拜俯仰，揚眉頓睫，親近按摩。

或有人，不著容、色、威儀，但染著言語軟聲美辭，隨時而說，應意承旨，能動人心。

或有人，不著容、色、威儀、軟聲，但染著細滑，柔膚軟肌，熱時身涼，寒時體溫。

或有人，皆著五事。

或有人，都不著五事，但染著人相，若男若女。

雖得上六種欲不得，所著之人，猶無所解，捨世所重五種欲樂，而隨其死。

死想，多除威儀語言愛。膖脹想、壞想、啖想、散想，多除形容愛。血塗

想、青瘀想、膿爛想，多除色愛。骨想、燒想，多除細滑愛。

九想，除雜愛，及所著人愛。啖想、散想、骨想，偏除人愛。啖殘、離散、白骨中，不見有人可著。

以是九想觀，離愛心，瞋癡亦微薄。不淨中，淨顛倒。癡故，著是身。今以是九想，披析身內，見是身相，癡心薄。癡心薄，則貪欲薄。貪欲薄，則瞋亦薄。所以者何？人以貪身故生瞋，今觀身不淨。心厭故，不復貪身。不貪身故，不復生瞋。三毒薄故，一切九十八使山皆動，漸漸增進其道，以金剛三昧摧碎結山。

九想，雖是不淨觀，依是能成大事。譬如大海中臭屍，溺人依以得渡。

㊐是九想，有何性？何所緣？何處攝？

㊎取想性，緣欲界身色，想眾攝。

亦身念處少分，或欲界攝，或初禪、二禪、四禪攝。

未離欲散心人，得欲界繫。離欲人心，得色界繫。

膖脹等八想，欲界、初禪、二禪中攝。

淨骨想，欲界、初禪、二禪、四禪中攝。三禪中，多樂故無是想。

是九想，是開身念處門。身念處，開三念處門。是四念處，開三十七品門。三十七品，開涅槃城門。入涅槃，離一切憂惱諸苦。滅五眾因緣生故，受涅槃常樂。

㊐聲聞人如是觀，心厭離欲，疾入涅槃。菩薩憐愍一切眾生，集一切佛法，度一切眾生，不求疾入涅槃故，觀是九想。云何不墮二乘證？

㊎菩薩於眾生，心生憐愍，知眾生「以三毒因緣故，受今世後世身心苦痛。」是三毒，終不自滅，亦不可以餘理得滅，但觀所著內外身相，然後可除。以是故，菩薩欲滅是婬欲毒故，觀是九想。如人憐愍病者，合和諸藥以療之。菩薩亦如是，為著色眾生，說是青瘀想等，隨其所著，分別諸相，如先說。是為菩薩行九想觀。

復次，菩薩以大慈悲心，行是九想。作是念：「我未具足一切佛法，不入涅槃。是為一法門。我不應住此一法門，我當學一切法門。」以是故，菩薩行九想，無所妨。

菩薩行是九想。或時，厭患心起。如是不淨身，可惡可患，欲疾取涅槃。爾時，菩薩作是念：「十方諸佛說一切法相空。空中，無無常，何況有不淨？

但為破淨顛倒故，習此不淨。是不淨，皆從因緣和合生，無有自性，皆歸空相。我今不應取是因緣和合生、無自性、不淨法，欲疾入涅槃。經中，亦有是說：若色中無味相，眾生不應著色。以色中有味，故眾生起著。若色無過罪，眾生亦無厭色者。以色實有過惡，故觀色則厭。若色中無出相，眾生亦不能於色得解脫。以色有出相故，眾生於色得解脫。味，是淨相因緣。」以是故，菩薩不於不淨中沒，早取涅槃。

九想義，分別竟。

釋八念

念佛、念法、念僧、念戒、念捨、念天、念入出息、念死。

㊐何以故九想次第有八念？

㊎佛弟子於阿蘭若處、空舍、冢間、山林、曠野，善修九想。內外不淨觀，厭患其身。而作是念：「我云何擔是底下不淨屎尿囊自隨」，歡然驚怖。及為惡魔作種種惡事來恐怖之，欲令其退。以是故，佛次第為說八念。

如經中說：佛告諸比丘：「若於阿蘭若處、空舍、冢間、山林、曠野，在中思惟。若有怖畏，衣毛為豎。爾時，當念佛。佛是多陀阿伽度．阿羅訶．三藐三佛陀，乃至婆伽婆。恐怖則滅。若不念佛，當應念法。佛法清淨，巧出善說，得今世報指示開發，有智之人，心力能解，如是念法，怖畏則除。若不念法，則當念僧。佛弟子眾修正道，隨法行，僧中有阿羅漢、向阿羅漢，乃至須陀洹、向須陀洹、四雙八輩，是佛弟子眾應供養，合掌恭敬，禮拜迎送，世間無上福田。作如是念僧，恐怖即滅。」佛告諸比丘：「釋提桓因與阿修羅鬥。在大陣中時，告諸天眾：汝與阿修羅鬥時，設有恐怖，當念我七寶幢，恐怖即滅。若不念我幢，當念伊舍那天子〔帝釋左面天王〕寶幢，恐怖即除。若不念伊舍那寶幢，當念婆樓那天子〔帝釋右面天王〕寶幢，恐怖即除。」

以是故，知為除恐怖因緣，故次第說八念。

㊐經中說三念因緣除恐怖，五念復云何能除恐怖？

㊎是比丘，自念布施、持戒功德，怖畏亦除。所以者何？

若破戒心，畏墮地獄。若慳貪心，畏墮餓鬼及貧窮中。自念「我有是淨戒、布施。」若念淨戒，若念布施，心則歡喜。作是言：「若我命未盡，當更增進功德。若當命終，不畏墮惡道。」以是故，念戒施亦能令怖畏不生。

念上諸天，皆是布施、持戒果報。此諸天，以福德因緣故生彼。我亦有是福德。以是故，念天亦能令怖畏不生。

十六行念安那般那時，細覺尚滅，何況恐怖粗覺！

念死者，念五眾身，念念生滅，從生已來，常與死俱，今何以畏死。

是五念，佛雖不說，亦能除恐怖。所以者何？念他功德以除恐怖則難，自念己事以除恐怖則易。以是故，佛不說。

問云何是念佛？

答行者一心念：

佛得如實智慧，大慈大悲成就，是故言無錯謬。粗細、多少、深淺，皆無不實。皆是實故，名多陀阿伽度。

亦如過去未來現在十方諸佛，於眾生中起大悲心，行六波羅蜜，得諸法相，來至阿耨多羅三藐三菩提中。此佛亦如是，是名多陀阿伽度。

如三世十方諸佛，身放大光明，遍照十方，破諸黑闇，心出智慧光明，破眾生無明闇冥，功德名聞亦遍滿十方，去至涅槃。此佛亦如是去。以是故，亦名多陀阿伽度。

有如是功德故，應受一切諸天世人最上供養。是故，名阿羅訶。

若有人言「何以故但佛如實說，如來如去故，應受最上供養？」以佛得正遍智慧故。正，名諸法不動不壞相。遍，名不為一法二法故。以悉知一切法無餘不盡，是名三藐三佛陀。

是正遍智慧，不從無因而得，亦不從天得。是中，依智慧、持戒具足故，得正遍智慧。

智慧名菩薩從初發意，乃至金剛三昧相應智慧。持戒名菩薩從初發意，乃至金剛三昧身業口業清淨隨意行。是故名鞞闍遮羅那三般那。若行是二行得善去，如車有兩輪。

善去者，如先佛所去處，佛亦如是去。故名修伽陀。

若有言「佛自修其法，不知我等事。」以是故，知世間、知世間因、知世間盡、知世間盡道，故名為路迦憊。

知世間已，調御眾生，於種種師中最為無上。以是故，名阿耨多羅富樓沙曇藐婆羅提。

能以三種道滅三毒，令眾生行三乘道。以是故，名貫多提婆魔鴦舍喃。

若有言「以何事故，能自利益無量，復能利益他人無量？」佛一切智慧成就故，過去未來現在、盡不盡、動不動，一切世間了了悉知，故名為佛陀。得是九種名號，有大名稱，遍滿十方。以是故，名婆伽婆。

經中佛自說如是名號，應當作是念佛。

復次，一切種種功德，盡在於佛。佛是劫初轉輪聖王摩訶三磨陀等種，閻浮提中智慧威德諸釋子中生，貴姓憍曇氏，生時光明遍三千大千世界，梵天王持寶蓋，釋提桓因以天寶衣承接，阿那婆蹋多龍王、婆伽多龍王以妙香湯澡浴，生時地六種動，行至七步，安詳如象王，觀視四方，作獅子吼「我是末後身，當度一切眾生。」阿私仙人相之，告淨飯王：「是人足下千輻輪相，指合縵網，當自於法中安平立，無能動、無能壞者。手中德字縵網莊嚴，當以此手安慰眾生，令無所畏。如是乃至肉骨髻相，如青珠山頂，青色光明從四邊出。頭中頂相，無能見上，若天若人，無有勝者。白毫眉間峙，白光踰頗梨。淨眼長廣，其色紺青。鼻高直好，甚可愛樂。口四十齒，白淨利好。四牙上白，其光最勝。脣上下等，不大不小，不長不短。舌薄而大，軟赤紅色，如天蓮花。梵聲深遠，聞者悅樂，聽無厭足。身色妙好，勝閻浮檀金。大光周身，種種雜色，妙好無比。以如是等三十二相具足，是人不久出家得一切智成佛。」佛身功德如是，應當念佛。

復次，佛身功德身力，勝於十萬白香象寶，是為父母遺體力。若神道功德身力，無量無限。

佛身以三十二相八十隨形好莊嚴，內有無量佛法功德，故視之無厭。見佛身者，忘世五欲，萬事不憶。若見佛身一處，愛樂無厭，不能移觀。佛身功德如是，應當念佛。

復次，佛持戒具足清淨。從初發心修戒，增積無量，與憐愍心俱，不求果報，不向聲聞、辟支佛道，不雜諸結使，但為自心清淨，不惱眾生，故世世持戒。以是故，得佛道時，戒得具足，應如是念佛戒眾。

復次，佛定眾具足。

㊟持戒，以身口業清淨故可知。智慧，以分別說法能除眾疑故可知。定者，餘人修定尚不可知，何況於佛。云何得知？

㊟大智慧具足故，當知禪定必具足。譬如見蓮花大，必知池亦深大。又，如燈明大者，必知酥油亦多。亦以佛神通變化力無量無比，故知禪定力亦具足。

亦如見果大故，知因亦必大。

復次，有時，佛自為人說「我禪定相甚深」。

如經中說：佛在阿頭摩國林樹下坐入禪定。是時，大雨，雷電霹靂。有四特牛耕者，二人聞聲怖死。須臾便晴，佛起經行。有一居士禮佛足已，隨從佛後，白佛言：世尊！向者，雷電霹靂，有四特牛耕者，二人聞聲怖死。世尊聞不？佛言：不聞。居士言：佛時睡耶？佛言：不睡。曰：入無心想定耶？佛言：不也，我有心想，但入定耳。居士言：未曾有也。諸佛禪定，大為甚深，有心想在禪定，如是大聲，覺而不聞。

如餘經中，佛告諸比丘：佛入出諸定，舍利弗、目揵連尚不聞其名，何況能知。何者是？如三昧王三昧、獅子遊戲三昧等，佛入其中，能令十方世界六種震動，放大光明，化為無量諸佛，遍滿十方。

如阿難一時心生念：過去然燈佛時，時世好，人壽長，易化度。今釋迦牟尼佛，時世惡，人壽短，難教化。佛事未訖，而入涅槃耶？清旦以是事白佛，言已日出。佛時入日出三昧，如日出光明照閻浮提。佛身如是，毛孔普出光明，遍照十方恒河沙等世界。一一光中，出七寶千葉蓮花。一一花上，皆有坐佛。一一諸佛，皆放無量光明。一一光中，皆出七寶千葉蓮花。一一花上皆有坐佛。是諸佛等遍滿十方恒河沙等世界，教化眾生。或有說法，或有默然，或以經行，或神通變化，身出水火，如是等種種方便，度脫十方五道眾生。阿難承佛威神，悉見是事。佛攝神足，從三昧起。告阿難：見是事不？聞是事不？阿難言：蒙佛威神，已見已聞。佛言：佛有如是力，能究竟佛事不？阿難言：世尊！若眾生滿十方恒河沙等世界中，佛壽一日，用如此力，必能究竟施作佛事。阿難歎言：未曾有也。世尊！諸佛法無量不可思議。

以是故，知佛禪定具足。

復次，佛慧眾具足。從初發心，於阿僧祇劫中，無法不行。世世集諸功德，一心專精，不惜身命，以求智慧，如薩陀波崙菩薩。

復次，以善修大悲智慧故，具足慧眾。餘人，無是大悲。雖有智慧，不得具足。大悲欲度眾生，求種種智慧故，及斷法愛，滅六十二邪見，不墮二邊。若受五欲樂，若修身苦道，若斷滅，若計常，若有若無等，如是諸法邊。

復次，佛慧無上，徹鑒無比。從甚深禪定中生故。諸粗細煩惱所不能動故。善修三十七品、四禪、四無量心、四無色定、八背捨、九次第定等諸功德

故。有十力、四無所畏、四無礙智、十八不共法得無礙不可思議解脫故，佛慧眾具足。

復次，能降伏外道大論議師，所謂優樓頻螺迦葉、摩訶迦葉、舍利弗、目揵連、薩遮尼揵子、婆蹉首羅、長爪等大論議師輩皆降伏。是故，知佛慧眾具足。

復次，佛三藏十二部經八萬四千法聚，見是語言多故，知智慧亦大。

譬如一居士清朝見大雨處，語眾人言：昨夜雨龍，其力甚大。眾人言：汝何以知之？答言：我見地溼泥多，山崩樹折，殺諸鳥獸，以此故知龍力為大。佛亦如是。甚深智慧，雖非眼見，雨大法雨。諸大論師及釋梵天王，皆以降伏。以是可知佛智慧多。

復次，諸佛得無礙解脫故，於一切法中智慧無礙。

復次，佛此智慧皆清淨出諸觀上，不觀諸法：常相、無常相，有邊相、無邊相，有去相、無去相，有相、無相，有漏相、無漏相，有為相、無為相，生滅相、不生滅相，空相、不空相。常清淨無量如虛空，以是故無礙。

若觀生滅者，不得觀不生滅。觀不生滅者，不得觀生滅。若不生滅實，生滅不實。若生滅實，不生滅不實。如是等諸觀皆爾，得無礙智故，知佛慧眾具足。

復次，念佛解脫眾具足。佛解脫諸煩惱及習，根本拔故，解脫真不可壞。一切智慧成就故，名為無礙解脫成就。八解脫甚深遍得故，名為具足解脫。

復次，離時解脫及慧解脫故，便具足成就共解脫。成就如是等解脫故，名具足解脫眾。

復次，破魔軍故得解脫，離煩惱故得解脫，離遮諸禪法故得解脫，於諸禪定入出自在無礙故。

復次，菩薩於見諦道中得深十六解脫：①苦法智相應有為解脫，②苦諦斷十結盡得無為解脫。如是，乃至道比智。思惟道中得十八解脫：①或比智或法智相應有為解脫，②斷無色界思惟結故得無為解脫。如是，乃至第十八盡智相應有為解脫，及一切結使盡得無為解脫，如是，諸解脫和合，名為解脫眾具足。

復次，念佛解脫知見眾具足。解脫知見眾有二種：

①佛於解脫諸煩惱中，用盡智自證知：知苦已，斷集已，證盡已，修道已。

是為盡智解脫知見眾。知苦已，不復更知。乃至修道已，不復更修。是為無生智解脫知見眾。②佛知是人入空門得解脫，是人無相門得解脫，是人無作門得解脫，是人無方便可令解脫，是人久久可得解脫，是人不久可得解脫，是人即時得解脫，是人軟語得解脫，是人苦教得解脫，是人雜語得解脫，是人見神通力得解脫，是人說法得解脫，是人婬欲多為增婬欲得解脫，是人瞋恚多為增瞋恚得解脫，如難陀、優樓頻螺龍是。如是等種種因緣得解脫，如法眼中說。於是諸解脫中，了了知見，是名解脫知見眾具足。

復次，念佛一切智、一切見、大慈大悲、十力、四無所畏、四無礙智、十八不共法等。念如佛所知無量不可思議諸功德，是名念佛。

是念，在七地中，或有漏或無漏。有漏者有報，無漏者無報。三根相應：樂喜捨根。

行得，亦果報得。行得者，如此間國中，學念佛三昧。果報得者，如無量壽佛國，人生便自然能念佛。如是等如阿毗曇中廣分別。

念法者。如佛演說，行者應念：是法巧出，得今世果，無熱惱，不待時，能到善處，通達無礙。

巧出者，二諦不相違故。所謂：世諦、第一義諦，智者不能壞，愚者不起諍故。是法亦離二邊。所謂：若受五欲樂，若受苦行。復離二邊：若常若斷，若我若無我，若有若無。如是等二邊不著，是名巧出。

諸外道輩，自貴其法，毀賤他法故，不能巧出。

得今世果者。離愛因緣，世間種種苦。離邪見因緣，種種論議鬥諍。身心得安樂。如佛說：

持戒者安樂　身心不熱惱　臥安覺亦安　名聲亦遠聞。

復次，此佛法中，因緣展轉生果。所謂：持戒清淨故，心不悔。心不悔故，生法歡喜。法歡喜故，身心快樂。身心快樂故，能攝心。攝心故，如實知。如實知故，得厭。得厭故，離欲。離欲故，得解脫。解脫果報，得涅槃。是名得今世果。外道法空行苦，無所得。如閻浮阿羅漢得道時自說：

我昔作外道　五十有五年　但食乾牛屎　裸形臥棘上

我受如是辛苦，竟無所得。不如今得見佛、聞法、出家三日，所作事辦，得阿羅漢。

以是故，知佛法得今世果。

㊟若佛法得今世果，何以故佛諸弟子有無所得者？

㊟行者能如佛所說，次第修行，無不得報。如病人隨良醫教，將和治法，病無不瘥。若不隨佛教，不次第行，破戒亂心，故無所得，非法不良也。

復次，諸未得道者，今世雖不得涅槃，後世得受福樂，漸次當得涅槃，終不虛也。如佛所說：其有出家為涅槃者，若遲若疾，皆當得涅槃。

如是等，能得今世果。

無熱惱者。熱惱有二種：①身惱、②心惱。

身惱者。繫縛牢獄，拷掠刑戮等。

心惱者。婬欲、瞋恚、慳貪、嫉妒因緣故，生憂愁怖畏等。

此佛法中，持戒清淨故，身無是繫縛牢獄，拷掠刑戮等惱。心離五欲、除五蓋、得實道故，無是婬欲、瞋恚、慳貪、嫉妒、邪疑等惱。

無惱故，無熱。

復次，無漏禪定生喜樂，遍身受故，諸熱則除。譬如人大熱悶，得入清涼池中，泠然清了，無復熱惱。

復次，諸煩惱，若屬見，若屬愛，是名熱。佛法中無此故，名無熱惱。

不待時者。

佛法不待時而行，亦不待時與果。外道法，日未出時受法，日出時不受法。或，有日出時受，日未出不受。有晝受，夜不受。有夜受，晝不受。

佛法中無受待時，隨修八聖道時，便得涅槃。譬如火得薪便燃。無漏智慧生時便能燒諸煩惱，不待時也。

㊟如佛說有時藥、時衣、時食。若人善根未熟，待時當得。何以言無時？

㊟此時者，隨世法，為佛法久住故，結時戒。若為修道得涅槃，及諸禪定、智慧微妙法，不待時也。諸外道法皆待時節，佛法但待因緣具足。若雖持戒、禪定，而智慧未成就，不能成道。若持戒、禪定、智慧皆成就，便得果，不復待時。

復次，久久得果名為時，即時得不名時。譬如好染，一入便成。心淨人亦如是，聞法即染，得法眼淨。是名不待時。

能到善處者。是三十七無漏道法，能將人到涅槃。譬如入恒河必得至大海。諸餘外道法，非一切智人所說，邪見雜故，將至惡處，或將至天上還墮受苦。皆無常故，不名善處。

㊐無有將去者，云何得將至善處？

㊎雖無將去者，但諸法能將諸法去，無漏善五眾斷，五眾中強名眾生將去入涅槃。如風吹塵，如水漂草，雖無將去者，而可有去。

復次，因緣和合無有作，亦無有將去者，而果報屬因緣，不得自在，是即名為去。

通達無礙者，得佛法印故，通達無礙，如得王印，則無所留難。

㊐何等是佛法印？

㊎佛法印有三種：①一切有為法，念念生滅，皆無常。②一切法無我。③寂滅涅槃。

行者，知三界皆是有為生滅作法。先無今有，今有後無。念念生滅，相續相似生故，可得見知。如流水、燈炎、長風，相似相續故，人以為一。眾生於無常法，中常顛倒故，謂去者常住，是名一切作法無常印。一切法無我，諸法內無主無作者、無知無見無生者、無造業者，一切法皆屬因緣，屬因緣故不自在，不自在故無我。我相不可得故，如破我品中說。是名無我印。

㊐何以故但作法無常，一切法無我？

㊎不作法，無因無緣故，不生不滅。不生不滅故，不名為無常。

復次，不作法中，不生心著顛倒。以是故，不說是無常，可說言無我。有人說神是常遍知相。以是故，說一切法中無我。

寂滅者，是涅槃，三毒三衰火滅故，名為寂滅印。

㊐寂滅印中，何以但一法，不多說？

㊎初印中說五眾，二印中說一切法皆無我。第三印中說二印果，是名寂滅印。一切作法無常，則破我所外五欲等。若說無我，破內我法。我、我所破故，是名寂滅涅槃。

行者，觀作法無常，便生厭世苦。既知厭苦，存著觀主，謂能作是觀。以是故，有第二法印，知一切無我。於五眾、十二入、十八界、十二因緣中，內外分別推求，觀主不可得。不可得故，是一切法無我。作如是知已，不作戲論，無所依止，但歸於滅。以是故，說寂滅涅槃印。

㊐摩訶衍中說諸法不生不滅，一相所謂無相。此中云何說「一切有為作法無常名為法印」？二法云何不相違？

㊎觀無常，即是觀空因緣。如觀色，念念無常，即知為空。過去色滅壞，不可

見故，無色相。未來色不生，無作無用，不可見故，無色相。現在色亦無住不可見、不可分別知故，無色相。無色相，即是空。空，即是無生無滅。無生無滅，及生滅，其實是一，說有廣略。

㊟過去未來色，不可見故無色相。現在色，住時可見，云何言無色相？

㊟現在色，亦無住時，如四念處中說。若法後見壞相，當知初生時壞相，以隨逐微細故不識。如人著屐，若初日新而無有故，後應常新，不應有故。若無故，應是常。常故，無罪無福。無罪無福故，則道俗法亂。（故，意為舊。）

復次，生滅相常隨作法，無有住時。若有住時，則無生滅。以是故，現在色無有住。住中，亦有生滅，是一念中住，亦是有為法故，是名通達無礙。如是應念法。

復次，法有二種：①佛所演說三藏十二部八萬四千法聚，②佛所說法義，所謂持戒、禪定、智慧、八聖道，及解脫果、涅槃等。

行者先當念佛所演說，次當念法義。

念佛所演說者。佛語美妙，皆真實，有大饒益。佛所演說，亦深亦淺。觀實相故深，巧說故淺，重語無失，各各有義故。

佛所演說，住四處，有四種功德莊嚴：①慧處，②諦處，③捨處，④滅處。有四種答，故不可壞：①定答，②解答，③反問答，④置答。

佛所演說，或時聽而遮，或時遮而聽，或聽而不遮，或遮而不聽，此四皆順從無違。

佛說得諸法相故無戲論，有義理說故破有無論。

佛演說隨順第一義，雖說世間法，亦無咎，與二諦不相違故。

隨順利益說，於清淨人中為美妙，於不淨人中為苦惡。於美語苦語中亦無過罪。

佛語皆隨善法，亦不著善法。雖是垢法怨家，亦不以為高。雖種種有所訶，亦無有訶罪。雖種種讚法，亦無所依止。

佛言說中，亦無增無減，或略或廣。佛語初善，久久研求亦善。

佛語雖多，義味不薄。雖種種雜語，義亦不亂。雖能引人心，亦不令人生愛著。雖殊異高顯，亦不令人畏難。雖遍有所到，凡小人亦不能解。

佛語如是，有種種希有事，能令人衣毛為豎，流汗氣滿，身體戰懼，亦能令諸天心厭，聲滿十方，六種震地，亦能令人於無始世界所堅著者能令捨，所

不堅著者能令樂。

佛語，罪惡人聞之，自有罪故，憂怖熱惱。善一心精進入道人聞，如服甘露味，初亦好，中亦好，後亦好。

復次，多會眾中，各各欲有所聞，佛以一言答，各各得解，各各自見佛獨為我說。

於大眾中，雖有遠近。聞者，聲無增減，滿三千大千世界，乃至十方無量世界。應度者，聞。不應度者，不聞。譬如雷霆震地，聾者不聞，聰者得悟。如是種種念佛言語。

何等是法義？信、戒、捨、聞、定、慧等為道諸善法，及三法印，如通達中說：一切有為法無常、一切法無我、寂滅涅槃，是名佛法義。是三印，一切論議師所不能壞，雖種種多有所說，亦無能轉。諸法性者，如冷相無能轉令熱。諸法性不可壞，假使人能傷虛空，是諸法印如法不可壞。聖人知是三種法相，於一切依止邪見各鬥諍處得離，譬如有目人見羣盲諍種種色相，愍而笑之，不與共諍。

問佛說聲聞法有四種實，摩訶衍中有一實。今何以說三實？

答佛說三種實法印。廣說，則四種。略說，則一種。無常，即是苦諦、集諦、道諦。說無我，則一切法。說寂滅涅槃，即是盡諦。

復次，有為法無常，念念生滅故。皆屬因緣，無有自在。無有自在故無我。無常、無我、無相故，心不著。無相不著故，即是寂滅涅槃。以是故，摩訶衍法中雖說一切法不生不滅，一相所謂無相，無相即寂滅涅槃。是念法三昧緣智緣盡，諸菩薩及辟支佛功德。

問何以故念佛但緣佛身中無學諸功德，念僧三昧緣佛弟子身中諸學無學法，餘殘善無漏法皆念法三昧所緣？

答迦旃延尼子如是說，摩訶衍人說三世十方諸佛及諸佛從初發意乃至法盡，於其中間，所作功德神力，皆是念佛三昧所緣。

如佛所說及所說法義，從一句一偈，乃至八萬四千法聚，信戒捨聞定智慧等諸善法，乃至無餘涅槃，皆是念法三昧所緣。諸菩薩、辟支佛，及聲聞眾，除佛，餘殘一切聖眾及諸功德，是念僧三昧所緣。

念僧者，是佛弟子眾，戒眾具足、禪定眾、智慧眾、解脫眾、解脫知見眾具足。四雙八輩，應受供養、恭敬禮事，是世間無上福田。行者應念如佛所讚

僧，若聲聞僧、若辟支佛僧、若菩薩僧功德。是聖僧五眾具足如上說。

㊟先以五眾讚佛，云何復以五眾讚僧？

㊟隨弟子所得五眾而讚具足。具足有二種：①實具足，②名具足。如弟子所可應得者，盡得而讚，是名具足。如佛所得而讚，是實具足。

復次，為欲異於外道出家眾、在家眾故，作如是讚。外道，在家眾，讚其富貴豪尊勢力。出家眾，讚其邪見、苦行、染著智慧、執論諍競。

念僧眾中，或有持戒禪定智慧等，少不足稱。以是故，佛自讚弟子眾一切功德根本住處，戒眾具足，乃至解脫知見眾具足。住是戒眾中不傾動，引禪定弓，放智慧箭，破諸煩惱賊，得解脫。於是解脫中生知見，譬如健人，先安足挽弓放箭，能破怨敵，得出二怖，免罪於王，拔難於陣，決了知見，賊已破滅，心生歡喜。是故，以五眾讚。

應供養者，五眾功德具足故。如富貴豪勢之人，人所宗敬。佛弟子眾，亦如是。有淨戒禪定智慧財富、解脫解脫知見勢力故，應供養恭敬，合掌禮事。

世間無上福田者。施主有二種：①貧者、②富者。貧者，禮事恭敬迎送，而得果報。富者，亦能恭敬禮事迎送，又以財物供養，而得果報。是故，名為世間無上福田。

譬如良田，耕治調柔以時，下種溉灌豐渥，所獲必多。眾僧福田亦復如是，以智慧犁，耕出結使根。以四無量心，磨治調柔。諸檀越下信施穀子，溉以念施恭敬清淨心水。若今世若後世，得無量世間樂，及得三乘果。

如薄拘羅比丘，鞞婆尸佛時，以一訶梨勒果供養眾僧。九十一劫天上人中受福樂果，常無疾病，今值釋迦牟尼佛，出家漏盡，得阿羅漢。

如沙門二十億，鞞婆尸佛時，作一房舍，以物覆地，供養眾僧。九十一劫天上人中受福樂果，足不蹈地，生時足下毛長二寸，柔軟淨好，父見歡喜，與二十億兩金，見佛聞法，得阿羅漢，於諸弟子中精進第一。

如是等少施，得大果報。是故，名世間無上福田。

僧中有四雙八輩者。佛所以說世間無上福田，以有此八輩聖人，故名無上福田。

㊟如佛告給孤獨居士：世間福田，應供養者，有二種：若學人、若無學人。學人十八，無學人有九。今此中何以故但說八？

㊟彼廣說故，十八及九。今此略說，故八。彼二十七聖人，此八皆攝。

信行法行，或向須陀洹攝，或向斯陀含攝，或向阿那含攝。

家家，向斯陀含攝。一種，向阿那含攝。五種阿那含，向阿羅漢攝。

信行法行入思惟道，名信解脫。見得，是信解脫。見得，十五學人攝。九種福田，阿羅漢攝。

復次，行者應念僧，僧是我趣涅槃之真伴，一戒一見，如是應歡喜，一心恭敬，順從無違。我先伴種種眾惡、妻子、奴婢、人民等，是入三惡道伴。今得聖人伴，安隱至涅槃。佛如醫王，法如良藥，僧如瞻病人。

我當得清淨持戒正憶念。如佛所說法藥，我當順從。僧是我斷諸結病中一因緣，所謂瞻病人，是故當念僧。

復次，僧有無量戒、禪定、智慧等具足，其德不可測量。

如一富貴長者信樂僧，白僧執事：我次第請僧於舍食。日日次請乃至沙彌，執事不聽沙彌受請。諸沙彌言：以何意故不聽沙彌？答言：以檀越不喜請年少故。便說偈言：

鬚髮白如雪　齒落皮肉皺　僂步形體羸　樂請如是輩

諸沙彌等皆是大阿羅漢，如打獅子頭，欻然從座起，而說偈言：

檀越無智人　見形不取德　捨是少年相　但取老瘦黑

上尊耆年之相者，如佛說偈：

所謂長老相　不必以年耆　形瘦鬚髮白　空老內無德

能捨罪福果　精進行梵行　已離一切法　是名為長老

是時，諸沙彌復作是念：我等不應坐觀此檀越品量僧好惡，即復說偈：

讚歎呵罵中　我等心雖一　是人毀佛法　不應不教誨

當疾到其舍　以法教語之　我等不度者　是則為棄物

即時諸沙彌，自變其身，皆成老年：

鬚髮白如雪　秀眉垂覆眼　皮皺如波浪　其脊曲如弓

兩手負杖行　次第而受請　舉身皆振掉　行止不自安

譬如白楊樹　隨風而動搖　檀越見此輩　歡喜迎入坐

坐已須臾頃　還復年少形　檀越驚怖言　如是耆老相

還變成少身　如服還年藥　是事何由然

諸沙彌言：

汝莫生疑畏　我等非非人　汝欲平量僧　是事甚可傷

我等相憐愍　故現如是化　汝當深識之　聖眾不可量

如說：

譬如以蚊觜　猶可測海底　一切天與人　無能量僧者

僧以功德貴　猶尚不分別　而汝以年歲　稱量諸大德

大小生於智　不在於老少　有智勤精進　雖少而是老

懈怠無智慧　雖老而是少　汝今平量僧　是則為大失

如欲以一指，測知大海底，為智者之所笑。汝不聞佛說：「四事雖小而不可輕：太子雖小，當為國王，是不可輕。蛇子雖小，毒能殺人，亦不可輕。小火雖微，能燒山野，又不可輕。沙彌雖小，得聖神通，最不可輕。又，有四種人，如菴羅果，生而似熟，熟而似生，生而似生，熟而似熟。佛弟子亦如是。有聖功德成就，而威儀語言不似善人。有威儀語言似善人，而聖功德不成就。有威儀語言不似善人，聖功德未成就。有威儀語言似如善人，而聖功德成就。」汝云何不念是言，而欲稱量於僧？汝若欲毀僧，則為是自毀，汝為大失。已過事不可追，方來善心，除去諸疑悔。聽我所說偈：

聖眾不可量　難以威儀知　不可以族姓　亦不以多聞

亦不以威德　又不以耆年　亦不以嚴容　復不以辯言

聖眾大海水　功德故甚深

佛以百事讚是僧　施之雖少得果多　是第三寶聲遠聞　以是故應供養僧

不應分別是老少　多知少聞及明闇　如人觀林不分別　伊蘭瞻蔔及薩羅

汝欲念僧當如是　不應以愚分別聖　摩訶迦葉出家時　納衣價直十萬金

欲作乞人下賤服　更求粗弊不能得　聖眾僧中亦如是　求索最下小福田

能教施者十萬倍　更求不如不可得

眾僧大海中　結戒為畔際　若有破戒者　終不在僧數

譬如大海水　不共死尸宿

檀越聞是事，見是神通力，身驚毛豎。合手，白諸沙彌言：諸聖人！我今懺悔，我是凡夫人，心常懷罪。我有少疑，今欲請問。而說偈言：

大德已過疑　我今得遭遇　若復不諮問　則是愚中愚

諸沙彌言：汝欲問者便問，我當以所聞答。

檀越問言：於佛寶中信心清淨，於僧寶中信心清淨，何者福勝？

答言：我等初不見僧寶、佛寶有增減。何以故？

佛一時舍婆提乞食，有婆羅門姓婆羅埵逝，佛數數到其家乞食，心作是念：是沙門何以來數數，如負其債。佛時說偈：

時雨數數墮　五穀數數成　數數修福業　數數受果報

數數受生法　故受數數死　聖法數數成　誰數數生死

婆羅門聞是偈已，作是念：「佛大聖人，具知我心。」慚愧取鉢入舍，盛滿美食以奉上佛。佛不受，作是言：「我為說偈故得此食，我不食也。」婆羅門言：「是食，當與誰？」佛言：「我不見天及人能消是食者，汝持去置少草地，若無蟲水中。」即如佛教，持食著無蟲水中，水即大沸，煙火俱出，如投大熱鐵。婆羅門見已驚怖，言未曾有也，乃至食中，神力如是。還到佛所，頭面禮佛足懺悔，乞出家受戒。佛言善來。即時鬚髮自墮，便成沙門，漸漸斷結，得阿羅漢道。

復有摩訶憍曇彌以金色上下衣寶奉佛。佛知眾僧堪能受用，告憍曇彌：「以此上下衣與眾僧」。

以是故，知佛寶僧寶，福無多少。

檀越言：「若為佛布施，僧能消能受。何以故婆羅埵逝婆羅門食，佛不教令僧食？」諸沙彌答：「為顯僧大力故。若不見食在水中有大神力者，無以知僧力為大。若為佛施物而僧得受，便知僧力為大。譬如藥師，欲試毒藥。先以與雞，雞即時死，然後自服，乃知藥師威力為大。是故，檀越當知，若人愛敬佛，亦當愛敬僧，不當有分別，同皆為寶故。」爾時，檀越聞說是事，歡喜言：「我某甲，從今日，若有入僧數中，若小若大，一心信敬，不敢分別。」諸沙彌言：「汝心信敬於無上福田，不久當得道。何以故？多聞及持戒智慧禪定者，皆入僧數中，如萬川歸海。譬如眾藥草，依止於雪山。百穀諸草木，皆依止於地。一切諸善人，皆在僧數中。」

復次，汝等曾聞「佛為長鬼神將軍，讚三善男子，阿泥盧陀、難提迦、翅彌羅。」不？佛言：「若一切世間天及人，一心念三善男子，長夜得無量利益。以是事故，倍當信敬僧。」是三人，不名僧。佛說念三人有如是果報，何況一心清淨念僧！是故，檀越當任力念僧名。如說偈：

是諸聖人眾　則為雄猛軍　摧滅魔王賊　是伴至涅槃

諸沙彌為檀越，種種說僧聖功德。檀越聞已，舉家大小皆見四諦，得須陀洹道。

以是因緣故，應當一心念僧。

念戒者，戒有二種：①有漏戒，②無漏戒。

有漏復有二種：①律儀戒，②定共戒。

行者初學，念是三種戒。學三種已，但念無漏戒。

是律儀戒，能令諸惡不得自在，枯朽折滅。

禪定戒，能遮諸煩惱，何以故？得內樂故，不求世間樂。

無漏戒，能拔諸惡煩惱根本。

㊟云何念戒？

㊟如先說念僧中，佛如醫王，法如良藥，僧如瞻病人，戒如服藥禁忌。

行者自念：我若不隨禁忌，三寶於我為無所益。

又，如導師指示好道，行者不用，導師無咎。

以是故，我應念戒。

復次，是戒，一切善法之所住處。譬如百穀藥木，依地而生。持戒清淨，能生長諸深禪定實相智慧，亦是出家人之初門。一切出家人之所依仗，到涅槃之初因緣。如說「持戒故心不悔，乃至得解脫涅槃。」

行者念清淨戒、不缺戒、不破戒、不穿戒、不雜戒、自在戒、不著戒，智者所讚戒，無諸瑕隙，名為清淨戒。

云何名不缺戒？五眾戒中，除四重戒，犯諸餘重者，是名缺。犯餘罪，是為破。

復次，身罪名缺，口罪名破。

復次，大罪名缺，小罪名破。

善心迴向涅槃，不令結使種種惡覺觀得入，是名不穿。

為涅槃，為世間，向二處，是名為雜。

隨戒，不隨外緣，如自在人，無所繫屬。持是淨戒，不為愛等所拘。是為自在戒。

於戒，不生愛慢等諸結使，知戒實相，亦不取是戒。若取是戒，譬如人在囹圄，桎梏所拘，雖得蒙赦而復為金鎖所繫。人為恩愛煩惱所繫，如在牢獄，雖得出家，愛著禁戒，如著金鎖。行者若知戒是無漏因緣而不生著，是則解脫，無所繫縛，是名不著戒。

諸佛、菩薩、辟支佛，及聲聞所讚戒，若行是戒，用是戒，是名智所讚戒。

外道戒者，牛戒、鹿戒、狗戒、羅刹鬼戒、啞戒、聾戒，如是等戒，智所不讚，唐苦無善報。

復次，智所讚者，於三種戒中無漏戒，不破不壞，依此戒得實智慧，是聖所讚戒。

無漏戒有三種：如佛說正語、正業、正命。是三業義，如八聖道中說，是中應廣說。

㊐若持戒是禪定因緣，禪定是智慧因緣。八聖道中，何以慧在前，戒在中，定在後？

㊎行路之法，應先以眼見道而後行，行時當精勤，精勤行時常念如導師所教，念己一心進路不順非道。正見亦如是，先以正智慧觀五受眾皆苦，是名苦。苦從愛等諸結使和合生，是名集。愛等結使滅，是名涅槃。如是等觀八分名為道，是名正見。

行者是時心定，知世間虛妄可捨，涅槃實法可取，決定是事，是名正見。

知見是事，心力未大，未能發行。思惟籌量，發動正見，令得力。是名正思惟。

智慧既發，欲以言宣故，次正語、正業、正命。

戒行時，精進不懈，不令住色無色定中。是名正方便。

用是正見觀四諦，常念不忘。念一切煩惱是賊，應當捨。正見等是我真伴，應當隨。是名正念。

於四諦中，攝心不散，不令向色無色定中，一心向涅槃，是名正定。

是初得善有漏，名為煖法、頂法、忍法中義。次第增進，初中後心入無漏心中，疾一心中具無有前後分別次第。

正見相應正思惟、正方便、正念、正定，三種戒隨是五分行。

正見，分別好醜利益為事。正思惟，發動正見為事。正語等，持是智慧諸功德不令散失。正方便，驅策令速進不息。正念，七事所應行者，憶而不忘。正定，令心清淨，不濁不亂，令正見七分得成。如無風房中燈則照明了了。

如是，無漏戒在八聖道中，亦為智者所讚。

㊐無漏戒，應為智者所讚。有漏戒，何以讚？

㊎有漏戒，似無漏，隨無漏同行因緣。是故，智者合讚。如賊中，有人叛來歸我，彼雖是賊，今來向我，我當由之，可以破賊，何可不念。諸煩惱賊，在

三界城中住，有漏戒善根，若煖法、頂法、忍法、世間第一法，與餘有漏法異，故行者受用。以是因緣故，破諸結使賊，得苦法忍無漏法財。以是故，智者所讚。是名念戒。

念捨者，有二種捨：①施捨，②捨諸煩惱。

施捨有二種：①財施，②法施。三種捨和合名為捨。

財施，是一切善法根本故。行者作是念：「上四念因緣故，得瘥煩惱病。今以何因緣故得是四念，則是先世今世於三寶中少有布施因緣故。所以者何？眾生於無始世界中，不知於三寶中布施，故福皆盡滅。是三寶有無量法，是故，施亦不虛，必得涅槃。」

復次，過去諸佛初發心時，皆以少多布施為因緣。如佛說是布施是初助道因緣。

復次，人命無常，財物如電，若人不乞，猶尚應與，何況乞而不施。以是應施作助道因緣。

復次，財物，是種種煩惱罪業因緣。若持戒、禪定、智慧種種善法，是涅槃因緣。以是故，財物常應自棄，何況好福田中，而不布施。

譬如有兄弟二人，各擔十斤金，行道中更無餘伴。兄作是念：「我何以不殺弟取金，此曠路中人無知者。」弟復生念欲殺兄取金。兄弟各有惡心，語言視瞻皆異。兄弟即自悟，還生悔心：「我等非人，與禽獸何異，同生兄弟，而為少金故而生惡心。」兄弟共至深水邊。兄以金投著水中，弟言：「善哉善哉」。弟尋復棄金水中，兄復言：「善哉善哉」。兄弟更互相問：「何以言善哉」，各答言L「我以此金故，生不善心，欲相危害，今得棄之，故言善哉。」二辭各爾。

以是故，知財為惡心因緣，常應自捨，何況施得大福，而不布施。如說：

施名行寶藏　亦為善親友　始終相利益　無有能壞者
施為好密蓋　能遮飢渴雨　施為堅牢船　能度貧窮海
慳為凶衰相　為之生憂畏　洗之以施水　則為生福利
慳惜不衣食　終身無歡樂　雖云有財物　與貧困無異
慳人之室宅　譬如丘冢墓　求者遠避之　終無有向者
如是慳貪人　智者所擯棄　命氣雖未盡　與死等無異
慳人無福慧　於施無堅要　臨當墮死坑　戀惜生懊恨

涕泣當獨去　憂悔火燒身　好施者安樂　終無有是苦
人修布施者　名聞滿十方　智者所愛敬　入眾無所畏
命終生天上　久必得涅槃

如是等種種訶慳貪讚布施，是名念財施。

云何念法施？

行者作是念：「法施，利益甚大。法施因緣故，一切佛弟子等得道。」

復次，佛說二種施中，法施為第一。何以故？財施，果報有量。法施，果報無量。財施，欲界報。法施，三界報，亦出三界報。

若不求名聞財利力勢，但為學佛道，宏大慈悲，度眾生生老病死苦。是名清淨法施。若不爾者，為如市易法。

復次，財施，施多，財物減少。法施，施多，法更增益。財施，是無量世中舊法。法施，聖法初來難得，名為新法。財施，但能救諸飢渴寒熱等病。法施，能除九十八諸煩惱等病。如是等種種因緣，分別財施法施，行者應念法施。

問何等是法施？

答佛所說十二部經，清淨心，為福德，與他說。是名法施。

復有以神通力，令人得道，亦名法施。如《網明菩薩經》中說：有人見佛光明，得道者、生天者。如是等雖口不說，令他得法故，亦名法施。

是法施，應觀眾生心性煩惱多少、智慧利鈍，應隨所利益，而為說法。譬如隨病服藥則有益。有婬欲重，有瞋恚重，有愚癡重，有兩兩雜，三三雜。婬重者，為說不淨觀。瞋重者，為說慈心。癡重者，為說深因緣。兩雜者，說兩觀。三雜者，說三觀。若人不知病相，錯投藥者，病則為增。若著眾生相，為說但有五眾，此中無我。若言無眾生相，即為說五眾相續有，不令墮斷滅故。求富樂者，為說布施。欲生天者，為說持戒。人中多所貧乏者，為說天上事。惱患居家者，為說出家法。著錢財居家者，為說在家五戒法。若不樂世間，為說三法印，無常、無我、涅槃。依隨經法，自演作義理，譬喻莊嚴法施為眾生說。如是等種種利益故，當念法施。

捨煩惱者，三結乃至九十八使等，皆斷除卻，是名為捨。念捨是法，如捨毒蛇，如捨桎梏，得安隱歡喜。

復次，念捨煩惱，亦入念法中。

㊟若入念法中，今何以更說？

㊟捨諸煩惱，是法微妙難得，無上無量，是故更別說。

復次，念法與念捨異。念法，念佛法微妙，諸法中第一。念捨，念諸煩惱罪惡，捨之為快。行相別，是為異。如是等種種因緣，行者當念捨。

念捨者，是初學禪智中，畏生增上慢。

念天者，有四天王天，乃至他化自在天。

㊟佛弟子應一心念佛及佛法，何以念天？

㊟知布施業因緣果報故，受天上富樂，以是因緣故念天。

復次，是八念，佛自說因緣。

念天者，應作是念：「有四天王天，是天五善法因緣故生彼中，信罪福、受持戒、聞善法、修布施、學智慧。我亦有是五法。」以是故，歡喜言：「天以是五法故，生富樂處。我亦有是，我欲生彼，亦可得生。我以天福無常故不受。乃至他化自在天，亦如是。」

㊟三界中清淨天多，何以故但念欲天？

㊟聲聞法中，說念欲界天，摩訶衍中說念一切三界天。

行者未得道時，或心著人間五欲。以是故，佛說念天。

若能斷婬欲，則生上二界天中。若不能斷婬欲，則生六欲天中，是中有妙細清淨五欲。

佛雖不欲令人更生受五欲，有眾生不任入涅槃，為是眾生故說念天。

如國王子在高危處立，不可救護，欲自投地，王使人敷厚綿褥，墮則不死，差於墮地故。

復次，有四種天：①名天、②生天、③淨天、④淨生天。

名天者。如今，國王名天子。

生天者。從四天王，乃至非有想非無想天。

淨天者。人中生諸聖人。

淨生天者。三界天中生諸聖人，所謂須陀洹、家家、斯陀含，一種，或於天上得阿那含、阿羅漢道。

淨生天，色界中，有五種阿那含，不還是間，即於彼得阿羅漢。無色界中，一種阿那含，離色界生無色界，是中修無漏道，得阿羅漢入涅槃。

念是二種天，生天、淨生天，如是等天。是名念天。

念安那般那者，如禪經中說。

念死者，有二種死：①自死，②他因緣死。

是二種死，行者常念：是身，若他不殺，必當自死。如是有為法中，不應彈指頃生信不死心。是身，一切時中皆有死，不待老。不應持是種種憂惱凶衰身，生心望安隱不死。是心，癡人所生。身中四大，各各相害，如人持毒蛇篋，云何智人以為安隱。若出氣保當還入，入息保出，睡眠復得還覺，是皆難必。何以故？是身內外多怨故。如說：

或有胎中死　或有生時死　或年壯時死　或老至時死
亦如果熟時　種種因緣墮　當求免離此　死惡之怨賊
是賊難可信　捨時則安隱　假使大智人　威德力無上
無前亦無後　於今無脫者　亦無巧辭謝　無請求得脫
亦無捍挌處　可以得免者　亦非持淨戒　精進可以脫
死賊無憐愍　來時無避處

是故，行者不應於無常危脆命中，而信望活。

如佛為比丘說死想義。有一比丘偏袒白佛：「我能修是死想」。佛言：「汝云何修」？比丘言：「我不望過七歲活」。佛言：「汝為放逸修死想」。有比丘言「我不望過七月活」。有比丘言「七日」。有言「六、五、四、三、二、一日活。」佛言：「汝等皆是放逸修死想」。有言「從旦至食時」。有言「一食頃」。佛言：「汝等亦是放逸修死想」。一比丘偏袒白佛：「我於出氣不望入，於入氣不望出。」佛言：「真是修死想，為不放逸比丘。」

一切有為法，念念生滅，住時甚少，其猶如幻，欺誑無智。行者如是等種種因緣念死想。

㊟法是三世諸佛師，何以故念佛在前？是八念，云何有次第？

㊟是法，雖是十方三世諸佛師，佛能演出是法，其功大故。

譬如雪山中有寶山，寶山頂有如意寶珠，種種寶物多有。人欲上，或有半道還者，有近而還者。有一大德國王，憐愍眾生，為作大梯，人民大小乃至七歲小兒，皆得上山，隨意取如意珠等種種寶物。

佛亦如是，世間諸法實相寶山，九十六種異道皆不能得，乃至梵天王求諸法實相亦不能得，何況餘人。佛以大慈悲憐愍眾生故，具足六波羅蜜，得一切智慧方便，說十二部經八萬四千法聚梯，阿若憍陳如、舍利弗、目揵連、摩

訶迦葉，乃至七歲沙彌蘇摩等，皆得諸無漏法根力覺道。實相雖微妙，一切眾生皆蒙佛恩故得。以是故，念佛在前，次第念法，次第念僧。

僧隨佛語，能解法故第三。餘人不能解，僧能得解。以是故稱為寶。

人中寶者，是佛。九十六種道法中寶者，是佛法。一切眾中寶者，是僧。

復次，以佛因緣故，法出世間。以法因緣故，有僧。行者念「我云何當得法寶，得在僧數中。」？當除卻一切粗細身口惡業，是故次第說持戒。

復次，云何分別有七眾？以有戒故，欲除心惡，破慳貪故念捨，欲令受者得樂故破瞋恚，信福得果報故破邪見。

住持戒，布施法中，則為住十善道中，離十不善道。十善道，有二種果：若上行得淨天中生，中行得生天。以是故戒施次第念天。

行禪定故得二種天，滅諸惡覺，但集善法，攝心一處。是故，念天次第念安那般那。

念安那般那能滅諸惡覺，如雨淹塵，見息出入，知身危脆，由息入出，身得存立。是故，念入出息次第念死。

復次，行者，或時恃有七念，著此功德，懈怠心生，是時當念死。

死事常在前，云何當懈怠，著此法愛？

如阿那律，佛滅度時說：有為法如雲，智者不應信，無常金剛來，破聖主山王。是名八念次第。

㊟是說聲聞八念，菩薩八念有何差別？

㊟聲聞為身故，菩薩為一切眾生故。聲聞但為脫老病死故，菩薩為遍具足一切智功德故。是為差別。

復次，佛是中亦說：告舍利弗：菩薩摩訶薩以不住法，住般若波羅蜜中，應具足檀波羅蜜，乃至應具足八念，不可得故。

初有不住，後有不可得，有此二印，以是故異。不住、不可得義，如先說。

釋十想

十想：無常想、苦想、無我想、食不淨想、一切世間不可樂想、死想、不淨想、斷想、離欲想、盡想。

㊟是一切行法，何以故或時名為智，或時名為念，或時名為想？

㊟初習善法，為不失故，但名念。能轉相、轉心故，名為想。決定知，無所疑故，名為智。

觀一切有為法無常，智慧相應相，是名無常想。一切有為法無常者，新新生滅故，屬因緣故，不增積故。

復次，生時無來處，滅亦無去處，是故名無常。

復次，二種世間無常故說無常：①眾生無常，②世界無常。如說：

大地草木皆磨滅　須彌巨海亦崩竭　諸天住處皆燒盡　爾時世界何物常
十力世尊身光具　智慧明照亦無量　度脫一切諸眾生　名聞普遍滿十方
今日廓然悉安在　何有智者不感傷

如是，舍利弗、目揵連、須菩提等諸聖人，轉輪聖王、諸國王，常樂天王及諸天，聖德尊貴皆亦盡。大火焰明忽然滅，世間轉壞，如風中燈，如險岸樹，如漏器盛水不久空竭。如是，一切眾生及眾生住處，皆無常故，名為無常。

㊟菩薩何以故行是無常想？

㊟以眾生著常顛倒受眾苦，不得免生死。行者得是無常想，教化眾生言「諸法皆無常，汝莫著常顛倒，失行道時。」

諸佛上妙法，所謂四真諦。四諦中，苦諦為初。苦四行中，無常行為初。以是故，菩薩行無常想。

㊟有人見無常事至，轉更堅著。如國王夫人寶女從地中生，為十頭羅剎將度大海，王大憂愁。智臣諫言：「王智力具足，夫人還在不久，何以懷憂？」答言：「我所以憂者，不慮我婦叵得，但恐壯時易過。」亦如人好花好果，見時欲過，便大生著。如是知無常，乃更生諸結使。云何言「無常能令心厭，破諸結使。」？

㊟如是見無常，是知無常少分，為不具足，與禽獸見無常無異。以是故，佛告舍利弗：當具足修無常想。

㊟何等是具足無常想？

㊟觀有為法，念念生滅，如風吹塵，如山上水流，如火炎隨滅。一切有為法，無牢無強，不可取，不可著，為如幻化，誑惑凡夫。因是無常，得入空門。是空中，一切法不可得故，無常亦不可得。所以者何？一念中，生住滅相不可得，生時不得有住滅，住時不得有生滅，滅時不得有生住。生住滅相性，相違故無。是無故，無常亦無。

㊟若無無常，佛何以苦諦中說無常？

㊟凡夫人生邪見故，謂世間是常。為滅除是常見，故說無常，不為無常是實故

說。

復次，佛未出世，凡夫人但用世俗道遮諸煩惱。今欲拔諸煩惱根本，故說是無常。

復次，諸外道法，但以形離五欲，謂是解脫。佛說邪相因緣故縛，觀無常正相故解脫。

復有二種觀無常相：①有餘，②無餘。如佛說「一切人物滅盡，唯有名在，是名有餘。若人物滅盡，名亦滅，是名無餘。」

復有二種觀無常相：①身死盡滅，②新新生滅。

復次，有言持戒為重。所以者何？依戒因緣故，次第得漏盡。

有言多聞為重。所以者何？依智慧故，能有所得。

有言禪定為重。如佛所說，定能得道。

有言以十二頭陀為重。所以者何？能淨戒行故。

如是，各各以所行為貴，更不復勤求涅槃。

佛言：是諸功德，皆是趣涅槃分。若觀諸法無常，是為真涅槃道。

如是等種種因緣故，諸法雖空，而說是無常想。

復次，無常想即是聖道別名。佛種種異名說道，或言四念處，或言四諦，或言無常想。如經中說：善修無常想，能斷一切欲愛、色愛、無色愛、掉慢、無明，盡能除三界結使。以是故，即名為道。

是無常想，或有漏或無漏。正得無常，是無漏。初學無常，是有漏。

摩訶衍中，諸菩薩，心廣大，種種教化一切眾生故，是無常想，亦有漏亦無漏。若無漏在九地，若有漏在十一地，緣三界五受眾，四根相應除苦根，凡夫聖人得。如是等種種因緣，說無常想功德。

苦想者，行者作是念：一切有為法無常故苦。

㊟若有為法，無常故苦者。諸賢聖人，有為法，無漏法，亦應當苦。

㊟諸法雖無常，愛著者生苦，無所著者無苦。

㊟有諸聖人，雖無所著，亦皆有苦。如舍利弗風熱病苦，畢陵伽婆蹉眼痛苦，羅婆那跋提〔音聲第一〕痔病苦。云何言無苦？

㊟有二種苦：①身苦，②心苦。是諸聖人，以智慧力故，無復憂愁、嫉妒、瞋恚等心苦。已受先世業因緣，四大造身，有老病、飢渴、寒熱等身苦。於身苦中，亦復薄少。如人了了知負他債，償之不以為苦。若人不憶負債，債主

強奪，瞋惱生苦。

㊐苦受，是心心數法。身如草木，離心則無所覺。云何言聖人但受身苦？

㊎凡夫人受苦時，心生愁惱，為瞋使所使，心但向五欲。如佛所說：「凡夫人除五欲，不知更有出苦法。」

於樂受中，貪欲使所使。不苦不樂受中，無明使所使。凡夫人受苦時，內受三毒苦，外受寒熱、鞭杖等。如人內熱盛，外熱亦盛。如經說：「凡夫人失所愛物，身心俱受苦，如二箭雙射。」諸賢聖人，無憂愁苦，但有身苦，更無餘苦。

復次，五識相應苦，及外因緣杖楚寒熱等苦，是名身苦，餘殘名心苦。

復次，我言「有為無漏法，不著故非苦。」聖人身是有漏。有漏法，則苦有何咎？是末後身所受苦亦微少。

㊐若無常即是苦者，道亦是苦。云何以苦離苦？

㊎無常即是苦，為五受眾故說。道雖作法故無常，不名為苦。所以者何？是能滅苦，不生諸著，與空無我等諸智和合故，但是無常而非苦。如諸阿羅漢得道時說偈言：

我等不貪生　亦復不樂死　一心及智慧　待時至而去

佛取涅槃時，阿難等諸未離欲人，未善修八聖道故，皆涕泣憂愁。諸離欲阿那含，皆驚愕。諸漏盡阿羅漢，其心不變，但言世間眼滅疾。以得道力故，雖從佛得大利益，知重佛無量功德而不生苦。以是故，知道雖無常，非苦因緣故，不名為苦，但五受眾是苦。何以故？愛著故，無常敗壞故。如受念處中苦義，此中應廣說。

復次，苦者，有身常是苦，癡覆故不覺。如說：

騎乘疲極故　求索住立處　住立疲極故　求索坐息處
坐久疲極故　求索安臥處　眾極由作生　初樂後則苦
視眴息出入　屈申坐臥起　行立及去來　此事無不苦

㊐是五受眾，為一切皆苦，為苦想觀故苦？若一切皆苦，佛云何說有三種受：苦受、樂受、不苦不樂受？若以苦想故苦，云何說苦諦為實苦？

㊎五受眾一切皆苦，凡夫人四顛倒因緣，為欲所逼，以五欲為樂。

如人塗瘡，大痛息故以為樂，瘡非樂也。

佛說三種受，為世間故。於實法中，非是樂也。

若五受眾中，實有樂。何以故佛說「滅五受眾名為樂」？

復次，隨其所嗜樂，心則生樂，無定也。樂若實定，不待心著。如火實熱，不待著而熱也。以樂無定，故名為苦。

復次，世間顛倒樂，能得今世後世無量苦果報，故名為苦。

譬如大河水中著少毒，不能令水異。世間顛倒毒樂，於一切大苦水則不現。

如說：

從天下生地獄時　憶本天上歡樂事　宮觀婇女滿目前　園苑浴池以娛志
又見獄火來燒身　似如大火焚竹林　是時雖見天上樂　徒自感結無所益

是苦想攝緣，如無常想。如是等種種分別苦，名為苦想。

無我想者，苦則是無我。所以者何？五受眾中，盡皆是苦，苦相無有自在。若無自在，是則無我。若有我自在者，不應令身有苦。如所說：

諸有無智人　身心計是我　漸近堅著故　不知無常法
是身無作者　亦無有受者　是身為無主　而作種種事
六情塵因緣　六種識得生　從三事和合　因緣觸法生
從觸法因緣　受念業法生　如珠日草薪　和合故火生
情塵識和合　所作事業成　相續相似有　如種有芽莖

復次，我相不可得故無我。一切法有相故則知有，如見煙覺熱，故知有火。於五塵中，各各別異故知有情。種種思惟籌量諸法故，知有心心數法。此我無相故，知無我。

問有出入氣，則是我相。視眴、壽命、心苦樂、愛憎、精勤等，是我相。若無我，誰有是出入息、視眴、壽命、心苦樂、愛憎、精勤等？當知有我在內動發故，壽命心亦是我法。若無我，如牛無御。有我故，能制心入法，不為放逸。若無我者，誰制御心？受苦樂者是我，若無我者，為如樹木則不應別。苦樂愛憎精勤亦如是。我雖微細，不可以五情知。因是相故，可知為有。

答是諸相，皆是識相。有識，則有入出息、視眴、壽命等。若識離，身則無。汝等我常遍故，死人亦應有視眴、入出息、壽命等。

復次，出入息等是色法，隨心風力故動發，此是識相，非我相。壽命是心不相應行，亦是識相。

問若入無心定中，或睡無夢時，息亦出入，有壽命。何以故言皆是識相？

答無心定等，識雖暫無，不久必還生，識不捨身故。有識時多，無識時少，是

故名識相。如人出行，不得言其家無主。苦樂、憎愛、精勤等是心相應，共緣隨心行。心有故便有，心無故便無。以是故，是識相非我相。

復次，若有我者，我有二種：若常，若無常。

如說「若我是常」，則無後身，常不生故，亦無解脫，亦無忘無作。以是故當知無作罪福者，亦無有受者，捨我及我所，然後得涅槃。若實有我者，不應捨我心。

「若我無常」者，則應隨身滅。如大岸墮水，亦無有罪福。如是我及知者、不知者，作者、不作者，如檀波羅蜜中說。

不得是我相故，知一切法中無我。若知一切法中無我，則不應生我心。若無我，亦無我所心。我、我所離故，則無有縛。若無縛，則是涅槃。是故，行者應行無我想。

㊟是無常、苦、無我，為一事，為三事？若是一事，不應說三。若三事，佛何以故說「無常即是苦，苦即是無我。」？

㊟是一事，所謂受有漏法。觀門分別故，有三種異。無常行相應，是無常想。苦行相應，是苦想。無我行相應，是無我想。無常不令入三界，苦令知三界罪過，無我則捨世間。

復次，無常生厭心，苦生畏怖，無我拔出令解脫。

無常者，佛說「五受眾是無常」。苦者，佛說「無常則是苦」。無我者，佛說「苦即是無我」。

無常者，佛示五受眾盡滅相。苦者，佛示如箭入心。無我者，佛示捨離相。

無常者，示斷愛。苦者，示斷我習慢。無我者，示斷邪見。

無常者，遮常見。苦者，遮今世涅槃樂見。無我者，遮著處。

無常者，世間所可著常法是。苦者，世間計樂處是。無我者，世間所可計我牢固者是。

是為三想分別相。

無我想緣攝種種，如苦想中說。

食厭想者。觀是食，從不淨因緣生，如肉從精血水道生，是為膿蟲住處。如酥乳酪血變所成，與爛膿無異。廚人汗垢種種不淨。若著口中，腦有爛涎，二道流下，與唾和合，然後成味，其狀如吐。從腹門入，地持水爛，風動火煮，如釜熟糜，滓濁下沉，清者在上，譬如釀酒，滓濁為屎，清者為尿。腰

有三孔，風吹膩汁，散入百脈，與先血和合，凝變為肉。從新肉生脂骨髓，從是中生身根，從新舊肉合生五情根，從此五根生五識，五識次第生意識，分別取相籌量好醜，然後生我我所心等諸煩惱及諸罪業。

觀食如是本末因緣，種種不淨。知內四大與外四大無異，但以我見故，強為我有。

復次，思惟此食，墾植耘除，收穫蹂治，舂磨淘汰，炊煮乃成，用功甚重。計一鉢之飯，作夫流汗集合量之，食少汗多。此食作之功重，辛苦如是。入口食之，即成不淨，無所一直。宿昔之間變為屎尿，本是美味，人之所嗜，變成不淨，惡不欲見。行者自思「如此弊食，我若貪著，當墮地獄，啖燒鐵丸。從地獄出，當作畜生，牛羊駱駝，償其宿債，或作猪狗，常啖糞除。」如是觀食，則生厭想。因食厭故，於五欲皆厭。

譬如一婆羅門修淨潔法。有事緣故，到不淨國。自思：「我當云何得免此不淨？唯當乾食可得清淨。」見一老母賣白髓餅。而語之言：「我有因緣，住此百日，常作此餅送來，當多與價。」老母日日作餅送之。婆羅門貪著飽食歡喜。老母作餅，初時白淨，後轉無色無味。即問老母：「何緣爾耶」？母言：「癰瘡瘥故」。婆羅門問：「此言何謂」？母言：「我大家夫人，隱處生癰，以麪酥甘草拊之，癰熟膿出，和合酥餅，日日如是。以此作餅與汝，是以餅好。今夫人癰瘥，我當何處更得？」婆羅門聞之，兩拳打頭，搥胸吁嘔：「我當云何破此淨法，我為了矣。」棄捨緣事，馳還本國。

行者亦如是，著是飲食，歡喜樂啖，見其好色，細滑香美可口，不觀不淨，後受苦報，悔將何及。

若能觀食本末，如是生惡厭心。因離食欲，四欲皆捨。於欲界中樂，悉皆捨離。斷此五欲，於五下分結亦斷。如是等種種因緣惡罪，不復樂著，是名食厭想。

㊟無常苦無我想，與無漏智慧相應。食厭等四想，與有漏智慧相應。次第，法應在前，今何以後説？

㊟佛法有二種道：見道、修道。

見道中，用是三想。破諸邪見等得聖果，猶未離欲。為離欲故，三想次第説是食厭等四想，得離婬欲等諸煩惱。

初三想，示見諦道。中四想，為示學修道。後三想，示無學道。

初習身念處中，雖有食厭想，功用少故，佛不說。今為須陀洹、斯陀含度欲故無我想，次第食厭等四想。

一切世間不可樂想者。若念世間色欲滋味、車乘、服飾、廬觀園宅、種種樂事，則生樂想。若念世間眾惡罪事，則心生厭想。

何等惡事？惡事有二種：一者眾生，二者土地。

眾生有八苦之患：生老病死、恩愛別離、怨憎同處、所求不得，略而言之，五受眾苦。

眾生之罪：

婬欲多故，不別好醜，不隨父母師長教誨，無有慚愧，與禽獸無異。

瞋恚多故，不別輕重，瞋毒狂發，乃至不受佛語，不敬聞法，不畏惡道，杖楚橫加，不知他苦，入大闇中，都無所見。

愚癡多故，所求不以道，不識事緣，如穀角求乳。

無明覆故，雖蒙日照，永無所見。

慳貪多故，其舍如冢，人不向之。

憍慢多故，不敬賢聖，不孝父母，憍逸自壞，永無所直。

邪見多故，不信今世後世，不信罪福，不可共處。

如是等諸煩惱多故弊敗，為無所直。

惡業多故，造無間罪，或殺父母，或傷害賢聖，或要時榮貴，讒賊忠貞，殘害親戚。

復次，世間眾生，善好者少，弊惡者多。

或時雖有善行，貧賤鄙陋。或雖富貴端正，而所行不善。

或雖好布施，而貧乏無財。或雖富有財寶，而慳惜貪著不肯布施。

或見人有所思，默無所說，便謂「憍高自畜，不下接物。」

或見好下接物，恩惠普潤，便謂「欺誑諂飾」。

或見能語善論，便謂「恃是小智以為憍慢」。

或見質直好人，便共欺誑調投，引挽陵易。

或見善心柔軟，便共輕陵蹋蹴，不以理遇。

若見持戒清淨者，便謂所行矯異，輕賤不數。

如是等，眾生弊惡，無一可樂。

土地惡者，一切土地，多衰無吉。寒熱飢渴，疾病惡疫，毒氣侵害，老病死

畏，無處不有。身所去處，眾苦隨之，無處得免。雖有好國，豐樂安隱，多為諸煩惱所惱，則不名樂土。

一切皆有二種苦：身苦、心苦，無國不有。如說

有國土多寒　或有國多熱　有國無救護　或有國多惡

有國常飢餓　或有國多病　有國不修福　如是無樂處

眾生土地，有如是惡。思惟世間，無一可樂，欲界惡事如是。

上二界死時退時，大生懊惱，甚於下界。譬如極高處墮，摧碎爛壞。

㊟無常想、苦想、無我想、一切世間不可樂想，有何等異而別說？

㊟有二種觀：總觀、別觀。前為總觀，此中別觀。

復有二種觀：法觀、眾生觀。前為呵一切法觀，此中觀眾生罪惡不同。

復次，前者無漏道，此中有漏道。前見諦道，今思惟道。

如是等，種種差別。一切，地中攝，緣三界法。是名一切世間不可樂想。

死想者，如死念中說。

不淨想者，如身念處中說。

斷想、離想、盡想者，緣涅槃相。斷諸結使故名斷想，離結使故名離想，盡諸結使故名盡想。

㊟若爾者，一想便足，何以說三？

㊟如前一法三種說。無常即是苦，苦即是無我。此亦如是，一切世間罪惡深重故三種呵。如伐大樹，不可以一下斷。

涅槃微妙法，昔所未得，是故種種讚，名為斷想、離想、盡想。

復次，斷三毒故名為斷，離愛故名為離，滅一切苦故更不生故名為盡。

復次，行者於煖法、頂法、忍法、世間第一法，正智慧觀，遠諸煩惱，是名離想。得無漏道，斷諸結使，是名斷想。入涅槃時，滅五受眾，不復相續，是名盡想。

斷想有餘涅槃，盡想無餘涅槃，離想二涅槃方便門。是三想有漏無漏故，一切地中攝。

釋十一智

十一智：法智、比智、他心智、世智、苦智、集智、滅智、道智、盡智、無生智、如實智。

法智者，欲界繫法中無漏智，欲界繫因中無漏智，欲界繫法滅中無漏智，為

斷欲界繫法道中無漏智，及法智品中無漏智。

比智者，於色無色界中無漏智，亦如是。

他心智者，知欲界色界繫現在他心心數法，及無漏心心數法少分。

世智者，諸有漏智慧。

苦智者，五受眾無常、苦、空、無我觀時，得無漏智。

集智者，有漏法因，因集生緣觀時，無漏智。

滅智者，滅止妙出觀時，無漏智。

道智者，道正行達觀時，無漏智。

盡智者，我見苦已，斷集已，盡證已，修道已，如是念時無漏智慧見明覺。

無生智者，我見苦已不復更見，斷集已不復更斷，盡證已不復更證，修道已不復更修，如是念時無漏智慧見明覺。

如實智者，一切法總相別相，如實正知，無有罣礙。

是法智，緣欲界繫法，及欲界繫法因，欲界繫法滅，為斷欲界繫法道。

比智，亦如是。

世智，緣一切法。

他心智，緣他心有漏無漏心心數法。

苦智、集智，緣五受眾。

滅智，緣盡。道智，緣無漏五眾。

盡智、無生智、俱緣四諦。

十智者，一有漏，八無漏，一當分別。

他心智，緣有漏心是有漏，緣無漏心是無漏。

法智，攝法智及他心智、苦智、集智、滅智、道智、盡智、無生智少分。

比智，亦如是。

世智，攝世智及他心智少分。

他心智，攝他心智及法智、比智、世智、道智、盡智、無生智少分。

苦智，攝苦智及法智、比智、盡智、無生智少分。

集智、滅智亦如是。

道智，攝道智及法智、比智、他心智、盡智、無生智少分。

盡智，攝盡智及法智、比智、他心智、苦智、集智、滅智、道智少分。

無生智，亦如是。

九智，八根相應，除慧根、憂根、苦根。

世智，十根相應，除慧根。

法智、比智、苦智，空三昧相應。

法智、比智、滅智、盡智、無生智，無相三昧相應。

法智、比智、他心智、苦智、集智、道智、盡智、無生智，無作三昧相應。

法智、比智、世智、苦智、盡智、無生智，無常想苦想無我想相應。

世智中，四想相應。

法智、比智、滅智、盡智、無生智，後三想相應。

有人言：世智，或與離想相應，法智緣九智，除比智。比智，亦如是。

世智、他心智、盡智、無生智，緣十智。

苦智、集智、緣世智，及有漏他心智。

滅智，不緣智。

道智，緣九智，除世智。

法智、比智，十六相。他心智，四相。苦集滅道，各各四相。盡智、無生智，俱十四相，除空相、無我相。煖法頂法忍法中世智，十六相。世間第一法中世智，四相，除無相。〔相，轉觀相也，舊言十六聖行。〕初入無漏心成就一世智，第二心增苦智法智，第四心增比智，第六心增集智，第十心增滅智，第十四心增道智。

若離欲者，增他心智。無學道，增盡智。得不壞解脫，增無生智。

初無漏心中不修智，第二心中現在未來修二智，第四心中現在修二智，未來修三智，第六心中現在未來修二智，第八心中現在修二智，未來修三智，第十心中現在未來修二智，第十二心中現在修二智，未來修三智，第十四心中現在未來修二智，第十六心中現在修二智，未來修六智。

若離欲，修七智，須陀洹欲離欲界結使十七心中修七智，除他心智、盡智、無生智。

第九解脫心中修八智，除盡智、無生智。

信解人轉作見得雙道中修六智，除他心智、世智、盡智、無生智。

離七地欲時無礙道中修七智，除他心智、盡智、無生智。

解脫道中修八智，除盡智、無生智。

離有頂欲時無礙道中修六智，除他心智、世智、盡智、無生智。

八解脫道中修七智除世智、盡智、無生智。

無學初心，第九解脫不時解脫人修十智，及一切有漏無漏善根。

若時解脫人修九智，及一切有漏無漏善根。

如是等種種如阿毗曇門廣分別。如實智分別相，此般若波羅蜜後品廣說。

復次，有人言：法智者，知欲界五眾無常苦空無我，知諸法因緣和合生，所謂無明因緣諸行，乃至生因緣老死。如佛為須尸摩梵志說：「先用法智分別諸法，後用涅槃智。」

比智者，知現在五受眾無常苦空無我，過去未來及色無色界中五受眾無常苦空無我亦如是。譬如見現在火熱能燒，以此比知過去未來及餘國火亦如是。

他心智者，知他眾生心心數法。

㊟若知他心心數法，何以故但名知他心？

㊟心是主故，但名知他心。若說心，當知已說心數法。

世智者，名為假智，聖人於實法中知，凡夫人但假名中知，以是故名假智。如棟梁椽壁名為屋，但知是事，不知實義，是名世智。

苦智者，用苦慧呵五受眾。

㊟五受眾，亦無常亦苦亦空亦無我。何以故但說苦智，不說無常空無我智？

㊟為苦諦故說苦智，集諦故說集智，滅諦故說滅智，道諦故說道智。

㊟五受眾，有種種惡。何以但說苦諦，不說無常諦、空無我諦？

㊟若說無常空無我諦，亦不壞法相，以眾生多著樂畏苦故。佛呵世間一切皆是苦，欲令捨離故。無常空無我中，眾生不大畏故不說。

復次，佛法中五受眾有異名，名為苦，以是故但說苦。

是苦智，或有漏，或無漏。若在煖法頂法忍法世間第一法，是有漏。若入見諦道，是無漏。何以故？從煖法至世間第一法中，四種觀苦故。

集智、滅智、道智亦如是。

復次，苦智，名知苦相實不生。集智，名知一切法離無有和合。滅智，名知諸法常寂滅如涅槃。道智，名知一切法常清淨無正無邪。盡智，名知一切法無所有。無生智，名知一切生法不實不定故不生。

如實智者，十種智所不能知，以如實智故能知。

十智，各各相，各各緣，各各別異，各各有觀法。是如實智中，無相無緣無別。滅諸觀法，亦不有觀。

十智中，有法眼、慧眼。如實智中，唯有佛眼。

十智，阿羅漢、辟支佛、菩薩共有。如實智，唯獨佛有。所以者何？獨佛有不誑法。以是故，知如實智獨佛有。

復次，是十智，入如實智中，失本名字，唯有一實智。譬如十方諸流水皆入大海，捨本名字，但名大海。

如是等種種分別十一智義，此中略說。

釋三三昧

三三昧：有覺有觀三昧、無覺有觀三昧、無覺無觀三昧。

一切禪定攝心，皆名為三摩提，秦言正心行處。

是心，從無始世界來，常曲不端，得是正心行處，心則端直。

譬如蛇行常曲，入竹筒中則直。

是三昧三種：欲界未到地初禪，與覺觀相應故，名有覺有觀。禪中間但觀相應故，名無覺有觀。從第二禪乃至有頂地，非覺觀相應故，名無覺無觀。

㊟三昧相應心數法，乃至二十，何以但說覺觀。

㊟是覺觀撓亂三昧，以是故說。是二事雖善，而是三昧賊難可捨離。

有人言：心有覺觀者無三昧。以是故，佛說有覺有觀三昧，但不牢固，覺觀力小微，是時可得有三昧。

是覺觀，能生三昧，亦能壞三昧。譬如風能生雨，亦能壞雨。

三種善覺觀，能生初禪。得初禪時，發大歡喜。覺觀故，心散還失。以是故但說覺觀。

㊟覺觀有何差別？

㊟粗心相，名覺。細心相，名觀。

初緣中心發相，名覺。後分別籌量好醜，名觀。

有三種粗覺：欲覺、瞋覺、惱覺。

有三種善覺：出要覺、無瞋覺、無惱覺。

有三種細覺：親里覺、國土覺、不死覺。

六種覺妨三昧，三種善覺能開三昧門。

若覺觀過多，還失三昧，如風能使船，風過則壞船。如是種種分別覺觀。

㊟經說三種法：有覺有觀法、無覺有觀法、無覺無觀法。有覺有觀地、無覺有觀地、無覺無觀地。今何以但說三種三昧？

㊟妙而可用者取。

有覺有觀法者，欲界未到地初禪中覺觀相應法，若善若不善若無記。

無覺有觀法者，禪中間觀相應法，若善若無記。

無覺無觀法者，離覺觀法，一切色心不相應行及無為法。

有覺有觀地者，欲界未到地梵世。

無覺有觀地者，禪中間善修是地作大梵王。

無覺無觀地者，一切光音一切遍淨一切廣果一切無色地。

於中上妙者是三昧。何等是三昧？從空等三三昧乃至金剛及阿羅漢辟支佛諸三昧。觀十方佛三昧乃至首楞嚴三昧，從斷一切疑三昧乃至三昧王等諸佛三昧。如是等種種分別。略說三三昧義。

釋三根

三根：未知欲知根、知根、知已根。

未知欲知根者，無漏九根和合信行法行人，於見諦道中，名未知欲知根。所謂信等五根、喜樂捨根、意根。

信解見得人思惟道中，是九根轉名知根。

無學道中，是九根名知已根。

㊟何以故於二十二根中，但取是三根？

㊟利解了了自在相，是名為根。餘十九根，根相不具足故不取。是三根利，能直入至涅槃，諸有為法中主故，得自在能勝諸根。

復次，十根但有漏自得，無所利益故。九根不定，或有漏或無漏故，不說菩薩應具足。

㊟十想，亦有漏無漏。何以故說應具足？

㊟十想，皆是助道求涅槃法。信等五根，雖是善法，不盡求涅槃。如阿毗曇中說：誰成就信等根，不斷善根者。

復次，若五根清淨，變為無漏，三根中已攝。

是三根中，必有意根。三受中，必有一受。以是故，但說三根。

復次，二十二根，有善、有不善、有無記雜。是故，不說應具足。

是三根，受眾、行眾、識眾攝。

未知欲知根，在六地。知根、知已根，在九地。

三根，緣四諦六想相應。

未知欲知根，三根因。知根，二根因。知已根，但知已根因。

未知欲知根，次第生二根。知根，次第，或生有漏根，或生知根，或生知已根。知已根，或生有漏根，或生知已根。如是等以阿毗曇門廣分別說。

復次，未知欲知根，名諸法實相。未知欲知故，生信等五根。是五根力故，能得諸法實相。如人初入胎中得二根，身根、命根。爾時，如段肉，未具諸根，未能有所別知。

五根成就，能知五塵。菩薩亦如是，初發心欲作佛，未具足是五根，雖有願欲知諸法實相，不能得知。菩薩生是信等五根，則能知諸法實相。

如眼，四大及四大造色和合，名為眼。先雖有四大，四大造色未清淨故，不名眼根。

不斷善根人雖有信，未清淨故不名為根。若菩薩得是信等五根，是時能信諸法相，不生不滅、不垢不淨、非有非無、非取非捨、常寂滅真淨如虛空、不可示不可說、一切語言道過出一切心心數法，所行如涅槃。是則佛法，菩薩以信根力故能受，精進根力故勤行不退不轉，念根力故不令不善法入攝諸善法，定根力故心散五欲中能攝實相中，慧根力故於佛智慧中少多得義味不可壞。

五根所依意根，必與受俱，若喜若樂若捨。依是根入菩薩位，乃至未得無生法忍果，是名未知欲知根。

此中，知諸法實相了了故，名知。從是得無生法忍果，住阿鞞跋致地，得受記，乃至滿十地，坐道場，得金剛三昧，於其中間，名為知根。

斷一切煩惱習，得阿耨多羅三藐三菩提，一切可知法智遍滿故，名為知已根。

釋十力

舍利弗！菩薩摩訶薩，欲遍知佛十力、四無所畏、四無礙智、十八不共法、大慈大悲。當習行般若波羅蜜。

㊟是十力、四無所畏等，是佛無上法，應當前說。何以故先說九想八念等？

㊟六波羅蜜，是菩薩所應用，先已說。三十七品乃至三無漏根，是聲聞法。

菩薩行是六波羅蜜得力故，欲過聲聞辟支佛地，亦欲教化向聲聞辟支佛人，令入佛道。是故，呵是小乘法捨一切眾生無所利益。若諸聲聞人言「汝是凡夫人，未斷結使，不能行是法，是故空呵。」以是故，佛言「菩薩應具足三

十七品等諸聲聞法，不可得故。」

雖行是諸法，以不可得故，為眾生行邪行故行此正行，常不捨是諸法不可得空，亦不疾取涅槃證。若菩薩不解不行是小乘，而但呵者，誰當肯信？譬如釋迦牟尼佛若先不行六年苦行，而呵言非道者，無人信受。以是故，自行苦行過於餘人，成佛道時呵是苦行道，人皆信受。是故，六波羅蜜後，次第行聲聞法。

復次，此非但是聲聞法，是法中和合不捨眾生意具足一切佛法，以不可得空智故，名菩薩法。

㊟若菩薩具足三十七品諸法者，云何不入聲聞法位？

㊟具足者，具足觀知而不取證。了了觀知，故名具足。如佛說「一切畏杖痛，莫不惜壽命，恕己可為喻，杖不加羣生。」雖言一切畏杖痛，無色界眾生無身，色界雖有身而無鞭杖，欲界中諸佛、轉輪聖王、夜摩天已上，皆不畏杖楚，為畏得杖處者故言一切。具足亦如是，不為求證著法故言具足。

復次，我先說不捨眾生，以不可得空智和合故不墮聲聞地。

㊟從六波羅蜜至三無漏根，但言應具足。自此以後，何以故皆言欲得欲知是事當習行般若波羅蜜？

㊟聲聞法有量有限，故言應具足。自此以下，是諸佛法甚深無量，菩薩未得，故言欲得是事，當學般若波羅蜜。

復次，聲聞法易解易知，故言具足。菩薩法佛法難解難知，故言當學。

復次，聲聞法總相，但知苦、知苦因、知苦盡、知盡苦道。譬如二種醫：

①但知病，知病因，知瘥病，知瘥病藥，而不知一切病、不知一切病因、不知一切病瘥、不知一切差病藥。或復但知治人病，不知治畜生。或能治一國土，不能治餘國土。有能治數十種病，不悉知四百四種病。病因、病瘥、瘥病藥亦如是。

②於四種中悉皆遍知，遍知藥，遍知病。

聲聞人如小醫，不能遍知。菩薩摩訶薩如大醫，無病不知，無藥不識。以是故，聲聞法應具足，菩薩法當學。

佛十力者：

是處不是處如實知，一力也。

知眾生過去未來現在諸業諸受法，知造業處，知因緣知報，二力也。

知諸禪解脫三昧定垢淨分別相如實知，三力也。

知他眾生諸根上下相如實知，四力也。

知他眾生種種欲，五力也。

知世間種種無數性，六力也。

知一切道至處相，七力也。

知種種宿命共相共因緣，一世乃至百千世劫，初劫盡我在彼眾生中如是姓名飲食苦樂壽命長短，彼中死是間生，是間死還生是間，此間生名姓飲食苦樂壽命長短亦如是。八力也。

佛天眼淨過諸天人眼，見眾生死時生時，端正醜陋，若大若小，若墮惡道，若墮善道，如是業因緣受報。是諸眾生，惡身業成就，惡口業成就，惡意業成就，謗毀聖人，邪見邪見業成就，是因緣故身壞死時入惡道生地獄中。是諸眾生，善身業成就，善口業成就，善意業成就，不謗聖人，正見正見業成就，是因緣故身壞死時，入善道生天上。九力也。

佛諸漏盡故，無漏心解脫，無漏智慧解脫，現在法中自識知我生已盡，持戒已作，後有盡，如實知。十力也。

㊟是十力，菩薩未得。聲聞辟支佛，所不能得。今何以說？

㊟聲聞人雖不能得，若聞是十力功德，作是念：「佛有如是大功德，自慶言我等善利，蒙益不少，得信心清淨，入盡苦道。」

諸菩薩者聞之，勤修菩薩道，當得如是十力等大功德果。

復次，有聲聞人及菩薩修念佛三昧，非但念佛身，當念佛種種功德法身。

應作是念：

佛一切種一切法能解故，名一切智人。

一切法如實善分別說故，名一切見人。

一切法現前知故，名一切知見無礙人。

等心一切眾生故，名大慈悲人。

有大慈悲故，名為世救。

如實道來故，名為如來。

應受一切世間供養故，名為應供人。

成就不顛倒智慧故，名正遍知。

戒定智慧成就故，名明行足。

不復還故，名善逝。
知世間總相別相故，名世間解。
善說出世間安隱道故，名無上調御師。
以三種教法度眾生故，名天人師。
一切世間煩惱睡，能自覺亦能覺人故，名為覺人。
一切所願具足故，名有德。
十力成就故，名堅誓。
得四無畏故，名人獅子。
得無量甚深智故，名大功德海。
一切記說無礙故，名如風。
一切好醜無憎愛故，名如地。
燒一切結使薪故，名如火。
善斷一切煩惱習故，名具足解脫。
最上住處故，名為世尊。
佛有如是等諸功德故應念佛。
以是故，菩薩摩訶薩，欲得佛十力、四無所畏、十八不共法，當學般若波羅蜜。
復次，佛在王舍城耆闍崛山中說是般若波羅蜜時，佛四部眾及諸外道在家出家諸天龍鬼神等種種大眾集會，佛入三昧王三昧，放大光明，遍照恒河沙等世界，地六種震動，說是般若波羅蜜，六波羅蜜乃至三無漏根。是中，有眾生疑有何等力，有幾種力故，能作如是不可思議感動利益。佛知眾生心有如是疑，故言我有諸法實相智力，是力有十種，用是十種智故，能作如是感動變化，亦能過是所作。以是故，言欲得十力，當學般若波羅蜜。
復次，佛弟子世世植善根，以少罪緣故墮外道。諸外道常言佛非實有功德力，是幻術力誑惑人心。佛弟子墮外道者心疑，若爾者，佛非大人。欲滅是惡謗故，言我實有十力、四無所畏，故度眾生，非是幻誑也。
復次，諸菩薩修菩薩道苦行事，難辦難成，故欲懈息。是故，佛言「行是十力，當得無量果報。」
譬如賈客主慰諭商人言：「汝等慎勿疲倦，精勤努力，得至寶山，當得七實如意寶珠。」

佛亦如是，安慰諸菩薩言：「無得疲厭，當勤精進修菩薩道，行是十力，當得無量果報。」

如是等種種利益因緣，故說十力等。

㊟佛有無量力，何以故但說十力？

㊟諸佛雖有無量力，度人因緣，故說十力，足成辦其事。

以是處不是處智力，分別籌量眾生，是可度是不可度。

以業報智力，分別籌量，是人業障，是人報障，是人無障。

以禪定解脫三昧智力，分別籌量是人著味，是人不著味。

以上下根智力，分別籌量眾生智力多少。

以種種欲智力，分別籌量眾生所樂。

以種種性智力，分別籌量眾生深心所趣。

以一切至處道智力，分別籌量眾生解脫門。

以宿命智力，分別眾生先所從來。

以生死智力，分別眾生生處好醜。

以漏盡智力，分別籌量眾生得涅槃。

佛用是十種力，度脫眾生，審諦不錯，皆得具足。

以是故，佛雖有無量力，但說此十力。

復次，是處不是處力，定知從是因緣出是果報，是中總攝九力。

為欲度眾生故，於初力中，分別有九種。何以故？是世間眾生現前見穀從種出，而不能知，何況心心數法因緣果報？佛於內外因緣果報了了遍知，故名為力。

佛知是眾生業煩惱因緣故縛，淨禪定三昧解脫因緣故解。

是一切眾生三世三種諸業諸煩惱輕重深淺粗細，佛悉遍知，故名力。

一切眾生諸禪定解脫三昧大小深淺解脫因緣，佛悉遍知，故名力。

眾生鈍根，為後身故，作罪福業因緣。利根人為不生故集諸業。佛悉知此上下根好醜相，故名力。

知一切眾生，二種欲作上下根因緣，二種欲善惡種種別異，佛悉遍知，故名力。

二種欲由二種性因緣故，遍知眾生深心所趣，故名力。

一切眾生種種性因緣故，行二種道，所謂善道惡道，種種門所至處，佛悉遍

知，故名力。

過去未來世中因緣果報智慧無礙，是名宿命生死智力。

知過去未來因果已悉知方便壞因緣果報相續，是名漏盡力。

佛知三世中二種因緣，分別籌量眾生根欲性，為漏盡故說法，是漏盡力。

㊟何等為是處不是處力？

㊟佛知一切諸法因緣果報定相。從是因緣，生如是果報。從是因緣，不生如是果報。所以者何？如多性經中說是處不是處相。

女身作轉輪聖王，無是處。何以故？一切女人，皆屬男子，不得自在故。女人尚不得轉輪聖王，何況作佛！若女人得解脫涅槃，亦因男子得，無有自然得道。

二轉輪聖王一時出世，無是處。何以故？無惡業成就故。二轉輪聖王尚不同世，何況二佛！

惡業得受樂報，無是處。惡業尚不能得世間樂，何況出世樂。

若惡行生天，無是處。惡行尚不能得生天，何況涅槃。

五蓋覆心散亂，離修七覺而得涅槃，無是處。五蓋覆心，離修七覺，尚不能得聲聞道，何況佛道！心無覆蓋，佛道可得，何況聲聞道。

如是等是處不是處，多性經中佛口自說，諸論議師輩依是佛語，更廣說是處不是處。

若言「佛有缺失罪過，若諸賢聖求外道師。」若諸賢聖自言「我是佛」。若諸賢聖墮惡道，若見諦所斷結更生，若諸賢聖覆藏罪，若須陀洹二十五有，皆無是處。如賢聖中分別廣說。

五逆人，五種黃門，墮四惡道眾生，鬱多羅越人，魔眷屬，三障所遮，若言得道，皆無是處。

輕說法者，輕法自輕破戒愚癡，若言「得具足善法」，無是處。

自言「我是佛」，此身口惡不悔，欲見佛。若破僧罪不悔，欲見佛。邪定入正定，正定入邪定，正定入不定，除佛法，別有真得道人，應得道身若死，皆無是處。

除因緣生識，出名色更有法，無是處。

佛遣使事未訖，若遮礙，無是處。

入慈三昧，若他因緣死，入滅盡定在見諦道中若死，皆無是處。

若害佛及佛母，無是處。
轉輪聖王女寶，象馬主藏臣主兵臣，若在胎中死，母子夭喪，皆無是處。
鬱多羅越人女寶，佛母命終次身入惡道，皆無是處。
有為常、涅槃無常。凡夫人，能斷非有想非無想結使。一切取相禪定中，修聖道。無漏道，有漏因。若地溼相、水堅相、火冷相、風住相，皆無是處。
無明不能生諸行，及至生不能生老死，無有是處。
二心一時生，五識眾能分別取相，若著若離，若眼能起身業口業，若眠能入禪定，無有是處。
但五識相續生不生意識，但五識眾中著有相續，但五識眾能緣名能緣相，能緣無色法，能緣過去未來，能緣離三世法，但五識眾中有增觸明觸，修禪定若受善律儀不善律儀，若憂喜，若有無覺無觀若增益諸根，皆無是處。
鼻識舌識有隱沒無記，凡夫人第六識離我行，無是處。
如是等無量無是處，是處亦如是。
佛知是處無是處，分別籌量可度者為說法，不可度者為作因緣。譬如良醫，知病可治不可治。
聲聞辟支佛所知少。少故，或不應度者欲度，如首羅。應度而不度，如舍利弗所不度者是。佛無是事，無能壞無能勝，悉遍知故，是初力。
業報智力者，身口所作業，及此生無作業所受戒業亦惡業日夜隨生業，用生罪福業，是業佛略說三處攝，是名一切業用。
佛知一切眾生，有業過去，報亦過去。有業過去，報在現在。有業過去，報在未來。有業過去，報在過去現在。有業過去，報在過去未來。有業過去，報在現在未來。有業過去，報在過去未來現在。現在業，亦如是。
復次，善心中受善不善無記業報，不善心無記心亦如是。
復次，樂業因緣故受樂報，苦業因緣故受苦報，不苦不樂業因緣故受不苦不樂報，現報業因緣故受現報，生報業因緣故受生報，後報業因緣故受後報，不淨業因緣故受惱報，淨業因緣故受無惱報，雜業因緣故受雜報。
復次，二種業：①必受報業，②不必受報業。
必受報業，不可得離，或待時、待人、待處受報。如福人，應共轉輪聖王受福，待轉輪聖王好世出，是時乃受，是為待時。待人者，人即是轉輪聖王。待處者，轉輪聖王所出處。

復次，是必受報業，不待伎能功勳，若醜若好，不求自來。如天上生人，福樂自至。地獄中人，罪苦自追，不待因緣，此業深重故。

復次，必受報業。如毗瑠璃軍殺七萬二千諸得道人及無量五戒優婆塞，如目連等大神通人所不能救。如薄拘羅，後母投著火中湯中水中而不死。如佛遊諸國，雖出家行乞，不須膳供，而五百乘車載王所食，葉中生粳米，隨飯百味羹。如是等善惡業必受，餘者不必受。

欲界受三種業報處，樂受業苦受業不苦不樂受業。色界受二種業報處，樂受業不苦不樂受業。無色界受一種業報處，不苦不樂受業。

或待事者，依是事得受業報。如弗迦羅婆王池中，生千葉金色蓮花，大如車輪，因是大會快樂，多人出家得道。

佛知一切眾生，造諸業處，或欲界、色界、無色界。欲界，在何道中。若天道，在何天中。若人中，在何天下。若閻浮提，在何國。若是國，在何城何聚落。若是城，在何里何巷何舍在何處。

知是業，何時作，過去一世二世，乃至百千萬世。

是業果報，幾已受，幾未受，幾必受，幾不必受。

知善不善所用事物，所謂刀杖教敕殺等自殺遣人殺，諸餘惡業亦如是。

善業亦如是知，如布施持戒修善。施中，所施何等土地房舍衣服飲食醫藥臥具七寶財物。戒中，受戒，自然戒，心生戒，口言戒，一行戒，少分戒，多分戒，滿分戒，一日戒，七善道戒，十戒，具足戒，定共戒。

善福中，修初禪二三四禪，慈心悲喜捨心，如是等善業因緣。

若慳貪、若瞋恚、若怖畏、若邪見、若惡知識等種種惡業因緣。

福業因緣，若信，若憐愍，若恭敬，若禪定，若智慧，若善知識等種種善業因緣。

是諸業自在，一切天及人，是諸業相，無能轉者。於億千萬世常隨逐眾生不捨，如債主隨人，得因緣具足，便與果報。如地中種子，得因緣時節和合便生。

是業，能令眾生六道中受生，駛疾於箭。一切眾生皆有諸業報分，如父母遺財，諸子皆應得分。

是業果報，時到不可遮止。如劫盡火，隨眾生應生處，處處安置。如大國王隨其所應，而與官職。人命終時，是業來蔭覆其心，如大山暎物。

是業，能與種種身，如工畫師，作種種像。若人以正行業，則與好報。若以邪行業，則與惡報。如人事王，隨事得報。如是等分別諸業相果報。

復次，如分別業經中，佛告阿難：「行惡人，好處生。行善人，惡處生。」阿難言：「是事云何」？佛言：「惡人，今世罪業未熟，宿世善業已熟。以是因緣故，今雖為惡，而生好處。或臨死時，善心心數法生，是因緣故，亦生好處。行善人，生惡處者。今世善未熟，過世惡已熟。以是因緣故，今雖為善，而生惡處。或臨死時，不善心心數法生。是因緣故，亦生惡處。」

㊀熟不熟義，可爾。臨死時，少許時心，云何能勝終身行力？

㊁是心雖時頃少，而心力猛利。如火如毒雖少，能成大事。是垂死時，心決定猛健，故勝百歲行力。是後心名為大心，以捨身及諸根事急故。如人入陣，不惜身命，名為健。如阿羅漢捨是身著故，得阿羅漢。如是等種種罪福業報轉報，亦應如是知。

聲聞人但知惡業罪報善業福報，不能如是細分別。佛悉遍知是業及業報，智慧勢力無礙無盡無能壞故。是名第二力。

禪定解脫三昧淨垢分別智力者。

禪名四禪，佛知是助禪法、禪道法、名相義分，次第熏修，有漏無漏、學無學、淨垢、味不味、深淺分別等。

八解脫，如禪中分別相。

說禪，攝一切色界定。說解脫，攝一切定禪波羅蜜。即是諸解脫禪定三昧。解脫禪三昧，皆名為定。定，名為心不散亂。

垢，名愛見慢等諸煩惱。淨，名真禪定不雜愛見慢等煩惱，如真金。

分別，名諸定中，有一心行不一心行，常行不常行，難入易入，難出易出，別取相總取相，轉治不轉治。轉治，如婬欲中慈心，瞋人不淨觀，愚癡思惟邊無邊，掉戲心中用智慧分別諸法，沒心中欲攝心。若不爾者，名不轉治。是定中，應分別時及住處。若身瘦羸，是非行定時。如菩薩苦行時作是念：我今不能生禪定。若多人處，亦非定處。

復次，佛知是禪定失，是禪住，是禪增益，是禪到涅槃。

復次，佛知是人，難入定難出定，易入易出，易入難出，難入易出。

佛知是人，應得如是禪。知是人，失禪受五欲。知是人，受五欲已還得禪，依是禪得阿羅漢。如是等一切諸禪定解脫，即是三昧。

是禪定，佛以甚深智慧盡知，無能壞無能勝。是名第三力。

知眾生上下根智力者。

佛知眾生，是利根鈍根中根。利智，名為上。鈍智，名為下。佛用是上下根智力，分別一切眾生，是利根是中根是鈍根。

是人，如是根，今世但能得初果，更不能得餘。

是人，但能得第二第三第四果。

是人，但能得初禪。

是人，但能得第二第三第四禪。乃至滅盡定，亦如是。

是人，當作時解脫證。是人，當作不時解脫證。

是人，能得於聲聞中第一。是人，能得於辟支佛中第一。是人，具足六波羅蜜能得阿耨多羅三藐三菩提。

如是知已，或為略說得度，或為廣說得度，或為略廣說得度。或以軟語教，或以苦語教，或以軟苦語教。

佛亦分別：是人，有餘根，應令增生信根。是人，應令生精進、念、定、慧根。是人，用信根入正位。是人，用慧根入正位。

是人利根，為結使所遮，如鴦羣梨摩羅等。

是人利根，不為結使所遮，如舍利弗、目連等。

知根雖鈍而無遮，如周利般陀伽。

有根鈍而遮者。知是人，見諦所斷根鈍，思惟所斷根利。思惟所斷鈍，見諦所斷利。是人，一切根同鈍同利。是人，一切根不同鈍不同利。是人，先因力大。是人，今緣力大。是人，欲縛而得解。是人，欲解而得縛。譬如鴦羣梨摩羅，欲殺母害佛，而得解脫。如一比丘得四禪，增上慢故，還入地獄。知是人，必墮惡道。是人難出，是人易出，是人疾出，是人久久乃出。

如是等一切眾生上下根相，皆悉遍知，無能壞無能勝。是第四力。

知眾生種種欲智力者。

欲，名信喜好樂。好五欲，如孫陀羅難陀等。好名聞，如提婆達等。好世間財利，如須彌剎多羅等。好出家，如耶舍等。好信，如跋迦利等。好持戒，如羅睺羅等。好施，如陀跋羅（佛姑甘露女所生也）。好頭陀遠離，如摩訶迦葉。好坐禪，如隸跋多等。好智慧，如舍利弗等。好多聞，如阿難等。好知毗尼，如優波離等。如是佛弟子各各有所好。凡夫人亦各各有所喜，或有

喜婬欲，或有喜瞋恚。

復次，佛知是人，多欲，多瞋，多癡。

㊐何等是多婬，多瞋，多癡相？

㊎如禪經中說三毒相，是中應廣說。

知如是相已，多婬欲人，不淨法門治。多瞋人，慈心法門治。多愚癡人，因緣法門治。

如是隨所欲說法。所謂：善欲，隨心為說，如船順流。惡欲，以苦切語教，如以楯出楯。

是欲智中，佛悉遍知，無能壞無能勝。是名第五力。

性智力者，佛知世間種種別異性。

性，名積習相。從性生欲，隨性作行。或時，從欲為性，習欲成性。

性，名染心為事。欲，名隨緣起，是為欲性分別。

世間種種別異者。各各性多性，無量不可數，是名世間別異。

有二種世間：世界世間，眾生世間。此中，但說眾生世間。

佛知眾生，如是性、如是欲。從是處來，成就善根不善根，可度不可度，定不定，必不必，行何行，生何處，在何地。

復次，佛知是眾生種種性相。所謂隨所趣向，如是偏多，如是貴，如是染心事，如是欲，如是業，如是行，如是煩惱，如是禮法，如是定，如是威儀，如是知，如是見，如是憶想分別。

爾所結使生，爾所結使未生。隨所著，生欲。隨欲，染心。隨染心，趣向。隨趣向，貴重。隨貴重，常覺觀。隨覺觀，為戲論。隨戲論，常念。隨念，發行。隨發行，作業。隨作業，果報。

復次，佛用是種種性智力，知是眾生：可度，是不可度；是今世可度，是後世可度；是即時可度，是異時可度；是現前可度，是眼不見可度；是人佛能度，是人聲聞能度，是人共可度；是人必可度，是人必不可度；是人略說可度，是人廣說可度，是人略廣說可度；是人讚歎可度，是人折伏可度；是人將迎可度，是人棄捨可度；是人細法可度，是人粗法可度；是人苦切可度，是人軟語可度，是人苦軟可度；是邪見，是正見；是著過去，是著未來；是著斷滅，是著常；是著有見，是著無見；是欲生，是厭生；是求富貴樂，是著厚邪見；是說無因無緣，是說邪因緣，是說正因緣，是說無作業；是說邪

作業，是說正作業；是說不求，是說邪求，是說正求；是貴我，是貴五欲，是貴得利，是貴飲食，是貴說戲樂事；是樂眾，是樂憒鬧，是樂遠離；是多行愛，是多行見，是好信，是好慧，是應守護，是應捨；是貴持戒，是貴禪定，是貴智慧；是易悟，是講說乃悟；是可引導，是句句解；是利根，是鈍根，是中根；是易出易拔，是難出難拔；是畏罪，是重罪；是畏生死，是不畏生死；是多欲，是多瞋，是多癡；是多欲瞋，是多欲癡，是多瞋癡，是多欲瞋癡；是薄煩惱，是厚煩惱；是少垢，是多垢；是覆慧，是略慧，是廣慧。是人，善知五陰相十二入十八界十二因緣，是處非是處苦集滅道，善知入定出定住定。

復次，佛知是欲界眾生：是色界是無色界眾生；是地獄，畜生，餓鬼，人，天；是卵生，胎生，溼生，化生；是有色，是無色；是有想，是無想；是短命，是長命；是但凡夫人未離欲，是凡夫人離下地欲未離禪欲，如是乃至非有想非無想；是向道，是得果；是辟支佛，是諸佛。如是等種種分別，五道四生三聚假名障眾入界善根不善根，諸結使地業果；是可度，是不可度，滅智分別。以如是等分別知世間種種別異性，得無礙解脫。如是等種種別異，佛悉遍知，無能壞無能勝。是名第六力。

一切至處道智力者。

有人言業即是道。所以者何？業因緣故遍行五道，有業能斷業，能有所至，所謂三聖道分及無漏思。以是故，諸業是一切至處道。

復次，有人言「五分五智三昧，住一切處，利益事辦。」

復有人言「第四禪即是。何以故？第四禪，一切諸定至處。」如諸經中說：是善心、定心、不亂心、攝心，皆入第四禪中。

復次，有人言「如身念處，即是至處道，是諸道利益之本。」

復有言「一切聖道是，用是聖道，得隨意利益。」

復有論者言「一切善道，一切惡道，一切聖道，各各知諸道至處。」如毛豎經中說。佛悉遍知，無能壞無能勝。是名第七力。

宿命智力者。

宿命，有三種：有通、有明、有力。

凡夫人但有通，聲聞人亦通亦明，佛亦通亦明亦力。所以者何？凡夫人但知宿命所經，不知業因緣相續。以是故，凡夫人但有通無有明。聲聞人知集諦

故，了了知業因緣相續生。以是故，聲聞人亦有通亦有明。

若佛弟子，先凡夫人時，得宿命智。入見諦道中知集因緣，第八無漏心得斷見故，通變為明。所以者何？明，名見根本。若佛弟子先得聖道，後宿命智生，亦知集因緣力，故通變為明。

㊟若佛本為菩薩時，先得宿命智。諸菩薩離無所有處煩惱，後入聖道故，云何佛說「我初夜，得初明。」。

㊟是時，非明。若佛在眾中說：「我彼時，得是明。」示眾人言「是明，初夜得。」譬如國王，未作王時生子。後作王時，人問「王子何時生」？答言：「王子某時生」。是生時，未作王。以今是王故，以彼為王子，言「王子彼時生」。佛亦如是，宿命智生，爾時未是明，但名通，後夜時知集因緣故，通變為明。後在眾中說言：「我初夜時，得是明。」。

㊟通、明義如是。云何為力？

㊟佛用是明，知己身及眾生，無量無邊世中宿命因緣所更，種種悉遍知，是為力。

是名第八力。

生死智力者。

佛用天眼，見眾生生死處。凡夫人用是天眼，極多見四天下。聲聞人，極多傍見小千世界，上下亦遍見。

㊟大梵王，亦能見千世界。有何等異？

㊟大梵王，自於千世界中立，則遍見。若在邊立，則不見餘處。聲聞人，則不爾，在所住處，常見千世界。辟支佛，見百千世界。諸佛，見無量無邊諸世界。

凡夫人天眼智，是通而非明，亦如是。但見所有事，不能見隨業因緣受生。如宿命中說。

復次，得天眼人中，最第一者，阿泥盧豆。色界四大造色，半頭清淨，是天眼。佛天眼四大造色，遍頭清淨。是為差別。

復次，聲聞人所住，於三昧中，得天眼，即所住三昧中能見。若有覺有觀三昧，若無覺有觀三昧，若無覺無觀三昧。

佛隨所入三昧中住，欲見盡見。

若依無覺無觀三昧中得天眼，入有覺有觀三昧，若無覺有觀三昧中亦能見。

復次，聲聞人用是天眼見時，所住三昧中，心入餘三昧，天眼則滅。佛則不爾，心雖入餘三昧，天眼不滅。是智慧遍知一切眾生生死所趣，無能壞無能勝，是名第九力。

漏盡智力者。

㊟九力智慧分別有差別，漏盡則同。一切聲聞辟支佛，有何等異？

㊟雖漏盡是同，智慧分別大差別。

聲聞，極大力思惟所斷結，生分、住分、滅分，三時斷。佛則不爾，一生分時，盡斷。

聲聞人，見諦所斷結使，生時斷。思惟所斷，三時滅。佛則見諦所斷，思惟所斷無異。

聲聞人，初入聖道時，入時與達時異。佛則一心中，亦入亦達。一心中，得一切智。一心中，壞一切障。一心中，得一切佛法。

復次，諸聲聞人，有二種解脫：煩惱解脫，法障解脫。佛有一切煩惱解脫，亦有一切法障解脫。

佛自然得智慧，諸聲聞人隨教道行得。

復有人言：「若佛以智慧，斷一切眾生煩惱。其智，亦不鈍不滅。譬如熱鐵丸著少綿上，雖燒此綿，而火熱勢不滅。佛智慧亦如是，燒一切煩惱，智力亦不滅。」

復次，聲聞，但知自盡漏。諸佛，自知盡漏，亦知盡他人漏。如淨經中說。

復次，佛獨知眾生心中分別有九十八使，一百九十六纏。除佛，無有知者。

佛亦獨知苦法智，苦比智中，斷爾所結使性。乃至道比智亦如是，思惟所斷九解脫道中亦爾。

佛悉遍知一切眾生如是事，聲聞若少知少說皆隨佛語。

如是漏盡智慧力勢，無能壞無能勝。是名第十力。

㊟是十力，何者最勝？

㊟各各於自事中大。如水能漬，火能燒，各自有力。有人言「初力為大，能攝十力故。」或言「漏盡力大，事辦得涅槃故。」論者言「是十力，皆以無礙解脫為根本，無礙解脫為增上。」

㊟若是十力獨是佛事，弟子今世無人能得。佛何以故說？

㊟斷人十力中疑故。無智人，令心決定堅牢故。令四眾歡喜，言「我等大師獨

有如是力，不與一切眾生共。」

又，諸外道輩言：「憍曇氏沙門常寂靜處住，智慧縮沒。」以是故，發至誠言：「我十種智力、四無所畏，安立具足。在大眾中，說真智慧教化眾生，如獅子吼轉梵輪，一切外道及天世人無能轉者。」為止是謗，故說是十力。

㊟好人法一事智慧尚不應自讚，何況無我無所著人而自讚十力？如說自讚、自毀、讚他、毀他，如是四種，智者不行。

㊟佛雖無我無所著，有無量力，大悲為度眾生故，但說十力，不為自讚。

譬如好賈客導師，見諸惡賊誑諸賈客，示以非道。導師愍念故，語諸賈客：「我是實語人，汝莫隨誑惑者。」

又，如諸弊醫等誑諸病人。良醫愍之，語眾病者：「我有良藥，能除汝病。莫信欺誑，以自苦困。」

復次，佛功德深遠，若佛不自說，無有知者。為眾生所說，所益甚多。以是故，佛自說是十力。

復次，有可度者，必應為說。所應說中，次第，應說十力。若不說，彼不得度，是故自說。

譬如日月出時，不作是念：我照天下，當有名稱。日月既出，必自有名。佛亦如是，不自念「為有名稱故自說功德」。佛清淨語言，說法光明，破眾生愚闇，自然有大名稱。以是故，佛自說十力等諸功德，無有失。

力，名能有所辦。用是十種力，增益智慧故，能破論議師。

用是十種力，增益智慧故，能好說法。用是十種力，增益智慧故，能摧伏不順。用是十種力，增益智慧故，於諸法中得自在。如大國主，於臣民大眾中得自在。是為以聲聞法，略說十力義。

釋四無所畏

四無所畏者。

佛作誠言：「我是一切正智人」。若有沙門、婆羅門、若天若魔若梵、若復餘眾，如實言「是法不知」，乃至不見是微畏相。以是故，我得安隱，得無所畏，安住聖主處。如牛王，在大眾中獅子吼，能轉梵輪。諸沙門婆羅門、若天若魔若梵、若復餘眾，實不能轉。一無畏也。

佛作誠言：「我一切漏盡」。若有沙門婆羅門、若天若魔若梵、若復餘眾，如實言「是漏不盡」，乃至不見是微畏相。以是故，我得安隱、得無所畏，安

住聖主處。如牛王，在大眾中獅子吼，能轉梵輪。諸沙門婆羅門、若天若魔若梵、若復餘眾，實不能轉。二無畏也。

佛作誠言：「我說障法」。若有沙門婆羅門、若天若魔若梵、若復餘眾，如實言「受是障法，不障道」，乃至不見是微畏相。以是故，我得安隱，得無所畏，安住聖主處。如牛王，在大眾中獅子吼，能轉梵輪。諸沙門婆羅門、若天若魔若梵、若復餘眾，實不能轉。三無畏也。

佛作誠言：「我所說聖道，能出世間。隨是道，能盡諸苦。」若有沙門婆羅門、若天若魔若梵、若復餘眾，如實言「行是道，不能出世間，不能盡苦。」乃至不見是微畏相。以是故，我得安隱，得無所畏，安住聖主處。如牛王，在大眾中獅子吼，能轉梵輪。諸沙門婆羅門、若天若魔若梵、若復餘眾，實不能轉。四無畏也。

㊟以何事故說四無所畏？

㊠有人言：佛自稱「一切智一切見」，世間一切經書伎術智巧方便甚多無量，若一切眾生，共知一切事，猶尚難。況佛一人，而有一切智。或有是事，有是事難，佛將無有畏。欲斷是疑妄，斷是難故，佛說四無所畏。

復次，若佛未出世，外道等種種因緣欺誑求道求福人。或食種種果，或食種種菜，或食種種草根，或食牛屎，或食稊稗；或日一食，或二日或十日，一月二月一食；或噏風飲水，或食水衣，如是等種種食；或衣樹皮樹葉草，衣鹿皮或衣板木；或在地臥，或臥杵上杖上、灰上棘上；或寒時入水，或熱時五熱自炙；或入水死入火死，投巖死，斷食死。如是等種種苦行法中求天上求涅槃，亦教弟子令不捨是法。如是引致少智眾生以得供養。譬如螢火蟲，日未出時，少多能照；若日出時，千光明照。月及眾星，皆無有明，豈況螢火。若佛未出世，諸外道輩小明照世得供養。佛出世時，以大智光明，滅諸外道，及其弟子皆不復得供養。以失供養利故，便妄語謗佛及佛弟子。如孫陀利經中說：「自殺孫陀利而謗佛，語眾人言：『世間弊人，尚不為是。是人，世間禮法，尚不能知，何況涅槃。』」

佛欲滅如是等誹謗故，自說實功德四無所畏。言

「我獨是一切智人」。無有能如實言「佛不能知」，我不畏是事。

「我獨一切諸漏及習盡」。無有能如實言「佛漏未盡」，我不畏是事。

我說「遮涅槃道法」。無有能如實言「是法不能遮涅槃」，佛不畏是事。

佛說「苦盡道，達到涅槃」，無有能如實言「是道不能到涅槃」，佛不畏是事。

略說是四無所畏體：①正知一切法，②盡一切漏及習，③說一切障道法，④說盡苦道。

是四法中，若有如實言「不能盡遍知」，佛不畏是事。何以故？正遍知了了故。

初二無畏，為自功德具足故。後二無畏，為具足利益眾生故。

復次，初第三第四無畏中說智，第二無畏中說斷。智斷具足故，所為事畢。

㊟十力皆名智，四無所畏亦是智。有何等異？

㊟廣說佛諸功德，是力。略說，是無畏。

復次，能有所作，是力。無所疑難，是無畏。

智慧集故，名力。散諸無明故，名無畏。

集諸善法故，名力。滅諸不善法故，名無畏。

自有智慧故，名力。無能壞者故，名無畏。

智慧猛健，是力。堪受問難，是無畏。

集諸智慧，是名力。智慧外用，是無畏。

譬如轉輪聖王，七寶成就，是力。得是七寶已，周四天下，無不降伏。是名無畏。

又，如良醫，善知藥方，是名力。合和諸藥與人，是名無畏。

自利益，是名力。利益他，是無畏。

自除煩惱，是名力。除他煩惱，是無畏。

無能沮壞，是名力。不難不退，是無畏。

自成己善，是名力。能成他善，是無畏。

巧便智，是名力。用巧智，是無畏。

一切智、一切種智，是名力。一切智、一切種智顯發，是無畏。

十八不共法，是名力。十八不共法顯發於外，是無畏。

遍通達法性，是名力。若有種種問難，不復思惟，即時能答，是無畏。

得佛眼，是名力。佛眼見已，可度者為說法，是無畏。

得三無礙智，是名力。得應辯無礙，是無畏。

義無礙智，是名力。樂說無礙智，是無畏。

一切智自在，是名力。種種譬喻、種種因緣、莊嚴語言說法，是無畏。

破魔眾，是名力。破諸外道論議師，是無畏。

如是等種種因緣，分別力、無畏。

㊐何等名無所畏？

㊎得無所疑，無所忌難，智慧不卻不沒，衣毛不豎，在在法中，如說即作。是無畏。

㊐云何當知佛無所畏？

㊎若有所畏，不能將御大眾，能攝能捨，能苦切治，或軟語教。

如佛，一時，能驅遣舍利弗、目連等，還復憐愍心受。

若有所忌難者，諸論議師輩住憍慢山頂，以外智慧心狂醉，皆言：「天下唯有我一人，更無餘人。」自於經書決定知故，破他經書論議，以惡口呰毀，如狂象無所護惜。如是狂人，庵跋咤、長爪、薩遮祇、尼揵、蜫盧坻等諸大論議師皆降伏。若有所畏，則不能爾。

及憍陳如等五出家人、漚樓頻螺迦葉等千結髮仙人、舍利弗、目揵連、摩訶迦葉等，於佛法中出家。及百千釋子，幷諸閻浮提大王波斯尼示王、頻婆娑羅王、旃陀波殊提王、優填王、弗迦羅婆利王、梵摩達王等，皆為弟子。

諸在家婆羅門皆度一切世間智慧，為大國王所師仰。梵摩喻、弗迦羅婆利、鳩羅檀陀等，皆為弟子。有得初道，有得第二、第三、第四道。

諸大鬼神，阿羅婆迦鞞沙迦等，諸大龍王阿波羅羅、毗羅鉢多羅等，鴦羣黎摩羅諸惡人等，皆降化歸伏。

若有所畏，不能獨在樹下獅子座處坐。

欲得阿耨多羅三藐三菩提時。魔王軍眾化作獅子虎狼熊羆之首，或一眼，或多眼，或一耳，或多耳，擔山吐火，四邊圍遶。佛以手指按地，晌息之頃，即皆消滅。

諸天阿修羅，鞞摩質帝隸，釋提婆那民，梵天王等，引導其心，皆為弟子。

若有所畏，不能在此大眾中說法。以無所畏故，能為如是諸天鬼神大眾中說法。故名無所畏。

復次，佛於一切眾生，最尊最上，盡到一切法彼岸，得大名聞故，自說無所畏。

復次，且置是佛功德。佛一切世間功德，亦無能及者。所畏法，一切已拔根

本故。

所畏法者，弊家生，弊生處，惡色，無威儀，粗惡語等。

弊家生者。如首陀羅，所謂擔死人，除糞，養雞猪，捕獵屠殺，沽酒，兵卒等，卑賤小家，若在大眾中，則多怖畏。佛從本已來，常生轉輪聖王種中，所謂頂生王、快見王、婆竭王、摩訶提婆王，如是等名曰種王家中生。亦以是故無所畏。

弊生處者。安陀羅舍婆羅〔裸國也〕、兜呿羅〔小月氏〕、修利安息大秦國等，在此邊國中生，若在大眾中，則多怖畏。佛在迦毗羅婆中國生，故無所畏。

惡色者。有人，身色枯乾羸瘦，人不喜見。若在大眾，則亦有畏。佛，金色光潤，如火照赤金山。有如是色故，無所畏。

無威儀者。進止行步坐起。無有人儀，則有怖畏。佛無是事。

粗惡語者。有人惡音聲，謇吃重語，無有次第，人所不喜，則多怖畏。佛無是畏。所以者何？佛語真實柔軟，次第易了，不疾不遲，不少不多，不沒不垢，不調戲，勝迦陵毗伽鳥音。辭義分明，不中傷物。離欲故，無染。滅瞋故，無礙。除愚故，易解。法喜增長故，可愛。遮罪故，安隱。隨他心隨解脫義，深語妙有因緣，故言有理。譬喻故，善顯示。事訖故，善會事。觀種種眾生心故，雜說。久久皆入涅槃故，一味。如是等種種無量莊嚴語故，佛於語中無所畏。佛但以如是等世間法尚無所畏，何況出世間法。以是說佛有四無所畏。

㊐佛十力中，有無所畏不？若有無所畏，不應但言四。若有所畏，云何言無畏成就？

㊎一智在十處，名為佛成就十力。如一人知十事，隨事受名。是十力，四處出用，是無所畏。是處不是處力、漏盡力，即是初二無畏。八力雖廣說，是第三第四無畏。以是故，十力中，雖有無畏，別說亦無失。

正遍知者。

知一切法，不顛倒，正不邪，如餘過去諸佛，是名三藐三佛陀。

如佛告阿難：一切世間天及人所不能知，佛能遍知，故名三藐三佛陀。

若有人言「是法不知」。

㊐是何人？

㊟是中佛說：「若沙門婆羅門，若天若魔若梵，乃至欲與佛論者。」

論何等法？

有人言：「佛所不說外諸經書，弊迦蘭那僧佉，韋陀等十八種大經書。」

有人言：「須彌山斤兩，大地深淺，一切草木頭數。」

有人言：「是常無常、有邊無邊，十四難，佛不能答。」

有人言：「是法，色法無色法，可見不可見，有對無對，有漏無漏，有為無為等。佛但知一種道事因緣，是異法種種因緣，佛或不悉知。」

沙門者，說出家人。

婆羅門者，說在家有智人。

天者，說地天，虛空天。

魔者，說六欲天。

梵者，說梵天王為首，及一切色界，餘者除此，更有餘人。

如實者，若以現事，若以因緣難。乃至不見是微畏相者，相名因緣，我不見小小因緣如法能來破我者。以不見故，至誠言「安立阿黎沙〔秦言聖主〕住處」。

佛至誠言：「我一切漏盡」。若有人言「是漏不盡」者，無有畏也。何等是漏？漏名三漏：欲漏、有漏、無明漏。

復次，漏名六情中，出垢心相應心數法。

復次，如一切漏障經中，分別說七漏障道法，名諸有漏業，及一切煩惱惡道報障。為世間故，布施、持戒，修十善道，受諸味禪，略說若能障涅槃，若善若不善，若無記，是名障道法。

有人言：道名二法，聖定、聖慧。是二事等，達到涅槃。

有人言：三聚道，無漏戒定慧。

有人言：四法，所謂四聖諦。

有人言：出世間五根。

有言：六出性。

有言：七覺意。

有言：八聖道，達到涅槃。

論議師等言：一切無漏道，達到涅槃。

是中，若有沙門婆羅門等來，如實言「是事不爾」，乃至不見微畏相。以不

見故，至誠言「安立阿黎沙住處」。

㊟何以故佛至誠言「安立阿黎沙住處」？

㊟自功德具足，亦令眾生得安樂利益。

若佛自得安樂住處，不能利益眾生，不名阿黎沙住處。

若但利益眾生，不自具足功德，亦不名阿黎沙住處。

若自有功德，亦利益眾生，以是故，至誠言：「我安立阿黎沙住處」。

復次，佛自滅惡，亦滅眾生惡。滅二惡故，第一清淨，妙說法故，安立阿黎沙住處。

復次，四聖諦三轉十二行，能轉能分別，顯示敷演故，至誠言「我安立阿黎沙住處」。

復次，一切疑悔邪見，能除卻故。一切甚深問難，悉能解釋故。名安立阿黎沙住處。〔阿黎沙，第一最上極高，不退、不卻、不沒，具足功德，無所減少，是名阿黎沙住處。〕

如是等因緣功德力故，至誠言：「我安立阿黎沙住處」。

眾中獅子吼者。

眾名八眾：沙門眾、婆羅門眾、剎利眾、天眾、四天王眾、三十三天眾、魔眾、梵眾。眾生於此八眾，希望智慧。是故，經中但說是八眾。此中，佛獅子吼，亦在一切眾中。以是故，此經中言「若復餘眾」。何以故？聞佛聲音者，盡皆是眾。

復次，有人言：佛獨屏處說法。

以是故說，在眾中作是至誠言：我有十力、四無所畏。是名眾中獅子吼。

復次，佛示我是至誠，言：「我為一切世間師、一切智人。諸有疑不信者悉來，我當解釋。」以是故言「眾中獅子吼」。

獅子吼者。

如獅子王，清淨種中生，深山大谷中住，方頰大骨，身肉肥滿，頭大眼長，光澤明淨，眉高而廣，牙利白淨，口鼻方大，厚實堅滿，齒密齊利，吐赤白舌，雙耳高上，髦髮光潤，上身廣大膚肉堅著，修脊細腰，其腹不現，長尾利爪，其足安立，巨身大力，從住處出，偃脊頻申，以口扣地，現大威勢，食不過時。顯晨朝相，表獅子王力，以威獐鹿、熊羆、虎豹、野猪之屬，覺諸久睡，降伏高強有力勢者，自開行路，而大哮吼。如是吼時，其有聞者，

或喜或怖。穴處者隱縮，水居者深入，山藏者潛伏，厩象振鎖狂逸而去，鳥飛空中高翔遠逝。

佛獅子亦如是，從六波羅蜜古四聖種大姓中生，寂滅大山深濬禪定谷中住，得一切種智頭，集諸善根頰，無漏正見修目光澤，定慧等行高廣眉，四無所畏牙白利，無礙解脫具足口，四正勤堅滿頤，三十七品齒密齊利，修不淨觀吐赤白舌，念慧耳高上，十八不共法髦髮光潤鮮白，三解脫門上身肉堅著，三示現修脊，明行具足腹不現，忍辱腰纖細，遠離行尾長，四如意足安立，無學五根爪利，十種力勢無量，無漏法眾具足身，諸佛三昧王等住處出，四無礙智頻申，諸法地中著無礙解脫口，依是十力廣大力度眾生時不過，示一切世間天及人晨朝相，顯諸法王德威諸外道論議師黨邪見之屬，覺諸眾生四諦中睡，降伏吾我著五眾者憍慢力，開異學論議諸邪見道。行邪者怖畏，信正者歡喜，鈍者令利，安慰弟子，破壞外道，長壽諸天久受天樂則知無常。如是眾生，聞四諦獅子吼，皆生厭心，厭心故得離，得離故入涅槃。是名眾中如獅子吼。

復次，佛獅子吼及獅子吼有差別。

獅子吼者，眾獸驚怖，若死若近死。若佛獅子吼，得免死畏。

獅子吼怖，世世死苦。佛獅子吼，但今世死，更無後苦。

獅子吼者，其聲粗惡，物不喜聞，生死怖畏。佛獅子吼，其聲柔軟，聞者無厭，心皆深樂，普遍遠聞，能與二種樂，生天樂、涅槃樂。

是為差別。

㊟佛獅子吼，亦令聞者生怖。與獅子吼，有何等異？

㊟聞佛獅子吼，當時小怖，後大利益。

著吾我心者，渴愛世間樂人、常顛倒所縛邪見心者，生怖畏。

如經中言：佛說四諦。乃至上諸天，悉皆怖畏，作是念：「我等無常相、苦相、無我相、空相。何以故？為顛倒心故，著常樂相。」是為差別。

復次，聞獅子吼者，除離欲人，餘者皆怖畏。佛獅子吼，求涅槃離欲人、不離欲人皆怖。

獅子吼者，善人、不善人皆怖。佛獅子吼者，但善人怖。

復次，獅子吼，一切時怖。佛獅子吼，雖小怖畏眾生，示世間惡罪，令不樂世間生，觀涅槃功德利益，能除世間種種怖畏，閉惡趣開善道，能令人到涅

槃城。

復次，二十事故佛語名獅子吼。所謂①依止十力故、②不縮故、③不畏故、④梵音故、⑤未曾有故、⑥能引大眾故、⑦惡魔驚怖故、⑧擾亂魔民故、⑨諸天歡喜故、⑩得出魔網故、⑪斷魔縛故、⑫破魔鉤故、⑬過魔界故、⑭自法增長故、⑮減損他法故、⑯果報不誑故、⑰說法不空故、⑱凡夫人入聖道故、⑲入聖道者得具足漏盡故、⑳隨所應得三乘故。

以是故，佛語名獅子吼。

是名獅子吼總相、別相義。

轉梵輪者。

清淨故，名梵。佛智慧及智慧相應法，是名輪。佛之所說，受者隨法行，是名轉。是輪，以具足四念處為轂，五根五力為輻，四如意足為堅牢輞，四正勤為密合輞，三解脫為楓，禪定智慧為調適，無漏戒為塗輪香，七覺意為雜花瓔珞，正見為隨右轉，信心清淨為可愛喜，正精進為疾去，無畏獅子吼為妙聲。

能怖魔輪，破十二因緣節解輪，壞生死輪，離煩惱輪，斷業輪，障世間輪，破苦輪。

能令行者歡喜，天人敬慕。

是輪，無能轉者。是輪，持佛法。以是故，名轉梵輪。

復次，佛轉法輪，如轉輪聖王轉寶輪。

㊟佛與轉輪聖王，有何相似？

㊟如王：清淨，不雜種中生。隨姓，家業成就。眾相莊嚴身，王德具足，能轉寶輪。香湯灌頂受王位，於四天下之首，壞除一切賊，法令無敢違。寶藏豐溢，軍容七寶以為校飾，以四攝法攝取眾生。善用王法，委任貴姓主兵大臣以治國政，妙上珍寶樂以布施，有所知念，終始無異。

佛法王亦如是。釋迦牟尼、燃燈、寶花等佛，諸佛清淨姓中生。先佛威儀，行業具足。三十二相以自莊嚴，聖主威德備具，轉真法輪，智慧甘露味灌智首，於三界中尊，破壞一切煩惱賊學無學眾歡喜，所結禁戒無敢違者，無量法寶藏具足，七覺分寶莊嚴，八萬四千法聚軍，出世間四攝法以攝眾生。知方便說四聖諦法為法王儀。舍利弗、彌勒等大將，善治佛國法。諸無漏根力覺種種妙寶樂以布施，深求一切眾生善事，為所念堅固。是為相似。

復次，佛於轉輪聖王有殊勝。

轉輪聖王，不離諸煩惱。佛，已永離諸煩惱。

轉輪聖王，沒在老死泥。佛，已出離。

轉輪聖王，為恩愛僕。佛，已過出。

轉輪聖王，行生死險道中。佛，已過度。

轉輪聖王，在愚癡闇中。佛，住第一光明中。

轉輪聖王，極自在四天下。佛，自在無量無邊世界。

轉輪聖王，財寶自在。佛，心寶自在。

轉輪聖王，渴樂天樂。佛，乃至有頂樂已離。

轉輪聖王，從他求樂。佛，自心生樂。

以是故，佛於轉輪聖王為最殊勝。

復次，轉輪聖王，手轉寶輪，空中無礙。佛轉法輪，一切世間天及人中，無礙無遮。其見寶輪者，眾毒皆滅。遇佛法輪，一切煩惱毒皆滅。見寶輪者，諸災惡害皆滅。遇佛法輪，一切邪見疑悔災害皆悉消滅。

王以是輪，治四天下。佛以法輪，治一切世間天及人，令得法自在。是為相似。

復次，法輪於寶輪，大有殊勝。

寶輪，欺誑。法輪，堅實。

寶輪，長三毒火。法輪，滅三毒火。

寶輪，有漏。法輪，無漏。

寶輪，樂五欲樂。法輪，樂法樂。

寶輪，結使處。法輪，非結使處。

寶輪，有量處行。法輪，無量國行。

寶輪，以一心清淨布施，故世世可得。法輪，無量阿僧祇劫，集一切善業因緣，及智慧故得。

寶輪，王死後更不轉。佛滅度，法輪猶轉。

寶輪，在一人。法輪，在一切可度者。

復次，梵名廣。佛轉法輪，十方無不遍，故名廣。

復次，四梵行心說，故名梵輪。

復次，佛初得道時，梵天王請轉法輪，故名梵輪。

復次，佛在波羅柰轉法輪，阿若憍陳如得道，聲徹梵天，故名梵輪。

復次，有人貴梵天，欲令歡喜，故名梵輪。

以是故，名梵輪。

㊟佛或時名法輪，或時名梵輪，有何等異？

㊟說梵輪、法輪，無異。

復次，有人言「說梵輪者，現四無量心。說法輪者，示四諦法。」

復次，梵輪，因四無量心得道，是名梵輪。依餘法得道，是名法輪。

梵輪，示四禪。法輪，示三十七品。

梵輪，示修禪定聖道。法輪，示修智慧聖道。

如是等分別梵輪法輪差別。

㊟何法是無畏性？

㊟佛初得道時，得一切佛法，十力、四無所畏等。此中，未來世得四無所畏智相應法，名無所畏。如布施時，心中思相應捨法生。

又，如四無量心相應名慈法。

㊟是四無畏中，有何次第？

㊟初無畏中，示人「知一切法」。知一切法故我漏盡，漏盡故知障漏盡法。斷是障法故說道。

復次，初無畏如示藥師一切藥草，第二示一切病滅，第三知禁忌，第四示所應食。

復次，初無畏中，說一切種智。第二無畏中，說無一切煩惱習。第三無畏中，說法無謬失。第四無畏中，所說事辦，得至涅槃。

㊟如般若波羅蜜中，品品說五眾，乃至十力、四無所畏、十八不共法皆空。今云何分別說其相？

㊟佛法中，不可得空，於諸法無所礙。因是不可得空，說一切佛法十二部經。譬如虛空無所有，而一切物皆依以長成。

復次，是十力、四無所畏，不以取相著心分別故，但為度眾生，知眾生從是因緣得解脫。譬如藥草，但為瘥病，不為求藥草相。如中論中說：

若信諸法空　是則順於理　若不信法空　一切皆違失

若以無是空　無所應造作　未作已有業　不作有作者

如是諸法相　誰能思量者　唯有淨直心　所說無依止

離於有無見　心自然內滅

㊐聲聞法，說十力四無所畏如是。摩訶衍分別十力四無所畏，復云何？

㊎是十力、四無所畏中，盡知遍知，是摩訶衍中說十力、四無所畏。

㊐聲聞法中，亦說盡知遍知。云何言摩訶衍中說盡知遍知？

㊎諸議論師說佛盡知遍知，非佛自說。今說摩訶衍中十力四無所畏故，佛自說我盡知遍知。

復次，為聲聞人說十力四無所畏，合說四諦十二因緣等諸聲聞法，皆為到涅槃。今說摩訶衍中十力四無所畏，合大悲諸法實相、不生不滅說。

㊐佛有十力、四無所畏。菩薩有不？

㊎有。何者是？

①發一切智心，堅深牢固力。

②具足大慈故，不捨一切眾生力。

③不須一切供養恭敬利故，具足大悲力。

④信一切佛法，具足生一切佛法，及心不厭故，大精進力。

⑤一心慧行，威儀不壞故，禪定力。

⑥除二邊故，隨十二因緣行故，斷一切邪見故，滅一切憶想分別戲論故，具足智慧力。

⑦成就一切眾生故，受無量生死故，集諸善根無厭足故，知一切世間如夢故，不厭生死力。

⑧觀諸法實相故，知無吾我無眾生故，信解諸法不出不生故，無生法忍力。

⑨入空無相無作解脫門觀故，知見聲聞辟支佛解脫故，得解脫力。

⑩深法自在故，知一切眾生心行所趣故，具足無礙智力。

是為菩薩十力。

何等為菩薩四無所畏？

①一切聞持故，諸陀羅尼得故，憶念不忘故，在眾說法無所畏。

②一切法中得解脫故，一切法藥分別知用故，知一切眾生根故，在大眾中隨應說法無所畏。

③菩薩常離一切眾畏，不作是念：「十方有來難我者，我不能答。」不見是相，在大眾中說法無所畏。

④恣一切人來問難者，一一皆答，能斷疑惑，在大眾中說法無所畏。

是為菩薩四無所畏。

釋四無礙智

四無礙智者：義無礙智、法無礙智、辭無礙智、樂說無礙智。

義無礙智者。

用名字言語所說事，各各諸法相。所謂：堅相，地。此中，地，堅相是義。地，名字是法。以言語說，地是辭。於三種智中，樂說自在。是樂說，於此四事中通達無滯，是名無礙智。

溼相，水。熱相，火。動相，風。心，思相。五眾，無常相。五受眾，無常苦空相。一切法，無我相。如是等總相別相，分別諸法，亦如是。是名義無礙智。

法無礙智者。

知是義名字，堅相名為地。如是等一切名字分別中無滯。是名為法無礙智。所以者何？離名字，義不可得。知義，必由於名。以是故，次義有法。

問義之與名，為合耶？為離耶？若合名，說火時，應燒口。若離，說火時，水應來。

答亦不合，亦不離。古人假為立名，以名諸法。後人因是名字識是事。如是各各有名字，是為法。

是名字及義，云何令眾生得解？當以言辭分別莊嚴，能令人解，通達無滯，是名辭無礙智。

說有道理，開演無盡，亦於諸禪定中得自在無滯，是名樂說無礙智。

第一、第四無礙智，在九地中。第二、第三無礙智，在欲界及梵天上。

第二、第三無礙世智。第一十智、第四九智，是無礙三種上中下，上諸佛，中大菩薩，下大阿羅漢。

問力、無所畏、無礙，皆是智慧。內有力，外無所畏，則具足。何以復說無礙？

答力、無畏，已分別。

有人雖無所畏，在大眾中說法而有礙。以是故，說四無礙智。得是無礙智，莊嚴四無所畏，四無所畏莊嚴十力。

復次，說無所畏，或有疑者言：「云何一人，於大眾中得無所畏？」佛以前有十力，後有四無礙智，是故在大眾中說法無所畏。

如是等分別四無礙智。

㊟摩訶衍中，有菩薩四無礙智不？

㊟有。何者是？

義無礙智者。義，名諸法實相，不可言說。義，名字語言不別異。前後中亦如是。是名義。

不應離名字語言，別有義。三事等故，名為義。

復次，一切諸法，義了了知，通達無滯。是名義無礙智。

法無礙智者。法，名一切義名字，為知義故。

復次，菩薩入是法無礙智中，常信法，不信人。常依法，不依非法。依法者無非法事。何以故？是人，一切諸名字及語言，知自相離故。

復次，以是法無礙智，分別三乘。雖分別三乘，而不壞法性。所以者何？法性一相，所謂無相。是菩薩用是語言說法，知語言空如響相，所說法示眾生令信知同法性，所說名字言語通達無滯，是名法無礙智。

辭無礙智者，以語言說名字義，種種莊嚴語言，隨其所應，能令得解，所謂天語，龍、夜叉、揵闥婆、阿修羅、迦樓羅、摩睺羅伽等非人語，釋、梵、四天王等世主語，人語、一語、二語、多語、略語、廣語、女語、男語、過去未來現在語。如是等語言，能令各各得解，自語他語，無所毀譽。所以者何？是一切法，不在語中。語，是非實義。若語是實義，不可「以善語說不善」，但為入涅槃故說令解，莫著語言。

復次，用是語言，能令眾生隨法義行。所以者何？言語皆入諸法實相中，是名辭無礙智。

樂說無礙智者。菩薩於一字中能說一切字，一語中能說一切語，一法中能說一切法。於是中，所說皆是法，皆是實，皆是真，皆隨可度者而有所益。

所謂：樂修妒路者，為說修妒路。樂祇夜者，為說祇夜。樂弊迦蘭陀者，為說弊迦蘭陀。樂伽陀、優陀那、尼陀那、阿波陀那、一筑多闍陀、為頭離頗浮陀達摩、優波提舍，皆為說是經。

隨一切眾生根樂說：若好信者，為說信根。好精進者，為說精進根。好勤念者，為說念根。好攝心者，為說定根。好智慧者，為說慧根。如五根等一切善根亦如是。

復次，二萬一千婬欲人根。為是根故，佛說八萬四千治法根。隨是諸根，樂

說治法次第。

菩薩樂說二萬一千瞋恚人根。為是根故，佛說八萬四千治法根。隨是諸根，樂說治法次第。

菩薩樂說二萬一千愚癡人根。為是根故，佛說八萬四千治法根。隨是諸根，樂說治法次第。

菩薩樂說二萬一千等分人根。為是根故，佛說八萬四千治法根。隨是諸根，樂說治法次第。

菩薩樂說，是名樂說無礙智。

復次，菩薩用是無礙智，若一劫，若半劫，各各莊嚴說法，亦不壞諸法相。是菩薩，或隱身不現，而為眾生用一切毛孔說法，隨其所應，不失本行。是菩薩，智慧無量。一切論議師，不能窮盡，亦不能壞。

是菩薩，得是無礙智，轉身受生時，一切五通仙人所有經書呪術智慧伎能自然悉知，所謂四韋陀、六鴦伽呪術知日月五星經、原夢經、地動、鬼語、鳥語、獸語、四足獸、鬼著人語、國王占相、豐儉日月、五星鬥相、醫藥草、算數卜、歌舞伎樂。如是等工巧伎術諸經，盡知明達。過一切人及諸外道，亦不自高，亦不惱他。知是俗事，不為涅槃。

是菩薩，成就四無礙智故，色力光明殊於諸梵。諸梵恭敬愛樂尊重，心無所著。為如是等一切諸天所尊重恭敬，亦無所著，但生無常苦空無我心，亦以神通發起諸天，令心渴仰而為說法，無盡無壞，斷除疑悔，令住阿耨多羅三藐三菩提。

是名摩訶衍中菩薩四無礙智力，能度眾生。

是名四無礙智義。

釋十八不共法

十八不共法者。①諸佛身無失，②口無失，③念無失，④無異想，⑤無不定心，⑥無不知已捨，⑦欲無減，⑧精進無減，⑨念無減，⑩慧無減，⑪解脫無減，⑫解脫知見無減，⑬一切身業隨智慧行，⑭一切口業隨智慧行，⑮一切意業隨智慧行，⑯智慧知過去世無礙，⑰智慧知未來世無礙，⑱智慧知現在世無礙。

㊟是三十六法，皆是佛法。何以故獨以十八為不共？

㊟前十八中，聲聞、辟支佛有分，於後十八中無分。

如舍利弗，能分別諸法，暢演一句，通達無礙，佛讚言「善通法性」。阿泥盧豆，天眼第一。如是等諸聲聞皆有分。

於四無所畏有分者，如佛說：弟子中能獅子吼第一，賓徒羅叵羅堕逝。舍利弗，亦自誓言我七日七夜，能演暢一義，令無窮盡四分別慧。諸阿羅漢，舍利弗、目揵連、富樓那、阿難、迦旃延等，亦如是義、名字、語言、樂說。

以是故，前十八不名不共。

㊟何以故佛無身失、無口失？

㊟佛於無量阿僧祇劫來，持戒清淨故，身口業無失。餘諸阿羅漢，如舍利弗等極多六十劫，不久習戒，故有失。

佛，無量阿僧祇劫，集諸清淨戒成就故，常行甚深禪定故，得一切微妙智慧故，善修大悲心故，無有失。

復次，佛拔諸罪根因緣故無有失。罪根本因緣有四種：①貪欲因緣，②瞋恚因緣，③怖畏因緣，④愚癡因緣。是罪根因緣及習皆已拔，阿羅漢辟支佛雖拔罪因緣，習不盡故，或時有失。

佛於一切法中，遍滿智慧，常成就故，若不知故有失。

如舍利弗與五百比丘遊行，至一空寺宿，是時說戒日，不知內界外界事，白佛。佛言「住處乃至一宿，棄捨則無界。」

又，異時舍利弗、目揵連將五百比丘還時，高聲大聲故，佛驅遣令出，是為口失。

又，如舍利弗不知等食法。佛言「食不淨食」。如是等身口有失。

佛諸煩惱習盡故，無如是失。

復次，佛一切身口業隨智慧行故，身無失，口無失。

如是等種種因緣故，身無失，口無失。

念無失者。

四念處心長夜善修故，善修甚深禪定，心不散亂故，善斷欲愛及法愛，諸法中心不著故，得第一心，安隱處故。若心懅悤悤，念有忘失。佛心無得失，以是故無失。

復次，佛宿命通明力三種莊嚴念故，念則成就無失。念多在過去用故。

復次，念根力無邊無盡故，念無失。

復次，佛一切意業隨智慧行故，念無失。一一念隨意行故，如是等名為念無

失。如天問經中說：何人無過失？何人不失念？何人常一心應作者能作，正知一切法，一切障得脫，諸功德成就？唯有佛一人。

無異想者。

佛於一切眾生無分別。無遠近異想：是貴可為說，是賤不可為說。如日出，普照萬物。佛大悲光明，一切憐愍等度，恭敬者不恭敬者，怨親貴賤，一切悉等。如客除糞人名尼陀，佛化度之，得大阿羅漢。亦如德護居士，火坑毒飯欲以毒佛，即以其日，除其三毒，滅邪見火。如是等無有異想。

復次，佛於舍利弗、彌勒菩薩等，順佛法行，亦不愛。提婆達多、富羅那外道六師，邪見等，亦不憎。是為佛於無量阿僧祇劫修熏心故，是眾生中寶，如真金，不可令異。

復次，佛以佛眼，一日一夜各三時，觀一切眾生，誰可度者，無令失時。等觀眾生故，無有異想。

復次，佛種種因緣讚善法，種種因緣呵不善法。亦於善於惡，心無增減，但為度眾生故，有是分別。是為無有異想。

復次，如一切不行經中說：佛觀一切眾生如已身，所作已辦，無始、無中、無終。是名無異想。

復次，佛觀一切眾生及諸法，從本已來，至不生不滅，常清淨如涅槃。是名無異想。

復次，不二入法門，是諸法實相門。異相即是二法，二法即是邪道。佛是無誑法人，不應行誑法，常行不二入法門，誑法即是異相。

如是等，名無異想。

無不定心者。

定，名一心不亂。亂心中，不能得見實事。

如水波盪，不得見面。如風中燈，不得好照。

以是故，說佛無不定心。

㊟定，名從未到地，乃至滅盡定。入此定中，不能起身業口業。

佛，若常定，無不定心者。云何得遊行諸國，具四威儀，為大眾種種因緣譬喻說法？如是事，欲界繫心，及梵世不入定，可有是事。

㊟無不定心者，有種種義。定，名常攝心，善法中住。佛，於諸法實相中定，不退不失，是名無不定心。

復次，欲界中，有定。入是定中，可說法。以是故，阿毗曇中說：「欲界繫四聖種、四念處、四正勤、四如意足、五根、五力、無諍三昧、願、智、四無礙智。」有如是等妙功德，佛入欲界中定故，名無不定心。

諸聲聞、辟支佛從定起，若入無記心，若入善心，或退入垢心。

佛從定起，入欲界定，初無散亂心時。以是故，名無不定心。

復次，如聲聞法。化人說法，化主不說。化主說，化人不說。佛則不爾。化主化人，俱能說法。

定心，亦應異。聲聞入定，則無說。佛在定，亦能說法，亦能遊行。如密迹經心密中說：「諸佛心常在定中。」心，亦應說法。

復次，散亂心法。諸結使、疑悔等，佛皆無。

阿羅漢，雖無四諦中疑，一切法中處處有疑。佛於一切法中常定無疑，無不定智慧故。

復次，聲聞，有諸煩惱習氣故，有退法故散亂。佛，於一切智處中智滿故無亂。如瓶中水滿，則無聲無動。

復次，唯佛一人，名不誑法。三堅固人中最上，苦樂心不異，一相異相，生滅相，斷常相，來去相，如是等諸法相，皆是誑法。虛妄和合作法故。佛安立於諸法實相中故，心無不定。無不定故，心不異。

復次，五種不可思議佛法中，最不可思議是十八不共法。是佛甚深藏，誰能思議者。以是故，佛無不定心，事必當爾。

佛雖常入定，無覺觀粗心，有不可思議智慧故，亦能說法。譬如天樂，隨天所好，種種聲應，是亦無心，亦無識法，以諸天福德因緣故有是。如天樂無心無識，而能應物，何況佛有心而不說法。以是故，說佛無不定心。

無不知已捨者，眾生有三種受：苦受、樂受、不苦不樂受。苦受生瞋，樂受生愛，不苦不樂受生愚癡。是三種受，苦受生苦、住苦、滅樂。樂受生樂、住樂、滅苦。不苦不樂受，不知為苦、不知為樂。餘人鈍根故，多覺苦受樂受。於不苦不樂受中，不覺不知，而有捨心，是為癡使所使。佛於不苦不樂受中，知覺生時、覺住時、覺滅時。以是故，言佛無不知已捨心。

問此中何等為捨，不苦不樂即是捨耶？為七覺中捨？四無量心中捨名為捨？

答不苦不樂，即是捨。二處捨，亦是捨。何以故？餘人於不苦不樂受中，不覺念念中，生時、住時、滅時，久遠乃覺。佛念念中，盡皆了知。七覺中捨，

若心正等，不沒不掉，是時應捨。若沒時行精進想，若掉時行攝心想。諸聲聞辟支佛或時錯攝心，掉心未平等便捨。佛於念念心中粗細深淺無不悉知，知已而捨。

㊐若爾者，佛何以為難陀說：告諸比丘：難陀於諸受生時，覺住時，覺滅時，覺諸想，諸覺亦如是。

㊎覺有二種：①覺心中，苦受生，知苦受生。苦受住，知苦受住。苦受滅，知苦受滅。樂受生，知樂受生。樂受住，知樂受住。樂受滅，知樂受滅。不苦不樂受，亦如是。但能知是總相，不能別相知。②念念中，苦、樂、不苦不樂受中，悉覺悉知。念念中，心數法，無不知而過。以是故，說佛無不知已捨。

復次，佛，或時捨眾生，入甚深禪定，一月二月。有人疑「佛為度眾生故出世，何以故常入定？」佛言：「我種種因緣知故捨，非是無知已捨。」

㊐何等是知已捨因緣？

㊎於大眾中，疲厭故小息。

復次，佛世世常愛遠離行。若菩薩在母胎，母亦樂遠離行，去城四十里，嵐毗尼林中生。得道時，漚樓頻螺林中，獨在樹下成佛。初轉法輪時，亦在仙人住處鹿林中。入涅槃時，在娑羅林雙樹下。長夜樂行遠離，以是故，佛入禪定。

復次，佛當捨心成就故入禪定。

復次，佛遠離憒鬧及雜語處，亦自觀諸佛功德藏，亦受第一清淨樂故，入禪定。

復次，佛說法已，常教諸比丘當坐禪，無令後悔。口之所說，身亦自行。故入禪定。

復次，厭惡供養故。知眾生應得度者，入禪定作化人往度。

復次，有眾生定少慧多者，身示行禪以教化之。

復次，有人常見佛，生厭想故小遠離，令其飢虛故。

復次，佛欲為諸天說法，故在閑靜處。

復次，佛為後世作法故坐禪。

又，佛自轉法輪已，以事付弟子，故入禪定。

復次，現二種道攝眾生故：①禪定，②智慧。佛在大眾說法，為現智慧。靜

處攝心，為現禪定。

復次，眾生於六塵中三種行：見好色生喜樂，見惡色生憂苦，見不苦不樂色生捨心。乃至法亦如是。佛於心塵中自在，於喜樂憂苦處能生捨心，如聖如意中說。如是等種種因緣，故入禪定，非不知已捨。

欲無滅者。

佛知善法恩故，常欲集諸善法，故欲無滅。

修習諸善法，心無厭足，故欲無滅。

譬如一長老比丘目闇，自縫僧伽梨，針紕脫，語諸人言：「誰樂欲福德者，為我紕針。」爾時，佛現其前，語言：「我是樂欲福德，無厭足人。持汝針來。」是比丘，斐亹，見佛光明，又識佛音聲，白佛言：「佛無量功德海，皆盡其邊底，云何無厭足？」佛告比丘：「功德果報甚深，無有如我知恩分者。我雖復盡其邊底，我本以欲心無厭足故得佛，是故今猶不息。雖更無功德可得，我欲心亦不休。」諸天世人驚悟，佛於功德尚無厭足，何況餘人。

佛為比丘說法，是時肉眼即明，慧眼成就。

㊟如佛嘗斷一切善法中欲，今云何言欲無滅？

㊟言斷一切善法中欲者，是未得欲得，得已欲增，佛無如是欲。

佛一切功德具足，無不得者，亦無增益。

今言欲者，如先說：「佛雖具得一切功德，欲心猶不息。」譬如馬寶，雖到至處，去心不息，至死不已。佛寶亦如是。

又，如劫盡大火，燒三千大千世界悉盡，火勢故不息。佛智慧火亦如是，燒一切煩惱，照諸法已，智慧相應，欲亦不盡。

復次，佛雖一切善法功德滿足，眾生未盡，故欲度不息。

㊟若佛欲度眾生未息，何以入涅槃？

㊟度眾生有二種：或有現前得度，或有滅後得度。如《法花經》中說：「藥師為諸子合藥，與之而捨。」是故入涅槃。

復次，有眾生鈍根德薄，故不能成大事，但可種福德因緣。是故入涅槃。

㊟佛滅度後，亦有得阿羅漢者。何以言「但可種福德因緣」？

㊟雖有得阿羅漢者，少不足言。

如佛一說法，時十方無量阿僧祇眾生得道。佛滅後不爾。

譬如大國征伐，雖少有所得，不名為得。

以是故，雖眾生未盡而入涅槃。

復次，摩訶衍《首楞嚴經》中說：「於莊嚴世界，壽七百阿僧祇劫，度脫眾生。」

以是故，說佛欲無減。

精進無減者。如欲中說欲義，即是精進。

問若爾者，無有十八不共法。

復次，欲、精進，心數法中各別，云何言「欲即是精進」？

答欲，為初行。欲增長，名精進。如佛說「一切法，欲為根本。」

欲，如人渴，欲得飲。精進，如因緣方便求飲。

欲，為心欲得。精進，為成其事。

欲，屬意業。精進，屬三業。

欲，為內。精進，為外。

如是等差別。

復次，是精進，諸佛所樂。如釋迦牟尼佛精進力故，超越九劫，疾得阿耨多羅三藐三菩提。

復次，如說一時，佛告阿難：「汝為諸比丘說法，我背痛小息。」爾時，世尊四襞鬱多羅僧敷下。以僧伽梨，枕頭而臥。是時，阿難說七覺義。至精進覺。佛驚起坐，告阿難：「汝讚精進義」？阿難言「讚」。如是，至三。佛言：「善哉！善哉！善修精進，乃至得阿耨多羅三藐三菩提，何況餘道。」

以是義故，佛精進無減。病時，猶尚不息，何況不病。

復次，佛為度眾生故，捨甚深禪定樂，種種身、種種語言、種種方便力，度脫眾生。或時過惡險道，或時食惡食，或時受寒熱，或時值諸邪難問、惡口罵詈、忍受不厭。

佛世尊，雖於諸法中自在，而行是事，不生懈怠。如佛度眾生已，於薩羅林中雙樹下臥。梵志須跋陀語阿難：「我聞『一切智人今夜當滅度』，我欲見佛。」阿難止之言：「佛為眾人廣說法疲極」。佛遙聞之，告阿難：「聽須跋陀入，是我末後弟子。」須跋陀得入，問佛所疑，佛隨意說法斷疑得道，先佛入無餘涅槃。諸比丘白佛言：「世尊！甚為希有！乃至末後，憐愍外道梵志，而共語言。」佛言：「我非但今世末後度，先世未得道時亦末後度。乃往過去無量阿僧祇劫，有大林樹，多諸禽獸，野火來燒，三邊俱起，唯有

一邊而隔一水，眾獸窮逼，逃命無地。我爾時，為大身多力鹿，以前腳跨一岸，以後腳踞一岸，令眾獸蹈脊上而渡，皮肉盡壞，以慈愍力忍之至死。最後一兔來，氣力已竭，自強努力，忍令得過，過已脊折，墮水而死。如是久有，非但今也。前得度者，今諸弟子。最後一兔，須跋陀是。」

佛世世樂行精進，今猶不息。是故，言「精進無減」。

念無減者。

於三世諸法，一切智慧相應故，念滿足無減。

㊟先已說念無失，今復說念無減？念無失、念無減，為一為異？若一，今何以重說？若異，有何差別？

㊟失念，名誤錯。減，名不及。

失念，名威儀，俯仰去來法中失。念無減，名住禪定神通，念過去現世通達無礙。

㊟何以故，念無減獨是佛法？

㊟聲聞、辟支佛善修四念處故念牢固。念雖牢固，猶亦減少，礙不通達。如宿命智力中說。

聲聞、辟支佛念宿命，極多八萬劫，於廣有減。亦於見諦道中，不能念念分別。佛於念念中，皆分別三相，佛心無有一法過而不念者。

以是故，獨佛有念無減。

復次，宿命智力隨念知。佛於是中，有力。聲聞辟支佛，尚無是念力，何況餘人。

復次，佛以一切智無礙解脫守護念，是故無減。

如是等因緣故，佛念無減。

慧無減者。

佛得一切智慧故，慧無減。三世智慧無礙故，慧無減。

復次，十力、四無所畏、四無礙智，成就故，慧無減。

復次，譬如酥油豐饒，燈炷清淨，光明亦盛。佛亦如是。三昧王等諸三昧禪定油，念無減清淨炷，是因緣故，慧光明無量無減。

復次，從初發心，無量阿僧祇劫，集一切智慧故，深心為法故，頭目髓腦悉捨，內外所有而布施，入火投山，剝皮釘身。如是等無苦不受，一心為集智慧，故慧無減。

復次，佛智慧，以一切功德持戒禪定等助成，故慧無減。

復次，世世求一切經書，世俗法、佛法，粗細、善不善、悉皆學知，故慧無減。

復次，從十方無量諸佛所聞法，讀誦、思惟、修習、問難，故慧無減。

復次，為一切眾生故，為增益一切善法故，破一切處無明故，慧無減。

復次，是智慧，實知諸法相，不生不滅，不淨不垢，無作無行，不分別是智非智，知諸法一等，清淨如虛空，無染無著，不以二法故得不二入法相。不二入法相，無量無邊，以是故慧無減。

如是等種種因緣慧無減。

解脫無減者。

解脫有二種：有為解脫、無為解脫。

有為解脫，名無漏智慧相應解脫。無為解脫，名一切煩惱習都盡無餘。

佛於二解脫無減。何以故？聲聞辟支佛智慧不大利故，煩惱不悉盡故，智慧有減。佛智慧第一利故，煩惱習永盡無餘故，解脫無減。

復次，如漏盡力中說：佛與聲聞解脫有差別。佛得漏盡力故，解脫無減。二乘無力，故有減。

解脫知見無減者。佛於諸解脫中，智慧無量無邊清淨故，名解脫知見無減。

㊐佛一切法中無減，何以故但六事中無減？

㊎一切自利他利中，四事能具足。欲，求一切善法之根本。精進，能行。念，能守護，如守門人，善者聽入，惡者遮。慧，照一切法門，斷一切煩惱。用是四法，事得成辦。

是四法果報，有二種：①解脫，②解脫知見。

解脫，義如先說。

解脫知見者。用是解脫知見，知是二種解脫相，有為無為解脫。

知諸解脫相，所謂：時解脫、不時解脫，慧解脫、俱解脫，壞解脫、不壞解脫，八解脫，不可思議解脫，無礙解脫等。分別諸解脫相，牢固、不牢固。是名解脫知見無減。

如念佛中，佛成就五無學眾。解脫知見眾，此中，應廣說。

㊐解脫知見者，但言知，何以復言見？

㊎言知言見，事得牢固。譬如繩二合為一，則牢固。

復次，若但說知，則不攝一切慧。如阿毗曇所說，慧有三種：①有知非見，②有見非知，③有亦知亦見。

有知非見者，盡智、無生智、五識相應智。

有見非知者，八忍、世間正見、五邪見。

有亦知亦見者，餘殘諸慧。

若說知，則不攝見。若說見，則不攝知。是故說知見，則具足。

復次，如從人誦讀、分別籌量，是名知。自身得證，是名見。

譬如耳聞其事，猶尚有疑，是名知。親自目覩，了了無疑，是名見。

解脫中知見，亦如是差別。

復次，有人言：阿羅漢自於解脫中疑，不能自了是阿羅漢、非阿羅漢。以是故，佛為破如是邪見故，說諸聖人於解脫中，亦知亦見。

諸阿羅漢雖得解脫知見，解脫知見有減，不得一切智故，上上智慧根不成就故，諸法念念生滅時，不知別相分別故。佛上上智慧根成就，知諸法念念別相生滅故，解脫知見無減。

復次，法眼清淨具足成就故，如法眼義中說。知是眾生空解脫門入涅槃，是眾生無相解脫門入涅槃，是眾生無作解脫門入涅槃，知是眾生觀五眾門十二入十八界如是種種法門得解脫。佛於解脫知見，盡知遍知，是故說佛解脫知見無減。

一切身業、一切口業、一切意業，隨智慧行者。

佛一切身口意業先知，然後隨智慧行。

諸佛身口意業一切行，無不利益眾生，故名先知，然後隨智慧行。

如經中說：諸佛乃至出息入息，利益眾生，何況身口意業故作而不利益。

諸怨惡眾生聞佛出入息氣香，皆得信心清淨，愛樂於佛。

諸天聞佛氣息香，亦皆捨五欲，發心修善。

以是故，言身口意業隨智慧行。

聲聞辟支佛無是事，心故作善，然後身口業善。意業或時無記，不隨智慧而自生，何況餘人。

如憍梵波提比丘，雖阿羅漢，自食吐而更食，是業不隨智慧。

又，如摩頭波斯咤比丘阿羅漢，跳上梁棚，或壁上樹上。

又，如畢陵伽婆蹉罵恒神言小婢。

如是等身口業先無智慧，亦不隨智慧行。佛無是事。

㊐若爾者，佛或時身口業亦似不隨智慧行。何以故？

入外道眾中說法，都無信受者。

又復一時在大眾中說法，現胸臆示尼揵子。

又復為人疑不見二相故，在大眾中現舌相、陰藏相。

又復罵諸弟子「汝狂愚人」。罵提婆達「汝是狂人、死人、嗽唾人。」

佛結戒八種鉢不應畜，聽比丘用二種鉢，若瓦若鐵，而自用石鉢。

有時外道難問，佛默然不答。

又佛處處說有我，處處說無我，處處說諸法有，處處說諸法無。

如是等身口業，似不隨智慧行。

身口業不離意業，意業亦應有不隨智慧行。云何言常隨智慧行？

㊎是事不然。於是諸事，皆先有智慧，然後諸業隨智慧行。何以故？

佛入外道眾中，雖知今世不信不受，以種後世大因緣故。

又復，為止外道謗言「佛自高憍」。以是故，自往入其眾中。

又，外道言「佛自言有大悲，普濟一切。而但自為四眾說法，我等亦是出家求道，而不為說。」

又，如此經，佛往外道眾中說法，不言「不信受」。佛遙見外道大會高聲論議，欲至餘處迴往趣之，論議師輩遙見佛來，自語其眾：「汝等皆默，佛是樂寂靜人，見汝等靜默，或能來此中。」眾即默然。佛入其眾，說婆羅門三諦，外道眾皆默然。佛作是念：「狂人輩皆為惡魔所覆，是法微妙，乃至無有一人，試作弟子者。」作是念已，從座而去。是人，魔蔽得離，便自念：「我等得聞妙法，云何不以自利？」即皆往詣佛所，為佛弟子，得道離苦。

復次，外道弟子難其師故，不敢到佛所。是故，佛自入其眾中。眾得聞法，信受堅固，不復難師，得為弟子，或得道跡。

如是等，有種種智慧因緣，是故往入外道眾。

復次，薩遮祇尼揵子，銅鍱鍱腹，自誓言：「無有人得我難，而不流汗破壞者。大象乃至樹木瓦石，聞我難聲，亦皆流汗。」作是誓已，來至佛所，與佛論議。佛質問之，皆不能得答，汗流淹地，舉體如漬。佛告尼揵：「汝先誓言『無有聞我難者而不流汗』，汝今汗流淹地。汝試觀佛見有汗相不？」佛時脫鬱多羅僧示之言「汗在何處」。

復次，有人言：「或有頭汗，身不汗者。佛頭，雖不汗，身必有汗。」以是故，佛脫鬱多羅僧示其身。因是外道，大得信向，皆入佛法中。

是智慧因緣，身業隨行。

佛現舌相、陰藏相者。有人疑「佛身二相」，而是人應得道，疑故不得。以是故現二相。

出舌覆面。舌雖大，還入口中，而亦無妨，見者疑斷。

有人見出舌相，若生輕慢心，出舌如小兒相，見還入口，說法無妨，便起恭敬，歎未曾有。

有人疑「佛陰藏不現」。爾時，世尊化作寶象寶馬，指示之言：陰藏相不現正如是。

有人言：佛出陰藏相，但示一人，斷其疑故。

論議師輩言：佛大慈悲心。若有人見佛陰藏相，能集善根，發阿耨多羅三藐三菩提，及能大歡喜。信敬心生者，皆令得見，斷其疑心，除是皆不得見。佛以大悲，為度眾生故，從三種覆出，暫現如電光。是眾生見已，信佛有大悲心，實於戒法不取不著。

如是等因緣，故現二相，非戲非無羞。

佛苦切語諸比丘「汝狂愚人」者。苦切語，有二種：①垢心瞋罵，②憐愍眾生，欲教化故。

離欲人，無有垢心瞋罵，何況佛。

佛憐愍教化故，有苦切語。有眾生，軟語善教，不入道檢，要須苦切粗教，乃得入法。如良馬，見鞭影便去。鈍驢，得痛手乃行。亦如有瘡，得軟藥唾呪便瘥。有瘡，刀破出其惡肉，塗以惡藥乃愈者。

復次，苦切語，有五種：①但綺語。②惡口，亦綺語。③惡口，亦綺語，妄語。④惡口，亦綺語，妄語，兩舌。⑤無煩惱心。

苦切語，為教弟子分別善不善法故，拔眾生於苦難地故，具四種惡語者，其罪重，三二一轉轉輕微。佛弟子白衣得初道若二道，使令奴婢故有惡口，非不善道攝。

律儀有二種：①若綺語、②若惡口綺語。

阿那含、阿羅漢，無煩惱起惡口，但以淨心。須惡言教化故，惡口綺語。

阿那含阿羅漢尚無煩惱所起惡口，何況佛。

復次，佛若有苦切語，不應疑，不應難，謂：「佛惡心，起苦切語。」所以者何？佛惡心久已滅，但以深心念眾生。

如慈父教子，雖有苦言，為成就子故，非是惡心。

佛，為菩薩時，三毒未盡。作仙人名羼提，被惡王截其耳鼻手足，而不生惡心，不出惡言。爾時，未得道，尚無惡心，何況得阿耨多羅三藐三菩提三毒已盡。於一切眾生，大慈悲具足，云何疑「佛有惡心苦切語」。

復次，佛若言「狂愚人」，是軟語實語。所以者何？三毒發故，名為狂愚。亦以善事利益而不肯受，不解佛心，不受佛語，是為狂愚。

復次，佛內常行「無我智慧」，外常觀「諸法空」。如是者，云何有惡口？是眾生不解佛心故，求佛語短。

若眾生解佛以深心憐愍者，假令教入大火，即時歡喜而入。如人熱悶時，入清涼池。何況但語而不受。

眾生為惡魔覆故，不知佛以深心念之，是故不受佛語。以是故，言「汝是狂愚人」。

復次，有人得苦切語便歡喜，言「親愛我故如是言」。以是故佛言狂愚人。

佛語提婆達：「汝狂人、死人、嗽唾人。」

狂人者，以提婆達罪重，當入阿鼻地獄，故三種苦語。

死人者，似人，而不能集諸善法故。亦以提婆達剃頭法服，似如聖人，內無慧命，故名死人。如死人，種種莊嚴，轉轉爛壞，終不可令活。提婆達，亦如是，佛日日種種教化，惡心轉劇，惡不善法日日轉增，乃至作三逆罪。如是故，名為死人。

嗽唾人者。提婆達貪利養故，化作天身小兒，在阿闍世王抱中，王嗚其口，與唾令嗽。以是故，名嗽唾人。

問：提婆達，得禪定，已離欲。云何復嗽他唾？

答：是人，惡心亦深，其根亦利。離欲故，能變化。嗽唾時便失利根故，求時便得。以是故名嗽唾人。狂義如先說。

復次，以提婆達白佛：「佛已老矣，常樂閑靜，可入林中，以禪自娛，僧可付我。」佛言：「舍利弗、目揵連等有大智慧，善軟清淨人，尚不令僧屬，何況汝狂人、死人、嗽唾人？」

如是等因緣故，佛於諸法雖無所著，而為教化故現苦切語。

佛不聽比丘用八種鉢者，金銀等寶鉢，以寶物，人貪故，難得故，貪著故，不聽畜此寶物。乃至不得手舉。名寶，亦不得畜，若作淨施，得用，價不貴故。木鉢，受垢膩，不淨故，不聽畜。三種鉢，無如是事。

㊟瓦鐵鉢皆亦受垢膩，與木鉢無異，何以聽畜？

㊟瓦鐵鉢，不熏，亦不聽。以熏，不受垢膩故。

石，有粗細。細者，不受垢膩故。

世尊自畜，所以不聽比丘畜者，以其重故。佛乳餔力，勝一萬白香象，是故不以為重。慈愍諸比丘故，不聽。

㊟侍者羅陀、彌善迦、須那剎羅、多那伽、娑婆羅、阿難等常侍從世尊，執持應器，何以不憐愍？

㊟侍者雖執持佛鉢，以佛威德力故，又恭敬尊重佛故，不覺為重。

又，阿難身力亦大故。

復次，以細石鉢難得故，粗者受垢膩故，不聽用。

佛鉢，四天王四山頭自然生故，餘人無此自然鉢，若求作甚難，多所妨廢，是故不聽。

又，欲令佛與弟子異故，佛用石鉢。

又，如國王，人所尊重，食器亦異。有人見佛鉢異，倍加尊重供養，信心清淨。

㊟若鉢應異，衣何以同？

㊟佛衣亦異。

佛初成道時，知迦葉衣，應佛所著，迦葉衣價直十萬兩金。次後，耆域上佛染摩根羯簸，衣價亦直十萬兩金。佛敕阿難「持此衣去割截作僧伽梨」。作已，佛受著。是為異。

㊟佛因是，告諸比丘：「從今日，若有比丘，一心求涅槃，背捨世間者。若欲著，聽著價直十萬兩金衣。亦聽食百味食。衣異，而後聽。鉢，獨不聽？」

㊟我先已說石鉢因緣，今當更說。

佛鉢，不從人受。佛初得道，欲食，時，須器。四天王知佛心念，持四鉢上佛。三世佛法，皆應四天王上鉢。爾時，未有眾僧，云何言聽？後若聽，無人與石鉢。

又，閻浮提不好石鉢，故無人與。

復次，佛說比丘「常應覆功德」。若受石鉢，人謂「從天龍邊得」。若令人作，其工既難，又恐人言「此比丘欲與佛齊功」，所以不聽。

衣者。若有人言：「佛在僧中，受檀越好衣獨著，而不聽比丘。」是故，佛聽著。

比丘亦自無著者，以施者難有，著者難得故。若不清淨比丘，人所不與。清淨比丘，少欲知足，故不著。

佛斷人疑，故聽著衣。鉢中無望，是故不聽。

問如經中說：佛金剛身，不恃仰食，何以畜鉢？

答佛法有二道：①聲聞道，②佛道。

聲聞法中，佛隨人法，有所食啖。摩訶衍法中，方便為人故，現有所啖，其實不食。

問云何是方便？

答佛欲度人，示行人法。若不爾者，人以「佛，非人」，我等云何能行其法。

復次，有人，因布施得度。為是人故，佛受其食。便作是念：「我食，得助益佛身。」心大歡喜。以歡喜故，信受佛語。如大國王，臣下請食，王雖不須，為攝彼人故，多少為食，令其歡喜。如是等因緣，佛現受食。

問若佛不食，所受者在何處？

答佛事不可思議，不應致問。

復次，有人，得佛食而度者，有聞聲、見色、觸身、聞香而得度。

須食得度者，佛以食與之。

如《密迹金剛經》說：佛以食著口中，有天求佛道者，持至十方施之。

問若爾者，念僧中說：「佛食，無有眾生能食者。」此義云何？

答佛不與者，無有能食。今佛施之，是故得食。何以知之？佛食馬麥時，以食與阿難。有沙門二十億以好羹上佛，佛以殘羹與頻婆娑羅王。以是故，知佛受已，與則得食，不與則不能消。

復次，為佛設食，佛未食者，人不能消。已食殘者，佛與，能消。以是故，雖實不食，為度人故，現受食、畜鉢。

佛不答十四難者，佛有四種答：①定答，②分別義答，③反問答，④置答。此十四難，法應置答。

又復，若有所利益事，則答。外道所問，不為涅槃，增長疑惑，故以置答。

知必有所益者，分別為答。必無所益，置而不答。

以是因緣故，知佛是一切智人。

復次，若佛說三種法：有為法、無為法、不可說法。則為已說一切法竟。

復次，是諸外道，依止常見，依止滅見，故問。以常、滅，實相無故，便不答。

如外道所見常相、無常相，無是事。何以故？外道取相，著是常、滅故。佛雖說常、無常相，但為治用故。

復次，若人說「無者為有，有者為無。」如是人則是過罪，佛不答則無咎。如日照天下，不能令高者下，下者高，但以顯現而已。

佛亦如是，於諸法，無所作。諸法，有者說有，無者說無。如說「生因緣老死，乃至無明因緣諸行。」有佛，無佛，是因緣法，相續常在世間，諸佛出世，為眾生顯示此法。

復次，若答常、滅，則為有咎。如問石女、黃門兒修短、黑白，何類？此問則不應答。十四難亦如是，但以常滅為本故問，無常滅故佛不答。

如是等種種因緣故，佛不答十四難，無咎。

佛處處說有我，處處說無我者。若人解佛法義，知假名者，說言有我。若人不解佛法義，不知假名者，說無我。

復次，佛為眾生，欲墮斷滅見者，說言「有我」，受後世罪福。若人欲墮常見者，為說言「無我，無作者、受者。」離是五眾假名，更無一法自在者。

㊟若爾者，何等為實？

㊟無我是實。如法印中說：一切作法無常、一切法無我、寂滅是安隱涅槃。法印，名為諸法實相。若人善根未熟，智慧不利，佛不為說是深無我法。若為說，眾生即墮斷滅見中。

㊟若爾者，如迦葉問中，佛說：「我是一邊，無我是一邊。離此二邊，名為中道。」今云何言「無我」是實，「有我」為方便說？

㊟說無我，有二種：①取無我相，著無我。②破我，不取無我，亦不著無我，自然捨離。如先說「無我」，則是邊。後說「無我」，是中道。

復次，佛說有我、無我，有二因緣：①用世俗說故有我，②用第一實相說故無我。如是等說有我、無我，無咎。

佛處處說諸法有，處處說諸法無。

㊟不應別說有無。有即是有我，無即是無我，何以更說？

㊟不然。佛法有二種空：①眾生空，②法空。

說無我，示眾生空。說無有法，示法空。

說有我，示知假名相。不著我者，說有我。

於五眾中，著我相者，為破是著我故，說但有五眾，無常、苦、空、無我、寂滅涅槃，是名有。

復次，有二種斷見：①無後世受罪福苦樂者，為說有我，從今世至後世受罪果報。②一切法皆空無，著是邪見，為是眾生故，說有一切法，所謂有為、無為法。

復次，不大利根眾生，為說無我。利根深智眾生，說諸法本末空。何以故？若無我，則捨諸法。如說偈：

若了知無我　有如是人者　聞有法不喜　無法亦不憂

說「我者」，一切法所依止處。若說「無我者」，一切法無所依止。

復次，佛法，二種說：①若了了說，則言一切諸法空。②若方便說，則言無我。是二種說法，皆入般若波羅蜜相中。

以是故，佛經中說「趣涅槃道皆同一向」，無有異道。

復次，有我、有法，多為在家者說：「有父母、罪福、大小業報。」所以者何？在家人，多不求涅槃，故著於後果報。為出家人，多說無我、無法。所以者何？出家人，多向涅槃故。求涅槃者，不受一切法故，自然滅是涅槃。

復次，有人，信等諸根未成就故。先求有所得，然後能捨。為是人故，佛說諸善法，捨諸惡法。

有人，信等諸根成就故。於諸法，不求有所得，但求遠離生死道。為是人故，佛說「諸法，空無所有。」

此二皆實，如無名指，亦長亦短，觀中指則短，觀小指則長，長短皆實。

有說、無說，亦如是。說有，或時是世俗，或時是第一義。說無，或時是世俗，或時是第一義。佛說是有我、無我，皆是實。

㊟若是二事皆實，佛何以故多讚歎空，而毀訾有？

㊟空無所有，是十方諸佛一切賢聖法藏，如般若波羅蜜囑累品中說：「般若波羅蜜。是三世十方諸佛法藏。般若波羅蜜，即是無所有空。佛或說有法，為教化眾生故，久後皆當入無所有法藏中。」

㊟若爾者，云何般若波羅蜜言：「若觀五眾空無所有，非是道。」？

㊟是般若波羅蜜中說有、無，皆無。

如長爪梵志經中，說三種邪見：①一切有，②一切無，③半有半無。佛告長爪梵志：「是一切有見，為欲染，為瞋恚、愚癡所縛。一切無見，為不染不瞋不癡，故所不縛。半有、半無，有者，同上有縛；無者，同上無縛。」

於三種見中，聖弟子作是念：「若我受一切有見，則與二人共諍，所謂一切無者，半有半無者。若我受一切無見，亦與二人共諍，所謂一切有者，半有半無者諍。若我受半有半無者，亦與二人共諍，所謂一切無者，一切有者。鬥諍故相謗，相謗故致惱。見是諍謗惱故，捨是無見，餘見亦不受，不受故即入道。若不著一切，諸法空，心不起諍，但除結使，是名為實智。若取諸法空相起諍，不滅諸結使，依止是智慧，是為非實智。」

如佛所說，為度眾生故，有所說，無不是實。但眾生於中，有著不著，故有實不實。

如是種種因緣故，佛身口意業無有過失。

是故，說佛身口意先知，然後隨智慧行。

㊟初說身無失、口無失、念無失。今復說身口意業隨智慧行，義有何差別？

㊟先三種無失，不說因緣，今說因緣，隨智慧行故不失。若先不籌量，而起身口意業，則有失。佛先以智慧起身口意業，故無失。

復次，佛成就三種淨業、三種寂靜業、三不護業。

有人疑言：「佛何因緣成就如是業」？以是故，佛言：「我一切身口意業，先以智慧，然後隨智慧行。」

佛以智慧，知過去未來現在世，通達無礙者，此三種智慧，於三世通達無礙故，三業隨智慧行。

㊟過去諸法，已滅已盡，無所復有。未來世諸法，今不來不生未和合。現在乃至一念中無住時。云何能知三世通達無礙？

㊟佛說過去未來現在通達無礙，此言豈虛。

復次，若無過去未來，但有現在一念頃，佛亦不得成就無量功德。

如十種智是十力，是時亦不得一心有十智。若爾者，佛亦不得具足十力。以是因緣故，知有過去未來。

㊟若過去未來現在皆有者，何等是無？佛說四諦，苦諦觀無常等相。無常，名

生滅敗壞，不可得。若過去法今實有，不名為無常、敗壞、不可得。

復次，若過去未來現在皆有者，便墮常。何以故？是法，在未來世中定有，轉來現在，從現在轉入過去。如人從一房入一房，不名失人。

㊒若不失，有何咎？

㊓若無無常，無罪無福、無生無死、無縛無解。

罪名殺等十不善道，若無無常，無殺等罪，如分別邪見中說：刀在身七分中過，無所惱害。

福，名不殺等十善道。無常，名分別生死。若無無常，亦無生死，亦無縛亦無解，如是等無量過咎。

㊒諸法三世，各各有相。過去法，有過去相。未來法，有未來相。現在法，有現在相。若過去未來有現在相者，應有是難。而今過去未來現在各自有相。

復次，若實無過去未來，亦無出家律儀。所以者何？若現在惡心中住，過去復無戒，是為非比丘。

又，賢聖人心，在世俗中，是時應當是凡夫，無過去未來現在道故。如是，亦無五逆等諸罪。所以者何？是五逆罪，業已過去，及死時入地獄。是五逆罪，未來無業故無報，現在身不為逆罪。若無過去，則無逆罪。若無逆罪，何有餘罪？福亦如是，若無罪福，是為邪見，與禽獸無異。

復次，我不說「過去未來，如現在相有。」我說「過去雖滅，可生憶想，能生心心數法。」如昨日火滅，今日可生憶想念，不可以憶想念故火便有。若見積薪，知當燃火。亦生心想念，明日火如過去火。不可以今心念火，火便有。未來世事，亦如是。現在心，雖一念時不住，相續生故，能知諸法。內以現在意為因，外以諸法為緣，是因緣中生意識，用意識自在知過去未來現在法，但不自知現在心心數法，餘者悉知。

㊓般若波羅蜜如相品中，三世一相，所謂無相。云何言「佛智慧知三世通達無礙」？

㊒諸佛有二種說法：先分別諸法，後說畢竟空。

若說三世諸法，通達無礙，是分別說。若說三世一相無相，是說畢竟空。

復次，非一切智人，於三世中，智慧有礙。乃至觀世音、文殊師利、彌勒、舍利弗等諸賢聖，於三世中智慧皆有礙。

以是因緣故，說佛智慧，於三世中，通達無礙，不為空事故說。

復次，有人，於三世中生邪見，謂：過去法及眾生，有初無初。若有初，則有新眾生。諸法亦無因無緣而生。若無初，亦無後。若無初無後，中亦無。初名有中，有後無前。後名有初，有中無後。中名有初有後。若眾生及諸法無初亦無中無後。若無三世，則都無所有。

復次，若無初，云何有一切智人？破如是等邪見故，說三世諸法一相，所謂無相，不為破三世佛智慧。

㊟無相，是為有邊？

㊟若無相，即是無邊，不可說、不可難法，云何言有邊？

若無相中取相，非是無相。是無相，名為不可得空。是中，無相亦不可得。空，亦不可得。是故，名不可得空。

復次，佛有二種道：①福德道。有人聞「佛十力、四無所畏、四無礙智、十八不共法等」，生恭敬信樂心。②智慧道。有人聞「說諸法因緣和合生故無有自性」，便捨離諸法。於空中，心不著。

如月能潤物、日能熟物，二事因緣故萬物成就。福德道、智慧道，亦如是。福德道，能生諸功德。智慧道，能於福德道中，離諸邪見著。以是故，佛雖說諸法畢竟空，亦說三世通達無礙，而無咎。

如是等略說佛十八不共法義。

㊟若爾者，迦旃延尼子何以言「十力、四無所畏、大悲、三不共意止，名為十八不共法。」若前說十八不共法是真義者，迦旃延尼子何以故如是說？

㊟以是故，名迦旃延尼子。若釋子，則不作是說。釋子說者，是真不共法。

佛法無量。是三十六法，於佛法中，如大海一滴，法亦不少，何以重數為十八？

復次，諸阿羅漢、辟支佛、菩薩，亦能知是處不是處，分別三世業果報，及諸禪定乃至漏盡智等，云何言不共法。

㊟聲聞、辟支佛、菩薩不能盡知遍知，但有通明，無有力，獨佛能盡遍知故言不共，如十力中說。

㊟佛說十力義，不言「盡知遍知」。直言「知是處不是處」。言「盡知遍知」者，是諸論議師說。

㊟汝先自言摩訶衍經中說：佛為菩薩故自說盡知遍知。

㊟摩訶衍經中說，何益於汝？汝不信摩訶衍，不應以為證。汝自當說聲聞法為

證。

復次，十力，佛雖盡知遍知，而聲聞辟支佛有少分。十八不共法中，始終都無分。以是故，名真不共法。

㊁十八不共法，二乘亦應有分，但佛身口念常無失，二乘身口念亦有無失。如是等，皆應有分。

㊂不然。所以者何？常無失故，名為不共。不以不失，為不共。聲聞辟支佛於常無失中無分。

復次，諸阿羅漢說有力，無有處說有不共法。汝不信摩訶衍故，不受真十八不共法，而更重數十力等，是事不可。如汝所信八十種好，而三藏中無，何以不更說？

㊁我等分別十八不共法，不重數也。何等十八？

①知諸法實相故，名一切智。②佛諸功德相難解故，功德無量。

③深心愛念眾生故，名大悲。④得無比智故，智慧中自在。

⑤善解心相故，定中自在。⑥得度眾生方便故，變化自在。

⑦善知諸法因緣故，記莂無量。⑧說諸法實相故，記莂不虛。

⑨分別籌量說故，言無失。⑩得十力成就，智慧無減。

⑪一切有為法中，但觀法聚無我，故常施捨行。

⑫善知時不時，安立於三乘，常觀眾生故。

⑬常一心故，不失念。⑭無量阿僧祇劫深善心故，無煩惱習。

⑮得真淨智故，無有能如法出其失。⑯世世敬重所尊故，無能見頂。

⑰修大慈悲心故，安詳下足，足下柔軟，眾生遇者，即時得樂。

⑱得神通波羅蜜故，轉眾生心令歡喜得度故，如入城時現神變力。

㊂如是十八不共法，非三藏中說，亦諸餘經所不說。以有人求索是法故，諸聲聞論議師輩，處處撰集，讚佛功德。

如「言無失、慧無減、念不失」，皆於摩訶衍十八不共法中，取已作論議。雖「有無見頂、足下柔軟」，如是甚多，不應在十八不共法中。

不共法，皆以智慧為義。佛身力，如十萬白香象力，及神通力等皆不說。以是故，當知十八不共法中，但說智慧功德等，不說自然果報法。

復次，是十八不共法，阿毗曇分別五眾攝。身口無失，身口隨智慧行，是色眾攝。無異想，是想眾攝。無不定心，是識眾攝。餘者，行眾攝，皆在四禪

中。佛四禪中，得道得涅槃故。

有人言：四色不共法，色界欲界中攝，餘九地中攝，皆是善，皆是無漏法。四色法，二緣生：因緣、增上緣。餘殘，四緣生。四無緣，十四有緣。四隨心行，不與心相應。十三與心相應，亦隨心行。一不與心相應亦不隨心行。如是等種種阿毗曇分別說。

初如是分別入般若波羅蜜諸法實相中，盡皆一相，所謂無相。入佛心，皆一切滅相。

釋大慈大悲

大慈大悲者，四無量心中已分別，今當更略說。

大慈，與一切眾生樂。大悲，拔一切眾生苦。

大慈，以喜樂因緣與眾生。大悲，以離苦因緣與眾生。

譬如有人，諸子繫在牢獄當受大辟。其父慈惻，以若干方便令得免苦，是大悲。得離苦已，以五所欲給與諸子，是大慈。如是等種種差別。

㊟大慈大悲如是，何等是小慈小悲？因此小而名為大。

㊟四無量心中，慈悲名為小。此中十八不共法，次第說大慈悲，名為大。

復次，諸佛心中慈悲，名為大。餘人心中，名為小。

㊟若爾者，何以言「菩薩行大慈大悲」？

㊟菩薩大慈者，於佛為小，於二乘為大，此是假名為大。佛大慈大悲，真實最大。

復次，小慈，但心念與眾生樂，實無樂事。小悲，名觀眾生種種身苦心苦，憐愍而已，不能令脫。大慈者，念令眾生得樂，亦與樂事。大悲，憐愍眾生苦，亦能令脫苦。

復次，凡夫人、聲聞、辟支佛、菩薩慈悲，名為小。諸佛慈悲，乃名為大。

復次，大慈，從大人心中生。十力、四無所畏、四無礙智、十八不共法，大法中出。能破三惡道大苦，能與三種大樂：天樂、人樂、涅槃樂。

復次，是大慈，遍滿十方三世眾生乃至蜫蟲，慈徹骨髓，心不捨離。三千大千世界眾生墮三惡道，若人一一皆代受其苦，得脫苦已，以五所欲樂、禪定樂、世間最上樂，自恣與之，皆令滿足。比佛慈悲，千萬分中不及一分。何以故？世間樂，欺誑不實，不離生死故。

㊟法，在佛心中，一切皆大。何以故但說慈悲為大？

㊒佛所有功德法，應皆大故。

㊓若爾者，何以但說慈悲為大？

㊒慈悲，是佛道之根本。所以者何？菩薩見眾生老病死苦、身苦心苦、今世後世苦等諸苦所惱，生大慈悲，救如是苦，然後發心求阿耨多羅三藐三菩提。亦以大慈悲力故，於無量阿僧祇世生死中，心不厭沒。以大慈悲力故，久應得涅槃而不取證。

以是故，一切諸佛法中，慈悲為大。若無大慈大悲，便早入涅槃。

復次，得佛道時，成就無量甚深禪定解脫諸三昧，生清淨樂，棄捨不受，入聚落城邑中，種種譬喻因緣說法，變現其身，無量音聲，將迎一切。忍諸眾生罵詈誹謗，乃至自作伎樂。皆是大慈大悲力。

復次，大慈大悲，大名非佛所作，眾生名之。譬如獅子大力，不自言力大，皆是眾獸名之。眾生聞佛種種妙法，知佛為祐利眾生故，於無量阿僧祇劫，難行能行，眾生聞見是事，而名此法為大慈大悲。

譬如一人有二親友，以罪事因緣故繫之囹圄，一人供給所須，一人代死。眾人言「能代死者是為大慈悲」。

佛亦如是，世世為一切眾生，頭目髓腦盡以布施。眾生聞見是事，即共名之為大慈大悲。

如尸鞞王，為救鴿故，盡以身肉代之，猶不與鴿等，後以手攀秤，欲以身代之，是時地為六種震動，海水波盪，諸天香花供養於王。眾生稱言：「為一小鳥，所感乃爾，真是大慈大悲。」佛因眾生所名故，言大慈大悲。

如是等無量本生，是中應廣說。

㊓禪定等諸餘功德，人不知故，不名為大。智慧說法等，能令人得道，何以不稱言大？

㊒佛智慧所能，無有遍知者。大慈大悲故，世世不惜身命，捨禪定樂，救護眾生，人皆知之。於佛智慧，可比類知，不能了了知。慈悲心，眼見耳聞，處處變化，大獅子吼，是故可知。

復次，佛智慧細妙，諸菩薩、舍利弗等，尚不能知，何況餘人？慈悲相，可眼見耳聞故，人能信受。智慧深妙，不可測知。

復次，是大慈大悲，一切眾生所愛樂。譬如美藥，人所樂服。智慧，如服苦藥，人多不樂。人多樂故，稱慈悲為大。

復次，智慧者，得道人乃能信受。大慈悲相，一切雜類皆能生信。如見像若聞說，皆能信受，多所饒益故，名為大慈大悲。

復次，大智慧，名捨相遠離相。大慈悲，為憐愍利益相。是憐愍利益法，一切眾生所愛樂。以是故，名為大。

是大慈大悲，如《持心經》中說：大慈大悲有三十二種，於眾生中行。是大慈大悲攝相緣，如四無量心說。

復次，佛大慈悲等功德，不應一切如迦旃延法中分別求其相。上諸論議師雖用迦旃延法分別顯示，不應盡信受。所以者何？迦旃延說「大慈悲、一切智慧，是有漏法、繫法、世間法。」是事不爾。何以故？大慈悲名為一切佛法之根本，云何言「是有漏法、繫法、世間法。」？

㊟大慈悲，雖是佛法根本，故是有漏。於淤泥中生蓮花，不得言泥亦應妙。大慈悲亦如是，雖是佛法根本，不應是無漏。

㊟菩薩未得佛時，大慈悲若言有漏，其失猶可。今佛得無礙解脫智故，一切諸法皆清淨，一切煩惱及習盡。聲聞辟支佛不得無礙解脫智，煩惱習不盡，處處中疑不斷，故心應有漏。諸佛無是事，何以故說「佛大慈悲應是有漏」？

㊟我不敢不敬佛。以慈悲心，為眾生故生，應是有漏。

㊟諸佛力勢，不可思議。諸聲聞辟支佛不能離眾生想而生慈悲，諸佛能離眾生想而生慈悲。所以者何？如諸阿羅漢辟支佛，十方眾生相不可得，而取眾生相生慈悲。今諸佛十方求眾生不可得，亦不取眾生相而能生慈悲。如《無盡意經》中說「有三種慈悲：眾生緣、法緣、無緣。」

復次，一切眾生中，唯佛盡行不誑法。若佛於眾生中取相而行慈悲心，不名行不誑法。何以故？眾生畢竟不可得故。

聲聞辟支佛不名為盡行不誑法，故聲聞辟支佛於眾生，於法若取相、若不取相，不應難，不悉行不誑法故。

一切智，能斷一切諸漏，能從一切有漏法中出，能作無漏因緣。是法，云何自是有漏。

㊟無漏智各各有所緣，無有能悉緣一切法者，唯有世俗智能緣一切法。以是故說一切智是有漏相？

㊟汝法中有是說，非佛法中所說。如人，自持斗入市，不與官斗相應，無人用者。汝亦如是，自用汝法，不與佛法相應，無人用者。

無漏智慧，何以故不能緣一切法？有漏智，是假名虛誑，勢力少故，不應真實緣一切法。汝法中，自說能緣一切法。

復次，是聲聞法中十智，摩訶衍法中有十一智，名為如實智。

是十智，入是如實智中，都為一智，所謂無漏智。如十方水，入大海水中，都為一味。是大慈大悲，佛三昧王三昧、獅子遊戲三昧所攝。

如是，略說大慈大悲義。

釋道慧、道種慧

菩薩摩訶薩，欲得道慧。當習行般若波羅蜜。

菩薩摩訶薩，欲以道慧具足道種慧。當習行般若波羅蜜。

道，名一道：一向趣涅槃。於善法中，一心不放逸，道隨身念。

道，復有二道：惡道、善道，世間道、出世間道，定道、慧道，有漏道、無漏道，見道、修道，學道、無學道，信行道、法行道，向道、果道，無礙道、解脫道，信解道、見得道，慧解脫道、俱解脫道。

如是無量二道門。

復有三道：地獄道、畜生道、餓鬼道。三種地獄：熱地獄、寒地獄、黑闇地獄。三種畜生道：地行、水行、空行。三種鬼道：餓鬼、食不淨鬼、神鬼。

三種善道：人道、天道、涅槃道。人有三種：作罪者、作福者、求涅槃者。

復有三種人：受欲行惡者、受欲不行惡者、不受欲不行惡者。

天有三種：欲天、色天、無色天。

涅槃道有三種：聲聞道、辟支佛道、佛道。

聲聞道有三種：學道、無學道、非學非無學道。辟支佛道亦如是。

佛道有三種：波羅蜜道、方便道、淨世界道。

佛復有三道：初發意道、行諸善道、成就眾生道。

復有三道：戒道、定道、慧道。

如是等無量三道門。

復有四種道：凡夫道、聲聞道、辟支佛道、佛道。

復有四種道：聲聞道、辟支佛道、菩薩道、佛道。

聲聞道有四種：苦道、集道、滅道、道道。

復有四沙門果道。

復有四種道：觀身實相道、觀受心法實相道。

復有四種道：為斷未生惡不善令不生道、為斷已生惡令疾滅道、為未生善法令生道、為已生善法令增長道。

復有四種道：欲增上道、精進增上道、心增上道、慧增上道。

復有四聖種道：不擇衣、食、臥具、醫藥，樂斷苦修定。

復有四行道：苦難道、苦易道、樂難道、樂易道。

復有四修道：為今世樂修道、生死智修道、為漏盡故修道、分別慧修道。

復有四天道，所謂四禪。

復有四種道：天道、梵道、聖道、佛道。

如是等無量四道門。

復有五種道：地獄道、畜生、餓鬼、人、天道。

復有五無學眾道：無學戒眾道，乃至無學解脫知見眾道。

復有五種淨居天道，復有五治道，復有五如法語道，復有五非法語道。

復有五道：凡夫道、聲聞道、辟支佛道、菩薩道、佛道。

復有五道：分別色法道、分別心法道、分別心數道、分別心不相應行道、分別無為法道。

復有五種道：苦諦所斷道、集諦所斷道、滅諦所斷道、道諦所斷道、思惟所斷道。

如是等無量五法道門。

復有六種道：地獄道、畜生、餓鬼、人、天、阿修羅道。

復有捨六塵道，復有六和合〔舊云六種〕道，六神通道，六種阿羅漢道，六地修道，六定道，六波羅蜜道，一一波羅蜜各各有六道。

如是等無量六道門。

復有七道：七覺意道，七地無漏道，七想定道，七淨道，七善人道，七財富道，七法福道，七助定道。

如是等無量七道門。

復有八道：八正道，八解脫道，八背捨道。

如是等無量八道門。

復有九道：九次第道，九地無漏道，九見斷道，九阿羅漢道，九菩薩道：所謂六波羅蜜、方便、成就眾生、淨佛世界。

如是等無量九道門。

復有十道：所謂十無學道，十想道，十智道，十一切處道，十不善道，十善道。

乃至一百六十二道，如是等無量道門。

如是，諸道盡知遍知，是為道種慧。

㊟般若波羅蜜，是菩薩第一道。一相，所謂無相。何以說是種種道？

㊟是道，皆入一道中，所謂諸法實相。初學有種種別，後皆同一，無有差別。

譬如劫盡燒時，一切所有皆同虛空。

復次，為引導眾生故，菩薩分別說是種種道，所謂世間道、出世間道等。

㊟云何菩薩住一相無相中，而分別是世間、是出世間道？

㊟世間名，但從顛倒憶想、虛誑二法生。如幻、如夢、如轉火輪，凡夫人強以為世間。是世間，皆從虛妄中來，今亦虛妄，本亦虛妄。其實無生無作，但從內外六情六塵和合因緣生。隨凡夫所著故，為說世間。是世間種種邪見羅網，如亂絲相著，常往來生死中。如是，知世間。

何等是出世間道？如實知世間，即是出世間道。所以者何？智者求世間、出世間，二事不可得。若不可得，當知假名為世間、出世間。但為破世間故，說出世間。

世間相，即是出世間，更無所復有。所以者何？世間相不可得。是世間、出世間相常空。

世間法，定相不可得故，如是行者不得世間，亦不著出世間。

若不得世間，亦不著出世間，愛慢破故，不共世間諍。何以故？行者久知世間空無所有，虛誑故不作憶想分別。

世間，名五眾。五眾相，假令十方諸佛求之，亦不可得，無來處、無住處、亦無去處。

若不得五眾來住去相，即是出世間。行者爾時觀是世間、出世間實不可見。不見世間與出世間合，亦不見出世間與世間合，離世間亦不見出世間，離出世間亦不見世間。如是，則不生二識，所謂此世間、出世間。

若捨世間，不受出世間，是名出世間。

若菩薩能如是知，則能為眾生分別世間、出世間道。

有漏、無漏一切諸道，亦如是入一相。是名道種慧。

釋一切智、一切種智

欲以道種慧，具足一切智。當習行般若波羅蜜。

欲以一切智，具足一切種智。當習行般若波羅蜜。

㊟一切智、一切種智，有何差別？

㊟有人言「無差別。或時言一切智，或時言一切種智。」

有人言「總相是一切智，別相是一切種智。因是一切智，果是一切種智。略說一切智，廣說一切種智。」

一切智者，總破一切法中無明闇。一切種智者，觀種種法門破諸無明。

一切智，譬如說四諦。一切種智，譬如說四諦義。

一切智者，如說苦諦。一切種智者，如說八苦相。

一切智者，如說生苦。一切種智者，如說種種眾生處處生。

復次，一切法，名眼色，乃至意法。

是諸阿羅漢、辟支佛，亦能總相知無常苦空無我等。知是十二入故，名為一切智。

聲聞、辟支佛，尚不能盡別相知一眾生生處好醜事業多少，未來現在世亦如是，何況一切眾生！

如一閻浮提中金名字，尚不能知，何況三千大千世界於一物中種種名字。

若天語、若龍語，如是等種種語言名金，尚不能知，何況能知金因緣生處好惡貴賤。

因而得福，因而得罪，因而得道，如是現事尚不能知，何況心心數法，所謂禪定智慧等諸法。

佛盡知諸法總相別相故，名為一切種智。

復次，後品中佛自說：一切智，是聲聞辟支佛事。道智，是諸菩薩事。一切種智，是佛事。聲聞辟支佛但有總一切智，無有一切種智。

復次，聲聞辟支佛雖於別相有分而不能盡知，故總相受名。

佛一切智、一切種智，皆是真實。聲聞辟支佛但有名字一切智。譬如畫燈，但有燈名，無有燈用。

如聲聞辟支佛，若有人問難，或時不能悉答，不能斷疑。如佛三問，舍利弗而不能答。若有一切智，云何不能答？以是故，但有一切智名，勝於凡夫，無有實也。

是故，佛是實一切智、一切種智，有如是無量名字。

或時，名佛為一切智人。或時，名為一切種智人。如是等，略說一切智、一切種智種種差別。

㊐如經中說行六波羅蜜、三十七品、十力、四無所畏等諸法，得一切智。何以故，此中說但用道種智得一切智？

㊎汝所說六波羅蜜等，即是道。知是道，行是道，得一切智，何所疑？

復次，初發心乃至坐道場，於其中間，一切善法盡名為道。此道中分別思惟而行，是名道智。如此經後說道智是菩薩事。

㊐佛道事已備故，不名道智。阿羅漢辟支佛諸功德未備，何以不名道智？

㊎阿羅漢、辟支佛道，自於所行亦辦，是故不名道智。道，是行相故。

復次，此經中說聲聞辟支佛，聲聞中不攝三道，故不說。佛道大故，名為道智。聲聞辟支佛道小故，不名道智。

復次，菩薩摩訶薩自行道，亦示眾生各各所行道。以是故，說名「菩薩行道智，得一切智。」

㊐何等是一切智所知一切法？

㊎如佛告諸比丘：為汝說一切法。何等是一切法？所謂：眼色、耳聲、鼻香、舌味、身觸、意法。是十二入，名一切法。

復有一切法，所謂：名色。如佛說利眾經中偈：

若欲求真觀　但有名與色　若欲審實知　亦當知名色
離癡心多想　分別於諸法　更無有異事　出於名色者

復次，一切法，所謂：色、無色法，可見、不可見，有對、無對，有漏、無漏，有為、無為，心、非心，心相應、非心相應，共心生、不共心生，隨心行、不隨心行，從心因、不從心因。如是等無量二法門攝一切法，如阿毗曇攝法品中說。

復次，一切法，所謂：善法、不善法、無記法，見諦所斷、思惟所斷、不斷法，有報法、無報法、非有報非無報法。如是等無量三法門攝一切法。

復次，一切法，所謂：過去法、未來法、現在法、非過去未來現在法，欲界繫法、色界繫法、無色界繫法、不繫法，從善因法、從不善因法、從無記因法、從非善非不善非無記因法，有緣緣法、無緣緣法、有緣緣亦無緣緣法、非有緣緣非無緣緣法。如是等無量四法門攝一切法。

復次，一切法，所謂：色法、心法、心數法、心不相應諸行法、無為法、四

諦及無記無為。如是等無量五法門攝一切法。

復次，一切法，所謂：五眾，及無為、苦諦所斷法、集諦滅諦道諦思惟所斷法、不斷法。如是等無量六法門攝一切法。

七八九十等諸法門，是阿毗曇分別義。

復次，一切法，所謂：有法、無法，空法、實法，所緣法、能緣法，聚法、散法等。

復次，一切法，所謂：有法、無法、亦有亦無法，空法、實法、非空非實法，所緣法、能緣法、非所緣非能緣法。

復次，一切法，所謂：有法、無法、亦有亦無法、非有非無法，空法、不空法、空不空法、非空非不空法，生法、滅法、生滅法、非生非滅法、不生不滅法、非不生非不滅法、不生不滅亦非不生非不滅法、非不生非不滅亦非不不生亦非不不滅法。

復次，一切法，所謂：有法、無法、有無法、非有非無法，捨是四句法，空、不空、生、滅、不生不滅。五句皆亦如是。

如是等種種無量阿僧祇法門所攝諸法，以是無礙智慧盡遍知上諸法，名為一切智、一切種智。

問一切眾生皆求智慧，云何獨佛一人得一切智？

答佛於一切眾生中第一故，獨得一切智。如佛所說無足、二足、四足、多足、有色、無色、有想、無想、非有想非無想等一切眾生中，佛最第一。譬如須彌山，於眾山中自然最第一。如四大中，火最有力，能照能燒。佛亦如是，於一切眾生中最第一，故得一切智。

問佛何以故於一切眾生獨最第一？

答如先答得一切智故，今當更說：

佛自利益，亦利益他故，於眾生中最第一。

如：一切照中，日為第一。一切人中，轉輪聖王最第一。一切蓮花中，青蓮為第一。一切陸生花，須曼色第一。一切木香中，牛頭旃檀為第一。一切珠中，如意珠為第一。一切諸戒中，聖戒為第一。一切解脫中，不壞解脫為第一。一切清淨中，解脫為第一。一切諸觀中，空觀為第一。一切諸法中，涅槃為第一。如是等無量各各第一。佛亦如是，於一切眾生，最為第一，第一故獨得一切智。

復次，佛從初發意，以大誓莊嚴，一切衰沒眾生欲拯濟故，盡遍行諸善道，無善不集，無苦不行，皆集一切諸佛功德。如是等種種無量因緣故，佛於一切眾生中獨第一。

㊐三世十方諸佛亦有是功德，何以故言佛獨第一？

㊎除諸佛，為餘眾生，故言佛獨第一，諸佛等一切功德。

復次，薩婆若多者。薩婆，秦言一切。若，秦言智。多，秦言相。

一切如先說名色等諸法，佛知是一切法，一相異相，漏相非漏相，作相非作相等。一切法，各各相，各各力，各各因緣，各各果報，各各性，各各得，各各失，一切智慧力故，一切世一切種盡遍解知。

以是故說：欲以道種智具足得一切智，當習行般若波羅蜜。欲以一切智具足一切種智，當習行般若波羅蜜。

㊐如佛得佛道時，以道智得具足一切智、一切種智。今何以言以一切智得具足一切種智？

㊎佛得道時，以道智雖具足得一切智、一切種智，而未用一切種智。如大國王得位時，境土寶藏皆已得，但未開用。

釋斷煩惱習

欲以一切種智，斷煩惱習。當習行般若波羅蜜。

舍利弗！菩薩摩訶薩，應如是學般若波羅蜜。

㊐一心中，得一切智、一切種智，斷一切煩惱習。今云何言「以一切智，具足得一切種智。以一切種智，斷煩惱習。」？

㊎實一切智一時得。此中，為令人信般若波羅蜜故，次第差別品說。欲令眾生得清淨心，是故如是說。

復次，雖一心中得，亦有初中後次第。

如一心有三相：生因緣住，住因緣滅。

又如心心數法，不相應諸行及身業口業。

以道智，具足一切智。以一切智，具足一切種智。以一切種智，斷煩惱習，亦如是。

先說一切種智，即是一切智。道智，名金剛三昧。佛初發心，即是一切智、一切種智，是時煩惱習斷。一切智、一切種智相，先已說。

斷一切煩惱習者。

煩惱名，略說則三毒，廣說則三界九十八使是名煩惱。

煩惱習者，名煩惱殘氣。若身業、口業，不隨智慧，似從煩惱起，不知他心者，見其所起，生不淨心，是非實煩惱，久習煩惱故，起如是業。

譬如久鎖腳人，卒得解脫。行時雖無有鎖，猶有習在。

如乳母衣，久故垢著。雖以淳灰淨浣，雖無有垢，垢氣猶在。

衣如聖人心，垢如諸煩惱，雖以智慧水浣，煩惱氣猶在。

如是，諸餘賢聖，雖能斷煩惱，不能斷習。

如難陀，婬欲習故，雖得阿羅漢道，於男女大眾中坐，眼先視女眾，而與言語說法。

如舍利弗，瞋習故，聞佛言「舍利弗食不淨食」，即便吐食，終不復受請。

又，舍利弗自說偈言：

覆罪妄念人　無智而懈怠　終不欲令此　妄來近我住

如摩訶迦葉，瞋習故，佛滅度後集法時，敕令阿難六突吉羅罪懺悔，而復自牽阿難手出，不共汝漏未盡、不淨人集法。

如畢陵伽婆蹉，常罵恒神為小婢。

如摩頭婆私咤，掉戲習故，或時從衣架踔上梁，從梁至棚，從棚至閣。

如憍梵鉢提，牛業習故，常吐食而呵。

如是等諸聖人，雖漏盡而有煩惱習。

如火焚薪已，灰炭猶在，火力薄故，不能令盡。若劫盡時，火燒三千大千世界，無復遺餘，火力大故。

佛一切智火亦如是，燒諸煩惱，無復殘習。

如一婆羅門以五百種惡口眾中罵佛，佛無異色，亦無異心。此婆羅門心伏，還以五百種語讚佛，佛無喜色，亦無悅心。於此毀譽，心色無變。

又復，旃遮婆羅門女帶盂謗佛，佛無慚色。事情既露，佛無悅色。

轉法輪時，讚美之聲，滿於十方，心亦不高。孫陀利死，惡聲流布，心亦不下。

阿羅毗國土風寒又多蒺藜，佛於中坐臥，不以為苦。又在天上歡喜園中夏安居時坐劍婆石，柔軟清潔，如天綩綖，亦不以為樂。

受大天王跋奉天食，不以為美。毗蘭若國食馬麥，不以為惡。

諸大國王供奉上饌，不以為得。入薩羅聚落空鉢而出，不以為失。

提婆達多於耆闍崛山推石壓佛，佛亦不憎。是時，羅睺羅敬心讚佛，佛亦不愛。

阿闍世縱諸醉象欲令害佛，佛亦不畏。降伏狂象，王舍城人益加恭敬，持香花瓔珞出供養佛，佛亦不喜。

九十六種外道一時和合議言：「我等亦皆是一切智人」。從舍婆提來，欲共佛論議。爾時，佛以神足，從臍放光，光中皆有化佛。國王波斯匿亦命之令來，於其座上，尚不能得動，何況能得與佛論議。

佛見一切外道賊來，心亦無退。破是外道，諸天世人倍益恭敬供養，心亦不進。

如是等種種因緣來欲毀佛，佛不可動。

譬如真閻浮檀金，火燒不異，搥打磨斫不敗不異。佛亦如是，經諸毀辱誹謗論議，不動不異。

以是故，知佛諸煩惱習都盡無餘。

問諸阿羅漢辟支佛，同用無漏智斷諸煩惱習。何以有盡不盡？

答先已說智慧力薄，如世間火。諸佛力大，如劫盡火。今當更答。

聲聞辟支佛集諸功德智慧不久，或一世二世三世。佛智慧功德，於無量阿僧祇劫廣修廣習。善法久熏故，於煩惱習無復餘氣。

復次，佛於一切諸功德皆已攝盡故，乃至諸煩惱習氣，永盡無餘。何以故？諸善法功德消諸煩惱故。諸阿羅漢於此功德不盡得故，但斷世間愛，直入涅槃。

復次，佛斷結使智慧刀甚利。用十力，為大刀。以無礙智直過故，斷諸結使盡，無復遺餘。

譬如人有重罪，國王大瞋，誅其七世根本，令無遺餘。

佛亦如是，於煩惱重賊，誅拔根本，令無遺餘。

以是故，說「欲以一切種智，斷一切煩惱習，當習行般若波羅蜜。」

問但斷習，亦除煩惱？

答有人言「斷煩惱及習俱盡」，如先說習盡無餘。

阿羅漢辟支佛，但斷煩惱，不能斷習。菩薩斷一切煩惱及習，令盡無餘。

有人言「佛久已遠欲」，如佛說「我見定光佛已來已離欲，以方便力故現有生死妻子眷屬。」

有人言「從得無生法忍來，得諸法實相故，一切煩惱及習盡。」

有人言「佛從初發意來有煩惱，至坐道場，於後夜時斷一切煩惱及習。」

㊟如是種種說，何者為實？

㊟皆是佛口所說故，無有不實。

聲聞法中，佛以方便力故，現受人法，有生老病寒熱飢渴等。無人，生而無煩惱者。是故，佛亦應隨人法有煩惱。

於樹王下，外先破魔軍，內滅結使賊。破外內賊故，成阿耨多羅三藐三菩提，人皆信受。是人，能為是事，我等亦當學習是事。

若言「久來無煩惱。從然燈佛得無生法忍來斷煩惱盡。」是亦方便說，令諸菩薩歡喜故。

若菩薩久已斷一切煩惱，成佛時復何所為？

㊟佛有種種事，斷結使是一事，餘有淨佛國土成就眾生等未具，以具足眾事故名為佛。

㊟若爾者，佛言斷結使是末後身。人若都無結使，云何得生？

㊟從得無生法忍已來，常得法性生身變化不？

㊟化法，要有化主，然後能化。若得無生法忍，斷一切結使，死時捨是肉身，無有實身，誰善變化。以是故，知得無生已來，不應盡結使。

復次，聲聞人言「菩薩不斷結使，乃至坐道場，然後斷。」是為大錯。何以故？汝法中，說菩薩已滿三阿僧祇劫，後更有百劫中常得宿命智，自憶迦葉佛時作比丘名鬱多羅修行佛法，云何今六年苦行修邪道法，日食一麻一麥，後身菩薩一日尚不應謬，何況六年？瞋亦如是，從久遠世時作毒蛇，獵者生剝其皮，猶尚不瞋，云何最後身而瞋五人。以是故，知聲聞人受佛義為錯。佛以方便力，欲破外道故，現六年苦行。汝言「瞋五人」者，是為方便，亦是瞋習，非煩惱也。

今當如實說：菩薩得無生忍法，煩惱已盡，習氣未除故，因習氣受及法性生身，能自在化生。有大慈悲，為眾生故，亦為滿本願故，還來世間，具足成就餘殘佛法。故十地滿坐道場，以無礙解脫力故，得一切智、一切種智，斷煩惱習。

摩訶衍人言：「得無生法忍菩薩，一切煩惱及習都盡。」亦是錯。若都盡，與佛無異，亦不應受法性生身。以是故，菩薩得無生法忍，捨生身得法性生

身。

若言「至坐道場，一切煩惱及習俱斷。」是語亦非。所以者何？若菩薩具有三毒者，云何能集無量佛法。譬如毒瓶，雖著甘露，皆不中食。菩薩集諸純淨功德乃得作佛，若雜三毒，云何能具足清淨佛法。

㊟觀法實相，及修悲心故，能令三毒薄，薄故能集清淨功德。

㊟薄三毒。可得轉輪聖王、諸天王身。欲得佛功德身，無有是事。三毒斷，習未盡，可得集諸功德。

復次，薄名如離欲人，斷下地結，猶有上地煩惱。

又如須陀洹，見諦所斷結盡，思惟所斷結未盡，是名為薄。

如佛說：斷三結，薄婬怒癡，名為斯陀含。

汝若言薄，應當是斷。

以是故，得無生忍法時斷煩惱，得佛時斷煩惱習。是則實說。

釋菩薩位

復次，舍利弗！菩薩摩訶薩，欲上菩薩位。當學般若波羅蜜。

菩薩位者，無生法忍是。得此法忍，觀一切世間空，心無所著，住諸法實相中，不復染世間。

復次，般舟般三昧，是菩薩位。得是般舟般三昧，悉見現在十方諸佛，從諸佛聞法，斷諸疑網。是時，菩薩心不動搖，是名菩薩位。

復次，菩薩位者，具足六波羅蜜，生方便智。於諸法實相，亦不住。自知自證，不隨他語。若魔作佛形來，心亦不惑。

復次，入菩薩法位力故，得名阿鞞跋致菩薩。

復次，菩薩摩訶薩入是法位中，不復墮凡夫數，名為得道人。一切世間事，欲壞其心，不能令動，閉三惡趣門，墮諸菩薩數中，初生菩薩家，智慧清淨成熟。

復次，住頂不墮，是名菩薩法位。如學品中說：上位菩薩，不墮惡趣，不生下賤家，不墮聲聞辟支佛地，亦不從頂墮。

㊟云何為頂墮？

㊟如須菩提語舍利弗：「若菩薩摩訶薩，無方便心行六波羅蜜，入空無相無作中，不能上菩薩位，不墮聲聞辟支佛地，愛著諸功德法，於五眾無常苦空無我取相心著，言是道是非道，是應行是不應行。如是等取相分別，是菩薩頂

墮。」

何等是住頂？

如上所說，諸法愛斷。於愛斷法，亦復不取。如住頂義中說。

若菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，內空中不見外空，外空中不見內空，外空中不見內外空，內外空中不見外空，乃至無法有法空亦如是。

復次，上位菩薩得無等等心，亦不自高，知心相真空，諸有無等戲論滅。

問何以故聲聞法中名為正位，此菩薩法中位但名位？

答若言正位，亦無咎。所以者何？若言菩薩法位，是則為正。聲聞法中，但言位，不言聲聞位，以是故言正位。

復次，學聲聞人，無大慈悲心，智慧不利故。未生厭心，多求諸法，生種種邪見疑悔。菩薩摩訶薩，大慈愍一切故，多求度脫眾生老病死苦，不求分別種種戲論。

譬如長者，有一子，愛之甚重。其子得病，但求良藥能瘥病者，不求分別諸藥名字、取之時節、合和分數。

以是故，諸菩薩從果觀十二因緣，不從因觀。

見多者，從因觀。愛多者，從果觀。

諸聲聞人，因邪位故有正位。菩薩，邪位薄故，但名菩薩位。

問聲聞法中從苦法忍，乃至道比忍，名為正位。如經中說：三惡道中，不可得三事，所謂正位、聖果、漏盡。破戒邪見五逆罪等亦如是。從得何法名為菩薩位？

答發意、修行、大悲、方便，具足行是四法，得入菩薩位。如聲聞法中，先具說四種善根，煖法、頂法、忍法、世間第一法，然後入苦法忍正位。

問修行皆攝四法，何以故差別為四？

答初發意雖有修行，不久修故，不名修行。如在家，雖終日不住，不名為行。

復次，發意時但有意願，行時造作，以財與人，受持禁戒，如是等行六波羅蜜，是名修行。

修行已，以般若波羅蜜知諸法實相，以大悲心愍念眾生。不知是諸法實相，染著世間虛誑法，受種種身苦心苦，是更受大悲名故，不名修行。

方便者，具足般若波羅蜜故知諸法空，大悲心故憐愍眾生。於是二法，以方便力，不生染著。雖知諸法空，方便力故，亦不捨眾生。雖不捨眾生，亦知

諸法實空。若於是二事等，即得入菩薩位。如聲聞人，於定慧二法等故，是時即得入正位。是法雖有行，更有餘名字，不名修行。

從初發意乃至坐道場，於其中間，所行皆名修行。小小差別，有異名字，為易解故。

譬如有人，初發阿耨多羅三藐三菩提意，欲度脫一切眾生老病死等身心諸苦，作大莊嚴。功德、慧明，二事因緣故，所願皆滿。

是二事有六分修行，名為六波羅蜜：布施、持戒、忍辱，是功德分。精進、禪定、智慧，是慧明分。

修行六波羅蜜，知是諸法相甚深微妙，難解難知，作是念：「眾生著三界諸法，以何因緣令眾生得是諸法相？當以具足諸功德、清淨智慧，成就佛身三十二相八十隨形好，光明具足，神通無量，以十力四無所畏十八不共法四無礙智，觀應度者說法開化。」

譬如金翅鳥王，普觀諸龍命應盡者，以翅搏海令水兩闢，取而食之。

佛亦如是，以佛眼觀十方世界五道眾生，誰應得度，初現神足，次為示其心趣。

以此二事，除三障礙而為說法。拔三界眾生，得佛力無量神通，假令虛妄，猶尚可信，何況實說。是名方便。

復次，菩薩以般若波羅蜜知諸法相，念其本願，欲度眾生。作是思惟：「諸法實相中，眾生不可得，當云何度？」復作是念：「諸法實相中，眾生雖不可得，而眾生不知是諸法相故，欲令知是實相。」

復次，是實法相，亦不礙眾生。實法相者，名為無所除壞，亦無所作。是名方便。

具足是四法，得入菩薩位。

釋阿鞞跋致地

欲過聲聞、辟支佛地，住阿鞞跋致地。當學般若波羅蜜。

㊟菩薩入法位時，即已過聲聞辟支佛地，住阿鞞跋致地。何以故復說？

㊟雖三事一時，諸法各各相，應當次第讚。

如一心中，一時得無漏五根，而各各分別說其相。

菩薩入法位時，斷若干結使，得若干功德，過是地，住是地，唯佛能知。亦欲引導諸菩薩故，佛種種讚說。

如此經始，佛在耆闍崛山與五千比丘俱，皆是阿羅漢，諸漏已盡，所作已辦等。阿羅漢，即是漏盡。漏盡者，即是所作已辦等。亦為引導餘人，令心清淨故，種種讚說，無咎。

此亦如是，入法位，即是過阿羅漢、辟支佛地，住阿鞞跋致地。

復次，因入法位故，得過阿羅漢、辟支佛地，住阿鞞跋致地。

㊟入法位中，過老病死及斷諸結使，破三惡道等，如先說。何以但說過聲聞、辟支佛地，亦住種種功德。何以故但說住阿鞞跋致地？

㊟捨諸惡事，得諸功德，後當次第說及所住功德。說法當須次第，不可一時頓說。

復次，菩薩初發意時，所可怖畏，無過聲聞辟支佛地。正使墮地獄，無如是怖畏，不永破大乘道故。阿羅漢、辟支佛，於此大乘，以為永滅。

譬如空地有樹，名舍摩梨，柧枝廣大，眾鳥集宿。一鴿後至，住一枝上，其枝及柧，即時壓折。澤神問樹神：「大鳥鵰鷲，皆能任持，何至小鳥便不自勝？」樹神答言：「此鳥從我怨家尼俱盧樹上來，食彼樹果，來栖我上，必當放糞。子墮地者，惡樹復生，為害必大。以是故，於此一鴿，大懷憂畏，寧捨一枝，所全者大。」

菩薩摩訶薩亦如是，於諸外道魔眾，及諸結使惡業，無如是畏如阿羅漢、辟支佛。何以故？聲聞、辟支佛，於菩薩邊，亦如彼鴿，壞敗大乘心，永滅佛業。以是故，但說過聲聞、辟支佛地。

住阿鞞跋致地者。從初發意已來，常喜樂住阿鞞跋致地。聞諸菩薩多退轉，故發意時作願：「何時當得過聲聞、辟支佛地，住阿鞞跋致地。」以是故，說住阿鞞跋致地。

㊟何等是阿鞞跋致地？

㊟若菩薩能觀一切法，不生不滅，不不生不不滅，不共非不共。如是觀諸法，於三界得脫，不以空不以非空，一心信忍十方諸佛所用實相智慧，無能壞無能動者，是名無生忍法。無生忍法，即是阿鞞跋致地。

復次，入菩薩位，是阿鞞跋致地。過聲聞、辟支佛地，亦名阿鞞跋致地。

復次，住阿鞞跋致地，世世常得果報神通，不失不退。若菩薩得此二法，雖得諸法實相，而以大悲不捨一切眾生。

復有二法：①清淨智慧，②方便智慧。

復有二法：①深心念涅槃，②所作不離世間。

譬如大龍，尾在大海，頭在虛空，震電雷霆而降大雨。

復次，阿鞞跋致菩薩，得是諸法實相智慧，世世不失，終不暫離。

於諸佛深經，終不疑亦不作礙。何以故？我未得一切智慧故，不知何方便何因緣故。

如是說「阿鞞跋致菩薩，常以深心，終不生惡。阿鞞跋致，以深心集諸善，淺心作諸不善。」

㊟若阿鞞跋致相，得無生法忍。云何「以淺心作諸不善」？

㊟有二種阿鞞跋致：①得無生忍法，②雖未得無生忍法。

佛知其過去未來所作因緣，必當作佛，為利益傍人故，為其授記。

是菩薩生死肉身，結使未斷，於諸凡夫中為最第一，是亦名阿鞞跋致相。

若得無生忍法，斷諸結使，此則清淨。末後肉身盡，得法性生身，結使所不礙，不須教戒。如大恒河中，船不須將御，自至大海。

復次，有初發意生大心，斷諸煩惱，知諸法實相，便得阿鞞跋致。

有但行檀波羅蜜，便具足六波羅蜜。乃至般若波羅蜜亦如是。

有行六波羅蜜，未得阿鞞跋致，於眾生中生大悲心，是時便得阿鞞跋致。

有得悲心，而作是念：「若諸法皆空，則無眾生，誰可度者？」是時，悲心便弱。

或時，以眾生可愍，於諸法空觀弱，若得方便力，於此二法，等無偏黨。大悲心，不妨諸法實相。得諸法實相，不妨大悲。生如是方便，是時，便得入菩薩法位，住阿鞞跋致地，如〈往生品〉中說。

復次，阿鞞跋致相，如後〈阿鞞跋致〉二品中說。

釋六神通

菩薩摩訶薩，欲住六神通。當學般若波羅蜜。

㊟如〈讚菩薩品〉中，言「諸菩薩皆得五神通」。今何以言「欲住六神通」？

㊟五通，是菩薩所得。今欲住六神通，是佛所得。若菩薩「得六神通」，可如來難。

㊟〈往生品〉中，說「菩薩住六神通至諸佛國」。云何言「菩薩皆得五通」？

㊟第六漏盡神通有二種：①漏習俱盡，②漏盡，而習不盡。

習不盡故，言皆得五通。漏盡故，言住六神通。

㊐若菩薩漏盡，云何復生？云何受生？一切受生，皆由愛相續故有。譬如米，雖得良田時澤，終不能生。諸聖人愛糠已脫故，雖有有漏業生因緣，不應得生。

㊒先已說菩薩入法位，住阿鞞跋致地，末後肉身盡得法性生身，雖斷諸煩惱，有煩惱習因緣故，受法性生身，非三界生也。

㊐阿羅漢，煩惱已盡，習亦未盡，何以不生？

㊒阿羅漢，無大慈悲，無本誓願度一切眾生。又，以實際作證，已離生死故。復次，先已答有二種漏盡。此中不說菩薩得漏盡通。自言「欲得六神通者，當學般若波羅蜜。」

六神通義，如後品中佛所說。上讚菩薩品，亦已說菩薩五神通義。

㊐神通，有何次第？

㊒菩薩，離五欲得諸禪，有慈悲故，為眾生取神通，現諸希有奇特之事，令眾生心清淨。何以故？若無希有事，不能令多眾生得度。

菩薩摩訶薩作是念已，繫心身中虛空，滅粗重色相，常取空輕相，發大欲精進心，智慧籌量心，力能舉身。未籌量已，自知心力大，能舉其身。譬如學踔，常壞色粗重相，常修輕空相，是時便能飛。

二者亦能變化諸物，令地作水，水作地。風作火，火作風。如是，諸大，皆令轉易，令金作瓦礫，瓦礫作金。如是，諸物，各能令化。變地為水相，常修念水令多，不復憶念地相。是時，地相如念即作水。如是等，諸物皆能變化。

㊐若爾，與一切入，有何等異？

㊒一切入，是神通初道。先已一切入背捨勝處，柔伏其心，然後易入神通。

復次，一切入中，一身自見地變為水，餘人不見。神通則不然，自見實是水，他人亦見實水。

㊐一切入，亦是大定。何以不能令是實水，己身他人皆見。

㊒一切入，觀處廣，但能令一切是水相，而不能令實是水。神通不能遍一切，而能令地轉為水便是實水。以是故，二定力各別。

㊐二定變化事，為實為虛？若實，云何石作金，地作水？若虛，云何聖人而行不實？

㊒皆實，聖人無虛也，三毒已拔故。以一切法，各各無定相故可轉。地，或作

水相。如酥膠蠟是地類，得火則消為水，則成溼相。水寒則結成冰，而為堅相。石汁作金，金敗為銅，或還為石。眾生亦如是，惡可為善，善可為惡。以是故，知一切法無定相故，用神通力變化，實而不誑。若本各各定相，則不可變。

三者，諸賢聖神通，於六塵中，隨意自在。見好，能生厭想。見醜，能生樂想。亦能離好醜想，行捨心。是名三種神通。此自在神通，唯佛具足。菩薩得是神通，遊諸佛國。於諸異國，語言不同，及在遠微細，眾生不聞故，求天耳通。常憶念種種多眾大聲，取相修行。常修習故，耳得色界四大造清淨色，得已便得遠聞，於天人音聲粗細遠近，通達無礙。

㊐如禪經中說：先得天眼見眾生，而不聞其聲，故求天耳通。既得天眼天耳，見知眾生身形音聲，而不解語言種種憂喜苦樂之辭，故求辭無礙智。但知其辭，而不知其心，故求知他心智。知其心已，未知本所從來，故求宿命通。既知所來，欲治其心病，故求漏盡通。得具足五通已，不能變化，故所度未廣，不能降化邪見大福德人，是故求如意神通。應如是次第，何以故先求如意神通？

㊎眾生粗者多，細者少，是故先以如意神通。如意神通能兼粗細，度人多故，是以先說。

復次，諸神通得法異，數法異。得法者，多先求天眼，以易得故。行者用日月星宿珠火，取是等光明相，常勤精進，善修習故，晝夜無異，若上若下，若前若後，等一明徹，無所罣礙。是時初得天眼神通，餘次第得，如先說。復次，佛如所自得，為人說次第。佛初夜分，得一通一明，所謂如意通、宿命明。中夜分，得天耳通、天眼明。後夜分，得知他心智通、漏盡明。求明用功重故在後說，通明次第得，如四沙門果，大者在後。

㊐若天眼易得，故在前。菩薩何以不先得天眼？

㊎菩薩於諸法，皆易無難，餘人鈍根故，有難有易。

復次，初夜時，魔王來欲與佛戰，菩薩以神通力種種變化，令魔兵器皆為瓔珞。降魔已，續念神通，欲令具足，生心即入，便得具足神通。降魔已，自念一身云何得大力，便求宿命明，自知世世積福德力故。中夜時魔即遠去，寂寞無聲，慈愍一切故，念魔眾聲，生天耳神通，及天眼明。用是天耳聞十方五道眾生苦樂聲，聞聲已，欲見其形，而以障蔽，不見故求天眼。後夜時

既見眾生形，欲知其心故，求他心智。知眾生心皆欲離苦求樂，是故菩薩求漏盡神通。於諸樂中，漏盡最勝，令眾生得之。

㊟菩薩已得無生法忍，世世常得果報神通。今何以自疑既見眾生而不知其心？

㊟有二種菩薩：①法性生身菩薩，②為度眾生故方便受人法。身生淨飯王家，出四城門，問老病死人，是菩薩坐樹王下具六神通。

復次，菩薩神通，先有而未具足。今於三夜所得，是佛神通，行人法故，自疑無咎。

㊟六神通次第，當初天眼，後漏盡通，亦有不爾耶？

㊟多先天眼，後漏盡智。或時，隨所好修，或先天耳，或先神足。

有人言：「初禪，天耳易得，有覺觀四心故。二禪，天眼易得，眼識無故，心攝不散故。三禪，如意通易得，身受快樂故。四禪，諸通皆易得，一切安隱處故。」宿命等三神通義，如十力中說。

欲知一切眾生意所趣向。當學般若波羅蜜。

㊟六通中，已說知他心通。今何以重說？

㊟知他心通，境界少。但知欲界色界現在眾生心心數法，不知過去未來及無色界眾生心心數法。

凡夫通，於上四禪地，隨所得通處已下，遍知四天下眾生心心數法。

聲聞通，於上四禪地，隨所得通處已下，遍知千世界眾生心心數法。

辟支佛通，於上四禪地，隨所得通處已下，遍知百千世界眾生心心數法。

上地鈍根者，不能知下地利根者心心數法。

凡夫，不知聲聞心心數法。聲聞，不知辟支佛心心數法。辟支佛，不知佛心心數法。

以是故，說「欲知一切眾生心所趣向，當學般若波羅蜜。」

㊟以何智，能知一切眾生心心數法？

㊟諸佛有無礙解脫。入是解脫中，能知一切眾生心心數法。

諸大菩薩，得相似無礙解脫，亦能知一切眾生心心數法。

新學菩薩，欲得是大菩薩無礙解脫及佛無礙解脫。以此無礙解脫，知一切眾生心心數法。

大菩薩，欲得佛無礙解脫。

以是故，雖已說知他心通，更說欲知一切眾生心所趣向，當學般若波羅蜜。

㊟心所趣向。心，為去？為不去？若去，此則無心，猶若死人。若不去，云何能知？如佛言：「依意，緣法，意識生。」意若不去，則無和合。

㊟心，不去不住而能知。如般若波羅蜜中，說「一切法，無來無去相。」云何言「心有來去」？

又言「諸法，生時無所從來，滅時無所去。若有來去，即墮常見。諸法，無有定相。」以是故，但以內六情外六塵，和合生六識，及生六受、六想、六思。以是故，心如幻化，能知一切眾生心心數法，無有知者，無有見者。如〈歎摩訶衍品〉中言：「若一切眾生心心數法，性實有，不虛誑者。佛不能知一切眾生心心數法。以一切眾生心心數法，性實虛誑，無來無去。故佛知一切眾生心心數法。」譬如比丘，貪求者，不得供養。無所貪求，則無所乏短。心亦如是，若分別取相，則不得實法。不得實法故，不能通達知一切眾生心心數法。若不取相，無所分別，則得實法。得實法故，能通達知一切眾生心心數法，無所罣礙。

㊟一切眾生諸心，可得悉知不？若悉知，則眾生有邊。若不知，何以故說「欲知一切眾生心所趣向」？云何「佛有一切種智」？

㊟一切眾生心心數法，可得悉知。何以故？如經中說：「一切實語中，佛最第一。」若不能悉知一切眾生心，得其邊際者，佛何以言悉知，亦不名一切智人。而佛語皆實，必應實有一切智人。

復次，眾生雖無邊，一切種智亦無邊。譬如函大，蓋亦大。若智慧有邊，眾生無邊者，應有是難。今智慧及眾生俱無邊故，汝難非也。

復次，若言「有邊、無邊」，此二，於佛法中，是置答。是十四事，虛妄無實無益故，不應以為難。

㊟若有邊無邊，二俱不實。而佛處處說「無邊」。如眾生有癡愛已來，無始無邊，十方亦無邊際。

㊟眾生無邊，佛智慧無邊，是為實。若人著無邊，取相戲論故，佛說是邪見。譬如世間常無常，二俱顛倒，入十四難中。而佛多以「無常」度眾生，少用「有常」。

若著「無常」，取相戲論，佛說是邪見虛妄。

若不著「無常」，知無常即是苦，苦即是無我，無我即是空，能如是依無常觀入諸法空便是實。

以是故，知「無常」入真諦中是實。十四難中，以著因緣故，說是邪見。是故說「無常」以明無邊。無邊故，眾生厭生死長久。

譬如波梨國，四十比丘俱行十二淨行，來至佛所，佛為說厭行。佛問比丘：「五恒河，伽藍牟佛，薩羅由，阿脂羅婆提，摩醯，從所來處，流入大海，其中間水為多少？」比丘言：「甚多」。佛言：「但一人一劫中作畜生時，屠割剝刺，或時犯罪截其手足斬其身首，如是等血，多於此水。」如是，無邊大劫中受身出血，不可勝數。啼哭流淚及飲母乳，亦如是。計一劫中一人積骨，過於鞞浮羅大山。〔此山，天竺人常見，以易信故說。〕如是，無量劫中受生死苦，諸比丘聞是已，厭患世間，即時得道。

復次，聞十方眾生無邊故，心生歡喜，受不殺戒，得無邊福德。

以是因緣故，初發意菩薩，一切世間眾生皆應供養。何以故？為度無邊世界眾生故，功德亦無邊，有如是等益，故說無邊。

以是故說「悉知一切眾生心所趣向」，如日照天下，一時俱至，無不遍明。

菩薩摩訶薩，欲勝一切聲聞辟支佛智慧。當學般若波羅蜜。

㊟何等是聲聞辟支佛智慧？

㊟以總相別相觀諸法實相，是聲聞智慧。如經中說：「初以分別諸法智慧，後用涅槃智慧。」分別諸法智慧，是別相。涅槃智慧，是總相。

復次，知：是法為解，是法為縛。是流轉，是來還。是生、是滅。是味、是患。是逆、是順。是此岸、是彼岸。是世間、是出世間。如是等分別二門諸法，名為聲聞智慧。

復次，三種智慧：知：五受眾，如是集、如是散、如是出。是味、是患、是離。三解脫門相應智。如是等分別三門諸法。

復次，四種智慧：四念處智。法智、比智、他心智、世智。苦智、集智、滅智、道智。不淨智、無常智、苦智、無我智。無常智、苦智、空智、無我智。法智、比智、盡智、無生智。如是等分別四門諸法。

復次，從苦法智忍慧，乃至空、空三昧，無相、無相三昧，無作、無作三昧智，於其中間，所有智慧，盡是聲聞智慧。略說厭世間，念涅槃，離三界，斷諸煩惱，得最上法，所謂涅槃。是名聲聞智慧。

復次，如般若波羅蜜義品中說，菩薩智慧相與聲聞智慧，是一智慧。但無方便，無大誓莊嚴，無大慈大悲，不求一切佛法，不求一切種智知一切法，但

厭老病死，斷諸愛繫，直趣涅槃。為異。

㊟聲聞，如是。辟支佛智慧，云何？

㊟聲聞智慧，即是辟支佛智慧，但時節、利根、福德有差別。

時，名佛不在世，亦無佛法，以少因緣，出家得道，名辟支佛。

利根名法相是同，但智慧深入，得辟支佛道。福德名有相，或一相、二相，乃至三十一相，若先佛法中得聖法，法滅後成阿羅漢，名為辟支佛，身無有相。

有辟支佛，第一疾者四世行，久者乃至百劫行。

如聲聞，疾者三世，久者六十劫。此義先已廣說。

㊟如佛說，有四種沙門果，四種聖人：須陀洹，乃至阿羅漢。五種佛子：須陀洹，乃至辟支佛。三種菩提：阿羅漢菩提、辟支佛菩提、佛菩提。

果中，聖中，佛子中，菩提中，皆無菩薩。

云何言「菩薩，勝一切聲聞、辟支佛智慧。」？

㊟佛法有二種：①聲聞辟支佛法，②摩訶衍法。

聲聞法，小故，但讚聲聞事，不說菩薩事。摩訶衍，廣大故，說諸菩薩摩訶薩事。

發心修行十地入位，淨佛世界，成就眾生，得佛道。此法中說菩薩次佛，應如供養佛。

能如是觀諸法相，是為福田，能勝聲聞辟支佛。

如是，摩訶衍經中，處處讚菩薩摩訶薩智慧勝聲聞辟支佛。

如《寶頂經》中說：「轉輪聖王，少一，不滿千子，雖有大力，諸天世人所不貴重。」有真轉輪聖王種，處在胎中，初受七日，便為諸天所貴重。所以者何？九百九十九人不能嗣轉輪聖王種，令世人得二世樂。是雖在胎，必能紹胄聖王，是故恭敬。

諸阿羅漢、辟支佛，雖得根、力、覺、道、六神通、諸禪、智慧力，於實際得證，為眾生福田，十方諸佛所不貴重。

菩薩，雖在諸結使、煩惱欲縛、三毒胎中，初發無上道意，未能有所作，而為諸佛所貴，以其漸漸當行六波羅蜜，得方便力，入菩薩位，乃至得一切種智，度無量眾生，不斷佛種、法種、僧種，不斷天上世間淨樂因緣故。

又，如迦羅頻伽鳥，在穀中未出，發聲微妙，勝於餘鳥。

菩薩摩訶薩亦如是，雖未出無明縠，說法議論之音，勝於聲聞辟支佛及諸外道。

如《明網經》中說：慧命舍利弗，白佛言：「世尊！是諸菩薩所說，若能解者，大得功德。何以故？是諸菩薩，乃至得聞其名字，得大利益，何況聞其所說。世尊！譬如人種樹，不依於地，而欲得其根莖枝葉，成其果實，是難可得。諸菩薩行相亦如是，不住一切法，而現住生死，在諸佛世界於中自恣樂說智慧法，誰有聞是大智慧遊戲自恣樂說法，而不發阿耨多羅三藐三菩提意者。」爾時，會中有普花菩薩，語舍利弗：「佛說『耆年於諸弟子中智慧第一』。今耆年於諸法法性不得耶？何以不以大智慧自恣樂說法？」舍利弗言：「諸佛弟子，如其境界，則能有說。」普花菩薩復問：「法性，有境界不？」舍利弗言：「無也」。「若法性無境界，云何耆年言『如其境界，則能有說。』？」舍利弗言：「隨所得法說」。普花又問：「耆年以無量相法性為證耶」？舍利弗言：「爾」。普花言：「今云何言『隨所得而說』？如所得法性無量，說亦應無量。法性無量，非量相。」舍利弗語普花言：「法性非得相」。普花言：「若法性，非得相。汝離法性，得解脫不？」舍利弗言：「不也。何以故？法性，不壞相故。」普花言：「汝所得聖智，亦如法性耶？」舍利弗言：「我欲聞法，非說時也。」普花言：「一切法定在法性中，有聞者、說者不？」舍利弗言：「無也」。普花言：「汝何以言『我欲聞法，非說時。』？」舍利弗言：「佛說『二人得福無量：一心說者，一心聽者。』」普花言：「汝入滅盡定中，能聽法不？」舍利弗言：「善男子！滅盡定中，無聽法也。」普花言：「汝信受一切法常滅相不？」舍利弗言：「信是事」。普花言：「法性常滅，無聽法也。何以故？諸法常滅相故。」舍利弗言：「汝能不起於定而說法不？」普花言：「無有法非定相者。」舍利弗言：「若爾者，今一切凡夫，皆是禪定？」普花言：「爾，一切凡夫皆是禪定。」舍利弗言：「以何等禪定故，一切凡夫皆是？」普花言：「以不壞法性三昧故，一切凡夫皆是禪定。」舍利弗言：「若爾者，凡夫聖人，無有差別。」普花言：「我亦不欲令凡夫聖人有差別。何以故？諸聖人無有滅法。凡夫人亦無生法。是二皆不出法性等相。」舍利弗言：「善男子！何等是『法性等相』？」答言：「耆年得道時，所知見者是。」又問：「生聖法耶？」「不也」。「滅凡夫法耶？」「不也。」「得聖法耶？」「不也。」

「見知凡夫人法耶？」「不也。」「耆年以何知見故得聖道？」舍利弗言：「凡夫人如，比丘得解脫如，比丘入無餘涅槃如。是如，一如。」普花言：「舍利弗！是名法性相如，不壞如。用是如，當知一切法皆如。」舍利弗白佛言：「世尊！譬如大火聚，無物不燒。是諸上人所說亦如是，一切法皆入法性。」

又，如《毗摩羅詰經》中說：舍利弗等諸聲聞，皆自說言「我不堪任詣彼問疾」，各各自說昔為毗摩羅詰所呵。

如是等處處經中，說菩薩智慧勝於聲聞辟支佛。

㊟何因緣故菩薩智慧勝聲聞辟支佛？

㊟如一本生經中說：「菩薩智慧，於無量阿僧祇劫已來，合集眾智，於無量劫中無苦不行，無難不為。為求法故，赴火投巖，受剝皮苦，出骨為筆，以血為墨，以皮為紙，書受經法。如是等為法故，受無量苦。以智慧故，世世供養其師，視之如佛。一切所有經書，悉皆誦讀解說。於無量阿僧祇劫，常思惟籌量，尋求諸法好醜、深淺、善不善、漏不漏、常不常、有無等，思惟分別問難。為智慧故，供養諸佛及菩薩、聲聞，聽法、問難、信受、正憶念、如法行。」如是，智慧因緣具足故，云何不勝阿羅漢、辟支佛？

復次，菩薩智慧，五波羅蜜佐助莊嚴，有方便力，於一切眾生有慈悲心故，不為邪見所妨。住十地中故，智慧勢力深大，大因故勝於聲聞、辟支佛。以大因故，小者自壞。阿羅漢、辟支佛，無是事。

以是故，言欲勝聲聞、辟支佛智慧，當學般若波羅蜜。

欲得諸陀羅尼門、諸三昧門。當學般若波羅蜜。

陀羅尼，如讚菩薩品中說。

門者，得陀羅尼方便諸法是。如三三昧，名解脫門。

何者是方便？若人欲得所聞皆持，應當一心憶念，令念增長，先當作意於相似事，繫心令知所不見事。如周利槃陀迦，繫心拭革屣物中，令憶禪定除心垢法。

如是初學聞持陀隣尼，三聞能得，心根轉利，再聞能得。成者一聞能得，得而不忘。是為聞持陀隣尼初方便。

或時，菩薩入禪定中，得不忘解脫。不忘解脫力故，一切語言說法，乃至一句一字，皆能不忘。是為第二方便。

或時，神呪力故，得聞持陀隣尼。

或時，先世行業因緣受生，所聞皆持不忘。

如是等名聞持陀羅尼門。

復次，菩薩聞一切音聲語言，分別本末，觀其實相。知音聲語言念念生滅，音聲已滅，而眾生憶念取相，念是已滅之語。作是念言：「是人罵我，而生瞋恚。稱讚亦如是。」

是菩薩，能如是觀眾生。雖復百千劫罵詈，不生瞋心。若百千劫稱讚，亦不歡喜。知音聲生滅，如響相。

又，如鼓聲，無有作者。若無作者，是無住處，畢竟空故，但誑愚夫之耳。是名入音聲陀羅尼。

復次，有陀羅尼，以是四十二字，攝一切語言名字。何者是四十二字：阿羅波遮那等。

阿提，秦言初。阿耨波柰，秦言不生。行陀羅尼菩薩聞是阿字，即時入一切法初不生。

如是等字字隨所聞，皆入一切諸法實相中，是名字入門陀羅尼，如摩訶衍品中說諸字門。

復次，菩薩得是一切三世無礙明等諸三昧。於一一三昧中，得無量阿僧祇陀羅尼。如是等和合，名為五百陀羅尼門。為是菩薩善法功德藏，如是名為陀羅尼門。

諸三昧門者。三昧有二種：聲聞法中三昧，摩訶衍法中三昧。

聲聞法中三昧者，所謂三三昧。

復次，三三昧：空，空三昧。無相，無相三昧。無作，無作三昧。

復有三三昧：有覺有觀，無覺有觀，無覺無觀。

復有五枝三昧，五智三昧等，是名諸三昧。

復次，一切禪定，亦名定，亦名三昧。四禪，亦名禪，亦名定，亦名三昧。除四禪，諸餘定亦名定，亦名三昧，不名為禪。十地中，定名為三昧。

有人言：「欲界地，亦有三昧。何以故？欲界中，有二十二道品故，知有三昧。」若無三昧，不應得是深妙功德。

復次，千問中亦有是問：「四聖種，幾欲界繫，幾色界繫，幾無色界繫，幾不繫？」答曰：「一切當分別。四聖種，或欲界繫，或色界繫，或無色界繫，

或不繫。」

四念處、四正勤、四如意足，亦如是。以是義故，當知欲界有三昧。

若散亂心，云何得此上妙法？以是故，是三昧在十一地中。如是等諸三昧，阿毗曇中廣分別。

摩訶衍三昧者。從首楞嚴三昧，乃至虛空際無所著解脫三昧。

又，如見一切佛三昧，乃至一切如來解脫修觀，獅子頻申等無量阿僧祇菩薩三昧。如：

有三昧，名無量淨。菩薩得是三昧者，能示現一切清淨身。

有三昧，名威相。菩薩得是三昧，能奪日月威德。

有三昧，名炎山。菩薩得是三昧，奪諸釋梵威德。

有三昧，名出塵。菩薩得是三昧，滅一切大眾三毒。

有三昧，名無礙光。菩薩得是三昧，能照一切佛國。

有三昧，名不忘一切法。菩薩得是三昧，一切諸佛所說法，皆能憶持，復為他人講說佛語。

有三昧，名聲如雷音。菩薩得是三昧，能以梵聲滿十方佛國。

有三昧，名能娛樂一切眾生。菩薩得是三昧，能令一切深心歡喜。

有三昧，名喜見無厭。菩薩得是三昧，一切眾生見聞喜樂，無有厭足。

有三昧，名功德報不可思議一緣中樂。菩薩得是三昧，成就一切神通。

有三昧，名知一切音聲語言。菩薩得是三昧，能說一切音聲語言，於一字中說一切字，於一切字中說一字。

有三昧，名集一切福德業果報。若菩薩得是三昧，常默然入禪定，而能令一切眾生聞佛法眾，聞聲聞、辟支佛、六波羅蜜之聲，而是菩薩實無一言。

有三昧，名出高一切陀羅尼王。菩薩得是三昧，得入無量無邊諸陀羅尼。

有三昧，名一切樂說。菩薩得是三昧，樂說一切字、一切音聲語言、譬喻因緣。

如是等無量力勢三昧。

㊟是三昧，即是三昧門不？

㊟三昧，即是三昧門。

㊟若爾者，何以不但說三昧，而復說三昧門？

㊟佛諸三昧，無量無數。如虛空無邊，菩薩云何盡得。菩薩聞是，心則退沒，

以是故，佛說三昧門，入一門中，攝無量三昧。如牽衣一角，舉衣皆得。亦如得蜜蜂王，餘蜂盡攝。

復次，展轉為門。如持戒清淨，一心精進，初夜後夜勤修思惟，離五欲樂，繫心一處，行是方便，得是三昧。是名三昧門。

復次，欲界繫三昧，是未到地三昧門。未到地三昧，是初禪門。初禪及二禪邊地三昧，是二禪三昧門。乃至非有想非無想處三昧，亦如是。煖法定，是頂法三昧門。頂法，是忍法三昧門。忍法，是世間第一法三昧門。世間第一法，是苦法忍三昧門。苦法忍乃至金剛三昧門，略說一切三昧有三相，入住出相，是出相入相名為門，住相是三昧體。如是等法，是聲聞法中三昧門。摩訶衍法中三昧門，如禪波羅蜜義中諸三昧分別廣說。

復次，尸羅波羅蜜是三昧門。何以故？三支是佛道，所謂：戒支、定支、慧支。清淨戒支，是定支門，能生是定。定支，能生慧支。是三支能斷煩惱，能與涅槃。以是故，尸羅波羅蜜及智慧三昧近門。餘三波羅蜜，雖是門義，名遠門。如布施因緣，得福德。福德故，所願皆得。如所願故，心柔軟。慈悲心故，知畏罪、念眾生。觀世間空、無常故，攝心行忍辱。忍辱，亦是三昧門。精進者，於五欲中，制心除五蓋，攝心不亂，心去則攝，不令馳散，亦是三昧門。

復次，初地，是二地三昧門。如是展轉，乃至九地是十地三昧門。十地，是無量諸佛三昧門。如是等名為諸三昧門。

㊟陀羅尼門、三昧門，為同為異？若同，何以重說？若異，有何義？

㊟先已說三昧門、陀羅尼門異，今當更說。三昧，但是心相應法。陀羅尼，亦是心相應，亦是心不相應。

㊟云何知陀羅尼是心不相應？

㊟如人，得聞持陀羅尼，雖心瞋恚，亦不失，常隨人行，如影隨形，是三昧修行習久後，能成陀羅尼。如眾生久習欲，便成其性。是諸三昧，共諸法實相智慧，能生陀羅尼。

如坏瓶，得火燒熟，能持水不失，亦能令人得度河。

禪定無智慧，亦如坏瓶。若得實相智慧，如坏瓶得火燒成熟，能持菩薩二世無量功德，菩薩亦因之而度得至佛。

如是等，三昧、陀羅尼，種種差別。

㊟聲聞法中何以無是陀羅尼名，但大乘中有？

㊟小法中無大，汝不應問。大法中無小者，則可問。如小家無金銀不應問也。

復次，聲聞不大殷勤集諸功德，但以智慧求脫老病死苦。以是故，聲聞人不用陀羅尼持諸功德。譬如人渴，得一掬水則足，不須瓶器持水。若共大眾人民，則須瓶甕持水，菩薩為一切眾生故，須陀羅尼持諸功德。

復次，聲聞法中，多說「諸法生滅無常相」故。諸論議師言「諸法無常。若無常相，則不須陀羅尼。何以故？諸法無常相，則無所持，唯過去行業因緣不失。如未來果報，雖無必生。過去行因緣，亦如是。」

摩訶衍法。生滅相，不實。不生不滅相，亦不實。諸觀諸相皆滅，是為實。若持過去法，則無咎。以持過去善法善根諸功德故，須陀羅尼。陀羅尼，世世常隨菩薩。諸三昧，不爾，或當易身則失。

如是等種種分別陀羅尼、諸三昧。

以是故，言欲得諸陀羅尼、諸三昧門，當學般若波羅蜜。

釋布施隨喜心過上

一切求聲聞辟支佛人，布施。欲以隨喜心，過其上者。當學般若波羅蜜。

一切求聲聞辟支佛人，持戒。欲以隨喜心，過其上者。當學般若波羅蜜。

一切求聲聞辟支佛人，三昧、智慧、解脫、解脫知見。欲以隨喜心，過其上者。當學般若波羅蜜。

隨喜心者，如〈隨喜品〉中說。

復次，隨喜，名有人作功德。見者，心隨歡喜，讚言：「善哉！在無常世界中，為癡闇所蔽，能宏大心，建此福德。」譬如種種妙香，一人賣，一人買，傍人在邊，亦得香氣。於香無損，二主無失。如是，有人行施，有人受者，有人在邊隨喜，功德俱得，二主不失。如是相名為隨喜。

以是故，菩薩但以隨喜心，過於求二乘人上，何況自行。

㊟菩薩云何能以隨喜心，過聲聞辟支佛人以財布施上？

㊟聲聞辟支佛行是布施。菩薩於傍見之，一心念隨喜，讚言善哉，以此隨喜福德，回向阿耨多羅三藐三菩提，為度一切眾生故，以此為得無量佛法故。以二種功德，過求聲聞辟支佛人所行布施上。

復次，以諸法實相智慧心隨喜故，過求聲聞辟支佛人布施上。

復次，菩薩以隨喜心生福德果報，回向供養三世十方諸佛，過聲聞辟支佛布

施上。譬如人以少物獻上國王，得報甚多。又，如吹貝，用氣甚少，其音甚大。

復次，菩薩以隨喜功德，和合無量諸餘功德，乃至法滅亦不盡。譬如少水置大海中，窮劫乃盡。

持戒、三昧、智慧、解脫、解脫知見，亦如是。

㊐諸佛次第有菩薩，菩薩次第有聲聞辟支佛。今言「菩薩欲過求聲聞辟支佛人布施」等，有何奇特？

㊒不以聲聞辟支佛布施持戒等福德比菩薩功德。但以隨喜心能勝，何況菩薩自行功德。

求聲聞辟支佛人勤身作功德疲勞，菩薩默然隨喜，智慧力福德過其上。

譬如工匠，但以智心指授而去，執斤斧者疲苦終日，計功受賞，匠者三倍。又，如征伐，鬥者冒死，主將受功。

㊐若隨喜心故勝於布施持戒者，何以但說菩薩隨喜勝？

㊒凡夫人煩惱覆心，吾我未斷，著世間樂，云何能勝求聲聞辟支佛者。聲聞辟支佛利雖勝鈍，同在聲聞地故不說。

㊐聲聞辟支佛功德法甚多，何以故但說六事？

㊒此六法中，攝一切聲聞辟支佛法。

若說布施，已說信聞等功德。何以故？先聞已能信，信已布施。是施，有二種：財施、法施。

持戒，攝三種戒：律儀戒、禪戒、無漏戒。

定，攝諸禪定、解脫三昧等。

慧，攝諸聞慧、思慧、修慧。

解脫，攝二種解脫：有為解脫、無為解脫。

解脫知見，攝盡智。自知漏已盡，於三界得解脫，於是中了了知見。

是中助道法，聖道法已說。

復次，若不向涅槃功德，是中不說過上，以其功德薄故。

㊐勝，名力勢相奪。今菩薩不與聲聞辟支佛競，云何言勝？

㊒勝，名俱於一事中，以智慧方便心力故得福多。

譬如人，於一花中，但取色香。蜂，但取味以成蜜。

亦如取水器，大者得多，器小得少。

如是等喻，可知以隨喜心深利智慧相應，勝聲聞辟支佛布施等諸功德。

是六法：初布施，如檀波羅蜜義中，分別聲聞辟支佛法說。持戒，如尸羅波羅蜜義品中分別聲聞辟支佛法說。三昧、智慧、解脫、解脫知見，如念佛義中分別說。

一切求聲聞辟支佛人，諸禪定、解脫三昧。欲以隨喜心，過其上者。當學般若波羅蜜。

禪定者，四禪、九次第定。

解脫三昧者，八背捨、三解脫門、慧解脫、共解脫、時解脫、不時解脫、有為解脫、無為解脫等。

有覺有觀三昧、無覺有觀三昧、無覺無觀三昧、空三昧、無相三昧、無作三昧，如是等諸三昧。

㊟上六事中，三昧即是禪定解脫三昧。今何以復說？

㊟有二種三昧：一種慧解脫分，二種共解脫分。

前者，慧解脫分，不能入禪定，但說未到地中三昧。此中，說共解脫分，具有禪定、解脫三昧。彼是略說，此則廣說。彼但說名，此中分別義。

復次，前勝三昧者。有人謂：一二三昧，非深三昧。今此中，具說禪定、解脫甚深三昧。

復次，禪定、解脫三昧，有二種：①離欲時得，②求而得。

離欲得者，前已說。求而得者，此中說。

復次，禪定、解脫三昧，得之甚難，精勤求之乃得。菩薩但持隨喜心，便得過其上。是為未嘗有法，是故重說。

㊟彼中三昧、智慧、解脫、解脫知見，亦難得。何以言「此為難得」？

㊟先已答。是慧解脫分，不盡甚深義。共解脫阿羅漢、三明阿羅漢難得，故更說。

復次，是三昧、智慧、解脫、解脫知見，雖難得，而不廣周，悉直為涅槃。此間明阿羅漢欲得現世禪定樂，所謂滅盡定、頂際禪、願智、無諍三昧等，如是事，非直為涅槃。以是故，更廣說。何以故？如前者直為涅槃，彼中說解脫、解脫知見相次故，當知一向直為涅槃。

㊟若以禪定解脫三昧難得故重說者，智慧於一切法中最難微妙，何以不重說？

㊟上言「欲過聲聞辟支佛慧，當學般若波羅蜜」中已說，此禪定未說故重說。

禪定智慧二法最妙，有此二行，所願皆得。如鳥有兩翼，能有所至。解脫從此二法得。解脫知見，即是智慧。布施持戒，是身口業，粗行易得故，不重說。

㊟菩薩以隨喜心勝於聲聞辟支佛布施持戒智慧可爾，所以者何？布施持戒，眼見耳聞，智慧亦是聞法，可得生隨喜心。如禪定解脫三昧是不可見聞法，云何隨喜？

㊟菩薩以知他心智而隨喜。

㊟知他心智法，有漏知他心智，知他有漏心。無漏知他心智，知他無漏心。菩薩未成佛，云何知聲聞辟支佛無漏心？

㊟汝聲聞法中，爾。摩訶衍法中，菩薩得無生忍法，斷諸結使，世世常不失六神通。以有漏他心智，能知無漏心，何況以無漏知他心智。

復有人言：「初發意菩薩，未得法性生身。若見若聞聲聞辟支佛布施持戒，比知當得阿羅漢。隨喜言『此人得諸法實相，離三界。我所欲度一切眾生生老病死，彼已得脫。』則是我事。」

如是等種種因緣隨喜，以是故，隨喜無咎。

菩薩摩訶薩，行少施、少戒、少忍、少進、少禪、少智。欲以方便力，回向故，而得無量無邊功德者。當學般若波羅蜜。

㊟前已說六波羅蜜，今何以復說？

㊟上總相說，此欲別相說。彼說因緣，此說果報。

㊟不爾。彼中說六波羅蜜，廣普具足。此言少施乃至少智，似不同上六波羅蜜義。

㊟不然。即是六波羅蜜。何以故？六波羅蜜義在心，不在事多少。菩薩行若多若少，皆是波羅蜜。如《賢劫經》說八萬四千諸波羅蜜。此經中，亦說有世間檀波羅蜜、有出世間檀波羅蜜，乃至般若波羅蜜亦有世間、出世間。

㊟菩薩何以故少施？

㊟有種種因緣故少施。

或有菩薩初發意，福德未集，貧故少施。

或有菩薩聞施無多少，功德在心。以是故，不求多物布施，但求好心。

或有菩薩作是念：「若我求多集財物，破戒失善，心必散亂，多惱眾生。若惱眾生，以供養佛，佛所不許，破法求財故。若施凡人，奪彼與此，非平等

法。」如菩薩法，等心一切，皆如兒子。以是故，少施。

復次，菩薩有二種：①敗壞菩薩，②成就菩薩。

敗壞菩薩者。本發阿耨多羅三藐三菩提心。不遇善緣，五蓋覆心，行雜行，轉身受大富貴。或作國王，或大鬼神王龍王等。以本造身口意惡業，不清淨故，不得生諸佛前及天上人中無罪處。是名為敗壞菩薩。如是人，雖失菩薩心，先世因緣故，猶好布施，多惱眾生，劫奪、非法取財，以用作福。

成就菩薩者。不失阿耨多羅三藐三菩提心，慈愍眾生，或有在家受五戒者，有出家受戒者。在家菩薩，雖行業成就，有先世因緣貧窮，聞「佛法有二種施，法施、財施。」出家人多應法施，在家者多應財施。我今以先世因緣故不生富家，見敗菩薩輩作罪布施，心不喜樂。聞「佛不讚多財布施，但美心清淨施。」以是故，隨所有物而施。

又，出家菩薩守護戒故，不畜財物。

又，自思惟戒之功德勝於布施。以是因緣故，隨所有而施。

復次，菩薩聞「佛法中本生因緣，少施得果報多。」

如薄拘羅阿羅漢，以一訶梨勒果藥布施。九十一劫不墮惡道，受天人福樂，身常無病，末後身得阿羅漢道。

又，如沙門二十億於鞞婆尸佛法中，作一房舍，給比丘僧。布一羊皮，令僧蹈上。以是因緣故，九十一劫中，足不蹈地，受人天中無量福樂，末後身生大長者家，受身端正，足下生毛長二寸，色如青瑠璃右旋。初生時，父與二十億兩金。後厭世五欲，出家得道。佛說精進比丘第一。

又，如須蔓耳比丘，先世見鞞婆尸佛塔，以耳上須蔓花布施。以是因緣故，九十一劫中，常不墮惡道，受天上人中樂，末後身生時，須蔓在耳，香滿一室，故字為須蔓耳，後厭世出家，得阿羅漢道。

菩薩如是等本生因緣，少施得大報，便隨所有，多少而布施。

復次，菩薩亦不一定常少物布施，隨所有，多則多施，少則少施。

復次，佛欲讚般若波羅蜜功德大故，言少施得大果，功德無量。

㊟如薄拘羅阿羅漢等亦少施而得大報，何用般若波羅蜜？

㊟薄拘羅等，雖得果報，有劫數限量，得小道入涅槃。菩薩以般若波羅蜜方便回向故，少施，福德無量無邊阿僧祇。

㊟何等是方便回向，以少布施而得無量無邊功德？

㊒雖少布施，皆迴向阿耨多羅三藐三菩提。

菩薩作是念：「我以是福德因緣，不求人天中，王及世間之樂，但求阿耨多羅三藐三菩提。如阿耨多羅三藐三菩提無量無邊，是福德亦無量無邊。」

又，以是福德，為度一切眾生。如眾生無量無邊故，是福德亦無量無邊。

復次，是福德，用大慈悲。大慈悲無量無邊故，是福德亦無量無邊。

復次，菩薩福德，諸法實相和合故，三分清淨，受者、與者、財物，不可得故。如般若波羅蜜，初為舍利弗說：「菩薩布施時，與者、受者、財物，不可得故，具足般若波羅蜜。用是實相智慧布施故，得無量無邊福德。」

復次，菩薩皆念所有福德，如相、法性相、實際相故。以如、法性、實際無量無邊故，是福德亦無量無邊。

㊓若菩薩摩訶薩觀諸法實相，知如、法性、實際是無為滅相。云何更生心而作福德？

㊒菩薩久習大悲故，大悲心爾時發起。眾生不知是諸法實相，當令得是實相。

以精進波羅蜜力故，還行福德業因緣。以精進波羅蜜，助大悲心。譬如火欲滅，遇得風，薪火則燃熾。

復次，念本願故。亦十方佛來語言：「汝念初發心時，又汝始得是一法門。如是有無量法門汝未皆得，當還集諸功德。」如漸備經七地中說。

㊓施，多少可爾。戒中，有五戒、一日戒、十戒，少多亦可知。色法可得分別故。餘四波羅蜜，云何知其少多？

㊒是皆可知。

如忍有二種：①身忍，②心忍。

身忍者，雖身口不動，而心不能令不起，少忍故不能制心。心忍者，身心俱忍，猶如枯木。

復次，少忍者，若人撾罵，不還報。大忍者，不分別罵者、忍者、忍法。

復次，眾生中忍，是為少忍。法忍，是為大忍。

如是等分別少忍。

少進者有二：①身進，②心進。

身進為少，心進為大。

外進為少，內進為大。

身口進為少，意進為大。

如佛說意業大力故，如大仙人瞋時能令大國磨滅。

復次，身口作五逆罪，大果報一劫在阿鼻泥犂中。意業力大，得生非有想非無想壽八萬大劫，亦在十方佛國壽命無量。

以是故，知身口精進為少，意精進為大。

復次，如經說：若身口意業，寂滅不動是，為大精進。動者，為少精進。

如是等名為少進。

少禪者，欲界定、未到地、不離欲故，名為少。亦觀二禪初禪則少，乃至滅盡定有漏為少，無漏為大。

未得阿鞞跋致，未得無生忍法禪，是為少。得阿鞞跋致，得無生法忍禪，是為大。

乃至坐道場，十六解脫相應定，為少。十七金剛三昧，為大。

復次，若菩薩觀一切法，常定無散亂者，無依止無分別，是為大。餘者，皆為少。

慧有二種：①世間慧，②出世間慧。

世間慧，為少。出世間慧，為大。

淨慧、雜慧、相慧、無相慧、分別慧、不分別慧、隨法慧、破法慧、為生死慧、為涅槃慧、為自益慧、為益一切眾生慧等，亦如是。

復次，聞慧，為少。思慧，為大。思慧，少。修慧，大。

有漏慧，為少。無漏慧，為大。

發阿耨多羅三藐三菩提心慧，為少。修行六度慧，為大。

修慧，為少。方便慧，為大。

諸地中方便展轉有大小，乃至十地。如是等分別多少。

佛歎菩薩奇特，於少事中，得無量無邊功德，豈況大事。餘人多捨財，身口勤苦得福少。持戒、忍辱、精進、禪定、智慧亦如是，不及菩薩少而報大，如先說。

譬如口氣出聲，聲則不遠。聲入角中，聲則能遠。如是，布施等因少，餘人行是，所得福報則少。菩薩摩訶薩以般若波羅蜜方便力回向故，得無量無邊福。

以是故，說欲行少施、少戒、少忍、少進、少禪、少智。

菩薩摩訶薩，欲行檀波羅蜜、尸羅波羅蜜、羼提波羅蜜、毗梨耶波羅蜜、禪

波羅蜜。當學般若波羅蜜.

諸波羅蜜義，如先說。

㊐五波羅蜜相，即是般若波羅蜜相不？若是般若波羅蜜相，不應五名差別。若異，何以言「欲行檀波羅蜜，當學般若波羅蜜。」？

㊟亦同亦異。異者，般若波羅蜜，名觀諸法實相故，不受不著一切法。檀，名捨內外一切所有，以般若波羅蜜心行施，是時檀得名波羅蜜。

復次，五波羅蜜植諸功德，般若波羅蜜除其著心邪見。如一人種穀，一人耘除眾穢，令得增長，果實成就。餘四波羅蜜亦如是。

㊐今云何欲行檀波羅蜜，當學般若波羅蜜？

㊟檀有二種：一者淨，二者不淨。

不淨者。憍慢故施。作是念：「劣者尚與，我豈不能？」

嫉妒故施。作是念：「我之怨憎，施故得名，如是勝我。今當廣施，要必勝彼。」

貪報故施。作是念：「我施少物，千萬倍報。」是故布施。

為名故施。作是念：「我今好施，為人所信，好人數中。」

為攝人故施。作是念：我今施之人必歸我。

如是等種種雜結行施，是名不淨。

淨者，無是雜事，但以淨心，信因緣果報，敬愍受者，不求今利，但為後世功德。

復有淨施，不求後世利益，但以修心助求涅槃。

復有淨施，生大悲心，為眾生故，不求自利早得涅槃，但為阿耨多羅三藐三菩提。

是名淨施。以般若波羅蜜心故，能如是淨施。

以是故，說欲行檀波羅蜜，當學般若波羅蜜。

復次，般若波羅蜜力故，捨諸法著心，何況我心而不捨。捨吾我心故，身及妻子，視如草土，無所戀惜，盡以布施。

以是故，說「欲行檀波羅蜜，當學般若波羅蜜。」

餘波羅蜜亦如是，以般若波羅蜜心助成故。

復次，諸餘波羅蜜，不得般若波羅蜜，不得波羅蜜名字，亦不牢固。如後品中說：五波羅蜜，不得般若波羅蜜，無波羅蜜名字。

又，如轉輪聖王，無輪寶者，不名轉輪聖王，不以餘寶為名。

亦如羣盲無導，不能有所至。般若波羅蜜亦如是，導五波羅蜜令至薩婆若。

譬如大軍，無健將，不能成辦其事。

又，如人身，餘根雖具，若無眼者，不能有所至。

又，如人無命根，則餘根皆滅。有命根故，餘根有用。般若波羅蜜亦如是，五波羅蜜，不得般若波羅蜜，則不得增長。得般若波羅蜜故，餘波羅蜜得增益具足。

以是故，佛言：「欲行檀波羅蜜，當學般若波羅蜜。」

菩薩摩訶薩，欲使世世身體與佛相似，欲具足三十二相、八十隨形好。當學般若波羅蜜。

㊟聲聞經中說：「菩薩過三阿僧祇劫後，百劫中種三十二相因緣。」今云何說「世世與佛身體相似，有三十二相、八十隨形好。」？

㊟迦旃延子阿毗曇鞞婆沙中有如是說，非三藏中所說。何以故？三十二相，餘人亦有，何足為貴。

如難陀，先世時一浴眾僧。因作願言：「使我世世端正淨潔。」又，於異世值辟支佛塔，飾以彩畫莊嚴辟支佛像。作願言：「使我世世色相嚴身。」以是因緣故，世世得身相莊嚴。乃至後身出家作沙門，眾僧遙見，謂其是佛，悉皆起迎。

難陀小乘，種少功德，尚得此報，豈況菩薩於無量阿僧祇劫中，修立功德，世世形體而不似佛。

又，如彌勒菩薩，白衣時，師名婆跋犁，有三相：①眉間白毛相，②舌覆面相，③陰藏相。

如是等，非是菩薩亦皆有相，菩薩豈當三阿僧祇後乃種相好。

復次，是摩訶衍中，有菩薩從初發心，乃至阿耨多羅三藐三菩提，初不生惡心，世世報得五通，身體似佛。

㊟菩薩未得佛道，何得身相如佛？

㊟菩薩，為度眾生故，或作轉輪聖王身，或作帝釋身，或作梵王身，或作聲聞身、辟支佛身、菩薩身、佛身。如《首楞嚴經》中，文殊師利自說「七十二億反作一緣覺而般涅槃。又，現作佛號龍種尊，時世未應有佛，而眾生見佛身，歡喜受化。」

㊟菩薩若能作佛身說法度眾生者，與佛有何差別？

㊟菩薩有大神力，住十住地，具足佛法而住世間，廣度眾生故，不取涅槃。

亦如幻師，自變化身，為人說法，非真佛身。

雖爾，度脫眾生，有量有限。佛所度者，無量無限。

菩薩，雖作佛身，不能遍滿十方世界。佛身者，普能遍滿無量世界，所可度者，皆現佛身。

亦如十四日，月雖有光明，猶不如十五日。有如是差別。

或有菩薩得無生法忍法性生身，在七住地住五神通，變身如佛，教化眾生。

或初發意菩薩行六波羅蜜行業因緣，得身相似佛，教化眾生。

㊟三十二相布施等果報，般若波羅蜜無所有如虛空。云何說「欲得相好，當學般若波羅蜜」耶？

㊟三十二相有二種：①具足，如佛。②不具足，如轉輪聖王、難陀等。

般若波羅蜜與布施和合故，能具足相好如佛。餘人但行布施等，相不具足。

㊟云何布施等得三十二相？

㊟如檀越布施時。受者，得色力等五事益身。故，施者具手足輪相。如檀波羅蜜中廣說。戒忍等亦如是，各具三十二相。

何等是三十二相：一者足下安立相，餘如讚菩薩品中說。

㊟何因緣得足下安立相？

㊟佛世世一心堅固持戒，亦不令他破戒。以是業因緣故，得是初相。

初相者，自於法中，無能動者。若作轉輪聖王，自於國土，無能侵者。

以如法養護人民，及出家沙門等。以是業因緣故，得千輻輪相，是轉法輪初相。

若作轉輪聖王，得轉寶輪，離殺生業因緣故，得長指相。

離不與取業因緣故，得足跟滿相。

以四攝法攝眾生業因緣故，得手足縵網相。

以上妙衣服飲食臥具供養尊長業因緣故，得手足柔軟相。

修福轉增業因緣故，得足趺高相、一一孔一毛生相、毛上向相。

如法遣使為福和合因緣，及速疾誨人故，得妙腨相如伊泥延鹿王。

如法淨物布施，不惱受者故，得平立手過膝相、方身相如尼拘盧陀樹。

多修慚愧及斷邪婬，以房舍衣服覆蓋之物用布施故，得陰藏相如馬王。

修慈三昧，信淨心多，及以好色飲食衣服臥具布施故，得金色相、丈光相。

常好問義，供給所尊及善人故，得肌皮細軟相。

如法斷事，不自專執，委以執政故，得上身如獅子相、腋下滿相、肩圓相。

恭敬尊長，迎逆侍送故，得身直廣相。

布施具足充滿故，得七處滿相。

一切捨施無所遺惜故，得方頰車相。

離兩舌故，得四十齒相、齒齊相、齒密相。

常修行慈，好思惟故，得白牙無踰相。

離妄語故，得舌廣薄相。

美食布施，不惱受者故，得味中最上味相。

離惡口故，得梵聲相。

善心好眼視眾生故，得眼睫紺青相、眼睫如牛王相。

禮敬所尊，及自持戒，以戒教人故，得肉髻相。

所應讚歎者而讚歎故，得眉間白毫相。

是為用聲聞法三十二相業因緣。

摩訶衍中三十二相業因緣者：

㊟十方諸佛及三世諸法皆無相相，今何以故說三十二相？一相尚不實，何況三十二？

㊟佛法有二諦：①世諦，②第一義諦。

世諦故，說三十二相。第一義諦故，說無相。

有二種道：①令眾生修福道，②慧道。

福道故，說三十二相。慧道故，說無相。

為生身故，說三十二相。為法身故，說無相。

佛身以三十二相、八十隨形好，而自莊嚴。法身，以十力、四無所畏、四無礙智、十八不共法，諸功德莊嚴。

眾生有二種因緣：①福德因緣，②智慧因緣。

欲引導福德因緣眾生故，用三十二相身。欲以智慧因緣，引導眾生故，用法身。

有二種眾生：①知諸法假名，②著名字。

為著名字眾生故，說無相。為知諸法假名眾生故，說三十二相。

㊟是十力、四無所畏功德，亦各有別相。云何說法身無相？

㊟一切無漏法十六行，三三昧相應故，皆名無相。

佛欲令眾生解故，種種分別說。說一切諸佛法，以空無相無作印故，皆入如法性實際。而為見色歡喜發道心者，現三十二相莊嚴身。

復次，為一切眾生中顯最勝故，現三十二相，而不破無相法。

如菩薩初生七日之中，裹以白氎，示諸相師。相師以古聖相書占之，以答王曰：「我讖記法，若人有三十二相者，在家當為轉輪聖王，出家當得作佛。唯此二處，無有三處。」諸相師出已，菩薩寢息，復有仙人，名阿私陀，白淨飯王言：「我以天耳聞『諸天鬼神說：淨飯王生子，有佛身相。』故來請見。」王大歡喜，此人仙聖故從遠來，欲見我子。敕諸侍人將太子出，侍人答王：「太子小睡」。是時，阿私陀言：「聖王常請，一切施以甘露，不應睡也。」即從座起，詣太子所，抱著臂上，上下相之。相已涕零不能自勝。王大不悅，問相師曰：「有何不祥，涕泣如是。」仙人答言：「假使天雨金剛大山，不能動其一毛，豈有不祥？太子，必當作佛。我，今年已晚暮，當生無色天上，不得見佛，不聞其法。故自悲傷耳。」王言：「諸相師說不定一事，若在家者當作轉輪聖王，若出家者當得作佛。」阿私陀言：「諸相師者，以世俗比知，非天眼知。諸聖相書又不具足遍知於相總觀，不能明審。是故，或言『在家當為轉輪聖王，出家當為佛。』今太子三十二相正滿，明徹甚深，淨潔具足，必當作佛，非轉輪王也。」

以是故，知三十二相，於一切眾生中最為殊勝。

言無相法者，為破常淨樂相、我相、男女生死等相，故如是說。

以是故，佛法雖無相相，而現三十二相引導眾生。令知佛第一生淨信故，說三十二相，無咎。

㊟何以故說三十二相，不多不少？

㊟若說多若說少，俱當有難。

復次，佛身丈六，若說少，相則不周遍，不具莊嚴。若過三十二相，則復雜亂。譬如嚴身之具，雖復富有珠璣，不可重著瓔珞。是故，三十二相，不多不少，正得其中。

復次，若少，不端嚴，則留八十隨形好處。過，則雜亂。

㊟若須八十隨形好，何不皆名為相，而別為好？

㊒相大嚴身。若說大者，則已攝小。

復次，相粗而好細。眾生見佛，則見相。好，則難見故。又，相者，餘人共得。好者，或共或不共。以是故，相好別說。

㊓佛畢竟斷眾生相、吾我相、具足空法相。何以故以相莊嚴，如取相者法？

㊒若佛但以妙法莊嚴其心，身無相好者。或有可度眾生，心生輕慢，謂：佛身相不具，不能一心樂受佛法。譬如以不淨器盛諸美食，人所不喜。如臭皮囊盛諸寶物，取者不樂。以是故，佛以三十二相莊嚴其身。

復次，佛常於大眾中作獅子吼言：「我於眾生中，一切功德，最為第一。」若佛生身，不以相好莊嚴。或有人言「身形醜陋，何所能知？」佛以三十二相、八十隨形好莊嚴其身，眾生猶有不信，何況不以相好莊嚴。

復次，佛法甚深，常寂滅相故。狂愚眾生不信不受，謂：身滅盡無所一取。以是故，佛以廣長舌，梵音聲身，放大光，為種種因緣譬喻說上妙法。眾生見佛身相威德，又聞音聲，皆歡喜信樂。

復次，莊嚴物有內外，禪定智慧諸功德等是內莊嚴，身相威德持戒具足是外莊嚴，佛內外具足。

復次，佛愍念一切眾生，出興於世。

以智慧等諸功德，饒益利根眾生。身相莊嚴，饒益鈍根眾生。

心莊嚴，開涅槃門。身莊嚴，開天人樂門。

身莊嚴故，置眾生於三福處。心莊嚴故，置眾生入三解脫門。

身莊嚴故，拔眾生於三惡道。心莊嚴故，拔眾生於三界獄。

如是等無量利益因緣故，以相好莊嚴生身。

欲生菩薩家，欲得鳩摩羅伽地，欲得不離諸佛。當學般若波羅蜜。

菩薩家者。若於眾生中，發甚深大悲心，是為生菩薩家。

如生王家，無敢輕者，亦不畏飢渴寒熱等。入菩薩道中，生菩薩家亦如是。

以佛子故。諸天龍鬼神諸聖人等無敢輕者，益加恭敬。不畏惡道人天賤處，不畏聲聞辟支佛人外道論師來沮其心。

復次，菩薩初發意，一心作願：「從今日，不復隨諸惡心。但欲度脫一切眾生，當得阿耨多羅三藐三菩提。」

復次，菩薩若能知諸法實相，不生不滅，得無生法忍。從是以往，常住菩薩道。如佛所說持心經中，「我見錠光佛時，得諸法無生忍，初具足六波羅蜜。

自爾之前，都無布施持戒等。」

復次，若菩薩作是念：「如恒河沙等劫，為一日一夜。用是日夜，三十日為月，十二月為歲。如是歲數過百千萬億劫，乃有一佛。於是佛所，供養持戒，集諸功德。如是，恒河沙等諸佛。然後受記作佛，菩薩心不懈怠，不沒不厭，悉皆樂行。」

復次，菩薩於諸邪定、五逆眾生，及斷善根人中，而生慈悲，令入正道，不求恩報。

復次，菩薩初發心已來，不為諸煩惱所覆所壞。

復次，菩薩雖觀諸法實相，於諸觀心，亦不生著。

復次，菩薩自然口常實言，乃至夢中亦不妄語。

復次，菩薩有所見色，皆是佛色。念佛三昧力故，於色不著。

復次，菩薩見一切眾生，流轉生死苦中。一切樂中，心亦不著。但作願言：「我及眾生，何時當度。」

復次，菩薩於一切珍寶，心不生著，唯樂三寶。

復次，菩薩常斷婬欲，乃至不生念想，況有實事。

復次，眾生眼見菩薩者，即得慈三昧。

復次，菩薩能令一切法，悉為佛法，無有聲聞辟支佛法、凡夫之法，種種差別。

復次，菩薩分別一切法。於一切法中，亦不生法相，亦不生非法相。

如是等無量因緣，是名生菩薩家。

㊀從發心已來，已生菩薩家。今云何「欲生菩薩家，當學般若波羅蜜。」？

㊁有二種菩薩家：有退轉家、不退轉家，名字家、實家，淨家、雜家，有信堅固家、不堅固家，為不退轉家、乃至信堅固家。欲得如是等家故，言「欲生菩薩家，當學般若波羅蜜。」

欲得鳩摩羅伽地者。或有菩薩，從初發心，斷婬欲，乃至阿耨多羅三藐三菩提，常行菩薩道。是名鳩摩羅伽地。

復次，或有菩薩作願：「世世童男出家行道，不受世間愛欲。」是名為鳩摩羅伽地。

復次，又，如王子名鳩摩羅伽。佛為法王，菩薩入法正位，乃至十地故，悉名王子，皆任為佛。

如文殊師利，十力、四無所畏等，悉具佛事故，住鳩摩羅伽地，廣度眾生。

復次，又如童子，過四歲以上，未滿二十，名為鳩摩羅伽。若菩薩初生菩薩家者如嬰兒，得無生法忍乃至十住地，離諸惡事。名為鳩摩羅伽地。

欲得如是地，當學般若波羅蜜。

常欲不離諸佛者，菩薩世世所生，常值諸佛。

㊟菩薩常化眾生，何故常欲值佛？

㊟有菩薩，未入菩薩位，未得阿鞞跋致受記莂故，若遠離諸佛，便壞諸善根，沒在煩惱。自不能度，安能度人。

如人乘船，中流壞敗，欲度他人，反自沒水。

又，如少湯投大冰池，雖消少處，反更成冰。

菩薩未入法位，若遠離諸佛，以少功德，無方便力，欲化眾生，雖少益利，反更墜落。

以是故，新學菩薩，不應遠離諸佛。

㊟若爾者，何以不說不離聲聞、辟支佛？聲聞、辟支佛亦能利益菩薩。

㊟菩薩，大心。聲聞、辟支佛，雖有涅槃利益，無一切智故，不能教導菩薩。

諸佛一切種智故，能教導菩薩。

如象，沒泥。非象，不能出。菩薩亦如是，若入非道中，唯佛能救，同大道故。故說「菩薩常欲不離諸佛」。

復次，菩薩作是念：「我未得佛眼故，如盲無異。若不為佛所引導，則無所趣，錯入餘道。設聞佛法，異處行者，未知教化時節，行法多少。」

復次，菩薩見佛，得種種利益：或眼見，心清淨。若聞所說，心則樂法，得大智慧，隨法修行而得解脫。

如是等值佛無量益利，豈不一心求欲見佛。

譬如嬰兒，不應離母。又如行道，不離糧食。如大熱時，不離涼風、冷水。如大寒時，不欲離火。如度深水，不應離船。譬如病人，不離良醫。

菩薩不離諸佛，過於上事。何以故？父母親屬知識人天王等，皆不能如佛益利。佛益利諸菩薩離諸苦處，住世尊之地。以是因緣故，菩薩常不離佛。

㊟有為之法，欺誑不真，皆不可信。云何得如願不離諸佛？

㊟福德智慧具足故，乃應得佛，何況不離諸佛？

眾生有無量劫罪因緣故，不得如願。雖行福德，而智慧薄少。雖行智慧，而

福德薄少。故，所願不成。

菩薩求佛道故，要行二忍：生忍、法忍。

行生忍故，一切眾生中，發慈悲心，滅無量劫罪，得無量福德。

行法忍故，破諸法無明，得無量智慧。

二行和合故，何願不得。以是故，菩薩世世常不離諸佛。

復次，菩薩常愛樂念佛故，捨身受身，恒得值佛。

譬如眾生。習欲心重，受婬鳥身，所謂：孔雀鴛鴦等。

習瞋恚偏多，生毒蟲中，所謂：惡龍羅剎蜈蚣毒蛇等。

是菩薩心，不貴轉輪聖王人天福樂，但念諸佛。

是故，隨心所重，而受身形。

復次，菩薩常善修念佛三昧因緣故，所生常值諸佛。

如般舟般三昧中說：「菩薩入是三昧，即見生阿彌陀佛國。便問其佛：何業因緣故，得生彼國？佛即答言：善男子！以常修念佛三昧，憶念不廢故，得生我國。」

㊟何者是「念佛三昧得生彼國」？

㊟念佛者，念佛三十二相、八十隨形好金色身，身出光明，遍滿十方。

如融閻浮檀金，其色明淨。

又，如須彌山王在大海中，日光照時，其色發明。

行者是時，都無餘色想，所謂山地樹木等。但見虛空中諸佛身相，如真瑠璃中，赤金外現。

亦如比丘入不淨觀，但見身體膖脹爛壞，乃至但見骨人。是骨人無有作者，亦無來去，以憶想故見。

菩薩摩訶薩入念佛三昧，悉見諸佛，亦復如是。以攝心故，心清淨故。

譬如人莊嚴其身，照淨水鏡，無不悉見。此水鏡中，亦無形相，以明淨故，見其身像。

諸法從本以來，常自清淨。菩薩以善清淨心，隨意悉見諸佛，問其所疑。佛答所問。聞佛所說，心大歡喜，從三昧起，作是念言：「佛從何所來，我身亦不去。」即時，便知諸佛，無所從來。我，亦無所去。復作是念：「三界所有，皆心所作。何以故？隨心所念，悉皆得見。」以心見佛，以心作佛，心即是佛，心即我身。心不自知，亦不自見。若取心相，悉皆無智。心亦虛

誑，皆從無明出。因是心相，即入諸法實相，所謂常空。

得如是三昧、智慧已，二行力故，隨意所願，不離諸佛。

如金翅鳥王，二翅具足故，於虛空中自在所至。

菩薩得是三昧、智慧力故，或今身隨意供養諸佛，命終亦復值遇諸佛。

以是故，說「菩薩常不離諸佛，當學般若波羅蜜。」

釋善根供養

欲以諸善根供養諸佛，恭敬、尊重、讚歎、隨意成就。當學般若波羅蜜。

菩薩既得不離諸佛，當應供養。若得值佛，而無供具，甚為不悅。

如須摩提菩薩（秦言妙意），見燃燈佛。無供養具，周旋求索。見賣花女，以五百金錢，買得五莖青蓮花，以供養佛。

又，薩陀波崙菩薩，為供養師故，賣身血肉。

如是等菩薩，既得見佛，心欲供養，若無供具，其心有礙。

譬如庶民遇見君長，不持禮貺，則為不敬。

是故，諸菩薩求供養具供養諸佛。佛雖不須，菩薩心得具足。

譬如農夫，遇好良田，而無種子。雖欲加功，無以肆力，心大愁憂。

菩薩亦如是，得遇諸佛，而無供具。設有餘物，不稱其意，心便有礙。

諸善根者，所謂善根果報，花香、瓔珞、衣服、旛蓋，種種珍寶等。

所以者何？或時，以因說果。如言「月食千兩金」。金不可食，因金得食，故言「食金」。

或時，以果說因。如見好畫，言「是好手」。手，非是畫。見畫妙故，說言「好手」。

善根果報亦如是。以善根業因緣，得供養之具。名為善根。

㊟若爾者，何不即說花香等，而說其因？

㊟供養具有二種：①財供養，②法供養。

若但說花香等供養，則不攝法供養。今說善根供養，當知則財法俱攝。

供養者，若見若聞諸佛功德，心敬尊重，迎逆侍送，旋遶禮拜，曲躬合手而住，避坐安處，勸進飲食花香珍寶等，種種稱讚持戒、禪定、智慧諸功德。有所說法，信受教誨。如是善身口意業，是為供養。

尊重者。知一切眾生中，德無過上，故言尊。敬畏之心，過於父母、師長、君王，利益重故，故言重。

恭敬者，謙遜畏難，故言恭。推其智德，故言敬。

讚歎者，美其功德，為讚。讚之不足，又稱揚之，故言歎。

隨意成就者，若須花供養，如意即至，或求得，或不求而得，有自然出者，或變化生，乃至伎樂供養之具，悉皆如是。

㊟菩薩遇得，便以供養。何以「隨意求索」？

㊟福德從心，於所愛重，持用供養，得福增多。

如阿育王。小兒時，以所重土，持用奉佛。得閻浮提王，一日之中，起八萬塔。若大人，雖以多土投鉢，而無所得，非所重故。

有人偏貴重花，以其所貴，持供養佛，得福增多。乃至寶物，亦如是。

復次，隨時所宜。若寒時，應以薪火、上衣、溫室、被褥及以飲食。熱時，應以冰水、扇蓋、涼室、生薄之服、上妙之食。風雨之時，就送供具。如是等隨時供養。

又，隨土地所宜，隨受者所須，皆持供養。

復次，隨意供養者。有菩薩，知佛無所須，又知諸物虛誑如幻，一相所謂無相。為教化眾生故，隨眾生國土所重，引導故供養。

復有菩薩，得甚深禪定，生菩薩神通。以神通力故，飛到十方佛前。或於佛國，若須遍雨天花，即滿三千世界，持供養佛。或雨天旃檀，或雨真珠，光相鮮發。或雨七寶。或雨如意珠，大如須彌。或雨伎樂，音聲清妙。或以身如須彌，以為燈炷，供養諸佛。如是等名為財供養。

又，菩薩行六波羅蜜，以法供養諸佛。或有菩薩，行一地法供養諸佛，乃至十地行法供養。或時，菩薩得無生法忍，自除煩惱及眾生煩惱，是法供養。或時，菩薩住於十地，以神力故，令地獄火滅，於餓鬼道皆得飽滿，令畜生得離恐怖，令生人天，漸住阿惟越致地。如是等大功德力，名為法供養。

以是故，說欲得善根成就，當學般若波羅蜜。

欲滿一切眾生所願：衣服、飲食、臥具、塗香、車乘、房舍牀榻、燈燭等。當學般若波羅蜜。

㊟有何次第，欲滿一切眾生願？

㊟菩薩業有二種：一為供養諸佛，二為度脫眾生。

以供養諸佛，得無量福德。持是福德，利益眾生，所謂滿眾生願。

如賈客主，入海採寶，安隱出還，利益所親及知識等。

菩薩如是，入諸佛法海，得無量功德之寶，利益眾生。

如小王，供養大王，能令歡喜，與其所願職位財帛，還其本國利益人物，除卻怨賊。

菩薩供養諸佛法王故，得受記莂。以無量善根珍寶，得無盡智力，來入眾生善人供養，貧者隨其所須而給與之。魔民邪見外道之屬，悉皆破壞。是為供養諸佛，次滿眾生所願。

㊐菩薩實能滿一切眾生願不？若悉滿眾生願，餘佛菩薩何所利益？若不悉滿，是中何故說「欲滿一切眾生願當學般若波羅蜜」？

㊎有二種願：一者可得願，二者不可得願。

不可得願者。有人，欲籌量虛空。盡其邊際，及求時方邊際。如小兒，求水中月、鏡中像。如是等願，皆不可得。

可得願者。鑽木求火，穿地得水，修福得人天中生，及得阿羅漢辟支佛果，乃至得諸佛法王。如是等名皆可得願。

可得願有二種：一謂世間，二謂出世間。是中，世間願故滿眾生願。云何得知？以飲食牀臥，乃至燈燭所須之物，皆給與之。

㊐菩薩何以故與眾生易得願，不與難者？

㊎願有下中上。下願，令致今世樂因緣。中願，與後世樂因緣。上願，與涅槃樂因緣。是故，先與下願，次及中願，然後上願。

復次，眾生多著今樂，少求後樂。涅槃樂者，轉復少也。若說多者，少亦攝之。

復次，此經前後多說後世涅槃道，少說今世利事。菩薩法者，常與眾生種種益利，不應有捨。所以者何？初心，但欲令諸眾生行大乘法。以不堪受化，次與聲聞辟支佛道。若復不能，當與十善、四梵行等，令修福德。若眾生都不樂者，如是眾生不應遺捨，當與今世利益，所謂飲食等也。

復次，凡夫，雖能與人飲食等，滿彼願者，皆有因緣，若今世事若後世事。聲聞辟支佛，雖無因緣滿眾生願，而所益甚少。

菩薩摩訶薩，行檀波羅蜜業因緣故，得為國王，或為大長者，財富無量。四方眾生，若來求者，盡滿足之。

如頻頭居士為大檀越，坐七寶大牀，金剛為腳，敷以天褥，以赤真珠上為帳幔，左右立侍各八萬四千，皆莊嚴奇妙，開四大門，恣所求者，晝夜六時鳴

鼓，又放光明。十方無量眾生，有聞鼓聲、光明觸身者，無不悉來，欲得種種飲食者。長者見其大集，即時默然，仰視虛空。於時，空中雨種種百味之食，隨意皆得。若眾生不自取者，左右給使分布與之，足滿乃止。須飲食衣被臥具寶物等，皆亦如是。恣眾生所欲已，然後說法，令離四食，皆住阿鞞跋致地。

如是等菩薩神通力故，能滿眾生願。

㊐佛在世時，眾生尚有飢餓，天不降雨眾生困弊。佛猶不能滿一切眾生之願。云何菩薩能滿其願？

㊎菩薩住於十地，入首棱嚴三昧。於三千大千世界，或時現初發意，行六波羅蜜。或現阿鞞跋致。或現一生補處，於兜率天上為諸天說法。或從兜率天上來下，生淨飯王宮。或現出家成佛。或現大眾中轉法輪，度無量眾生。或現入涅槃，起七寶塔，遍諸國土，令眾生供養舍利。或時法都滅盡。

菩薩利益如是，何況於佛。

而佛身有二種：一者真身，二者化身。

眾生見佛真身，無願不滿。佛真身者，滿於虛空，光明遍照十方，說法音聲亦遍十方。無量恒河沙等世界滿中大眾，皆共聽法。說法不息，一時之頃，各隨所聞，而得解悟。如劫盡已，眾生行業因緣故，大雨澍下，間無斷絕，三大所不能制。唯有劫盡，十方風起，更互相對，能持此水。如是，法性身佛，有所說法，除十住菩薩，三乘之人皆不能持，唯有十住菩薩不可思議方便智力悉能聽受。眾生其有見法身佛，無有三毒，及眾煩惱，寒熱諸苦一切皆滅，無願不滿。如如意珠，尚令眾生隨願皆得，豈況於佛。珠與一切世間之願，佛與一切出世間願。若言佛不能悉滿眾生所願，是語不然。

復次，釋迦文尼佛王宮受身，現受人法，有寒熱飢渴睡眠，受諸誹謗，老病死等。內心智慧神德，真佛正覺無有異也。欲滿眾生所願，悉皆能滿。而不滿者，以無數世來，常滿眾生衣食之願，而不免苦。今但以涅槃無為常樂益之，如人憐愍所親，不與雜毒美食。如是世間願者，生諸結使，又離時心生大苦，是故不以為要。

復次，有人言「釋迦文尼佛，已滿眾生所願，而眾生自不能得。」如《毗摩羅詰經》說：「佛以足指按地，即時國土七寶莊嚴。我佛國如是，為多怨害者，現佛國異。」

又，如龍王等心降雨，在人為水，餓鬼身上皆為炭火。

㊐若能滿一切眾生願者，則眾生有邊，無有受飢寒苦者。何以故？一切眾生皆滿所願，願離苦得樂故。

㊟滿一切者。名字一切，非實一切。

如法句偈說：一切皆懼死，莫不畏杖痛，恕己可為譬，勿殺勿行杖。

雖言「一切畏杖痛」。如無色眾生，無身故，則無杖痛；色界眾生，雖可有身，亦無杖痛。欲界眾生，亦有不受杖痛。而言一切，謂應得杖者說。言一切，非實一切。以是故，菩薩滿一切眾生所願，謂應可得者。

然，菩薩心無齊限，福德果報亦無有量。但眾生無量阿僧祇劫，罪厚障故，而不能得。

如舍利弗弟子羅頻周比丘，持戒精進，乞食六日而不能得。乃至七日，命在不久。有同道者乞食持與，鳥即持去。時，舍利弗語目揵連：汝大神力，守護此食，令彼得之。即時，目連持食往與，始欲向口，變成為泥。又，舍利弗乞食持與，而口自合。最後，佛來持食與之，以佛福德無量因緣故，令彼得食。是比丘食已，心生歡喜，倍加信敬。佛告比丘：「有為之法，皆是苦相。」為說四諦，即時比丘漏盡意解，得阿羅漢道。

有薄福眾生，罪甚此者，佛不能救。

又知眾生不可得故，深達法性故，諸佛無有憶想分別：是可度、是不可度，心常寂滅，意無增滅。

以是故，菩薩欲滿一切眾生願，彼以罪故而不能得，菩薩無咎。

飲食者，略說粗細二種餅飯等百味之食。

經雖說四食，眾生久住。而此但說摶食，餘者無色不可相與。若施摶食，則與三食。何以故？因摶食故，增益三食。如經所說，檀越施食，則與受者五事利益。

飲總說二種：①草木酒。所謂蒲桃、甘蔗等及諸穀酒。②草木漿，甘蔗漿、蒲桃漿、石蜜漿、安石榴漿、梨柰漿、波盧沙果漿等及諸穀漿。如是和合人中飲食及天飲食，所謂修陀甘露味天果食等，摩頭摩陀婆漿等，眾生各各所食，或食穀者，或食肉者，或食淨者、不淨者，來皆飽滿。

衣服者。衣有二種：①或從眾生生，所謂綿絹毛毳皮韋等。②或從草木生，所謂布氎樹皮等。有諸天衣，無有經緯，自然樹出，光色輕軟。

臥具者，牀榻被褥幃帳枕等。

塗香者。有二種：①旃檀木等，摩以塗身。②種種雜香，擣以為末，以塗其身，及熏衣服，幷塗地壁。

乘者，所謂象馬車輿等。

房舍者，所謂土木寶物所成樓閣、殿堂、宮觀等，以障寒熱風雨賊盜之屬。

燈燭者，所謂脂膏酥油漆蠟明珠等。

諸物者，是一切眾生所須之物。不可具說，故略言諸物。

㊟此中，何以不說燒香妙花？

㊟說諸物者，皆已攝之。

㊟若爾者，但應略說三種：飲食、衣服、莊嚴之具。

㊟此諸物，是所須要者。若慈念眾生，以飲食為先，次以衣服。以身垢臭，須以塗香。次以臥具。寒雨，須房舍。黑闇，須燈燭。

㊟花香，亦能除臭。何故不說？

㊟花非常有，亦速萎爛，利益少故，是故不說。

燒香者，寒則所須，熱時為患。

塗香，寒熱通用。寒時，雜以沉水。熱時，雜以旃檀，以塗其身。是故，但說塗香。

㊟若行檀波羅蜜，得無量果報，能滿一切眾生所願。何故言「欲滿眾生願當學般若波羅蜜」？

㊟先已說以般若波羅蜜和合故，得名檀波羅蜜，今當更說。

所可滿眾生願者，非謂一國土一閻浮提，都欲滿十方世界六趣眾生所願，非但布施所能辦故。

以般若波羅蜜破近遠相，破一切眾生相，非一切眾生相，除諸礙故，彈指之頃，化無量身，遍至十方，能滿一切眾生所願。如是神通利益，要從般若出生。

以是故，菩薩欲滿一切眾生願，當學般若波羅蜜。

復次，舍利弗！菩薩摩訶薩，欲使如恒河沙等世界眾生，立於檀波羅蜜，立於尸羅、羼提、毗梨耶、禪那、般若波羅蜜。當學般若波羅蜜。

㊟是義次第，有何因緣？

㊟利有三種：今世利、後世利、畢竟利。

復有三種樂：今世、後世、出世樂。

前說今世利樂。此說後世、出世利樂。以是故，令眾生住六波羅蜜。

菩薩愍念眾生，過於父母念子。慈悲之心，徹於骨髓。先以飲食充足其身，除飢渴苦。次以衣服莊嚴其身，令得受樂。

菩薩心不滿足，復作是念：「眾生已得今世樂，復更思惟令得後世樂。若以世間六波羅蜜教之，則得人天中樂，久後還來輪轉生死。當復以出世間六波羅蜜，令得無為常樂。」

復次，先以衣服花香等莊嚴其身，今以功德莊嚴其心。

若有三種莊嚴，則為具足，無有過者：①衣服七寶等，②福德，③道法。

菩薩欲具足三種莊嚴眾生故，先說功德果報，今說功德因緣。

復次，前說雖有大施，而眾生罪故不能悉得。如餓鬼經說：雖與其食，而不得啖，變成炭火、不淨之物。

又，菩薩不捨一切，當作方便，令眾生得衣食益利。是故，教修福業，自行自得。菩薩善知因緣，不可強得，教令得之。

以是故，次第教眾生住六波羅蜜。

㊟菩薩志願令十方一切眾生住六波羅蜜。何故但說如恒河沙世界眾生？

㊟為聽法者，聞恒河沙故。

又，於新發意菩薩，以無邊無量，為多。多，則致亂。若大菩薩，不以恒河沙為數。

復次，說如恒河沙者，是無邊無量數，如後品中說。

復次，如恒河沙者，已說十方諸世界。此中亦不言一恒河沙，不應為難。

以是故，說如恒河沙世界，無咎。恒河沙世界義，如先說。

眾生者，於五眾、十八界、十二入、六種、十二因緣等，眾多法中，假名眾生，是天、是人、是牛、是馬。

眾生有二種：動者、靜者。動者，生身口業。靜者，不能。

有色眾生、無色眾生。無足、二足、四足、多足眾生。

世間、出世間眾生。大者、小者。賢聖、凡夫。邪定、正定、不定眾生。

苦、樂、不苦不樂眾生。上中下樂眾生。學、無學、非學非無學眾生。

有想、無想、非有想非無想眾生。欲界、色界、無色界眾生。

欲界眾生者有三種：以善根有上中下故。上者，六欲天。中者，人中富貴。

下者，人中卑賤。

以面類不同故，四天下別異。

不善亦有三品：上者，地獄。中者，畜生。下者，餓鬼。

復次，欲界眾生，有十種：三惡道、人及六天。

地獄有三種：熱地獄、寒地獄、黑闇地獄。

畜生有三種：空行、陸行、水行。晝行、夜行、晝夜行。如是等差別。

鬼有二種：弊鬼、餓鬼。

弊鬼，如天受樂，但與餓鬼同住，即為其主。餓鬼，腹如山谷，咽如針身，唯有三事，黑皮、筋、骨。無數百歲，不聞飲食之名，何況得見。

復有鬼，火從口出，飛蛾投火，以為飲食。

有食糞、涕唾、膿血、洗器遺餘。或得祭祀，或食產生不淨。如是等種種餓鬼。

六欲天者，四王天等。於六天中間，別復有天，所謂持瓔珞天、戲忘天、心恚天、鳥足天、樂道天。此諸天等，皆六天所攝。

有人言：欲界眾生應有十一種，先說五道，今益阿修羅道。

㊟阿修羅，即為五道所攝。是阿修羅，非天非人。地獄苦多，畜生形異，如是應鬼道所攝。

㊟不然。阿修羅，力與三十三天等。何以故？或為諸天所破，或時能破諸天。

如經中說：釋提桓因，為阿修羅所破。四種兵眾，入藕根孔，以自藏翳。

受五欲樂，與天相似，為佛弟子。如是威力，何得餓鬼所攝。

以是故，應有六道。

復次，如阿修羅，甄陀羅、乾沓婆、鳩槃荼、夜叉、羅剎、浮陀等大神，是天阿修羅民眾，受樂小減諸天，威德變化，隨意所作。是故，人疑言「是修羅，非修羅。」修羅，秦言大飲酒也。說者言「是阿修羅，非修羅。」阿修羅道初得名，餘者皆同一道。

㊟經說有五道，云何言六道？

㊟佛去久遠，經法流傳，五百年後，多有別異，部部不同。或言五道，或言六道。

若說五者，於佛經迴文說五。若說六者，於佛經迴文說六。

又，摩訶衍中，《法花經》說有六趣眾生。觀諸義意，應有六道。

復次，分別善惡故有六道。善，有上中下，故有三善道：天、人、阿修羅。惡，有上中下，故地獄、畜生、餓鬼道。若不爾者，惡有三果報，而善有二果，是事相違。若有六道，於義無違。

㊟善法，亦有三果：下者為人，中者為天，上者涅槃。

㊟是中，不應說涅槃。但應分別眾生果報住處。涅槃，非報故。

善法有二種：①三十七品，能至涅槃。②能生後世樂。

今但說受身善法，不說至涅槃善法。

世間善有三品：上分因緣故，天道果報。中分因緣故，人道果報。下分因緣故，阿修羅道果報。

㊟汝自說「阿修羅，與天等力受樂，與天不異。」云何今說「善下分為阿修羅果報」？

㊟人中，可得出家受戒，以至於道。阿修羅道，結使覆心，得道甚難。

諸天雖隨結使，心直信道。阿修羅眾，心多邪曲，不時近道。

以是故，阿修羅，雖與天相似，以其近道難故，故在人下。

如龍王、金翅鳥，力勢雖大，亦能變化，故在畜生道中。阿修羅道亦如是。

㊟若龍王、金翅鳥，力勢雖大，猶為畜生道攝。阿修羅，亦應餓鬼道攝。以何更作六道？

㊟是龍王，金翅鳥，雖復受樂，傍行形同畜生，故畜生道攝。

地獄、餓鬼，形雖似人，以其大苦故，不入人道。

阿修羅，力勢既大，形似人天，故別立六道。

是為略說欲界眾生。色、無色界眾生，如後品中說。

立檀波羅蜜者，菩薩語諸眾生：當行布施，貧為大苦，無以貧故作諸惡行墮三惡道。作諸惡行墮三惡道，則不可救。眾生聞已，捨慳貪心，行檀波羅蜜，如後品中廣說。

復次，菩薩於眾生前，種種因緣，種種譬喻，而為說法，毀呰慳貪。

夫，慳貪者，自身所須，惜不能用，見告求者，心濁色變，即於現身聲色醜惡，種後世惡業故，受形醜陋。先不種布施因緣故，今身貧賤。慳著財物，多求不息，開諸罪門，專造惡事，故墮惡道中。

復次，生死輪轉利益之業，無過布施。今世後世，常得隨意，便身之事，悉從施得。施為善導，能開三樂：天上、人中、涅槃之樂。所以者何？好施之人

聲譽流布，八方信樂，無不愛敬。處大眾中，無所畏難，死時無悔。

其人自念：「我以財物，植良福田。人天中樂，涅槃之門，我必得之。」所以者何？施破慳結，慈念受者，滅除瞋惱，嫉妒心息。恭敬受者，則除憍慢。決定心施，疑網自裂。知施果報，則除邪見及滅無明。如是等諸煩惱破，則涅槃門開。

復次，非但開三樂而已，乃能開無量佛道世尊之處。所以者何？六波羅蜜是佛道，檀為初門，餘行皆悉隨從。如是等布施有無量功德，以是因緣故，令眾生立檀波羅蜜。檀波羅蜜義，如先檀中說。

立尸羅者。菩薩於眾生前讚說戒行：「汝諸眾生當學持戒。持戒之德，拔三惡趣及人中下賤，令得天人尊貴，乃至佛道。」

戒為一切眾樂根本。譬如大藏，出諸珍寶。

戒為大護，能滅眾怖。譬如大軍破賊。

戒為莊嚴，如著瓔珞。

戒為大船，能度生死巨海。

戒為大乘，能致重寶，至涅槃城。

戒為良藥，能破結病。

戒為善知識，世世隨逐，不相遠離，令心安隱。

譬如穿井，已見溼泥，喜慶自歡，無復憂患。

戒能成就利益諸行。譬如父母，長育眾子。

戒為智梯，能入無漏。

戒能驚怖諸結。譬如獅子，能令羣獸懾伏。

戒為一切諸德之根，出家之要。

修淨戒者，所願隨意。譬如如意珠，應念時得。

如是等種種讚戒之德，令眾生歡喜，發心住尸羅波羅蜜。

住羼提者。於眾生前，讚歎忍辱。

忍為一切出家之力，能伏諸惡，能於眾中現奇特事。

忍能守護，令施戒不毀。

忍為大鎧，眾兵不加。

忍為良藥，能除惡毒。

忍為善勝，於生死險道，安隱無患。

忍為大藏，施貧苦人無極大寶。

忍為大舟，能渡生死此岸，到涅槃彼岸。

忍為磁礪，能瑩明諸德。若人加惡，如猪揩金山，益發其明。

求佛道度眾生之利器，忍為最妙。

行者當作是念：「我若以瞋報彼，則為自害。又，我先世，自有是罪，不得如意，要必當償。若於此人不受，餘亦害我，俱不得免，云何起瞋？」

復次，眾生為煩惱所牽，起諸惡事，不得自在。譬如人為非人所持，而罵辱良醫。良醫是時，但為除鬼，不嫌其罵。行者亦如是，眾生加惡向己，不嫌其瞋，但為除結。

復次，行忍之人，視前罵辱者，如父母視嬰孩。見其瞋罵，益加慈念，愛之逾深。又復自念：「彼人加惡於我，是業因緣，前世自造，今當受之。若以瞋報，更造後苦，何時解已。若今忍之，永得離苦。是故，不應起瞋。」

如是種種因緣，訶瞋恚生慈悲，入眾生忍中。入眾生忍中已，作是念：「十方諸佛所說法，皆無有我，亦無我所，但諸法和合，假名眾生。如機關木人，雖能動作，內無有主。身亦如是，但皮骨相持，隨心風轉，念念生滅，無常、空寂，無有作者，無罵者，亦無受者，本末畢竟空故。但顛倒虛誑故，凡夫心著。」

如是思惟已，則無眾生。無眾生已，法無所屬，但因緣和合，無有自性。如眾生和合，強名眾生。法亦如是，即得法忍。

得是眾生忍、法忍故，能得阿耨多羅三藐三菩提，何況諸餘利益。

眾生聞是已，住羼提波羅蜜。

立毗梨耶者。教眾生言：「汝莫懈怠。若能精進，諸善功德，悉皆易得。若懈怠者，見木有火，而不能得，何況餘事。」是故，勸令精進。

若人隨方便精進，無願不得。凡得勝法，非無因緣，皆從精進生。

精進有二相：①能集生諸善法，②能除諸惡法。

復有三相：①欲造事，②精進作，③不休息。

復有四相：①已生惡法，斷之令滅。②未生惡法，能令不生。③未生善法，能令發生。④已生善法，能令增長。

如是等名精進相。

精進故，能助成一切善法。譬如火得風助，其燃乃熾。

又，如世間勇健之人，能越山渡海。道法精進，乃至能得佛道，何況餘事。

眾生聞已，皆立精進波羅蜜。

復次，菩薩見有未發阿耨多羅三藐三菩提者，為讚歎阿耨多羅三藐三菩提法於一切諸法中，最為第一，極為尊貴。能益一切令得諸法實相不誑之法。有大慈悲，具一切智，金色身相，第一微妙，三十二相、八十隨形好，無量光明。無量戒定智慧解脫解脫知見，三達無礙，於一切法無礙解脫。得如是者，一切眾生中，最為尊上，應受一切世間供養。若人但心念佛，尚得無量無盡福德，何況精進布施持戒供養承事禮拜者。

語眾生言：「佛事如是，汝等當發無上道心，勤修精進。行如法者，得之不難。」

眾生聞是已，便發無上道心。若發心者，不可但空爾而得，當行檀波羅蜜。行檀波羅蜜，次行尸羅波羅蜜、羼提波羅蜜、禪波羅蜜、般若波羅蜜。行五波羅蜜，則是毗梨耶波羅蜜。

若不發大乘心者，當教辟支佛道。若無辟支佛道者，教行聲聞道。若無聲聞道者，教令離色，受無色定，寂滅安樂。若無無色定者，教令離欲，受色界種種禪定樂。若無禪者，教令修十善道，人天中受種種樂。

莫自懈怠，空無所得。貧窮下賤，種種勤苦，甚為可患。懈怠法者，最為弊惡，破壞今世後世利益善道。

眾生聞已，集諸善法，勤行精進。

立禪者。菩薩於眾生前，讚歎禪定清淨樂、內樂、自在樂、離罪樂、今世後世樂、聖所受樂、梵天王樂、遍身受樂、深厚妙樂。「汝諸眾生！何以著五欲不淨樂，與畜生同受諸罪垢樂，而捨是妙樂？若汝能捨小樂，則得大樂。汝不見田夫，棄少種子，後獲大果。如人獻王少物，而得大報。如少鉤餌，而得大魚。所捨甚少，而所獲大多。智者亦如是，能棄世間之樂，得甚深禪定快樂。既得此樂，反觀欲樂，甚為不淨。如從獄出，如病疹得瘥，更不求藥。」

復次，禪定名實智初門，令智慧澄靜，能照諸法。如燈在密室，其明得用。若依禪定，得四無量、背捨、勝處、神通、辯才等，諸甚深功德，悉皆具得。能令瓦石，變成如意珠，何況餘事。隨意所為，無不能作。入地如水，履水如地，手捉日月，身不焦冷，化為種種禽獸之身，而不受其法。或時，變身充滿虛空。或時，身若微塵。或輕如鴻毛，或重若大山。或時，以足指按地，天地

大動，如動草葉。如是等神通變化力，皆從禪得。

眾生聞是已，立於禪波羅蜜。

立般若波羅蜜者。菩薩教諸眾生，當學智慧。

智慧者，其明第一，名為慧眼。若無慧眼，雖有肉眼，猶故是盲。

雖云有眼，與畜生無異。若有智慧，自別好醜，不隨他教。若無智慧，隨人東西，如牛、駱駝，穿鼻隨人。

一切有為法中，智慧為上，聖所親愛，能破有為法故。

如經中說：於諸寶中，智慧寶為最。一切利器中，慧刀利為最。

住智慧山頂，無有憂患。觀諸苦惱眾生，無不悉見。智慧刀，能斷無始煩惱生死連鎖。智慧力故，能具六波羅蜜，得不可思議無量佛道，成一切智，何況聲聞辟支佛及世間勝事。是智慧增長，清淨不可沮壞，名為波羅蜜。

眾生聞已，住般若波羅蜜。

復次，菩薩或時不以口教，或現神足光明，令眾生住六波羅蜜。或現種種餘緣，乃至夢中為作因緣，使其覺悟，令眾生住六波羅蜜。

是故，經言：欲令眾生住六波羅蜜，當學般若波羅蜜。

欲植一善根於佛福田中，至得阿耨多羅三藐三菩提，不盡者。當學般若波羅蜜。

善根者。三善根：無貪善根、無瞋善根、無癡善根。一切諸善法，皆從三善根生增長。如藥樹草木，因有根故，得生成增長。以是故，名為諸善根。

今言善根者，善根因緣，供養之具，所謂花香燈明，及法供養，持戒、誦經等，因中說果。何以故？香花不定，以善心供養故，名為善根。

布施，非即是福，但能破慳貪，開善法門，善根名為福。如針導縫縫衣，縫非針也。一者，若花、若香、若燈明、若禮敬、若誦經持戒、若禪定、若智慧等，一一供養，及法供養，植於諸佛田中。

佛田者，十方三世諸佛。若佛在世，若形像、若舍利，若但念佛。植者，專心堅著。

㊟經言種種福田，何以獨言植於佛田？

㊟雖有種種福田，佛為第一福田，以十力、四無畏、十八不共法，如是等無量佛法具足。是故，獨說植於佛田。法寶，雖為佛師，若佛不說，法為無用。

如雖有好藥，若無良醫，藥則無用。以是故，法寶雖上，而前說佛寶，何況

僧寶。

復次，佛田，能獲無量果報。餘者，雖言無量，而有差降。

以是故，佛田第一。

不盡者。諸佛，成就無盡功德故。於中植福，福亦無盡。

復次，佛，功德無量無邊無數無等故。植福者，福亦不盡。

復次，佛，為菩薩時，緣一切眾生。如眾生無量無邊故，福亦無盡。

復次，佛田清淨，拔愛等諸煩惱穢草，淨戒為平地，大慈悲為良美，除諸惡邪鹹土，三十七品為溝塍，十力四無所畏四無礙智等為垣牆，能出生三乘涅槃果報。植種於此無上無比田者，其福無盡。

㊟一切有為法，無常相故，皆歸於盡。福從因緣生，何得不盡？

㊟亦不言常不盡，自言乃至得佛，中間不盡。

復次，一切有為法，雖念念生滅，相續不斷，果報不失，故名為不盡。

如然燈，雖炎炎生滅，不名為滅。脂盡炷滅，乃可稱滅。

福亦如是，深心種於良田故。乃至法盡，而亦不盡。

復次，菩薩知諸法實相，如涅槃不盡。福德入諸法實相故，而亦不盡。

㊟若爾者，涅槃不盡，福德亦應常不盡。云何言乃至佛，中間不盡？

㊟是福者，以智慧力故，令是功德如涅槃畢竟空，不生不滅。以是故，喻如涅槃，非即涅槃。若見涅槃，不應為喻。若是涅槃，云何果報成佛而不盡。譬如三解脫門：空、無相、無作。如解脫畢竟空相，是空解脫門，觀世間亦畢竟空。如解脫無相相，是無相解脫門，觀世間亦無相相。如解脫無作相，是無作解脫門，觀世間亦無作相。

以是故，說「欲植一善根於佛福田，乃至阿耨多羅三藐三菩提而不盡者，當學般若波羅蜜。」

復次，舍利弗！菩薩摩訶薩，欲令十方諸佛稱讚其名。當學般若波羅蜜。

㊟菩薩若觀諸法畢竟空，內無吾我，已破憍慢。云何欲令諸佛稱讚其名？又，菩薩法應供養諸佛，云何反求諸佛供養？

㊟佛法有二門：①為第一義門，②為世俗法門。

以世俗門故，欲令諸佛讚歎。雖為諸佛所讚歎，而不見我，不取眾生相，世間假名故說。

汝言「云何反求佛供養」者，如後品中，佛所讚歎菩薩畢竟阿鞞跋致阿耨多

羅三藐三菩提。今是菩薩「欲得決定知是阿鞞跋致以不」。以是故，求佛讚歎，非求供養。

復次，餘人餘眾生貪欲、瞋恚、愚癡覆心故，不能如實讚歎。何以故？若偏有所愛，不見實過，但見功德。若偏有所瞋，但見其過，不見其德。若愚癡多，不能如實見其好醜。諸天世人雖有智慧，三毒薄者，亦不能得如實讚，猶有謬失，無一切智故，結使不盡故。聲聞辟支佛，三毒雖盡，亦不能如實讚，猶有餘氣未盡，又智慧不具足故。唯佛一人，三毒及氣永盡，成就一切智故，能如實讚，不增不減。以是故，行者欲得諸佛所讚，知其實德，不求餘人稱讚。

㊟諸佛出於三界，不著世間，無有我及我所，視於外道、惡人、大菩薩、阿羅漢，一等無異。云何讚歎菩薩？

㊟佛雖無吾我，無有憎愛，於一切法心無所著，憐愍眾生，以大慈悲心引導一切故，分別善人而有所讚，亦欲壞破惡魔所願。以佛讚歎故，無量眾生愛樂菩薩，恭敬供養，後皆成就佛道。以是故，諸佛讚歎菩薩。

㊟云何讚歎？

㊟如佛於大眾中說法，欲令眾生入甚深法，讚是菩薩，如薩陀波崙等。

復次，佛讚歎菩薩，言：「是菩薩能觀諸法畢竟空，亦能於眾生有大慈悲。能行生忍，亦不見眾生。雖行法忍，於一切法而不生著。雖觀宿命事，不墮始見。雖觀眾生入無餘涅槃，而不墮邊見。雖知涅槃是無上寶法，亦能起身口意善業。雖行生死中，而深心樂涅槃。雖住三解脫門，觀於涅槃，亦不斷本願及善行。」如是等種種奇特功德，甚為難有。

復次，若菩薩未得無生忍，未得五神通，生死肉身。有大慈悲心，能為眾生故，內外所有所貴惜者，悉能施與。

外，謂：所著妻子、上妙五欲、如意珠、最上妙寶、安隱國土等。

內，謂：身體肌肉、皮膚、骨血、頭目、髓腦、耳鼻、手足。

如是等施，甚為難有。是故，諸佛讚歎其德。

若菩薩入法位得神通，行苦行，不足為難。

以是菩薩，生身肉眼，志願弘曠，有大悲心，愛樂佛道。行如是事，甚為希有。

復次，若菩薩持戒，清淨具足。無所分別持戒破戒，於一切諸法畢竟不生，

常空法忍。精進，不休不息，不著不厭，精進懈怠一相不異。無量無邊無數劫，勤修精進，都欲受行甚深禪定，無所依止，定亂不異。不起於定，而能變身無量，遍至十方說法度人。行深智慧，觀一切法不生不滅，非不生非不滅，亦非不生亦非不滅，非非不生非非不滅，過諸語言，心行處滅，不可壞不可破，不可受不可著。諸聖行處，淨如涅槃，亦不著是觀，意亦不沒。能以智慧，而自饒益。如是菩薩，諸佛讚歎。

復次，菩薩未得受記，未得無生法忍，生不值佛，不見聖賢。以正思惟故，能觀諸法實相。雖觀實相，心亦不著。如是菩薩，十方諸佛皆共讚歎。

復次，菩薩聞甚深無量無邊不可思議佛法，雖自未得，智慧未及，而能定心信樂，不生疑悔。若魔作佛來詭說其意，意無增減。如是菩薩，諸佛所讚。

復次，有諸菩薩，一時發心。中，有疾成佛者，佛則讚歎，有大精進力故。如釋迦文尼佛與彌勒等諸菩薩同時發心。釋迦文尼佛，精進力故超越九劫。

復次，若有菩薩具足菩薩事，所謂十地、六波羅蜜、十力、四無所畏、四無礙智、十八不共法等，無量清淨佛法。為眾生故，久住生死，不取阿耨多羅三藐三菩提，而廣度眾生。如是菩薩，諸佛讚歎。

何者是？如文殊師利、毗摩羅詰、觀世音、大勢至、遍吉等諸菩薩之上首，出於三界，變化無央數身，入於生死，教化眾生故。如是希有事，皆從甚深般若波羅蜜生。

以是故，說「欲得諸佛稱歎其名，當學般若波羅蜜。」

復次，舍利弗！菩薩摩訶薩，欲一發意，至十方如恒河沙等世界。當學般若波羅蜜。

菩薩得神通變化力，作十方恒河沙等身。於十方恒河沙等世界，一時能到。

㊐如經說：彈指頃有六十念。若一念中，能至一方恒河沙等世界，尚不可信。何況十方恒河沙等世界，時少而所到處多。

㊎經說五事不可思議，所謂眾生多少、業果報、坐禪人力、諸龍力、諸佛力。於五不可思議中，佛力最不可思議。

菩薩入於禪定，生不可思議神通故，一念中悉到十方諸佛世界。

如說四種神通中，唯佛菩薩有如意疾遍神通。若金翅鳥子，始從穀出，從一須彌至一須彌。諸菩薩亦如是，以無生忍力故，破諸煩惱無明穀，即時一念中作無量身，遍至十方。

復次，菩薩一切無量世，罪悉已消滅，以智慧力故，能轉一切諸法。所謂：小能作大，大能作小，能以千萬無量劫為一日，又能以一日為千萬劫。

是菩薩，世間之王，所欲自在，何願不滿。

如《毗摩羅詰經》所說，以七夜為劫壽。

以是因緣故，菩薩乘神通力，能速疾超越十方世界。

㊐前五不可思議中，無有菩薩。今何以說「菩薩不可思議」？

㊎或時，因中說果。如日食百斤金。金不可食，因金得食，故言食金。是為因中說果。

或時，果中說因。如見好畫，言是好手。是為果中說因。

諸菩薩亦如是，菩薩為因，諸佛為果。若說佛力不可思議，當知已說菩薩。

以是故，言「欲一發意到十方恒河沙世界者，當學般若波羅蜜。」

復次，舍利弗！菩薩摩訶薩，欲發一音，使十方如恒河沙等世界聞聲。當學般若波羅蜜。

菩薩得六神通，增長梵聲相，過三千大千世界，至十方恒河沙等諸世界。

㊐若爾者，與佛音聲何異？

㊎菩薩音聲，有恒河沙等之數。佛音聲所到，無有限數。

如《密跡經》中所說：目連試佛音聲，極至西方，猶聞佛音，若如對面。

㊐若爾者，佛常在國土聚落說法教化。而閻浮提內人，不至佛邊，則不得聞。何以知之？多有從遠方來欲聽說法者故。

㊎佛音聲有二種：①口密音聲，②不密音聲。密音聲先已說。不密音聲，至佛邊乃聞。

是亦有二種弟子：①出世聖人，②世間凡夫。出世聖人，如目揵連等，能聞微密音聲。凡夫人，隨其所近乃聞。

復次，諸菩薩得入正位，離生死身，得法性真形，能見十方無量佛身及遍照光明，亦能得聞諸佛六十種極遠無量音聲。諸大菩薩，雖未具足如佛音聲，於佛音聲中，普得其分。

是佛菩薩音聲有三種：①先世種善音聲因緣故，咽喉中得微妙四大，能出種種妙好遠近音聲，所謂一里二里三里、十里百千里，乃至三千大千世界，音聲遍滿。②神通力故，咽喉四大出聲，遍滿三千大千世界，及十方恒河沙世界。③佛音聲，常能遍滿十方虛空。

㊟若佛音聲，常能遍滿。今眾生，何以不得常聞？

㊟眾生無量劫以來，所作惡業覆，是故不聞。

譬如雷電霹靂，聾者不聞，雷聲無減。佛亦如是，常為眾生說法，如龍震大雷聲，眾生罪業，自不得聞。

如今世人精進持戒者，於念佛三昧，心得定時，罪垢不障，即得見佛，聞佛說法，音聲清了。

菩薩於三種音聲中，欲得二種。是二種音聲，甚難希有故。如業果音聲，自然可得故。

以是故，說「菩薩摩訶薩欲以一音使十方恒河沙等世界聞聲者，當學般若波羅蜜。」

復次，舍利弗！菩薩摩訶薩，欲使諸佛世界不斷者。當學般若波羅蜜。

佛世界不斷者，菩薩欲令國國相次，皆使眾生發心作佛。

㊟言次第者，為一國前後相次，為十方世界次第？若一國相次者，大悲普覆一切眾生，何以不及餘國？若十方一切世界次第者，餘佛菩薩何所利益？

㊟菩薩心願，欲令一切世界皆悉作佛，大心曠遠，無有齊限。以是心，集諸智慧、無量福德、神通力故。

又，隨眾生種作佛因緣者，是菩薩皆悉令作。若一切世界皆種作佛因緣者，餘佛菩薩不應有益，但是事不然。

復次，十方世界無量無邊，不應一菩薩盡得遍諸世界。令佛種不斷，諸餘菩薩各隨因緣，皆有其分，以慈悲大故，願亦無量。利益之心，無有齊限，眾生種無量故，非一佛一菩薩所可盡度。

㊟若事不稱心，何故作願耶？

㊟欲令心願，曠大清淨故。如行慈三昧，雖不能令眾生離苦，但自欲令心曠大清淨成利益願。

如諸佛大菩薩，力皆能度一切。而眾生福緣未集，未有智慧。因緣不會故，而不得度。

如大海水，一切眾生取用，水不窮竭，但眾生不能得用。

如餓鬼眾生，自罪因緣，不得見水。設得見之，即時乾竭，或為烊銅，或成膿血。

佛亦如是，有大慈悲，智慧無量無邊，悉能滿足眾生。而眾生罪業因緣故，

而不值佛。設得值佛，如餘人無異。或生瞋恚，或起誹謗。以是因緣故，不見佛威相神力。雖得值佛，而無利益。

復次，二因二緣，發於正見。所謂：內因、外緣。

佛外因緣具足，有三十二相八十隨形好，無量光明，莊嚴其身。種種神力、種種音聲、隨意說法，斷一切疑。但眾生內因緣不具足，先不種見佛善根，而不信敬，不精進持戒，鈍根深厚，著於世樂。

以是故，無有利益，非為佛咎。

佛化度眾生，神器利用，悉皆備足。譬如日出，有目則覩，盲者不見。設使有目，而無日者，則無所覩。是故，日無咎也。佛明，亦如是。

問云何佛世界因緣不斷？

答菩薩於眾生中，種種因緣，讚歎佛道，令眾生發阿耨多羅三藐三菩提心。漸漸行六波羅蜜，然後於諸世界各各作佛。若於一國次第作佛，或於異國各自作佛，是名不斷佛國。

復次，菩薩疾集智慧，具足作佛，度無量眾生。欲入涅槃時，為菩薩受記：「我滅度後，汝次作佛。」展轉皆悉如是，令不斷絕。若佛不記菩薩者，則斷佛國。譬如王立太子，展轉如是，國祚不斷。

問何以貴有佛世界，賤無佛國？

答是事，不應致問。佛是莊嚴十方世界主，何況一國。

若離有佛國者，雖受人天樂，而不知是佛恩力之所致，與畜生無異。

若一切諸佛不出世者，則無三乘涅槃之道，常閉在三界獄，永無出期。

若世有佛，眾生得出三界牢獄。

譬如二國之間，無日之處，是中眾生，從冥中生，從冥中死。

若佛生時，光明暫照，各各相見，乃見日月所照眾生，知彼為大福，我等有罪如是。

或時，佛以光明遍照諸佛國。「無佛國眾生見佛光明，則大歡喜，念言：我等黑闇，彼為大明。」

復次，有佛之國，眾生知有罪福，人受三歸五戒八齋，及出家五眾等，種種甚深禪定、智慧、四沙門果、有餘涅槃等，如是種種善法。以是因緣故，佛國為貴。

若佛國眾生，雖不見佛，值遇經法，修善持戒，布施禮敬等種涅槃因緣，乃

至畜生，皆能種福德因緣。

若無佛之國，乃至天人，不能修善。

以是故，菩薩生願：「欲使佛世界不斷」。

釋十八空

復次，舍利弗！菩薩摩訶薩，欲住內空、外空、內外空、空空、大空、第一義空、有為空、無為空、畢竟空、無始空、散空、性空、自相空、諸法空、不可得空、無法空、有法空、無法有法空。當學般若波羅蜜。

內空者，內法，內法空。

內法者，所謂內六入，眼耳鼻舌身意。眼，空、無我、無我所，無眼法。耳鼻舌身意亦如是。

外空者。外法，外法空。

外法者，所謂外六入，色聲香味觸法。

色空者，無我、無我所、無色法。聲香味觸法亦如是。

內外空者，內外法，內外法空。

內外法者，所謂內外十二入。十二入中，無我、無我所，無內外法。

㊐諸法無量，空隨法故，則亦無量。何以但說十八？若略說，應一空，所謂一切法空。若廣說，隨一一法空，所謂眼空、色空等甚多。何以但說十八空？

㊎若略說，則事不周。若廣說，則事繁。譬如服藥，少，則病不除。多，則增其患。應病投藥，令不增減，則能愈病。空，亦如是。若佛但說一空，則不能破種種邪見及諸煩惱。若隨種種邪見，廣說空，空則過多，人愛著空相，墮在斷滅。說十八空，正得其中。

復次，若說十，若說十五，俱亦有疑，此非問也。

復次，善惡之法，皆有定數。若四念處、四正勤、三十七品、十力、四無所畏、四無礙智、十八不共法、五眾、十二入、十八界、十二因緣、三毒、三結、四流、五蓋等，諸法如是各有定數。

以十八種法中破著故，說有十八空。

㊐般若波羅蜜空，十八空，為異為一？若異者，離十八空，何以為般若空？

又，如佛說：「何等是般若波羅蜜？所謂色空，受想行識空，乃至一切種智空。」若不異者，云何言「欲住十八空，當學般若波羅蜜。」？

㊎有因緣故言異，有因緣故言一。

異者。般若波羅蜜，名諸法實相，滅一切觀法。十八空，則十八種觀，令諸法空。菩薩學是諸法實相，能生十八種空。

一者。十八空，是空無所有相。般若波羅蜜，亦空無所有相。十八空，是捨離相。般若波羅蜜，一切法中亦捨離相。是十八空，不著相。般若波羅蜜，亦不著相。以是故，學般若波羅蜜，則是學十八空，不異故。

般若波羅蜜，有二分：有小、有大。

欲得大者，先當學小方便門。欲得大智慧，當學十八空。住是小智慧、方便門，能得十八空。

何等是方便門？所謂般若波羅蜜經，讀誦、正憶念、思惟、如說修行。

譬如人欲得種種好寶，當入大海。若人欲得內空等三昧智慧寶，當入般若波羅蜜大海。

㊐行者云何學般若波羅蜜時，住內空、外空、內外空？

㊒世間有四顛倒。不淨中，有淨顛倒。苦中，有樂顛倒。無常中，有常顛倒。無我中，有我顛倒。

行者，為破四顛倒故，修四念處，十二種觀。所謂：初觀內身，三十六種不淨充滿，九孔常流，甚可厭患，淨不可得。淨不可得故，名內空。

行者，既知內身不淨。觀外所著，亦復如是，俱實不淨。愚夫狂惑，為婬欲覆心故，謂之為淨。觀所著色，亦如我身，淨不可得。是為外空。

行者，若觀己身不淨，或謂外色為淨。若觀外不淨，或謂己身為淨。今俱觀內外，我身不淨，外亦如是。外身不淨，我亦如是，一等無異，淨不可得。是名內外空。

行者思惟，知內外身俱實不淨，而惑者愛著深故，由以受身。身為大苦，而愚以為樂。

㊐三受皆外入所攝，云何言觀內受？

㊒六塵，初與六情和合生樂，是名外樂。後，貪著深入生樂，是名內樂。

復次，內法緣樂，是名內樂。外法緣樂，是名外樂。

復次，五識相應樂，是名外樂。意識相應樂，是名內樂。粗樂，名為外樂。細樂，名為內樂。如是等分別內外樂。苦受、不苦不樂受，亦如是。

復次，行者思惟，觀是內樂，實不可得。不即分別知實不可得，但為是苦，強名為樂。何以故？是樂，從苦因緣生，亦生苦果報，樂無厭足故苦。

復次，如人患疥，搔雖小樂，後轉傷身，則為大苦。愚人謂之為樂，智者但見其苦。如是，世間樂顛倒病故，著五欲樂，煩惱轉多。以是故，行者不見樂，但見苦，如病、如癰、如瘡、如刺。

復次，樂少苦多。少樂不現故，名為苦。如大河水，投一合鹽，則失鹽相，不名為鹹。

復次，樂，不定故。或此以為樂，彼以為苦。彼以為樂，此以為苦。著者為樂，失者為苦。愚以為樂，智以為苦。見樂患為苦，不見樂過者為樂。不見樂無常相為樂，見樂無常相為苦。未離欲人以為樂，離欲人以為苦。如是等觀樂為苦。

觀苦，如箭入身。觀不苦不樂，無常變異相。

如是等觀三種受，心則捨離。是名觀內受空。

觀外受，內外受，亦如是。

行者作是念：「若樂即是苦，誰受是苦？」念已，則知心受。然後，觀心，為實為虛。觀心無常，生住滅相。苦受心、樂受心、不苦不樂受心，各各異念。覺樂心滅，而苦心生。苦心，爾所時住，住已還滅，次生不苦不樂心。知爾所時，不苦不樂心住，住已還滅，滅已還生樂心。三受無常故，心亦無常。

復次，知染心、無染心，瞋心、無瞋心，癡心、不癡心，散心、攝心，縛心、解脫心。如是等心，各各異相故，知心無常，無一定心常住。

受苦受樂等心，從和合因緣生，因緣離散，心亦隨滅。

如是等，觀內心、外心、內外心無常相。

㊟心，是內入攝。云何為外心？

㊟觀內身，名為內心。觀外身，名為外心。

復次，緣內法，為內心。緣外法，為外心。

復次，五識常緣外法，不能分別故，名為外心。意識能緣內法，亦分別好醜故，名為內心。

復次，識意初生，未能分別決定，是為外心。意識轉深，能分別取相，是名內心。

如是等分別內外心。

行者心意轉異，知身為不淨相，知受為苦相，知心不住為無常相，結使未斷

故或生吾我。如是思惟：「若心無常，誰知是心，心為屬誰？誰為心主而受苦樂？一切諸物，誰之所有？」即分別知：無有別主，但於五眾取相故，計有人相，而生我心。以我心故，生我所。我所心生故，有利益我者，生貪欲。違逆我者，而生瞋恚。此結使不從智生，從狂惑生故，是名為癡。三毒為一切煩惱之根本。悉由吾我，故作福德，為我後當得，亦修助道法，我當得解脫。

初取相故，名為想眾。因吾我起結使及諸善行，是名行眾。是二眾，則是法念處。

於想行眾法中，求我不可得。何以故？是諸法，皆從因緣生。悉是作法，而不牢固，無實我法行。如芭蕉，葉葉求之，中無有堅想。如遠見野馬，無水有水想，但誑惑於眼。

如是等觀內法、外法、內外法。

㊐法，是外入攝。云何為內法？

㊎內法，名為內心相應想眾、行眾。外法，名為外心相應想眾、行眾，及心不相應諸行及無為法。一時等觀，名為內外法。

復次，內法，名為六情。外法，名為六塵。

復次，身受心及想行眾，總觀為法念處。何以故？行者既於想眾行眾及無為法中，求我不可得。還於身受心法中求，亦不可得。如是一切法中，若色若非色，若可見若不可見，若有對若無對，若有漏若無漏，若有為若無為，若遠若近，若粗若細，其中求我，皆不可得。但五眾和合故，強名為眾生。眾生即是我。我不可得故，亦無我所。我所不可得故，一切諸煩惱皆為衰薄。

復次，身念處，名一切色法。行者觀內色，無常、苦、空、無我。觀外色、觀內外色，亦如是。受心法，亦爾。

四念處內觀相應三昧名內空，四念處外觀相應三昧名外空，四念處內外觀相應三昧名內外空。

㊐是空，為是三昧力故空？為是法自空？

㊎名為三昧力故空。如經說：三三昧、三解脫門，空無相無作。是空三昧，緣身受心法。不得我我所，故名為空。

㊐四念處空法，皆應觀無常、苦、空、無我。何以故，身觀不淨，受觀苦，心觀無常，法觀無我？

㊎雖四法，皆觀無常、苦、空、無我。而眾生，身中，多著淨顛倒。受中，多

著樂顛倒。心中，多著常顛倒。法中，多著我顛倒。以是故，行者觀身不淨，觀受苦，觀心無常，觀法無我。

復次，內外空者。無有內外定法，互相因待故，謂為內外。彼以為外，我以為內。我以為外，彼以為內。隨人所繫內法為內，隨人所著外法為外。如人自舍為內，他舍為外。行者觀是內外法，無定相故空。

復次，是內外法，無有自性。何以故？和合生故。

是內外法，亦不在和合因緣中。若因緣中無者，餘處亦無。內外法，因緣亦無，因緣無故，內外法空。

㊟內外法，定有。云何言無？如手足等和合故，有身法生。是名內法。如梁椽壁等和合故，有屋法生。是名為外。是身法，雖有別名，亦不異足等。所以者何？若離足等，身不可得故。屋亦如是。

㊟若足不異身者，頭應是足，足與身不異故。若頭是足者，甚為可笑。

㊟若足與身不異者，有如是過。今應足等和合故，更有法生，名為身。身雖異於足等，應當依於足住。如眾縷和合，而能生氈，是氈依縷而住。

㊟是身法為足等分中具有為分有，若具有頭中應有腳。何以故？身法具有故。若分有與足分無異，又身是一法，所因者多，一不為多，多不為一。

復次，若除足等分別有身者，與一切世間皆相違背。以是故，身不得言「即是諸分」，亦不得言「異於諸分」。以是故，則無身。身無故，足等亦無。如是等名為內空。

房舍等外法，亦如是空。名為外空。

㊟破身舍等，是為破一破異。破一破異，是破外道經。佛經中，實有內外法，所謂內六情，外六塵。此云何無？

㊟是內外法和合，假有名字，亦如身如舍。

復次，略說有二種空：眾生空、法空。

小乘弟子，鈍根故，為說眾生空。我、我所無故，則不著餘法。

大乘弟子，利根故，為說法空。即時知世間如涅槃。

聲聞說內空。於內法中，無我、無我所、無常、無作者、無知者、無受者。是名內空。外空亦如是。不說內法相、外法相，即是空。

大乘說內法中，無內法相。外法中，無外法相，如般若波羅蜜中說：「色，色相空。受想行識，識相空。眼，眼相空。耳鼻舌身意，意相空。色，色相

空。聲香味觸法，法相空。」如是等一切諸法自法空。

㊐此二種說內外空，何者是實？

㊎二皆是實。但為小智鈍根故先說眾生空，為大智利根者說法空。

如人閉獄，破壞柽棓，傷殺獄卒，隨意得去。

又，有怖畏，盜穿牆壁，亦得免出。

聲聞者。但破吾我因緣，不生諸煩惱，離諸法愛，畏怖老病死惡道之苦，不復欲本末推求，了了壞破諸法，但以得脫為事。

大乘者。破三界獄，降伏魔眾，斷諸結使，及滅習氣。了知一切諸法本末，通達無礙。破散諸法，令世間如涅槃同寂滅相，得阿耨多羅三藐三菩提。將一切眾生，令出三界。

㊐大乘云何破壞諸法？

㊎佛說色從種種因緣生，無有堅實。

如水波浪，而成泡沫，暫見即滅。色亦如是。

今世四大，先世行業因緣和合故，而得成色。因緣滅故，色亦俱滅。

行無常道，轉入空門。所以者何？諸法生滅，無有住時。若無住時，則無可取。

復次，有為相故，生時有滅，滅時有生。若已生，生無所用。若未生，生無所生。

法與生，亦不應有異。何以故？生，若生法，應有生生。如是，復應有生，是則無窮。若生，生更無生者。生，亦不應有生。若生，無有生者，法亦不應有生。如是，生不可得。滅亦如是。

以是故，諸法空，不生不滅，是為實。

復次，諸法若有，終歸於無。若後無者，初亦應無。如人著屐，初已有故，微細不覺。若初無故，則應常新。若後有故相，初亦有故。法亦如是，後有無故，初亦有無。以是故，一切法應空。以眾生顛倒，著內六情故。行者破是顛倒，名為內空。外空、內外空，亦如是。

空空者。以空破內空、外空、內外空。破是三空故，名為空空。

復次，先以法空，破內外法。復以此空，破是三空。是名空空。

復次，空三昧觀五眾空，得八聖道。斷諸煩惱，得有餘涅槃。先世業因緣，身命盡時，欲放捨八道故，生空空三昧。是名空空。

㊟空與空空，有何等異？

㊟空破五受眾。空空破空。

㊟空若是法，空為已破。空若非法，空何所破？

㊟空破一切法，唯有空在。空破一切法已，空亦應捨。以是故，須是空空。

復次，空緣一切法，空空但緣空。

如一健兒破一切賊，復更有人能破此健兒。空空亦如是。

又如服藥，藥能破病。病已得破，藥亦應出。若藥不出，則復是病。以空滅諸煩惱病，恐空復為患，是故以空捨空。是名空空。

大空者。聲聞法中，法空為大空。

如《雜阿含．大空經》說：「生因緣老死」。若有人言「是老死」、「是人老死」，二俱邪見。是人老死，則眾生空。是老死，是法空。

摩訶衍經說：十方，十方相空。是為大空。

㊟十方空，何以名為大空？

㊟東方無邊故，名為大。亦一切處有故，名為大。遍一切色故，名為大。常有故，名為大。益世間故，名為大。令眾生不迷悶故，名為大。

如是，大方能破故，名為大空。餘空，破因緣生法作法，粗法易破故，不名為大。是方，非因緣生法、非作法，微細法難破故，名為大空。

㊟若佛法中，無方。三無為虛空，智緣盡。非智緣盡，亦所不攝。何以言「有方，亦是常，是無為法，非因緣生法，非作法微細法。」？

㊟是方法，聲聞論議中無。

摩訶衍法中。以世俗諦故有。第一義中，一切法不可得，何況方。

如五眾和合，假名眾生。方亦如是，四大造色和合中，分別此間彼間等，假名為方。日出處，是則東方。日沒處，是則西方。如是等是方相。

是方，自然常有故，非因緣生，亦不先無今有，今有後無，故非作法。非現前知故，是微細法。

㊟方，若如是。云何可破？

㊟汝不聞我先說「以世俗諦故有，第一義故破。」以俗諦有故，不墮斷滅中。第一義破故，不墮常中。是名略說大空義。

㊟第一義空，亦能破無作法、無因緣法、細微法。何以不言「大空」？

㊟前已得大名故，不名為大。今第一義，名雖異，義實為大。出世間，以涅槃

為大。世間，以方為大。以是故，第一義空，亦是大空。

復次，破大邪見故，名為大空。如行者，以慈心緣東方一國土眾生，復緣一國土眾生，如是展轉緣時，若謂盡緣東方國土，則墮邊見。若謂未盡，則墮無邊見。生是二見故，即失慈心。若以方空破是東方，則滅有邊無邊見。若不以方空破東方者，則隨東方心。隨心不已，慈心則滅，邪心則生。

譬如大海潮時，至其常限，水則旋還。魚若不還，則漂在露地，有諸苦患。若魚有智，則隨水還，永得安隱。

行者如是，若隨心不還，則漂在邪見。若隨心還，不失慈心。

如是，破大邪見故，名為大空。

第一義空者。第一義，名諸法實相，不破不壞故。

是諸法實相，亦空。何以故？無受、無著故。

若諸法實相有者，應受應著。以無實故，不受不著。若受著者，即是虛誑。

復次，諸法中第一法，名為涅槃。如阿毗曇中說。

云何有上法？一切有為法及虛空，非智緣盡。

云何無上法？智緣盡。智緣盡，是即涅槃。涅槃中，亦無涅槃相。涅槃空，是第一義空。

㊟若涅槃，空無相。云何聖人乘三種乘入涅槃？又，一切佛法皆為涅槃故說？

譬如眾流，皆入於海。

㊟有涅槃是第一寶無上法，是有二種：①有餘涅槃，②無餘涅槃。

愛等諸煩惱斷，是名有餘涅槃。聖人今世所受五眾盡，更不復受，是名無餘涅槃。

不得言「涅槃無」。以眾生聞「涅槃名」生邪見，著涅槃音聲，而作戲論，若有若無，以破著故，說涅槃空。

若人著有，是著世間。若著無，則著涅槃。

破是凡人所著涅槃，不破聖人所得。何以故？聖人於一切法中不取相故。

復次，愛等諸煩惱，假名為縛。若修道，解是縛，得解脫，即名涅槃，更無有法名為涅槃。

如人被械得脫，而作戲論，是械是腳，何者是解脫？是人可笑，於腳械外，更求解脫。眾生亦如是，離五眾械，更求解脫法。

復次，一切法，不離第一義。第一義，不離諸法實相。能使諸法實相空，名

為第一義空。如是等種種名為第一義空。

有為空、無為空者。有為法，名因緣和合生，所謂：五眾、十二入、十八界等。無為法，名無因緣，常不生不滅如虛空。

今有為法，二因緣故空：①無我、無我所，及常相不變異，不可得故空。②有為法，有為法相空，不生不滅，無所有故。

㊟我、我所，及常相，不可得故應空。云何言「有為法，有為法相空。」？

㊟若無眾生，法無所依。

又，無常故，無住時。無住時故，不可得知。是故，法亦空。

㊟有為法中，常相不可得。不可得者，為是眾生空？為是法空？

㊟有人言：「我心顛倒故，計我為常。是常空，則入眾生空。」

有人言：「以心為常。如梵天王說：是四大四大造色，悉皆無常。心意識是常，是常空則入法空。」

或有人言：「五眾，即是常。如色眾雖復變化而亦不滅。」餘眾，如心說。五眾空，即是法空。是故，常空亦入法空中。

復次，有為法、無為法空者。行者觀有為法無為法實相，無有作者，因緣和合故有，皆是虛妄，從憶想分別生，不在內、不在外、不在兩中間。凡夫，顛倒見故有。智者，於有為法不得其相知但假名，以此假名導引凡夫。知其虛誑無實，無生無作，心無所著。

復次，諸賢聖人，不緣有為法而得道果，以觀有為法空故。於有為法，心不繫著故。

復次，離有為，則無無為。所以者何？有為法實相，即是無為。無為相者，則非有為，但為眾生顛倒故分別說。

有為相者，生滅住異。無為相者，不生不滅不住不異。是為入佛法之初門。若無為法有相者，則是有為。

有為法。生相者，則是集諦。滅相者，則是盡諦。若不集，則不作。若不作，則無滅。是名無為法如實相。

若得是諸法實相，則不復墮生滅住異相中。是時，不見有為法與無為法合，不見無為法與有為法合。

於有為法無為法不取相，是為無為法。所以者何？若分別有為法無為法，則於有為無為而有礙。若斷諸憶想分別，滅諸緣，以無緣實智，不墮生數中，

則得安隱常樂涅槃。

㊐前五空皆別說。今有為無為空，何以合說？

㊎有為、無為法，相待而有。若除有為，則無無為。若除無為，則無有為。是二法，攝一切法。行者觀有為法無常、苦、空等過，知無為法所益處廣，是故二事合說。

㊐有為法因緣和合生，無自性故空，此則可爾。無為法，非因緣生法，無破、無壞，常若虛空。云何空？

㊎如先說「若除有為，則無無為。有為實相，即是無為。」如有為空，無為亦空，以二事不異故。

復次，有人聞「有為法過罪」，而著無為法。以著故，生諸結使。如阿毗曇中說：「八十九有為法緣，六無為法緣。」三當分別。

欲界繫盡諦所斷無明使，或有為緣，或無為緣。

何者有為緣？盡諦所斷有為法緣使，相應無明使。

何者無為緣？盡諦所斷有為法緣使，不相應無明使。

色無色界無明亦如是。

以此結使故，能起不善業。不善業故，墮三惡道。是故言「無為法空」。

無為緣使、疑、邪見、無明。

疑者，於涅槃法中，有耶無耶？

邪見者，若生心言「定無涅槃」。

是邪、疑，相應無明，及獨無明，合為無明使。

㊐若云「無為法空」，與邪見何異？

㊎邪見人，不信涅槃。然後，生心，言「定無涅槃法」。無為空者，破取涅槃相，是為異。

復次，若人捨有為，著無為。以著故，無為即成有為。以是故，雖破無為，而非邪見。是名有為無為空。

畢竟空者。以有為空、無為空破諸法，無有遺餘。是名畢竟空。

如漏盡阿羅漢，名畢竟清淨。阿那含乃至離無所有處欲，不名畢竟清淨。此亦如是，內空、外空、內外空、十方空、第一義空、有為空、無為空，更無有餘不空法。是名畢竟空。

復次，若人七世、百千萬億無量世貴族。是名畢竟貴。不以一世、二三世貴

族，為真貴也。

畢竟空亦如是。從本已來，無有定實不空者。

有人言：今雖空，最初不空，如天造物始及冥初微塵。是等皆空。何以故？果無常，因亦無常。如虛空不作果，亦不作因。天及微塵等亦應如是。

若是常，不應生無常。若過去無定相，未來現在世亦如是。於三世中，無有一法實不空者。是名畢竟空。

㊐若三世都空，乃至微塵無所有者，則是大可畏處。

諸智慧人，以禪定樂故，捨世間樂。以涅槃樂故，捨禪定樂。今畢竟空中，乃至無有涅槃，依止何法得捨涅槃？

㊎有著吾我人，以一異相分別諸法。如是之人，則以為異。如佛說：凡夫人大驚怖處，所謂無我、無我所。

復次，有為法有三世，以有漏法故生著處。涅槃，名一切愛著斷。云何於涅槃而求捨離。

復次，如比丘破四重禁，是名畢竟破戒，不任得道。

又，如作五逆罪，畢竟閉三善道。若取聲聞證者，畢竟不得作佛。

畢竟空，亦如是。於一切法畢竟空，無復有餘。

㊐一切法畢竟空，是事不然。何以故？三世十方諸法，乃至法相法住，必應有實。以有一法實故，餘法為虛妄。若無一法實者，亦不應有諸虛妄法是畢竟空。

㊎無有乃至一法實者。何以故？若有乃至一法實者，是法應若有為、若無為。若是有為，有為空中已破。若是無為，無為空中亦破。

如是世間、出世間。若世間，內空、外空、內外空，大空已破。若出世間，第一義空已破。

色法無色法、有漏無漏法等，亦如是。

復次，一切法皆畢竟空，是畢竟空亦空。空無有法故，亦無虛實相待。

復次，畢竟空者，破一切法，令無遺餘故，名畢竟空。若小有遺餘，不名畢竟。若言相待故應有，是事不然。

㊐諸法不盡空。何以故？因緣所生法空，而因緣不空。譬如樑椽因緣和合故名舍，舍空而樑椽不應空。

㊎因緣亦空，因緣不定故。譬如父子，父生故為子，生子故為父。

復次，最後因緣無依止故，如山河樹木眾生之類，皆依止地。地依止水，水依止風，風依止虛空，虛空無所依止。若本無所依止，末亦無所依止。

以是故，當知一切法畢竟空。

㊐不然。諸法應有根本，如神通有所變化。所化雖虛，而化主不空。

㊒凡夫人，見所化物不久，故謂之為空。化主久故，謂之為實。

聖人，見化主，復從前世業因緣和合生，今世復集諸善法，得神通力故能作化。如般若波羅蜜後品中說：有三種變化：煩惱變化、業變化、法變化〔法法身也〕。是故，知化主亦空。

㊐諸不牢固者，不實故，應空。諸牢固物及實法，不應空。

如大地、須彌山、大海水、日、月、金剛等色，實法牢固，故不應空。所以者何？地及須彌，常住竟劫。眾川有竭，海則常滿。日月周天，無有窮極。

又，如凡人所見，虛妄不真故，應空。聖人，所得如，及法性、真際、涅槃相應，是實法。云何言畢竟皆空？

復次，有為法，因緣生故，不實。無為法，不從因緣生故，應實。復云何言畢竟空？

㊒堅固、不堅固，不定故皆空。所以者何？有人以此為堅固，有人以此為不堅固。

如人，以金剛為牢固。帝釋手執，如人捉杖，不以為牢固。

又，不知破金剛因緣故，以為牢固。若知著龜骨上，以山羊角打破，則知不牢固。

如七尺之身，以大海為深。羅睺阿修羅王立大海中，膝出水上，以兩手隱須彌頂，下向觀忉利天善見城，此則以海水為淺。

若短壽人，以地為常久牢固。長壽者，見地無常不牢固。

如佛說《七日喻經》：佛告諸比丘：「一切有為法，無常變異，皆歸磨滅。劫欲盡時，大旱積久。藥草樹木，皆悉焦枯。有第二日出，諸小流水，皆悉乾竭。第三日出，大河流水，亦都涸盡。第四日出，閻浮提中，四大河及阿那婆達多池，皆亦空竭。第五日出，大海乾涸。第六日出，大地須彌山等，皆悉煙出，如陶燒器。第七日出，悉皆熾然，無復煙氣，地及須彌，乃至梵天，火皆燃滿。爾時，新生光音天者，見火，怖畏，言：『既燒梵宮，將無至此？』先生諸天慰諭後生天言：『曾已有此。正燒梵宮，於彼而滅，不來

至此。』燒三千大千世界已，無復灰炭。」佛語比丘：「如此大事，難信之者，唯有眼見乃能信耳。」

「又，比丘！過去時，須涅多羅外道師，離欲，行四梵行。無量弟子，亦得離欲。須涅多羅作是念：『我不應與弟子同生一處，今當深修慈心。』此人以深思慈故，生光音天。」佛言：「須涅多羅者，我身是也。我是時，眼見此事。以是故，當知牢固實物，皆悉歸滅。」

㊐汝說畢竟空，何以說無常事？畢竟空，今即是空。無常，今有後空？

㊟無常，則是空之初門。若諦了無常，諸法則空。以是故，聖人初以四行觀世間無常。若見所著物無常，無常則能生苦，苦故心生厭離。若無常空相，則不可取，如幻如化，是名為空。外物既空，內主亦空，是名無我。

復次，畢竟空，是為真空。有二種眾生：①多習愛，②多習見。

愛多者，喜生著，以所著無常故生憂苦。為是人說：「汝所著物無常壞故，汝則為之生苦。若此所著物生苦者，不應生著。」是名說無作解脫門。

見多者，為分別諸法。以不知實故，而著邪見。為是人故，直說「諸法畢竟空。」

復次，若有所說，皆是可破。可破，故空。所見既空，見主亦空。是名畢竟空。

汝言「聖人所得法應實」者，以聖人法，能滅三毒，非顛倒虛誑，能令眾生離老病死苦，得至涅槃。是雖名實，皆從因緣和合生故，先無今有，今有後無故，不可受不可著故，亦空非實。如《佛說筏喻經》：善法尚應捨，何況不善。

復次，聖人有為無漏法，從有漏法緣生。有漏法，虛妄不實，緣所生法，云何為實。離有為法，無無為法。如先說有為法實相，即是無為法。以是一切法，畢竟不可得故，名為畢竟空。

無始空者。世間若眾生若法，皆無有始。

如今生，從前世因緣有。前世，復從前世有。如是展轉，無有眾生始。法亦如是。何以故？若先生後死，則不從死故生，生亦無死。若先死後有生，則無因無緣，亦不生而有死。以是故，一切法則無有始。

如經中說：佛語諸比丘：「眾生無有始。無明覆、愛所繫、往來生死，始不可得。」

破是無始法故，名為無始空。

㊐無始是實，不應破。何以故？若眾生及法有始者，即墮邊見，亦墮無因見。遠離如是等過故，應說眾生及法無始。今以無始空，破是無始，則還墮有始見。

㊎今以無始空破無始見，又不墮有始見。譬如救人於火，不應著深水中。今破是無始，亦不著有始中，是則行於中道。

㊐云何破無始？

㊎以無窮故。若無窮則無後，無窮無後則亦無中。若無始，則為破一切智人。所以者何？若世間無窮，則不知其始。不知始故，則無一切智人。若有一切智人，不名無始。

復次，若取眾生相，又取諸法一相異相。以此一異相，從今世推前世，從前世復推前世，如是展轉，眾生及法始不可得，則生無始見。是見虛妄，以一異為本，是故應破。如有為空，破有為法。是有為空，即復為患，復以無為空破無為法。今以無始，破有始。無始即復為患，復以無始空破是無始。是名無始空。

㊐若爾者，佛何以說「眾生往來生死本際不可得」？

㊎欲令眾生知久遠已來，往來生死為大苦，生厭患心。

如經說：一人在世間，計一劫中，受身被害時，聚集諸血，多於海水。啼泣出淚及飲母乳，皆亦如是。

積集身骨，過於毗浮羅山。

譬喻斬天下草木為二寸籌，數其父、祖、曾祖，猶不能盡。

又，如盡以地為泥丸，數其母及曾祖母，猶亦不盡。

如是等無量劫中，受生死苦惱。

初始不可得故，心生怖畏，斷諸結使。

如無常，雖為邊，而佛以是無常而度眾生。

無始亦如是，雖為是邊，亦以是無始，而度眾生。

為度眾生令生厭心故，說有無始，非為實有無始。所以者何？實有無始，不應說無始空。

㊐若無始，非實法。云何以度人？

㊎實法中，無度人。諸可說法，語言「度人」，皆是有為虛誑法。佛以方便力

故，說是無始。以無著心說故，受者亦得無著，無著故則生厭離。

復次，以宿命智，見眾生生死相續無窮，是時為實。若以慧眼，則見眾生及法畢竟空。以是故，說無始空。

如般若波羅蜜中說：常觀不實，無常觀亦不實。苦觀不實，樂觀亦不實。而佛說常樂為倒，無常苦為諦。以眾生多著常樂，不著無常苦。是故，以無常苦諦，破是常樂倒。以是故，說無常苦為諦。

若眾生著無常苦者，說無常苦亦空。

有始、無始亦如是。無始，能破著始倒。若著無始，復以無始為空，是名無始空。

㊟有始法亦是邪見，應當破。何以但破無始？

㊟有始，是大惑。所以者何？若有始者，初身則無罪福因緣而生善惡處。若從罪福因緣而生，不名為初身。何以故？若有罪福，則從前身受後身故。若世間無始，無如是咎。是故，菩薩先已捨是粗惡邪見。菩薩常習用無始念眾生故說無始。

常行因緣法故，言法無始。未得一切智故，或於無始中錯謬。是故，說無始空。

復次，無始已破有始，不須空破有始。今欲破無始故，說無始空。

㊟若無始，破有始者。有始，亦能破無始。汝何以言「但以空破無始」？

㊟是二雖皆邪見，而有差別。有始，起諸煩惱邪見因緣。無始，起慈悲及正見因緣。所以者何？念眾生受無始世界苦惱，而生悲心。知從身次第生身相續不斷，便知罪福果報，而生正見。若人不著無始，即是助道善法。若取相生著，即是邪見，如常無常見。

有始見，雖破無始見，不能畢竟破。無始，能畢竟破有始。是故，無始為勝。如善破不善，不善破善，雖互相破，而善能畢竟破惡。如得賢聖道，永不作惡。惡法則不然，勢力微薄故。如人雖起五逆罪，斷善根，墮地獄，久不過一劫因緣得脫地獄，終成道果。

無始、有始優劣不同亦如是。以無始力大故，能破有始，是故不說有始空。

散空者。散名別離相。如諸法和合故有，如車以輻輞轅轂眾合為車，若離散各在一處，則失車名。五眾和合因緣故名為人，若別離五眾，人不可得。

㊟若如是說，但破假名，而不破色。亦如離散輻輞，可破車名，不破輻輞。散

空亦如是，但離散五眾可破人，而不破色等五眾。

㊟色等亦是假名破。所以者何？和合微塵，假名色故。

㊟我不受微塵，今以可見者為色，是實為有。云何散而為空？

㊟若除微塵，四大和合因緣生，出可見色，亦是假名。如四方風，和合扇水，則生沫聚。四大和合成色，亦如是。若離散四大，則無有色。

復次，是色以香味觸及四大和合故，有色可見。除諸香味觸等，更無別色。以智分別，各各離散，色不可得。若色實有，捨此諸法，應別有色，而更無別。是故，經言：所有色，皆從四大和合有。和合有故，皆是假名。假名故可散。

㊟色假名故，可散。四眾無色，云何可散？

㊟四陰，亦是假名。生老住，無常觀故，散而為空。所以者何？生時異，老時異，住時異，無常時異故。

復次，三世中觀是四眾，皆亦散滅。

復次，心隨所緣，緣滅則滅，緣破則破。

復次，此四眾不定，隨緣生故。譬如火，隨所燒處為名。若離燒處，火不可得。因眼緣色，生眼識。若離所緣，識不可得。餘情識亦如是。如經中說：佛告羅陀：「此色眾，破壞散滅，令無所有。」餘眾，亦如是。是名散空。

復次，譬如小兒，聚土為臺殿、城郭、閭里、宮舍，或名米，或名為麵，愛著守護。日暮將歸，其心捨離，蹋壞散滅。

凡夫人，亦如是。未離欲故，於諸法中，生愛著心。若得離欲，見諸法皆散壞棄捨。是名散空。

復次，諸法合集故，各有名字。凡夫人隨逐名字，生顛倒染著。佛為說法，當觀其實，莫逐名字，有無皆空。

如《迦旃延經》說：「觀集諦，則無無見。觀滅諦，則無有見。」

如是種種因緣，是名散空。

性空者。諸法性常空，假業相續故，似若不空。

譬如水性自冷，假火故熱，止火停久，水則還冷。諸法性亦如是。未生時，空無所有，如水性常冷。諸法眾緣和合故，有如水得火成熱。眾緣若少若無，則無有法，如火滅湯冷。如經說「眼，空、無我、無我所。何以故？性自爾。耳鼻舌身意，色乃至法等，亦復如是。」

㊟此經說我、我所空，是為眾生空，不說法空。云何證性空？

㊟此中，但說性空，不說眾生空及法空。

性空有二種：①於十二入中無我、無我所。②十二入相自空無我、無我所。是聲聞論中說。

摩訶衍法說：十二入，我我所無故空。十二入，性無故空。

復次，若無我、無我所，自然得法空。以人多著我及我所故，佛但說無我無我所。如是，應當知一切法空。若我、我所法尚不著，何況餘法。

以是故，眾生空、法空，終歸一義。是名性空。

復次，性名自有，不待因緣。若待因緣，則是作法，不名為性。

諸法中，皆無性。何以故？一切有為法，皆從因緣生。因緣生，則是作法。若不從因緣和合，則是無法。如是，一切諸性不可得故，名為性空。

㊟畢竟空，無所有，則是性空。今何以重說？

㊟畢竟空者，名為無有遺餘。性空者，名為本來常爾，如水性冷，假火故熱，止火則還冷。畢竟空，如虛空，常不生不滅、不垢不淨，云何言同。

復次，諸法畢竟空。何以故？性不可得故。

諸法性空。何以故？畢竟空故。

復次，性空，多是菩薩所行。畢竟空，多是諸佛所行。何以故？性空中，但有因緣和合，無有實性。畢竟空，三世清淨。有如是等差別。

復次，一切諸法，性有二種：①總性，②別性。

總性者，無常、苦、空、無我、無生、無滅、無來、無去、無入、無出等。

別性者，如火熱性，水溼性，心為識性。如人喜作諸惡故，名為惡性。好集善事故，名為善性。如十力經中說：佛知世間種種性。

如是，諸性皆空，是名性空。何以故？若無常性是實，應失業果報。所以者何？生滅過去不住故，六情亦不受，塵亦無積習因緣。若無積習，則無誦經坐禪等。以是故，知無常性不可得。無常尚不可得，何況常相。

復次，苦性亦不可得。若實有是苦，則不應生染著心。若人厭畏苦痛，於諸樂中亦應厭畏，佛亦不應說三受：苦、樂、不苦不樂，亦不應苦中生瞋，樂中生愛，不苦不樂中生癡。若一相者，樂中應生瞋，苦中應生愛，但是事不然。如是等苦性尚不可得，何況樂性虛妄而可得。

復次，空相亦不可得。所以者何？若有空相，則無罪福。無罪福故，亦無今

世後世。

復次，諸法，相待有。所以者何？若有空，應當有實。若有實，應當有空。空性尚無，何況有實。

復次，若無我者，則無縛、無解。亦無從今世至後世受罪福，亦無業因緣果報。如是等因緣，知無我性尚不可得，何況我性。

復次，無生無滅性，亦不實。何以故？若實，則墮常見。若一切法常，則無罪無福。若有者，常有。無者，常無。若無者，不生。有者，不失。如不生不滅性不可得，何況生滅性。無來無去、無入無出等諸總性亦如是。

復次，諸法別性是亦不然。何以故？如火能燒，造色能照，二法和合故名為火。若離是二法有火者，應別有用，而無別用。以是故？知火是假名，亦無有實。若實無火法，云何言熱是火性。

復次，熱性從眾緣生。內有身根，外有色觸，和合生身識，覺知有熱。若未和合時，則無熱性。以是故，知無定熱為火性。

復次，若火，實有熱性。云何有人入火不燒，及人身中火而不燒身，雲中火水不能滅。以火無有定熱性故，神通力故，火不能燒身。業因緣五藏不熱，神龍力故水不能滅。

復次，若熱性與火異，火則非熱。若熱與火一，云何言熱是火性，餘性亦如是。是總性、別性無故，名為性空。

復次，性空者，從本已來空。如世間人謂虛妄不久者是空。如須彌、金剛等物及聖人所知，以為真實不空。欲斷此疑故，佛說「是雖堅固相續久住，皆亦性空。」聖人智慧，雖度眾生，破諸煩惱，性不可得故，是亦為空。

又，人謂五眾、十二入、十八界，皆空。但如法性實際，是其實性。佛欲斷此疑故，但分別說「五眾如法性實際，皆亦是空。」是名性空。

復次，有為性三相：生、住、滅。無為性亦三相：不生、不住、不滅。有為性尚空，何況有為法。無為性尚空，何況無為法。以是種種因緣，性不可得，名為性空。

自相空者。一切法有二種相：總相、別相。是二相空故，名為相空。

問何等是總相？何等是別相？

答總相者，如無常等。別相者，諸法雖皆無常，而各有別相。如地為堅相，火為熱相。

㊟先已說性，今說相。性、相，有何等異？

㊟有人言：「其實無異，名有差別。說性，則為說相。說相，則為說性。譬如說火性，即是熱相。說熱相，即是火性。」

有人言：「性、相，小有差別。性言其體，相言可識。如釋子受持禁戒是其性，剃髮割截染衣是其相。梵志自受其法，是其性。頂有周羅、執三歧杖，是其相。如火熱是其性，煙是其相。近為性，遠為相。相不定從身出，性則言其實。如見黃色為金相，而內是銅，火燒石磨，知非金性。如人恭敬供養時，似是善人是為相。罵詈毀辱忿然瞋恚，是其性。」

性相內外、遠近、初後，有如是差別，是諸相皆空，名為相空。

如說一切有為法皆是無常相。所以者何？生滅不住故，先無今有，已有還無故，屬諸因緣故，虛誑不真故，無常因緣生故，眾合因緣起故，如是等因緣故，一切有為法，是無常相。

能生身心惱故，名為苦。身四威儀，無不苦故。苦聖諦故，聖人捨不受故，無時不惱故，無常故。如是等因緣，名為苦相。

離我所故空，因緣和合生故空，無常苦空無我故名為空，始終不可得故空，誑心故名為空，賢聖一切法不著故名為空，以無相無作解脫門故名為空，諸法實相無量無數故名為空，斷一切語言道故名為空，滅一切心行故名為空，諸佛辟支佛阿羅漢入而不出故名為空。如是等因緣故，是名為空。

無常、苦、空故無我，不自在故無我，無主故名為無我。諸法，無不從因緣生。從因緣生故無我。

無相無作故無我，假名字故無我，身見顛倒故無我，斷我心得道故無我。以是種種，名為無我。如是等名總相。

別相者。地，堅相。火，熱相。水，溼相。風，動相。眼，識衣處名眼相。耳鼻舌身亦如是。

識，覺相。智，慧相。慧，智相。捨，為施相。不悔不惱，為持戒相。心不變異，為忍相。發勤，為精進相。攝心，為禪相。無所著，為智慧相。能成事，為方便相。識，作生滅為世間相。無識，為涅槃相。如是等諸法各有別相。

知是諸相皆空，是名自相空。餘義如性空中說，性相義同故。

㊟何以不但說相空，而說自相空？

㊒若說相空，不說法體空。說自相空，即法體空。

復次，眾法和合故一法生，是一法空，如是等一一法皆空。今和合因緣法展轉皆亦空，一切法各各自相空。以是故，名為自相空。

㊓若一切法各各自相空，云何復有所說？

㊒眾生顛倒故，以一相異相、總相別相等，而著諸法。為斷是故，而有所說。如是等因緣，名為自相空。

一切法空者。一切法，名五眾、十二入、十八界等。是諸法，皆入種種門，所謂：一切法，有相，知相、識相、緣相、增上相、因相、果相、總相、別相、依相。

㊓云何一切法有相？

㊒一切法，有好有醜、有內有外。一切法有心生，故名為有。

㊓無法中，云何言有相？

㊒若無法，不名為法，但以遮有故，名字為無法。若實有無法，則名為有。是故說一切法有相。

知相者。苦法智、苦比智，能知苦諦。集法智、集比智，能知集諦。滅法智、滅比智，能知滅諦。道法智、道比智，能知道諦。及世俗善智能知苦、能知集、能知滅、能知道，亦能知虛空非智緣滅。是名一切法知相。

識相者。眼識能知色、耳識能知聲、鼻識能知香、舌識能知味、身識能知觸、意識能知法。能知眼能知色能知眼識，能知耳能知聲能知耳識，能知鼻能知香能知鼻識，能知舌能知味能知舌識，能知身能知觸能知身識，能知意能知法能知意識，是名識相。

緣相者。眼識及眼識相應諸法能緣色，耳識及耳識相應諸法能緣聲，鼻識及鼻識相應諸法能緣香，舌識及舌識相應諸法能緣味，身識及身識相應諸法能緣觸，意識及意識相應諸法能緣法，能緣眼能緣色能緣眼識，能緣耳能緣聲能緣耳識，能緣鼻能緣香能緣鼻識，能緣舌能緣味能緣舌識，能緣身能緣觸能緣身識，能緣意能緣法能緣意識。是名緣相。

增上相者。一切有為法，各各增上。無為法，亦於有為法有增上。是名增上相。

因果相者。一切法，各各為因，各各為果。是名因果相。

總相別相者。一切法中，各各為總相別相。如馬是總相，白是別相。如人是

總相，若失一耳，則是別相。如是各各展轉皆有總相別相。是為總相別相。

依相者。諸法，各共相依止。如草木山河依止於地，地依止水。是一切各各相依，是名依止相。如是等一法門相，攝一切法。

復次，二法門攝一切法，所謂：色、無色法，可見、不可見法，有對、無對法，有漏法、無漏法，有為法、無為法，內法、外法，觀法、緣法，有法、無法。如是等種種二法門相。

三四五六，乃至無量法門相攝一切法。是諸法皆空，如上說。

問若皆空者，何以說一切法種種名字？

答凡夫人，於空法中，無明顛倒。取相故，生愛等諸煩惱。因煩惱故，起種種業。起種種業故，入種種道。入種種道故，受種種身。受種種身故，受種種苦樂。

如蠶出絲無所因，自從己出，而自纏裹，受燒煮苦。聖人清淨智慧力故，分別一切法本末皆空，欲度眾生故，說其著處。所謂：五眾、十二入、十八界等。汝但以無明故，而生五眾等，自作自著。若聖人但說空者，不能得道。以無所因，無所厭故。

問汝言「一切法空」，是事不然。何以故？一切法各各自相攝故。如地堅相，水溼相，火熱相，風動相，心為識相，慧為知相。如是，一切法，各自住其相，云何言空？

答性空，自相空中已破，今當更說。

相不定故，不應是相。如酥蜜膠蠟等，皆是地相。與火合故，自捨其相，轉成溼相。金銀銅鐵與火合故，亦自捨其相，變為水相。

如水得寒成冰，轉為地相。如人醉睡、無心定、凍冰中魚，皆無心識，捨其心相，無所覺知。如慧，為知相。入諸法實相，則無所覺知，自捨知相，是故諸法，無有定相。

復次，若謂「諸法定相」，是亦不然。所以者何？如未來法相，不應來至現在。若至現在，則捨未來相。若不捨未來相，入現在者，未來則是現在，為無未來果報。若現在入過去，則捨現在相。若不捨現在相，入過去，過去則是現在。如是等過，則知諸法無有定相。

復次，若謂有為法定有三相，生住滅。無為法亦有三相，不生不住不滅。汝以「未來世中，非智緣滅法，是有為法，而無有為相。」若汝謂「以非智緣

盡是滅相」，是亦不然。所以者何？無常盡是名滅相，非以非智緣滅故名為滅相。如是等種種無有定相，若有定相而不空者，是事不然。

㊟應實有法不空，所以者何？凡夫、聖人所知各異。凡夫所知是虛妄，聖人所知是實。依實聖智故，捨虛妄法。不可依虛妄捨虛妄。

㊟為破凡夫所知故，名為聖智。若無凡夫法，則無聖法。如無病則無藥。是故經言：「離凡夫法，更無聖法，凡夫法實性，即是聖法。」

復次，聖人，於諸法，不取相，亦不著。是故，聖法為真實。

凡夫，於諸法，取相亦著。故以凡夫人法為虛妄。聖人雖用，而不取相。不取相故，則無定相。如是，不應為難。

於凡夫地，著法分別，是聖法、是凡夫法。若於賢聖地，則無所分別。

為斷眾生病故，言是虛是實。如說佛語，非虛非實，非縛非解，不一不異。是故無所分別，清淨如虛空。

復次，若法，不悉空。不應說「不戲論為智人相」，亦不應說「不受不著、無所依止、空無相無作，名為真法。」

㊟若一切法空，即亦是實。云何言「無實」？

㊟若一切法空。假令有法，已入一切法中破。若無法，不應致難。

㊟若一切法空是實，佛三藏中何以多說無常、苦、空、無我法？如經說：佛告諸比丘：「為汝說法，名為第一義空。何等是第一義空？眼，生無所從來，滅亦無所去。但有業有業果報，作者不可得。耳鼻舌身意，亦復如是。」是中，若說「生無所從來、滅亦無所去。」是常法，不可得故無常，但有業及業果報，而作者不可得，是為聲聞法中第一義空。云何言「一切法空」？

㊟「我」是一切諸煩惱根本。先著五眾為「我」，然後著外物為「我所」。我所縛故，而生貪恚，貪恚因緣故起諸業。如佛說：「無作者，則破一切法中我」。若說「眼，生無所從來，滅亦無所去。」則說眼無常。若無常，即是苦。苦，即是非我我所。我我所無故，於一切法中心無所著，心無所著故則不生結使，不生結使何用說空。以是故，三藏中多說無常苦空無我，不多說一切法空。

復次，眾生雖聞佛說「無常、苦、空、無我」，而戲論諸法。為是人故，說諸法空。若無我，亦無我所。若無我、無我所，是即入空義。

㊟佛何以說「有業有果報」？若有業有果報，是則不空。

㊟佛說法有二種：①無我，②無法。

為著見神有常者故，為說無作者。為著斷滅見者故，為說有業有業果報。

若人聞說「無作者」，轉墮斷滅見中，故為說「有業有業果報」。

此五眾能起業，而不至後世，此五眾因緣生，五眾受業果報相續故說受業果報。

如母子身雖異，而因緣相續故。如母服藥，兒病則瘥。如是，今世後世五眾雖異，而罪福業因緣相續故，從今世五眾因緣受後世五眾果報。

復次，有人求諸法相著一法，若有若無，若常若無常等。以著法故，自法生愛，他法生恚，而起惡業。為是人故，說「諸法空」。諸法空，則無有法。所以者何？所可愛法，能生結使。能生結使，則是無明因緣。若生無明，云何是實？是為法空。

復次，眾生有二種：①著世間，②求出世間。

求出世間，有上中下：上者利根，大心求佛道。中者中根，求辟支佛道。下者鈍根，求聲聞道。

為求佛道者，說六波羅蜜及法空。為求辟支佛者，說十二因緣及獨行法。為求聲聞者，說眾生空及四真諦法。

聲聞畏惡生死，聞眾生空及四真諦，無常苦空無我，不戲論諸法。如圍中有鹿，既著毒箭，一向求脫，更無他念。

辟支佛雖厭老病死，猶能少觀甚深因緣，亦能少度眾生。譬如犀在圍中，雖被毒箭，猶能顧戀其子。

菩薩雖厭老病死，能觀諸法實相，究盡深入十二因緣，通達法空，入無量法性。譬如白香象王，在獵圍中，雖被箭射，顧視獵者，心無所畏，及將營從安步而去。

以是故，三藏中，不多說法空。

或有利根梵志，求諸法實相，不厭老病死，著種種法相，為是故說法空。

所謂先尼梵志，不說「五眾即是實」，亦不說「離五眾是實」。

復有強論梵志，佛答「我法中不受有無，汝何所論。有、無，是戲論法，結使生處。」

及雜阿含中，大空經說「二種空：眾生空、法空。」

羅陀經中，說「色眾破裂分散，令無所有。」

筏喻經中說「法尚應捨，何況非法。」

波羅延經利眾經中，說「智者於一切法，不受不著。若受著法，則生戲論。若無所依止，則無所論。諸得道聖人，於諸法，無取無捨。若無取捨，能離一切諸見。」

如是等三藏中，處處說法空。是名為一切法空。

不可得空者。

有人言：「於眾界入中，我法常法不可得故，名為不可得空。」

有人言：「諸因緣中，求法，不可得。如五指中，拳不可得故。名為不可得空。」

有人言：「一切法及因緣，畢竟不可得故，名為不可得空。」

問何以故名不可得空？為智力少故不可得？為實無故不可得？

答諸法實無故不可得，非智力少也。

問若爾者，與畢竟空、自相空無異。今何以故更說不可得空？

答若人聞上諸空，都無所有，心懷怖畏生疑。今說因緣求索不可得故，為說不可得空。斷是疑怖故，佛說不可得空。所以者何？佛言：「我從初發心，乃至成佛，及十方佛於諸法中，求實不可得。」是名不可得空。

問何事不可得？

答一切法乃至無餘涅槃不可得故，名為不可得空。

復次，行者得是不可得空，不得三毒、四流、四縛、五蓋、六愛、七使、八邪、九結、十惡、諸弊惡垢縛等。都不可得故，名為不可得空。

問若爾者。行是不可得空。得何等法？

答得戒定慧，得四沙門果、五根、五無學眾、六捨法、七覺分、八聖道分、九次第定、十無學法，得如是等。

問上言「一切法乃至涅槃不可得」，今何以言「得戒定慧乃至十無學法」？

答是法，雖得皆趣不可得空，無受著故，是名不可得。

為無為法故，名不可得。聖諦故，名不可得。第一義諦故，名不可得。

聖人雖得諸功德，入無餘涅槃故，不以為得。凡夫人，以為大得。如獅子雖有所作，不自以為奇。餘眾生見，以為希有。聖人雖有所得，而不以為得。是名為不可得空。

無法空、有法空、無法有法空者。

無法，名法已滅。是滅無故，名無法空。

有法空者，諸法因緣和合生故有法。有法無故，名有法空。

無法有法空者，取無法有法相不可得，是為無法有法空。

復次，觀無法有法空故，名無法有法空。

復次，行者觀諸法生滅，若有門若無門。生門生喜，滅門生憂。行者觀生法空，則滅喜心。觀滅法空，則滅憂心。所以者何？生無所得，滅無所失，除世間貪憂故。是名無法有法空。

復次，十八空中。初三空，破一切法。後三空，亦破一切法。有法空，破一切法生時住時。無法空，破一切法滅時。無法有法空，生滅一時俱破。

復次，有人言：「過去未來法空，是名無法空。現在及無為法空，是名有法空。」何以故？過去法滅失，變異歸無。未來法因緣未和合，未生未有，未出未起，以是故名無法。觀知現在法及無為法現有，是名有法，是二俱空故，名為無法有法空。

復次，有人言「無為法，無生住滅，是名無法。有為法，生住滅，是名有法。如是等空，名為無法有法空。」

是為菩薩欲住內空，乃至無法有法空，當學般若波羅蜜。

釋四緣義

菩薩摩訶薩，欲知諸法因緣、次第緣、緣緣、增上緣。當學般若波羅蜜。

一切有為法，皆從四緣生，所謂：因緣、次第緣、緣緣、增上緣。

因緣者。相應因、共生因、自種因、遍因、報因。是五因，名為因緣。

復次，一切有為法，亦名因緣。

次第緣者。除阿羅漢過去現在末後心心數法，諸餘過去現在心心數法，能與次第，是名次第緣。

緣緣、增上緣者，一切法。

復次，菩薩欲知四緣自相共相，當學般若波羅蜜。

㊟如般若波羅蜜中，四緣皆不可得。所以者何？若因中先有果，是事不然。因中先無，亦不然。若先有，則無因。若先無，以何為因。若先無而有者，亦可從無因而生。

復次，見果從因生故，名之為因。若先無果，云何名因？

復次，若果從因生，果則屬因。因不自在，更屬餘因。若因不自在者，云何

言「果，但從此因生」？如是種種，則知無因緣。

又，過去心心數法都滅，無所能作，云何能為次第緣？

現在有心，則無次第。若與未來欲生心次第者，未來則未有，云何與次第？如是等，則無次第緣。

如一切法無相無緣，云何言緣緣？若一切法無所屬，無所依，皆平等，云何言增上緣？

如是，四緣不可得，云何說「欲知四緣，當學般若波羅蜜。」？

㊟汝不知般若波羅蜜相。以是故，說「般若波羅蜜中，四緣皆不可得。」

般若波羅蜜，於一切法，無所捨，無所破，畢竟清淨，無諸戲論。

如佛說「有四緣。但以少智之人，著於四緣而生邪論。為破著故，說言諸法實空無所破。」

如心法，從內外處因緣和合生。

是心，如幻如夢虛誑，無有定性。心數法亦如是。

是心，共生心數法，所謂受想思等。是心數法同相同緣故，名為相應。

心，以心數法相應為因。心數法，以心相應為因。是名相應因。

相應因者。譬如親友知識，和合成事。

共生因者。一切有為法，各有共生因。以共生故，更相佐助。譬如兄弟同生故，互相成濟。

自種因者。過去善，種現在未來善法因。過去現在善，種未來善法因。不善無記亦如是。如是，一切法各有自種因。

遍因者。苦諦集諦所斷結使，一切垢法因，是名遍因。

報因者。行業因緣故，得善惡果報，是為報因。

是五因，名為因緣。心心數法次第相續無間故，名為次第緣。心心數法緣塵故生，是名緣緣。諸法生時，不相障礙，是為無障。

復次，心心數法，從四緣生。無想滅盡定，從三緣生，除緣緣。諸餘心不相應諸行及色，從二緣生，除次第緣、緣緣。有為法性羸故無有，從一緣生。

報生心心數法，從五因生。不隱沒無記非垢法故，除遍因。諸煩惱亦從五因生，除報因。何以故？諸煩惱是隱沒，報是不隱沒，故除報因。

報生色及心不相應諸行，從四因生，非心心數法故，除相應因。

不隱沒無記法故，除遍因。染汙色及心不相應諸行，亦從四因生。

非心心數法故，除相應因。垢故，除報因。諸餘心心數法，除初無漏心，皆從四因生，除報因遍因。所以者何？非無記故，除報因。非垢故，除遍因。諸餘不相應法，所謂色心不相應諸行。

若有自種因，則從三因生，除相應因、報因、遍因。

若無自種因，則從二因生，共生因、無障因。

初無漏心心數法，從三因生，相應因、共生因、無障因。

是初無漏心中，色及心不相應諸行，從二因生，共生因、無障因。

無有法，從一因生，若六因生，是名四緣。

菩薩行般若波羅蜜，如是觀四緣，心無所著。雖分別是法，而知其空，皆如幻化。

幻化中，雖有種種別異。智者觀之，知無有實，但誑於眼為分別知。

凡夫人法，皆是顛倒虛誑，而無有實，故有四緣。如是，云何為實。

賢聖法，因從凡夫法生故，亦是不實。

如先十八空中說，菩薩於般若波羅蜜中，無有一法定性可取故，則不可破。以眾生著因緣空法故，名為可破。

譬如小兒見水中月，心生愛著，欲取而不能得，心懷憂惱。智者教言：雖可眼見，不可手捉。但破可取，不破可見。

菩薩觀知諸法從四緣生，而不取四緣中定相。四緣和合生，如水中月。雖為虛誑無所有，要從水月因緣生，不從餘緣有。

諸法亦如是，各自從因緣生，亦無定實。

以是故，說「菩薩欲如實知諸法因緣、次第緣、緣緣、增上緣，當學般若波羅蜜。」

㊟若欲廣知四緣義，應學阿毗曇。云何此中欲知四緣義，當學般若波羅蜜？

㊟阿毗曇四緣義，初學如得其實，求之轉深，入於邪見。如上破四緣義中說。

復次，諸法所因，因於四緣。四緣，復何所因？

若有因，則無窮。若無窮，則無始。若無始，則無因。若然者，一切法，皆應無因。

若有始，始則無所因。若無所因而有，則不待因緣。若然者，一切諸法，亦不待因緣而有。

復次，諸法從因緣生，有二種：①若因緣中先有，則不待因緣而生，則非因

緣。②若因緣中先無，則無各各因緣。以戲論四緣故，有如是等過。

如般若波羅蜜不可得空，無如是等失。

如世間人，耳目所覩生老病死，是則為有。細求其相，則不可得。以是故，般若波羅蜜中，但除邪見，而不破四緣。

是故，言「欲知四緣相，當學般若波羅蜜。」

欲知諸法如、法性、實際。當學般若波羅蜜。

舍利弗！菩薩摩訶薩，應如是住般若波羅蜜。

諸法如有二種：①各各相，②實相。

各各相者，如地堅相，水溼相，火熱相，風動相。如是等，分別諸法各自有相。

實相者，於各各相中，分別求實，不可得，不可破，無諸過失。如自相空中說。

地，若實是堅相者。何以故，膠蠟等與火會時，捨其自性？有神通人，入地如水？又，分散木石，則失堅相？又，破地以為微塵，以方破塵，終歸於空，亦失堅相。如是推求，地相，則不可得。若不可得，其實皆空。空，則是地之實相。一切別相，皆亦如是，是名為如。

法性者。如前說各各法空，空有差品是為如，同為一空，是為法性。

是法性，亦有二種：①用無著心，分別諸法，各自有性。②名無量法，所謂諸法實相。如持心經說：法性無量，聲聞人雖得法性，以智有量故，不能無量說。如人，雖到大海，以器小故，不能取無量水。是為法性。

實際者，以法性為實，證故為際，如阿羅漢名為住於實際。

㊟如、法性、實際，是三事，為一，為異？若一，云何說三？若三，今應當分別說。

㊟是三，皆是諸法實相異名。所以者何？凡夫無智，於一切法作邪觀，所謂常樂淨實我等。佛弟子如法本相觀，是時，不見常，是名無常；不見樂，是名苦；不見淨，是名不淨；不見實，是名空；不見我，是名無我。若不見常，而見無常者，是則妄見。見苦空無我不淨亦如是。是名為如。

如者。如，本無能敗壞。以是故，佛說三法，為法印，所謂：一切有為法無常印，一切法無我印，涅槃寂滅印。

㊟是三法印，般若波羅蜜中，悉皆破壞。如佛告須菩提：「若菩薩摩訶薩觀色

常，不行般若波羅蜜。觀色無常，不行般若波羅蜜。苦、樂，我、無我，寂滅、非寂滅，亦如是。」如是，云何名法印？

㊒二經，皆是佛説。

如般若波羅蜜經中，了了説諸法實相。有人著常顛倒故，捨常見，不著無常相，是名法印。非謂捨常，著無常者，以為法印。我乃至寂滅亦如是。

般若波羅蜜中，破著無常等見，非謂破不受不著。得是諸法如已，則入法性中。滅諸觀，不生異信，性自爾故。譬如小兒見水中月，入水求之，不得便愁。智者語言：性自爾，莫生憂惱。善入法性，是為實際。

㊓聲聞法中，何以不説是如、法性、實際，而摩訶衍法中處處説。

㊒聲聞法中，亦有説處，但少耳。

如《雜阿含》中説，有一比丘，問佛：「十二因緣法，為是佛作？為是餘人作？」佛告比丘：「我不作十二因緣，亦非餘人作。有佛、無佛，諸法如、法相、法位常有。所謂：是事有故是事有，是事生故是事生。如無明因緣故諸行，諸行因緣故識，乃至老死因緣故有憂悲苦惱。是事無故是事無，是事滅故是事滅。如無明滅故，諸行滅。諸行滅故，識滅。乃至老死滅故，憂悲苦惱滅。」如是生滅法，有佛無佛常爾，是處説如。

如《雜阿含．舍利弗獅子吼經》中説：佛問舍利弗一句義。三問三不能答。佛少開示舍利弗已，入於靜室。舍利弗集諸比丘，語諸比丘言：佛未示我事端，未即能答。今，我於此法，七日七夜演説其事，而不窮盡。復有一比丘白佛：佛入靜室後，舍利弗作獅子吼而自讚歎。佛語比丘：舍利弗，語實不虛。所以者何？舍利弗善通達法性故。

聲聞法中，觀諸法生滅相是為如。滅一切諸觀，得諸法實相，是處説法性。

㊓是處，但説「如、法性」。何處復説「實際」？

㊒此二事，有因緣起故，説「實際」。無因緣故，不説。

㊓實際，即是涅槃。為涅槃故，佛説十二部經。云何言「無因緣」？

㊒涅槃，種種名字説。或名為離，或名為妙，或名為出。如是等則為説實際，但不説名字。故言「無因緣」。

復次，諸法如者，如諸法未生時。生時，亦如是。生已、過去、現在，亦如是。諸法三世平等，是名為如。

㊓若未生法，名為未有。生法現在，則有法可用。因現在法，有事用相故。追

憶過事，是名過去。三世各異，不應如實為一。云何言「三世平等」，是名為如？

㊟諸法實相中，三世等一無異。如般若波羅蜜如品中説：過去如、未來如、現在如、如來如，一如，無有異。

復次，先論議中，已破生法。若無生者，未來、現在亦無生，云何不等？

又復過去世無始，未來世無後，現在世無住。以是故，三世平等，名為如。

行是如已，入無量法性中。

法性者。法名涅槃，不可壞，不可戲論。

法性，名本分種。如黃石中，有金性。白石中，有銀性。如是，一切世間法中，皆有涅槃性。

諸佛賢聖，以智慧、方便、持戒、禪定、教化引導，令得是涅槃法性。利根者，即知是諸法，皆是法性。譬如神通人，能變瓦石皆使為金。鈍根者，方便分別求之，乃得法性。譬如大冶鋼石，然後得金。

復次，如水性下流故，會歸於海，合為一味。諸法亦如是，一切總相別相，皆歸法性，同為一相，是名法性。

如金剛在山頂，漸漸穿下，至金剛地際，到自性乃止。諸法亦如是，智慧分別推求，已到如中，從如入自性。

如本未生滅諸戲論，是名為法性。

又，如犢子周憧鳴呼，得母乃止。諸法亦如是，種種別異，取捨不同，得到自性乃止，無復過處。是名法性。

實際者。如先説：法性，名為實。入處，名為際。

復次，一一法有九種：①有體。②各各有法。如眼耳，雖同四大造。而眼獨能見，耳無見功。又，如火以熱為法，而不能潤。③諸法各有力。如火以燒為力，水以潤為力。④諸法各自有因。⑤諸法各自有緣。⑥諸法各自有果。⑦諸法各自有性。⑧諸法各有限礙。⑨諸法各各有開通方便。

諸法生時，體及餘法，凡有九事。

知此法，各各有體，法具足，是名世間下如。知此九法，終歸變異盡滅，是名中如。譬如此身生，從不淨出，雖復澡浴嚴飾，終歸不淨，是法非有非無非生非滅，滅諸觀法，究竟清淨，是名上如。

復次，有人言：「是九事中，有法者是名如。譬如地法堅重，水法冷溼，火

法熱照，風法輕動，心法識解。」如是等法，名為如。

如經中說：有佛、無佛，如法相法位，常住世間。所謂：無明因緣諸行，常如本法。

法性者，是九法中性。實際者，九法中得果證。

復次，諸法實相，常住不動。

6 眾生，以無明等諸煩惱故，於實相中，轉異邪曲。

諸佛賢聖，種種方便說法，破無明等諸煩惱，令眾生還得實性，如本不異，是名為如。

實性與無明，合故變異，則不清淨。若除卻無明等，得其真性，是名法性清淨。

實際，名入法性中，知法性無量無邊，最為微妙。更無有法，勝於法性出法

12 性者，心則滿足，更不餘求，則便作證。

譬如行道，日日發引，而不止息。到所至處，無復去心。

行者住於實際，亦復如是。如阿羅漢辟支佛住於實際，縱復恒沙諸佛為其說法，亦不能更有增進，又不復生三界。

若菩薩入是法性中，玄知實際，若未具足六波羅蜜、教化眾生，爾時若證，妨成佛道。是時，菩薩以大悲精進力故，還修諸行。

18 復次，知諸法實相中，無有常法，無有樂法，無有我法，無有實法，亦捨是觀法。如是等一切觀法皆滅，是為諸法實如涅槃，不生不滅，如本未生。

譬如水是冷相，假火故熱。若火滅熱盡，還冷如本。用諸觀法，如水得火。若滅諸觀法，如火滅水冷。是名為如。

如實常住，何以故？諸法性自爾。

譬如一切色法，皆有空分。諸法中，皆有涅槃性，是名法性。得涅槃種種方

24 便法，亦名為法性。若得證時如法性，則是實際。

復次，法性者無量無邊，非心心數法所量，是名法性。妙極於此是名真際。

復次，舍利弗！菩薩摩訶薩，欲數知三千大千世界中大地諸山微塵。當學般若波羅蜜。

菩薩摩訶薩，析一毛為百分。欲以一分毛，盡舉三千大千世界中，大海、江河、池泉諸水，而不擾水性。當學般若波羅蜜。

30 三千大千世界中，諸火，一時皆燃，譬如劫盡燒時。菩薩摩訶薩，欲一吹令

滅。當學般若波羅蜜。

三千大千世界中，諸大風起，欲吹破三千大千世界及諸須彌山，如摧腐草。菩薩摩訶薩，欲以一指，障其風力，令不起者。當學般若波羅蜜。

㊟佛何以不讚歎諸菩薩六度等諸功德，而讚歎此大力？

㊟眾生有二種：①樂善法，②樂善法果報。為樂善法者，讚歎諸功德。為樂善法果報者，讚歎大神力。

復次，有人言：「四大之名，其實亦無邊無盡。」常在世故，無能悉動量其多少，人雖造作城郭臺殿，所用甚少。地之廣大，載育萬物，最為牢固。為是故，佛說「三千大千世界中，地及須彌諸山微塵，皆欲盡知其數，及一一微塵中眾生業因緣，各各有分，欲知其多少，當學般若波羅蜜。」

㊟一石土之微塵，尚難可數。何況三千大千世界，地及諸山微塵之數。是不可信。

㊟聲聞辟支佛智慧，尚不能知，何況凡夫。

是事，諸佛及大菩薩所知。

如《法花經》說：譬喻三千大千世界地及諸山，末以為塵。東方過千世界，下一塵。如是，過千世界，復下一塵。如是，盡三千世界諸塵。佛告比丘：「是塵數世界，算數籌量，可得知不？」諸比丘言：「不可得知」。佛言：「所可著微塵、不著微塵，諸國盡皆末以為塵，大通慧佛出世已來劫數，如是。」如是，無量恒河沙等世界微塵，佛大菩薩皆悉能知，何況一恒河沙等世界。

復次，無量者，隨人心說。如大海水，名為無量。而深八萬由旬大身羅睺阿修羅王，量其多少，尚不以為難。

㊟云何行般若波羅蜜得是智慧？

㊟有人行般若波羅蜜，滅諸煩惱及邪見戲論，入菩薩甚深禪定，念智清淨增廣故，則能分別一切諸色微塵，知其量數。

復次，諸佛及大菩薩得無礙解脫故，過於是事，尚不以為難，何況於此。

復次，有人謂「地，為牢堅。心無形質，皆是虛妄。」以是故，佛說「心力為大」。行般若波羅蜜故，散此大地以為微塵。以地，有色香味觸重故，自無所作。水，少香故，動作勝地。火，少香味故，勢勝於水。風，少色香味故，動作勝火。心，無四事故，所為力大。

又，以心多煩惱，結使繫縛故，令心力微少 。

有漏善心，雖無煩惱，以心取諸法相故，其力亦少 。

二乘無漏心，雖不取相，以智慧有量，及出無漏道時，六情隨俗分別，取諸法相故，不盡心力 。

諸佛及大菩薩智慧無量無邊，常處禪定，於世間涅槃無所分別 。

諸法實相，其實不異，但智有優劣 。

行般若波羅蜜者，畢竟清淨，無所罣礙 。一念中，能數十方一切如恒河沙等三千大千世界大地諸山微塵，何況十方各一恒河沙世界 。

復次，若離般若波羅蜜，雖得神通，則不能如上所知 。以是故，說「欲得是大神力，當學般若波羅蜜 。」

復有人言：「一切諸物中，水為最大 。所以者何？大地上下四邊無不有水 。若護世天主不節量天龍雨，又無消水珠者，則天地漂沒 。」

又，以水因緣故，世間眾生數非眾生數皆得生長 。以是可知，水為最大 。

是故，佛說「菩薩欲知水滴多少，滴滴分散令無力者，當學般若波羅蜜 。」

復有人言：「火為最大 。所以者何？除香味故 。」

又，以水出處甚多，而火能滅之 。大火之力，能燒萬物，能照諸闇 。以是故知火為最大 。

是故，佛說「菩薩欲吹滅大火者，當學般若波羅蜜 。」

㊟火，因於風乃得燃熾 。云何相滅？

㊟雖復相因，過則相滅 。

㊟若爾者，火多無量，口風甚少，何能滅之？

㊟菩薩行般若波羅蜜，因禪定得神通，能變身令大，口風亦大，故能滅之 。

又，以神力，小風能滅 。譬如小金剛，能摧破大山 。

以是故，諸天世人見此神力皆悉崇伏 。

復次，菩薩以火為害處廣，憐愍眾生故，以神力滅之 。

又，以三千世界成立甚難，菩薩福德智慧故力能制之 。

復有人言「於四大中，風力最大，無色香味故 。」動相最大 。所以者何？如虛空無邊，風亦無邊 。一切生育成敗，皆由於風 。大風之勢，摧破三千大千世界諸山 。

以是故，佛說「能以一指障其風力，當學般若波羅蜜 。」所以者何？般若波

羅蜜實相，無量無邊，能令指力如是。

菩薩摩訶薩，欲一結加趺坐，悉滿三千大千世界中虛空者。當學般若波羅蜜。

㊟菩薩以何因緣故，如是結加趺坐？

㊟以梵天王，主三千世界，生邪見心，自以為大。見菩薩結加趺坐遍滿虛空，則憍慢心息。

又，於神通力中巧方便故，一能為多，多能為一。小能作大，大能作小。亦為欲現希有難事故，坐遍虛空。亦為遮諸鬼神龍王惱亂眾生故，坐滿虛空，令眾生安隱。

如難陀、婆難陀龍王兄弟，欲破舍婆提城，雨諸兵仗毒蛇之屬。是時，目連端坐遍滿虛空，變諸害物皆成花香珞瓔。

以是故，說「菩薩摩訶薩，欲一結加趺坐，遍滿三千大千世界虛空，當學般若波羅蜜。」

菩薩摩訶薩，欲以一毛，舉三千大千世界中，諸須彌山王，擲過他方無量阿僧祇諸佛世界，不擾眾生者。當學般若波羅蜜。

㊟菩薩何以故舉須彌山及諸山擲過他方無量世界？

㊟不必有舉者，此明菩薩力能舉之耳。

復次，諸菩薩為佛當說法故，先莊嚴三千大千世界，除諸山令地平整。

如《法花經》中說，佛欲集諸化佛故，先平治地。

亦欲現希有事，令眾生見故。所以者何？一須彌山，高八萬四千由旬。若舉此一山，已為希有，何況三千大千世界百億須彌山。

若以一毛舉三千大千世界百億須彌山尚難，何況以一毛頭擲百億須彌山過無量阿僧祇世界。

眾生見菩薩希有事，皆發阿耨多羅三藐三菩提心。作是念言：「是菩薩未成佛道，神力乃爾，何況成佛。」

以是故，如是說。

欲以一食，供養十方各如恒河沙等諸佛及僧。當學般若波羅蜜。

欲以一衣、花、香、瓔珞、末香、塗香、燒香、燈燭、幢幡、花蓋等，供養諸佛及僧。當學般若波羅蜜。

㊟菩薩若以一食供養一佛及僧，尚是難事，何況十方如恒河沙等諸佛及僧？

㊒供養功德在心，不在事也。

若菩薩以一食大心，悉供養十方諸佛及僧，亦不以遠近為礙。是故，諸佛皆見皆受。

㊓諸佛有一切智故，皆見皆受。僧無一切智，云何得見？云何得受？

㊒僧雖不見不知，而其供養，施者得福。

譬如有人，遣使供養彼人。彼人雖不得，而此人已獲施福。

如慈三昧，於眾生雖無所施，而行者功德無量。

復次，諸菩薩無量無盡功德成就，以一食供養十方諸佛及僧，皆悉充足，而亦不盡。譬如湧泉，出而不竭。

如文殊尸利以一鉢歡喜丸，供養八萬四千僧，皆悉充足，而亦不盡。

復次，菩薩於此以一鉢食供養十方諸佛，而十方佛前飲食之具，具足而出。譬如鬼神，得人一口之食，而千萬倍出。

復次，菩薩行般若波羅蜜，得無量禪定門，及得無量智慧方便門。以是故，無所不能。

以般若波羅蜜無礙故，是菩薩心所作亦無礙。是菩薩能供養十方千萬億恒河沙等諸佛及僧，何況各如一恒河沙。

衣服、花香、瓔珞、末香、塗香、燒香、燈燭、幢幡、花蓋等亦如是。

復次，舍利子！菩薩摩訶薩，欲使十方，各如恒河沙等世界中眾生，悉具於戒、三昧、智慧、解脫、解脫知見。令得須陀洹果、斯陀含果、阿那含果、阿羅漢果，乃至令得無餘涅槃。當學般若波羅蜜。

五眾義，如先說。

須陀洹果有二種：①佛說：三結斷，得無為果。又，如阿毗曇說：八十八結斷，得無為須陀洹果。②信行法行人，住道比智中，得須陀洹果證者是。

復次，須陀，名流，即是八聖道分。般那，名入，入是八聖道分，流入涅槃。是名初觀諸法實相，得入無量法性分，墮聖人數中。

息忌，名一。伽彌，名來。是人從此死生天上，天上一來，得盡眾苦。

阿那，名不。伽彌，名來。是名不來相。是人欲界中死，生色界、無色界中，於彼漏盡，不復來生。

㊓今世滅阿那伽彌，中陰滅阿那伽彌，此亦不生色、無色界。何以名為阿那伽彌？

㊒阿那伽彌，多生色無色界中。現在滅者少，以少從多故。中間滅者，亦欲生色界見後身可患，即取涅槃。以是故，因多得名。

阿羅漢，盡一切煩惱故，應受一切天龍鬼神供養。

是阿羅漢，有九種：退法、不退法、死法、護法、住法、勝進法、不壞法、慧解脫、共解脫。九種義如先說。

及八背捨、八勝處、十一切處、滅盡定、無諍三昧、願智等，阿羅漢諸妙功德，及得無餘涅槃。

無餘涅槃，名阿羅漢捨此五眾，更不復相續受後五眾，身心苦皆悉永滅。

後三道果，如初道說。

復次，舍利弗！菩薩摩訶薩，行般若波羅蜜。布施時，應作是分別：「如是布施，得大果報。如是布施，生剎利大姓、婆羅門大姓、居士、大家。如是布施，生四天王天處、三十三天、夜摩天、兜率陀天、化自樂天、他化自在天。因是布施，得入初禪、二禪、三禪、四禪、無邊空處、無邊識處、無所有處、非有想非無想處。因是布施，能生八聖道分。因是布施，能得須陀洹道乃至佛道。」當學般若波羅蜜。

菩薩摩訶薩知諸法實相，無取無捨，無所破壞，行不可得般若波羅蜜，以大悲心，還修福行。

福行初門，先行布施。菩薩行般若波羅蜜，智慧明利，能分別施福。施物雖同，福德多少，隨心優劣。

如舍利弗以一鉢飯上佛，佛即迴施狗，而問舍利弗：「汝以飯施我，我以飯施狗，誰得福多？」舍利弗言：「如我解佛法義，佛施狗，得福多。」

舍利弗者，於一切人中智慧最上。而佛福田最為第一。不如佛施狗惡田，得福極多。

以是故，知大福從心，不在田也。如舍利弗千萬億倍，不及佛心。

㊓如汝說「福田妙故得福多」，而舍利弗施佛不得大福。

㊒良田雖復得福多，而不如心。所以者何？心為內主，田是外事故。

或時，布施之福，在於福田。如億耳阿羅漢，昔以一花施於佛塔，九十一劫人天中受樂，餘福德力得阿羅漢。

又，如阿輸迦王小兒時，以土施佛，王閻浮提，起八萬塔，最後得道。施物至賤，小兒心淨，但以福田妙故，得大果報。

當知大福從良田生。

若大中之上，三事都具，心物福田，三世皆妙，如般若波羅蜜初品中說，佛以好花散十方佛。

復次，又如以般若波羅蜜心布施，無所著故，得大果報。

復次，為涅槃故施，亦得大報。以大悲心為度一切眾生故布施，亦得大報。

復次，大果報者，如是中說生剎利家，乃至得佛者是。

㊟云何布施得生剎利家，乃至得佛？

㊟若有人，布施及持戒故，得人天中富貴。

如有人，至心布施持戒故，生剎利家。剎利者，王及大臣。

若著於智慧經書，而不惱眾生，布施持戒故，生婆羅門家。

若布施持戒減少，而樂著世樂，生居士大家。居士者，小人而巨富。

若布施持戒，清淨小勝，厭患家業，好樂聽法，供養善人，生四天王處。所以者何？在彼有所須欲，心生皆得。

常見此間賢聖善人，心生供養，以近修福處故。

若布施持戒清淨，供養父母，及其所尊，心欲求勝，生三十三天。

若布施持戒清淨，而好學問，心意柔和，生夜摩天。

若布施持戒清淨，令二事轉勝，好樂多聞分別好醜，愛樂涅槃，心著功德，生兜率天。

若布施，深心，持戒，多聞，好樂學問，自力生活，生化樂天。

若布施時清淨，持戒轉深，好樂多聞，自貴情多，不能自苦，從他求樂，生他化自在天。他所思惟，勤心方便，化作女色五欲，奪而自在。譬如庶民，苦身自業，強力奪之。

復次，布施時，以願因緣故生天上。如經說：有人少行布施、持戒，不知禪定，是人聞「有四天王天」，心常志願。佛言：「是人命終，生四天上，必有是處。」乃至他化自在天，亦如是。

復次，有人布施持戒。修布施時，其心得樂，若施多樂亦多。如是思惟，捨五欲，除五蓋，入初禪，乃至非有想非無想天亦如是。四禪、四無色定，義如上說。

復次，有人布施佛及佛弟子，從其聞說道法，是人因此布施故，心得柔軟，智慧明利，即生八聖道分，斷三結得須陀洹果，乃至佛道亦如是。因是布施，

聞其說法，便發阿耨多羅三藐三菩提心。

復次，未離欲布施，生人中富貴，及六欲天中。

若離欲心布施，生梵世天上乃至廣果天。

若離色心布施，生無色天中。

離三界布施，為涅槃故，得聲聞道。

布施時，惡厭憒鬧，好樂閒靜，喜深智慧，得辟支佛。

布施時，起大悲心，欲度一切，第一甚深，畢竟清淨智慧，得成佛道。

復次，舍利弗！菩薩摩訶薩，行般若波羅蜜。布施時，以慧方便力故，能具足檀波羅蜜、尸羅波羅蜜、羼提波羅蜜、毗梨耶波羅蜜、禪波羅蜜、般若波羅蜜。

舍利弗白佛言：世尊！菩薩摩訶薩，云何「布施時，以慧方便力故，具足檀波羅蜜，乃至般若波羅蜜。」？

佛告舍利弗：

施人、受人、財物，不可得故，能具足檀波羅蜜。

罪、不罪，不可得故，具足尸羅波羅蜜。

心，不動故，具足羼提波羅蜜。

身心，精進、不懈怠故，具足毗梨耶波羅蜜。

不亂、不味故，具足禪波羅蜜。

知一切法，不可得故，具足般若波羅蜜。

具足義，先已廣說。慧方便，今此中說，所謂三事不可得者是。

㊟慧方便者，能成就其事，無所破壞，更無所作。今破此三事，應墮斷滅，云何言慧方便？

㊟有二種不可得：①得不可得，②不得不可得。

得不可得者，墮於斷滅。若不得不可得者，是為慧方便，不墮斷滅。

若無慧方便，布施者取三事相。若以三事空，則取無相。

有慧方便者，從本以來不見三事相。以是故，慧方便者不墮有無中。

復次，布施時，壞諸煩惱，是名慧方便。

復次，於一切眾生，起大悲心布施，是名慧方便。

復次，過去未來無量世所修福德布施，迴向阿耨多羅三藐三菩提，亦名慧方便。

復次，於一切十方三世諸佛，及弟子所有功德，憶念隨喜布施，迴向阿耨多羅三藐三菩提，是名慧方便。

如是等種種力，是為慧方便義。乃至般若波羅蜜慧方便亦如是。

復次，舍利弗！菩薩摩訶薩，欲得過去、未來、現在諸佛功德。當學般若波羅蜜。

㊐過去佛功德已滅，未來佛功德未有，現在佛功德不可得。又，三世中佛功德皆不可得。云何言「欲得三世佛功德，當學般若波羅蜜。」？

㊟不言「欲得三世佛功德」，自「欲得如三世佛功德」，無所減少耳。所以者何？一切佛功德皆等，無多無少。

㊐若爾者，何以言「阿彌陀佛壽命無量，光明千萬億由旬，無量劫度眾生」？

㊟諸佛世界種種，有淨、不淨、有雜。

如《三十三天品經》說：佛在三十三天安居，自恣時至，四眾久不見佛，愁思不樂，遣目連白佛言：「世尊云何捨此眾生，住彼天上？」時佛告目連：「汝觀三千世界」。目連以佛力故觀，或見諸佛為大眾說法，或見坐禪，或見乞食，如是種種，施作佛事。目連即時五體投地。是時，須彌山王跛跋大動，諸天皆大驚怖。目連涕泣，稽首白佛：「佛有大悲，不捨一切，作如是種種化度眾生。」佛告目連：「汝所見甚少。過汝所見，東方有國，純以黃金為地。彼佛弟子，皆是阿羅漢，六通無礙。復過是東方，有國，純以白銀為地。彼佛弟子，皆學辟支佛道。復過是東方，有國，純以七寶為地，其地常有無量光明。彼佛所化弟子，純諸菩薩，皆得陀羅尼諸三昧門，住阿毗跋致地。目連！當知彼諸佛者，皆是我身。如是等東方恒河沙等無量世界，有莊嚴者、不莊嚴者，皆是我身，而作佛事。如東方，南西北方四維上下，亦復如是。」

以是故，當知釋迦文佛，更有清淨世界，如阿彌陀國。阿彌陀佛亦有嚴淨、不嚴淨世界，如釋迦文佛國。諸佛大悲，徹於骨髓，不以世界好醜。隨應度者，而教化之，如慈母愛子，子雖沒在廁溷，勤求拯拔，不以為惡。

釋到彼岸

復次，舍利弗！菩薩摩訶薩，欲到有為、無為法彼岸。當學般若波羅蜜。

彼岸者，於有為、無為法，盡到其邊。

云何是彼岸？以大智慧，悉知悉盡。

有為法，總相別相，種種悉解。

無為法中，從須陀洹至佛，悉皆了知。

有為無為法相義，如先說。

菩薩摩訶薩，欲知過去、未來、現在諸法如、諸法法相、無生際者。當學般若波羅蜜。

㊉上已說如，今何以更說。

㊎上直言「諸法如」，今言「三世皆如」。

上略說，此廣說。上說一，此說三。

法相，即是法性。無生際，即是實際。

過去法如，即是過去法相。未來現在，亦如是。

復次，過去法如，即是未來現在法如。現在法如，即是過去未來法如。未來法如，即是過去現在法如。所以者何？如相，非一非異故。

復次，如先說二種如：①世間如，②出世間如。

用是世間如，三世各各異。用是出世間如，三世為一。

復次，法相名諸法業，諸法所作力，因緣果報。如火為熱相，水為溼相。如是，諸法中，分別因緣果報，各各別相。如是，處非處力中說，是名世間法相。若是諸法相，推求尋究，入無生法中，更無過是者，是名無生際。

㊉如法相，可分別有三世。無生際，是未來法。云何有過去現在？如阿毗曇說「生法者，過去、現在是。無生法者，未來及無為法是。」云何欲令過去、現在有無生？

㊎如先種種說破生法，一切法皆無生，何但未來無生，如一時義中已破三世。

三世一相，所謂無相。如是，則無生相。

復次，無生名為涅槃，以涅槃不生不滅故。涅槃者，末後究竟不復更生，而一切法即是涅槃。以是故，佛說一切法，皆是無生際。

復次，舍利弗！菩薩摩訶薩，欲在一切聲聞辟支佛前，欲給侍諸佛，欲為諸佛內眷屬，欲得大眷屬，欲得菩薩眷屬，欲淨報大施。當學般若波羅蜜。

㊉若菩薩未得漏盡，云何在漏盡聖人前？

㊎菩薩初發意時，已在一切眾生前，何況積劫修行。

是菩薩功德智慧大故，世世常大，能利益聲聞辟支佛。

眾生知菩薩恩故，推崇敬重，乃至畜生中，亦為尊重。

如菩薩昔作鹿，其色如金，其角七寶，五百鹿隨逐崇事。

若在人中，好世作轉輪聖王，惡世恒作大王，護持佛法，利益眾生。

若出家值有佛法，則為世作大度師，興顯佛法。若無佛法，則為外道大師，行四無量。

羅漢辟支佛，雖有無漏，利益事少。譬如一升酥雖精，不如大海水酪。

菩薩雖有漏智慧，及其成熟利益無量。

復次，羅漢辟支佛四事供養，助道之具，多由菩薩得。

如《首楞嚴經》說：文殊師利七十二億作辟支佛，化辟支佛人，令其成道。以是故，在聲聞辟支佛前。

欲為諸佛給使者。

如釋迦文佛，未出家時，車匿給使。優陀耶，戲笑。瞿毗耶、耶輸陀等諸婇女，為內眷屬。出家六年苦行時，五人給侍。得道時，彌喜、羅陀、須那剎多羅、阿難、密跡力士等是名內眷屬。大眷屬者，舍利弗、目揵連、摩訶迦葉、須菩提、迦旃延、富樓那、阿泥盧豆等諸聖人，及彌勒、文殊師利、颰陀婆羅，諸阿毗跋致一生補處菩薩等，是名大眷屬。

復次，佛有二種身：①法性生身，②隨世間身。

世間身，眷屬如先說。

法性生身者，有無量無數阿僧祇一生補處菩薩侍從。所以者何？如《不可思議解脫經》說：「佛欲生時，八萬四千一生補處菩薩在前導，菩薩從後而生，譬如陰雲籠月。」又，如《法華經》說：「從地踊出菩薩等，皆是內眷屬、大眷屬。」

菩薩眷屬者。有佛，純以菩薩為眷屬。有佛，純以聲聞為眷屬。有佛，菩薩聲聞雜為眷屬。是故，言「但欲得菩薩為眷屬者，當學般若波羅蜜。」

眷屬有三：上、中、下。下者純聲聞，中者雜，上者但菩薩。

淨報大施者。有人言「菩薩多集福德，未除煩惱，受人信施，未能淨報。」佛言：「菩薩行般若波羅蜜，諸法皆空不可得，何況諸結使。」菩薩入法性中故，不證真際，是故能淨報施福。

復次，菩薩功德廣大，從發心已來，欲代一一眾生受一切苦，欲以一切功德與一切眾生，然後當自求佛道。但是事不可得故，而自成佛，度一切眾生。

又，菩薩志願，不以阿僧祇為拘。如世間及如、法性、實際、虛空等久住，

菩薩心住世間利益眾生故，亦如是久住，無有窮已。

是人不能淨報施福者，誰能淨畢。如父母雖有結使諸惡，以一世利益子故，受其供養，令得大福。何況菩薩無諸結使，而住無邊世中，利益眾生，而不淨畢。

又復菩薩但有悲心而無般若，尚能利益，何況行般若波羅蜜。

㊐若菩薩無結使，云何世間受生？

㊒先已答。菩薩得無生法忍，得法性生身，處處變化，以度眾生，莊嚴世界。

是功德因緣故，雖未得佛，能淨報施福。

復次，舍利弗！菩薩摩訶薩，欲不起：慳心、破戒心、瞋恚心、懈怠心、亂心、癡心。當學般若波羅蜜。

是六種心惡故，能障蔽六波羅蜜門。

如菩薩行布施時，若有慳心起，令施不清淨。所謂：不能以好物施。若與好物，不能多與。若與外物，則不能內施。若能內施，不能盡與。皆由慳心故。菩薩行般若波羅蜜，知一切法無我無我所，諸法皆空如夢如幻，以身頭目骨髓布施，如施草木。是菩薩雖未得道，欲常不起是慳心，當學般若波羅蜜。

諸餘人，離欲得道故，不生破戒心。菩薩行般若波羅蜜故，不見破戒事。所以者何？戒為一切諸善功德住處。譬如地為一切萬物所依止處。破戒尚不得餘道，何況阿耨多羅三藐三菩提。以是故。不生破戒心。

復作是念：「菩薩法者，安樂眾生。」若破戒者，惱亂一切。以是故，菩薩不生破戒心，何況破戒。

小乘及諸凡夫，尚不應生瞋恚心，何況菩薩發阿耨多羅三藐三菩提意。

身為苦器，法自受惱。譬如犯罪之人，自致刑戮，自作自受，不應怨人。

但當自護其心，不令起惡。譬如人遭風雨寒熱，亦無所瞋。

復作是念：「菩薩求佛，以大悲為本。若懷瞋恚，則喪志願。瞋恚之人，尚不得世間樂，何況道樂。瞋恚之人，自不得樂，何能以樂與人。」

懈怠之人，世間勝事，尚不能成，何況阿耨多羅三藐三菩提。

譬如鑽火數息，無得火期。

散亂之心，譬如風中燃燈。雖有光明，不能照物。亂心中智慧亦復如是。

智慧，是一切善法根本。若欲成就是智，先當攝心，然後可成。

譬如狂醉之人，自利他利，好醜之事，都不覺知。散亂之心亦如是，世間好

事尚不能善知，何況出世間法。

愚癡人心一切成敗事，皆不能及，何況微妙深義。

譬如無目之人，或墜溝坑，或入非道。無智之人亦復如是。無智慧眼故，受著邪法，不受正見。如是之人，世間近事，尚不能成，何況阿耨多羅三藐三菩提。

菩薩行般若波羅蜜力故，能障是六蔽，淨六波羅蜜。

以是故，說「若欲不起六蔽，當學般若波羅蜜。」

復次，舍利弗！菩薩摩訶薩，欲使一切眾生立於布施福處、持戒福處、修定福處、勸導福處，欲令眾生立於財福、法福處。當學般若波羅蜜。

㊟云何名為福處？

㊟阿毗曇言：「福，名善有漏身口意業。」

復有人言：「不隱沒無記是。所以者何？善有漏業，因緣果報故得。」

是不隱沒無記福是果報，亦名為福。如世間人說「能成大事，多所成辦，是名福德人。」

是福，略說三種：布施、持戒、修定。

何等是布施？有人，以衣服、臥具、飲食、花香、瓔珞等與人，是名布施。

㊟飲食等物，便是布施。為更有布施？

㊟飲食等物，非布施。以飲食等物與時，心中生法名捨，與慳心相違。是名布施福德。

是或有漏或無漏，常是善心數法，心相應隨心行共心生，無色無形能作緣，業相應，隨業行，業共生，非先業果報，得修行修慧證身證，凡夫人得，亦聖人得。

有人言：「是捨法相應思，是名布施福德。所以者何？業能生果報故。」

思即是業，身口不名為業，從思生故得名業。

此布施有二種：①淨，②不淨。

不淨者，直施而已。

或畏失財故與，或惡訶罵故與，或無用故與，或親愛故與。

或為求勢故與，以施故多致勢援。

或死急故與，或求善譽故與，或求與貴勝齊名故與，或妬嫉故與。

或憍慢故與，小人愚賤尚施，我為貴重大人，云何不與。

或為呪願福德故與，或求吉除凶故與。

或求入伴黨故與，或不一心不恭敬輕賤受者而與。

如是種種因緣，為今世事故施。與淨相違，名為不淨。

淨施者，如經中說：治心故施，莊嚴意故施，為得第一利故施。

生清淨心，能分別為助涅槃故施，譬如新花未萎，色好且香。淨心布施亦復如是。

如說：「諸天，不淨心布施者，宮殿光明薄少。若淨心布施者，宮殿光明增廣。」

此布施業，雖過去乃至千萬世中不失，譬如券要。

㊟此布施福，云何增長？

㊟應時施故，得福增長。

如經說：飢餓時施，得福增多。

或遠行來時，若曠路險道中施，若常施不斷，或時常念施故，施福增廣。

如六念中念捨說。

若大施故，得福多。若施好人，若施佛，若施者受者清淨故，若決定心施，若自以力致財施，若隨所有多少能盡施，若交以物施，若以園田使人等施。

如是布施，唯有菩薩能以深心行之。

如韋羅摩菩薩十二年布施已，嚴飾乳牛七寶鉢及婇女各有八萬四千，及諸餘物飲食之屬，不可稱數。

又，如須帝隸拏菩薩下善勝白象施與怨家，入在深山，以所愛二子施十二醜婆羅門，復以妻及眼施化婆羅門。爾時，地為大動，天為雷震，空中雨花。

又，如薩婆達多王，自縛其身施婆羅門。

如尸毗王，為一鴿故，自持其身，以代鴿肉。

又，如菩薩曾為兔身，自炙其肉，施與仙人。

如是等菩薩本生經中所說。

復有聲聞人布施。如須彌陀比丘尼與二同學，為迦那伽牟尼佛作精舍。於無數千萬世，受轉輪聖王及天王福。

如施婆羅門，持一瓶酪施僧，世世受樂，今得阿羅漢。諸受樂中受樂第一。

如末利夫人供養須菩提故，得今世果報，為波斯尼示王后。

如尸婆，供養迦旃延故，得今世報，為旃陀波周陀王后。

如鬱伽陀居士，供養舍利弗等五百阿羅漢故，即日得報。五百賈客，得其餘食，人人以珠瓔與之。卒得大富，遂號為卒鬱伽陀。

如是等布施，得今世報。當知布施論議，說不可盡。

持戒福處者，佛說五戒福者是。

㊟云何殺罪相？

㊟知是眾生，故奪命，得殺罪，非不故。

安隱快心，得殺罪，非散亂狂心。

奪命，得殺罪，非作瘡。

死已，得殺罪，非未死。

身業，是殺罪，非口教。身作，是殺罪，非但心生惡。

如是等罪，止不作，是初戒善相。

或有人言，謂：是不隱沒無記。

或欲界繫，或不繫，是非心，非心數法，非心相應，非隨心行，或共心生，或不共心生，非業相應，非隨業行，或共業生，或不共業生，非先業果報，得修行修身證慧證，或思惟斷或不斷，離欲界欲時得斷，知凡夫聖人共有，是名說不殺生戒相。

餘戒亦如是。隨義分別諸戒，讚歎論議，如尸羅波羅蜜中說。

修定福處者，雖經中說：修慈是修定福，亦說有漏禪定，能生果報者，總名修定福。

以欲界，多瞋多亂故，先說慈心為修定福。得慈方便，願與眾生樂，後實見受樂，是心相應法，名為慈法。

是法，或色界繫，或不繫，是為真慈。是方便慈，欲界繫，常隨心行，隨心生。無形無對，能緣法。非業業相應，而隨業行，共業生。非先業果報，得修行修，身證慧證，或思惟斷，或不斷，離色界欲時得斷。知有覺有觀，亦無覺有觀，亦無覺無觀。或有喜，或無喜，或有息，或無息。亦凡夫人，亦聖人。或樂受相應，或不苦不樂受相應。先緣得解相，後緣實義。根本四禪中，亦過四禪，依止四禪得者，牢固有力。

慈應言親愛，無怨無諍故，名為親愛。

能緣無量眾生故，名為無量。

能利益眾生能離欲故，名為梵行。

慈心餘論議，如四無量中說。

㊐修定福中，佛何以但說慈心，不說餘？

㊒四無量中，慈心，能生大福德。悲心，憂愁故，捨福德。喜心，自念功德故，福德不深。捨心，放捨故，福亦少。

復次，佛說「慈心有五利」，不說餘。何等五？①刀不傷，②毒不害，③火不燒，④水不沒，⑤於一切瞋怒惡害眾生中見皆歡喜。

悲心等事，不爾。

以是故，說修定福為慈。餘者隨從，及諸能生果報有漏定。

勸導福處者。若比丘不能坐禪，不能誦經，教化勸導，修立福德。

或有比丘能坐禪誦經，見諸比丘衣食乏少，力能引致，亦行勸導。

及諸菩薩憐愍眾生故，以福德因緣勸化之。

又，出家人若自求財，於戒有失。是故，勸導以為因緣。

財福者，衣服、飲食、臥具、醫藥、金銀、車馬、田宅等。

㊐上言布施福處，此言財福。有何等異？

㊒布施者。總攝一切施，財施、法施、俗施、道施。

今欲分別法施、財施。

法施者，如佛以大慈故，初轉法輪，無量眾生得道。

後舍利弗逐佛轉法輪，餘諸聖人雖非法輪，亦為眾生說法得道，亦名法施。

復有遍吉菩薩、觀世音、得大勢、文殊師利、彌勒菩薩等，以二種神通力，果報神通、修得神通，住是中，以福德方便力，光明神足等種種因緣，開度眾生，亦名法施。

諸辟支佛，飛騰虛空，而說一偈，引導眾生，令植善根，亦名法施。

又，佛弟子未得聖道者，坐禪誦經，不壞諸法相，教化弟子，皆名法施。

如是等種種，名為法施相。

以是故，說「菩薩欲立眾生於六種福者，當學般若波羅蜜。」

復次，舍利弗！菩薩摩訶薩，欲得五眼。當學般若波羅蜜。

何等五眼？肉眼、天眼、慧眼、法眼、佛眼。

肉眼，見近不見遠，見前不見後，見外不見內，見晝不見夜，見上不見下。

以此礙故，求天眼。得是天眼，遠近皆見，前後、內外、晝夜、上下，悉皆無礙。

是天眼，見和合因緣生，假名之物，不見實相，所謂：空、無相、無作、無生、無滅。如前，中後亦爾。

為實相故，求慧眼。得慧眼，不見眾生。盡滅一異相，捨離諸著，不受一切法，智慧自內滅，是名慧眼。

但慧眼不能度眾生，所以者何？無所分別故。以是故，生法眼。

法眼，令是人行是法得是道。知一切眾生，各各方便門，令得道證。

法眼，不能遍知度眾生方便道。以是故，求佛眼。

佛眼，無事不知。覆障雖密，無不見知。

於餘人極遠，於佛至近。於餘幽闇，於佛顯明。於餘為疑，於佛決定。於餘微細，於佛為粗。於餘甚深，於佛甚淺。

是佛眼，無事不聞，無事不見，無事不知，無事為難，無所思惟，一切法中佛眼常照。後品五眼義中當廣說。

菩薩摩訶薩，欲以天眼見十方如恒河沙等世界中諸佛，欲以天耳聞十方諸佛所說法，欲知諸佛心。當學般若波羅蜜。

天眼法，所見不過三千大千世界，今以般若波羅蜜力故，見十方恒河沙等國中諸佛。所以者何？般若波羅蜜中，無近無遠，無所罣礙故。

㊐如《般舟經》說：以般舟三昧力故，雖未得天眼，而能見十方現在諸佛。

此菩薩，以天眼故，見十方諸佛。有何等異？

㊟此天眼，不隱沒無記。般舟三昧，離欲人、未離欲人俱得。

天眼，但是離欲人得。般舟三昧，憶想分別，常修常習故見。

天眼，修神通，得色界四大造色眼，四邊得遍明相。是為差別。

天眼功易，譬如日出，見色不難。三昧功難，如夜燃燈，見色不易。

天耳亦如是。

知諸佛心者。

㊐如上地鈍根，不能知下地利根心。菩薩，一佛心尚不應知，何況恒河沙等十方諸佛心？

㊟以佛神力故，令菩薩知。

如經說：「一切眾生無知佛心者。若佛以神力令知，乃至蜫蟲，亦能知。」

以是故，佛以神力故，令菩薩知佛心。

復次，般若波羅蜜，無礙相，粗細、深淺，愚聖都無差別。

諸佛心如，菩薩心如，一如無異。菩薩隨是如故，能知諸佛心。

復次，希有難事，不應知而知。

以是故，言「欲得是者，當學般若波羅蜜。」

欲聞十方諸佛所說法。聞已，乃至阿耨多羅三藐三菩提，不忘。當學般若波羅蜜。

㊟一佛所說，猶尚難持，何況無量諸佛所說，欲憶而不忘？

㊟菩薩以聞持陀羅尼力故能受，堅憶念陀羅尼力故不忘。

復次，此中說以般若波羅蜜力，畢竟清淨無所著。譬如大海含受眾流。菩薩從十方諸佛所聞法，以般若波羅蜜器大故，能受無量法，持而不忘。

復次，是般若波羅蜜，不可譬喻如虛空。如劫燒盡已，大雨彌滿，是雨除虛空，更無處能受。十方諸佛說法雨，從佛口出，除行般若波羅蜜菩薩，更無能受者。

以是言：「欲聞十方諸佛說法，當學般若波羅蜜。」

釋見一切佛世界義

復次，舍利弗！菩薩摩訶薩，欲見過去、未來諸佛世界，及見現在十方諸佛世界。當學般若波羅蜜。

㊟若見十方佛，則已見世界。今何以復說「欲見世界」？

㊟菩薩未深入禪定，若見十方世界山河草木，心則散亂，故但觀諸佛。

如念佛義中說「行者，但觀諸佛，不觀土地山河樹木。得禪定力已，隨意廣觀。」

復次，清淨佛國難見故，言「欲見諸佛國，當學般若波羅蜜。」

又，一佛有無量百千種世界，如先說：有嚴淨、有不嚴淨，有雜、有畢竟清淨。世界難見故，以般若波羅蜜力，乃能得見。譬如天子聽，正殿則外人可見，內殿深宮無能見者。

㊟十方現在世界可見。過去未來諸佛世界，云何得見？

㊟菩薩有見過去未來三昧。入是三昧已，見過去未來事，如夢中所見。

復次，菩薩有不滅除三昧。入是三昧已，不見諸佛有滅者。

㊟此二法，非眼。云何能見？

㊟此是智慧，假名為眼。如轉法輪中，於四諦得眼智明覺。

復次，菩薩見十方現在佛世界，定知過去未來諸佛世界亦爾。所以者何？一

切佛功德同故。是事如先說。

復次，是般若波羅蜜中，如現在過去未來等無異，一如一法性故。

以是故，不應難。

復次，舍利弗！菩薩摩訶薩，欲聞十方諸佛所說十二部經：修多羅、祇夜、受記經、伽陀、優陀那、因緣經、阿波陀那、如是語經、本生經、廣經、未曾有經、論議經。諸聲聞等聞與不聞，盡欲誦受持。當學般若波羅蜜。

先說「盡欲聞十方諸佛所說法者，當學般若波羅蜜。」所說法者，即此十二部經。

諸經中，直說者，名修多羅，所謂四阿含、諸摩訶衍經，及二百五十戒經。出三藏外，亦有諸經，皆名修多羅。

諸經中偈，名祇夜。

眾生九道中受記，所謂三乘道六趣道，此人經爾所阿僧祇劫當作佛，若記爾所歲當作佛，記聲聞人今世後世得道，記辟支佛人但後世得道，記餘六道亦皆後世受報。

諸佛法，欲與眾生受記，先皆微笑，無量種光，從四牙中出，所謂青黃赤白縹紫等。

從上二牙出者，光照三惡道，從其光明演無量法，說一切作法無常，一切法無我、安隱涅槃。眾生得遇斯光，聞說法者，身心安樂，得生人中天上，從是因緣，皆得畢苦。

從下二牙出者，上照人天，乃至有頂禪。若聾盲瘖瘂狂病，皆得除愈。六欲天人及阿修羅，受五欲樂，遇佛光明，聞說法聲，皆厭患欲樂，身心安隱。色界諸天，受禪定樂時，遇佛光明，聞說法聲，亦生厭患，來詣佛所。

此諸光明，復至十方，遍照六道。作佛事已，還遶身七匝。

若記地獄，光從足下入。若記畜生，光從踹入。若記餓鬼，光從脞入。若記人道，光從臍入。若記天道，光從胸入。若記聲聞，光從口入。若記辟支佛，光從眉間相入。若記得佛，光從頂入。

若欲受記，先現此相，然後阿難等諸弟子發問。

一切偈，名祇夜。六句三句五句，句多少不定，亦名祇夜，亦名伽陀。

優陀那者，名有法佛必應說，而無有問者，佛略開問端。

如佛在舍婆提毗舍佉堂上陰地經行，自說優陀那，所謂「無我、無我所，是

事善哉。」爾時，一比丘合掌，白佛言：「世尊！云何『無我、無我所，是事善哉。』？」佛告比丘：「凡夫人，未得無漏道，顛倒覆心故，於無我、無我所，心大驚怖。若佛及佛弟子聞好法者，歡喜奉行，無顛倒故，不復更作。」如是等雜阿含中廣說。

又，如般若波羅蜜品中，諸天子讚須菩提所說：善哉！善哉！希有，世尊！難有，世尊！是名優陀那。

又，如佛涅槃後，諸弟子抄集要偈，諸無常偈等作無常品，乃至婆羅門偈等作婆羅門品，亦名優陀那。

諸有集眾妙事，皆名優陀那。

如是等名優陀那經相。

尼陀那者。說諸佛法，本起因緣，佛何因緣說此事。

修多羅中，有人問故，為說是事。

毗尼中，有人犯是事，故結是戒。

一切佛語緣起事，皆名尼陀那。

阿波陀那者。與世間相似柔軟淺語，如《中阿含．長阿波陀那經》，《長阿含．大阿波陀那》，毗尼中．億耳阿波陀那二十億阿波陀那。《解二百五十戒經》中，欲阿波陀那一部，菩薩阿波陀那出一部。如是等無量阿波陀那。

如是語經者，有二種：①結句，言我先許說者，今已說竟。②三藏摩訶衍外更有經名一目多迦。

有人言：目多迦，目多迦名出三藏及摩訶衍。何等是？

如佛說淨飯王強令出家作佛弟子者。佛選擇五百人，堪任得道者，將至舍婆提。所以者何？以其未離欲，若近親里，恐其破戒，故將至舍婆提，令舍利弗目連等教化之。初夜後夜，專精不睡，勤修精進故得道。得道已，佛還將至本生國。一切諸佛法，還本國時，與大會諸天眾，俱住迦毗羅婆仙人林中。此林去迦毗羅婆城五十里，是諸釋遊戲園。此諸釋子比丘處舍婆提時，初夜後夜專精不睡故，以夜為長。從林中來入城乞食，覺道里長遠。爾時，佛知其心。有一獅子來禮佛足，在一面住，佛以是三因緣故說偈：「不寐夜長，疲倦道長，愚生死長，莫知正法。」佛告比丘：汝未出家時，其心放逸，多睡眠故，不覺夜長。今初夜後夜專精求道，減省睡眠，故覺夜大長。此迦毗羅婆林，汝本駕乘遊戲，不覺為遠。今著衣持鉢，步行疲極，故覺道長。是獅子，鞞婆尸佛時

作婆羅門師，見佛說法，來至佛所。爾時，大眾以聽法故，無共語者。即生惡念，發惡罵言：「此諸禿輩，與畜生何異，不別好人，不知言語。」以是惡口業故，從鞞婆尸佛乃至今日，九十一劫，常墮畜生中。此人，爾時即應得道，以愚癡故，自作生死長久。今於佛所，心清淨故，當得解脫。

如是等經，名為出因緣。

於何處出？於三藏摩訶衍中出，故名為出。

何名因緣？是三事之本，名為因緣。

本生經者。

昔者，菩薩曾為獅子在林中住，與一獼猴共為親友。獼猴以二子寄於獅子。時，有鷲鳥飢行求食。值獅子睡故，取猴子而去，住於樹上。獅子覺已，求猴子不得，見鷲持在樹上，而告鷲言：「我受獼猴寄託二子，護之不謹，令汝得去，孤負言信，請從汝索。我為獸中之王，汝為鳥中之主，貴勢同等，宜以相還。」鷲言：「汝不知時，吾今飢乏，何論同異。」獅子知其叵得，自以利爪剚其脇肉，以貿猴子。

又，過去世時，人民多病，黃白痿熱。菩薩爾時身為赤魚，自以其肉施諸病人，以救其疾。

又，昔菩薩作一鳥身，在林中住。見有一人，入於深水非人行處，為水神所羂。水神羂法，著不可解。鳥知解法，至香山中，取一藥草，著其羂上，繩即爛壞，人得脫去。

如是等無量本生多有所濟，是名本生經。

廣經者，名摩訶衍。所謂：般若波羅蜜經、六波羅蜜經、花手經、法花經、佛本起因緣經、雲經、法雲經、大雲經。如是等無量阿僧祇諸經，為得阿耨多羅三藐三菩提故說。

鞞佛略，秦言未曾有經。如佛現種種神力，眾生怪未曾有。所謂：佛生時，身放大光明，照三千大千世界及幽闇之處，復照十方無量諸佛三千大千世界。是時，於佛母前，有清淨好池，以浴菩薩。梵王執蓋，帝釋洗身，二龍吐水。又，生時，不須扶持，而行七步。足跡之處，皆有蓮花，而發是言：「我是度一切眾生老病死者」。地大震動，天雨眾花，樹出音聲，作天伎樂。

如是等無量希有事，是名未曾有經。

論議經者，答諸問者，釋其所以。

又復廣說諸義。如佛說四諦，何等是四？所謂四聖諦。何等是四？所謂苦集滅道聖諦，是名論議。何等為苦聖諦？所謂生苦等八種苦。何等是生苦？所謂諸眾生各各生處，是中受苦。如是等問答，廣解其義，是名優波提舍。

如摩訶衍中，佛說六波羅蜜。何等六？所謂：檀波羅蜜乃至般若波羅蜜。何等是檀波羅蜜？檀波羅蜜有二種：一者具足，二者不具足。何等是具足？與般若波羅蜜和合，乃至十住菩薩所得，是名具足。不具足者，初發菩薩心，未得無生忍法，未與般若波羅蜜和合，是名不具足。乃至禪波羅蜜亦如是。般若波羅蜜具足者，有大方便力。未具足者，無方便力。

復次，佛所說論議經，及摩訶迦旃延所解修多羅，乃至像法，凡夫人如法說者，亦名優波提舍。

聲聞所不聞者，佛獨與菩薩說法，無諸聲聞聽者。

又，佛以神通力變身無數，遍至十方一乘世界說法。

又復，佛為欲天色天說法，無諸弟子故不得聞。

㊟諸六通阿羅漢，若佛說時，雖不在坐，以天耳、天眼，可得見聞。若以宿命通，幷知過去事。何以不聞？

㊟諸聲聞神通力所不及處，是故不聞。

復次，佛為諸大菩薩說《不可思議解脫經》。舍利弗、目連在佛左右，而不得聞。以不種是聞大乘行法因緣故。

譬如坐禪人，入一切處定中，能使一切皆水皆火，而餘人不見。如《不可思議解脫經》中廣說。

盡欲受持者，聞而奉行為受，久久不失為持。

釋信持

十方如恒河沙等世界中，諸佛所說法：已說、今說、當說。聞已，欲一切信持，自行，亦為人說。當學般若波羅蜜。

㊟上已說十方諸佛所說，欲憶持不忘，當學般若。今何以復說信持三世佛法？

㊟上說「欲憶持十方諸佛法」，未知是何法，故說十二部經是佛法，及聲聞所不聞者。

上但言「恒河沙等世界諸佛」，今言「恒河沙三世諸佛法」。

又，上但說「受持不忘」，不說「受持利益」。

今言「自為，亦為他人說。」是故復說。

復次，舍利弗！菩薩摩訶薩，過去諸佛已說，未來諸佛當說。欲聞，聞已，自利，亦利他人。當學般若波羅蜜。

㊐十方現在佛所說法，可受可持。過去已滅，未來未有，云何可聞？

㊎此義先已答，今當更說。

菩薩有三昧，名「觀三世諸佛三昧」。菩薩入是三昧中，悉見三世諸佛，聞其說法。譬如外道神仙，於未來世事，未有形兆，未有言說，以智慧力故，亦見亦聞。

復次，諸菩薩力不可思議，未來世雖未有形，未有言說，而能見能聞。

或以陀羅尼力，或以今事比知過去未來諸事。

以是故，言欲得是者，當學般若波羅蜜。

十方如恒河沙等諸世界，中間闇處，日月所不照。欲持光明普照。當學般若波羅蜜。

菩薩從兜率天上，欲降神母胎。爾時，身放光明，遍照一切世界，及世間幽冥之處。次後生時，光明遍照亦復如是。初成道時，轉法輪時，般涅槃時，放大光明，皆亦如是。及於餘時，現大神通，放大光明。

如欲說般若波羅蜜時，現大神通，以大光明遍照世間幽冥之處。

如是比，處處經中，說神通光明。

㊐此是佛力，何以說菩薩？

㊎今言「菩薩欲得是者，當學般若波羅蜜。」

諸大菩薩，能有是力。

如遍吉菩薩、觀世音、得大勢、明網、無量光菩薩等，能有是力，身出無量光明，能照十方如恒河沙等世界。

又，如阿彌陀佛世界中，諸菩薩身出常光，照十萬由旬。

㊐菩薩身光如是，本以何業因緣得？

㊎身業清淨故，身得莊嚴。

如經說：有一鬼，頭似猪，臭蟲從口出，身有金色光明。是鬼，宿世，作比丘，惡口罵詈客比丘。身持淨戒故，身有光明。口有惡言故，臭蟲從口出。

如經說：心清淨優劣故，光有上中下。少光、大光、光音，欲界諸天，心清淨布施持戒故，身有光明。

復次，有人憐愍眾生故，於闇處燃燈，亦為供養尊像塔寺故，亦以明珠戶嚮

明鏡等明淨物布施故，身有光明。

復次，常修慈心，遍念眾生，心清淨故。

又，常修念佛三昧，念諸佛光明神德故，得身光明。

復次，行者常修火一切入。

又，以智慧光明教化愚闇邪見眾生。

以是業因緣故，得心中智慧明，身亦有光。

如是等業因緣，得身光清淨。

十方如恒河沙等世界中，無有佛名、法名、僧名。欲使一切眾生皆得正見、聞三寶音者。當學般若波羅蜜。

菩薩於先無佛法塔寺處，於中起塔。以是業因緣，後身得力成就。

於無佛法眾處，讚歎三寶，令眾生入於正見。

如經說：有人於先無佛塔國土中，修立塔廟，得梵福德。梵，名無量福德。

以是因緣，疾得禪定。得禪定故，得無量神通。神通力故，能至十方讚歎三寶。

正見者。若先不識三寶功德，因菩薩故，得信三寶。信三寶故，信業因緣罪福。信業因緣故，信世間是縛，涅槃是解。

讚歎三寶義，如八念中說。

欲令十方如恒河沙等世界中眾生，以我力故，盲者得視、聾者得聽、狂者得念、裸者得衣、飢渴者得飽滿。當學般若波羅蜜。

菩薩行無礙般若波羅蜜，若得無礙解脫成佛，若作法性生身菩薩。

如文殊尸利等，在十住地，有種種功德具足。眾生見者，皆得如願。譬如如意珠，所欲皆得。

法性生身佛，及法性生身菩薩，人有見者，皆得所願，亦復如是。

復次，菩薩從初發意已來，於無量劫中，治一切眾生九十六種眼病。

又，於無量世中，自以眼布施眾生。

又，智慧光明，破邪見黑闇。

又，以大悲，欲令眾生所願皆得。

如是業因緣，云何令眾生見菩薩身，而不得眼。餘事亦如是。

此諸義，如放光中說。

復次，舍利弗！菩薩摩訶薩，若欲令十方如恒河沙等世界中眾生，諸在三惡

趣者，以我力故，皆得人身。當學般若波羅蜜。

㊐自以善業因緣故得人身。云何菩薩言：「以我力因緣故，令三惡道中眾生，皆得人身。」？

㊒不言「以菩薩業因緣，令眾生得人身。」但言「菩薩恩力因緣故得」。

菩薩以神通變化說法力故，令眾生修善得人身。

如經中說，二因緣發起正見：①外聞正法，②內有正念。

又，如草木，內有種子，外有雨澤，然後得生。

若無菩薩，眾生雖有業因緣，無由發起。

以是故，知諸佛菩薩所益甚多。

㊐云何能令三惡道中眾生皆得解脫？佛尚不能，何況菩薩！

㊒菩薩心願欲爾，則無過咎。

又，多得解脫，故言一切。

如諸佛及大菩薩身遍出無量光，從是光明出無量化身，遍入十方三惡道中，令地獄火滅湯冷。其中眾生，心清淨故，生天上人中。令餓鬼道飢渴飽滿，開發善心，得生天人中。令畜生道隨意得食，離諸恐怖，開發善心，亦得生天人中。如是，名為一切三惡道得解脫。

㊐如餘經說生天人中，此何以但說皆得人身？

㊒於人中，得修大功德，亦受福樂。天上多著樂故，不能修道。以是故，願令皆得人身。

復次，菩薩不願眾生但受福樂，欲令得解脫常樂涅槃。以是故不說生天上。

欲令十方如恒河沙等世界中眾生，以我力故，立於戒、三昧、智慧、解脫、解脫知見。令得須陀洹果，乃至阿耨多羅三藐三菩提。當學般若波羅蜜。

㊐先已說此五眾道果，今何以更說？

㊒上說但是聲聞法，從須陀洹乃至無餘涅槃。今雜說三乘，聲聞、辟支佛，乃至阿耨多羅三藐三菩提。

復次，舍利弗！菩薩摩訶薩，欲學諸佛威儀。當學般若波羅蜜。

㊐何等是諸佛威儀？

㊒威儀，名身四動止。譬如象王，迴身而觀。行時，足離地四指，雖不蹈地，而輪跡現。不遲不疾，身不傾動。常舉右手，安慰眾生。結跏趺坐，其身正直。常偃右脇，累膝而臥。所敷草蓐，齊整不亂。食不著味，美惡等一。若

受人請，默然無言。言辭柔軟，方便利益，不失時節。

復次，法身佛威儀者，過東方如恒河沙等世界，以為一步。梵音說法，亦復如是。法身佛相，義如先說。

菩薩摩訶薩，欲得如象王視觀。當學般若波羅蜜。

菩薩作是願：「使我行時，離地四指、足不蹈地。我當共四天王天，乃至阿迦膩吒天，無量千萬億諸天眾，圍遶恭敬，至菩提樹下。」當學般若波羅蜜。

如象王視者，若欲迴身觀時，舉身俱轉。

大人相者，身心專一。是故，若有所觀，身心俱迴。譬如獅子，有所搏撮，不以小物故，而改其壯勢。佛亦如是，若有所觀，若有所說，身與心俱，常不分散。所以者何？從無數劫來，集一心法。以是業因緣故，頂骨與身為一，無有分解。

又，以世世破憍慢故，不輕眾生，觀則俱轉。

如尼他阿波陀那中說：舍婆提國除糞人，而佛以手摩頭，教令出家，猶不輕之。

足離地四指者。佛若常飛，眾生疑怪，謂佛非是人類，則不歸附。若足到地，則眾生以為與常人不異，不生敬心。是故，雖為行地，四指不到，而輪跡現。

㊟如佛常放丈光，足不到地。眾生何以故不盡敬附？

㊟眾生無量劫中，積罪甚重，無明垢深，於佛生疑，謂是幻師以術誑人。

或言「足不蹈地，生性自爾。如鳥能飛，有何奇特。」

或有眾生，罪重因緣故，不見佛相，直謂大威德沙門而已。

譬如人，重病欲死，名藥美食，皆謂臭穢。是故，不盡敬附。

共四天王天乃至阿迦膩吒無量千萬億諸天眾，恭敬圍遶，至菩提樹下者。是諸佛常法，佛為世尊，至菩提樹下，欲破二種魔：①結使魔，②自在天子魔。欲成一切智。是諸天眾，云何不恭敬侍送。

又，諸天世世佐助擁護菩薩，乃至出家時，令諸宮人婇女淳惛而臥，捧馬足踰城出，今日事辦，我等當共侍送至菩提樹下。

㊟何以不說剎利婆羅門等無量人侍送，而但說諸天？

㊟佛獨於深林中求菩提樹，非是人行處，是故不說。

又，以人無天眼、他心智故，不知佛當成道，是故不說。

復次，諸天貴於人故，但說天。

復次，諸佛常樂閒靜處。諸天能隱身不現，不妨閒靜。是故但說諸天侍從。

復次，菩薩見五比丘捨菩薩而去，而菩薩獨至樹下。是故，作是願。

「我當於菩提樹下，坐四天王天乃至阿迦膩吒天以天衣為座。」當學般若波羅蜜。

㊐如經說：「佛敷草樹下坐而成佛道」。今云何願言「以天衣為座」？

㊟聲聞經中說「敷草」。摩訶衍經中，隨眾生所見，或有見敷草樹下，或見敷天綩綖，隨其福德多少，所見不同。

復次，生身佛，把草樹下。法性生身佛，以天衣為座，或勝天衣。

復次，佛於深林樹下成佛。林中人見，則奉佛草。若貴人見者，當以所貴衣服為座。但林中無貴人故，時諸龍神天各以妙衣為座。

四天王，衣重二兩。忉利天，衣重一兩。夜摩天，衣重十八銖。兜率陀天，衣重十二銖。化樂天，衣重六銖。他化自在天，衣重三銖。色界天，衣無重相。

欲界天，衣從樹邊生，無縷無織，譬如薄冰，光曜明淨，有種種色。

色界天，衣純金色光明，不可稱知。

如是等寶衣敷座，菩薩坐上，成阿耨多羅三藐三菩提。

㊐何以但說諸天敷衣，不說十方諸大菩薩為佛敷座？

諸菩薩等，佛將成道時，皆為佛敷座。或廣長一由旬，十百千萬億，乃至無量由旬。高亦如是。此諸寶座，是菩薩無漏福德生故。是諸天目所不見，何況手觸。十方三世諸佛降魔得道，莊嚴佛事，皆悉照見，譬如明鏡。如是妙座，何以不說？

㊟般若波羅蜜有二種：①與聲聞、菩薩、諸天共說。②但與十住具足菩薩說。是般若波羅蜜中，應說菩薩為佛敷座。所以者何？諸天知佛恩，不及一生二生諸大菩薩。如是，菩薩云何不以神通力而供養佛？是中合聲聞說，是故不說。

「我得阿耨多羅三藐三菩提時，行住坐臥處，欲使悉為金剛。」當學般若波羅蜜。

㊐何以故佛四威儀中，地悉為金剛？

㊟有人言：菩薩至菩提樹下時，於此處坐，得阿耨多羅三藐三菩提。爾時，菩

薩入諸法實相中，無有地能舉是菩薩。所以者何？地皆是眾生虛誑業因緣報故有，是故不能舉。菩薩欲成佛時，實相智慧身，是時坐處，變為金剛。

有人言：土在金輪上，金輪在金剛上，從金剛際出如蓮花臺直上，持菩薩坐處，令不陷沒。以是故，此道場坐處名為金剛。

有人言：成佛道已，四種威儀處，悉變成金剛。

㊟金剛亦是眾生虛誑業因緣有，云何能舉佛？

㊟金剛雖是虛誑所成，於地最為牢固，更無勝者。

金剛下水，諸大龍王以此堅固物奉獻於佛。亦是佛宿世業因緣故，得此安立處。

又復佛變金剛及四大令為虛空，虛空不誑，佛智慧亦不誑。二事既同，是故能舉。

復次，舍利弗！菩薩摩訶薩，欲出家日，即成阿耨多羅三藐三菩提。即是日轉法輪。轉法輪時，無量阿僧祇眾生，遠塵離垢，諸法中得法眼淨。無量阿僧祇眾生，一切法不受故，諸漏心得解脫。無量阿僧祇眾生，於阿耨多羅三藐三菩提得不退轉。當學般若波羅蜜。

或有菩薩，於惡世邪見眾生中，為除眾生邪見故，自行勤苦甚難之行。

如釋迦文佛，於溫樓頻螺樹林中，食一麻一米。

諸外道言：「我等先師雖修苦行，不能如是六年勤苦。」

又復有人謂：「佛先世惡業，今受苦報。」

有菩薩謂：「佛為實受是苦」。是故，發心：「我當即以出家日成佛」。

又，有菩薩於好世出家。

如大通慧求佛道，結跏趺坐，經十小劫乃得成佛。菩薩聞是已，發心言願：「我以出家日即得成佛」。

有菩薩成佛已，不即轉法輪。

如燃燈佛，成佛已，十二年但放光明，人無識者，而不說法。

又，如須扇多佛，成佛已，無受化者，作化佛留住一劫，說法度人，自身滅度。

又，如釋迦文佛成佛已，五十七日不說法。

菩薩聞是已，願「我成佛已，即轉法輪。」

有佛度眾生有限數。

如釋迦文佛，轉法輪時，憍陳如一人得初道，八萬諸天諸法中，得法眼淨。

菩薩聞是已，作是願：「我轉法輪時，令無量阿僧祇人遠塵離垢，諸法中得法眼淨。」

以釋迦文佛初轉法輪時，一比丘及諸天皆得初道，而無一人得阿羅漢及菩薩道者。是故，菩薩願言：「我作佛時，當使無量阿僧祇眾生，一切法不受故，諸漏心得解脫。及無量阿僧祇眾生，於阿耨多羅三藐三菩提，得不退轉。」

㊟若一切佛神力功德度眾生皆等，此菩薩何以作此願？

㊟一佛能變作無量阿僧祇身而度眾生。而世界，有嚴淨者、有不嚴淨者。菩薩若見若聞，是諸佛有苦行難得佛者，有不即轉法輪者，有如釋迦牟尼佛六年苦行成道。又，聞初轉法輪時未有得阿羅漢道者，何況得菩薩道。是故，菩薩未聞諸佛力等故作是願。然，諸佛神力功德平等無量。

我得阿耨多羅三藐三菩提時，以無量阿僧祇聲聞為僧。我一說法時，便於座上盡得阿羅漢。當學般若波羅蜜。

有佛，以聲聞為僧，有數有限。

如釋迦文尼佛，千二百五十比丘為僧。

彌勒佛，初會僧九十九億，第二會九十六億，第三會九十三億。

如是等，諸佛僧各各有限，有數不同。

以是故，菩薩願言：「我當以無量阿僧祇聲聞為僧」。

有佛為眾生說法。一說法，得初道。異時更說，得二道、三道、第四道。

如釋迦文尼佛，為五比丘說法，得初道，異日得阿羅漢道。

如舍利弗得初道，經半月然後得阿羅漢道。

摩訶迦葉見佛得初道，過八日已得阿羅漢。

如阿難得須陀洹道，二十五歲供養佛已，佛般涅槃後得阿羅漢。

如是等諸阿羅漢，不一時得四道。

以是故，菩薩願言：「我一說法時，便於座上盡得阿羅漢。」

我當以無量阿僧祇菩薩摩訶薩為僧。我一說法時，無量阿僧祇菩薩皆得阿鞞跋致。

菩薩所以作此願者。諸佛多以聲聞為僧，無別菩薩僧。

如彌勒菩薩、文殊師利菩薩等，以釋迦文佛無別菩薩僧故，入聲聞僧中次第坐。

有佛，為一乘說法，純以菩薩為僧。

有佛，聲聞、菩薩雜以為僧。如阿彌陀佛國，菩薩僧多，聲聞僧少。

以是故，願以無量菩薩為僧。

有佛，初轉法輪時，無有人得阿鞞跋致。以是故，菩薩願言：「我一說法，無量阿僧祇人得阿鞞跋致。」

欲得壽命無量，光明具足。當學般若波羅蜜。

諸佛壽命，有長有短。

如鞞婆尸佛，壽八萬四千歲。如拘樓餐陀佛，壽六萬歲。迦那伽牟尼佛，壽三萬歲。迦葉佛，壽二萬歲。釋迦文佛，壽百歲，少有過者。彌勒佛壽，八萬四千歲。

如釋迦文佛，常光一丈。彌勒佛，常光十里。

諸佛壽命、光明各有二種：①隱藏，②顯現。①真實，②為眾生故隱藏。

真實者，無量顯現。為眾生者，有限有量。

實佛壽不應短。所以者何？諸佛長壽業因緣具足故。

如婆伽梵，宿世救一聚落人命故，得無量阿僧祇壽命。梵世中，壽法不過半劫，而此梵天壽獨無量。以是故，生邪見言：「唯我常住」。佛到其所，破其邪見，說其本緣「救一聚落，其壽乃爾。」

何況佛世世救無量阿僧祇眾生，或以財物救濟，或以身命代死。云何壽限不過百歲？

又，不殺生戒，是長壽業因緣。

佛以大慈眾生，愛徹骨髓，常能為眾生故死，何況殺生。

又，以諸法實相智慧真實不誑故，亦是長壽因緣。

菩薩以般若波羅蜜和合持戒諸功德故，得壽命無量。何況佛世世具足此諸無量功德，而壽命有限？

復次，如一切色中，佛身第一。一切心中，佛心第一。以是故，一切壽命中佛壽亦應第一。

如世俗人言：「人生於世，以壽為貴。」佛為人中之上，壽亦應長。

㊐佛雖有長壽業因緣，生於惡世故，壽命便短。以此短壽，能具佛事，何用長為？又，佛以神通力故，一日之中能具佛事，何況百歲？

㊟此間閻浮提惡故，佛壽應短。餘處好故，佛壽應長。

㊟若然者，菩薩於此閻浮提，淨飯王宮生，出家、成道，是實佛。餘處，皆是神通力變化作佛以度眾生。

㊟此言非也。所以者何？餘處閻浮提亦各各言：我國是實佛，餘處為變化。何以知之？若餘處國土自知是化佛，則不肯信受教戒。

又，如餘國土，人壽命一劫。若佛壽百歲，於彼裁無一日，眾生則起輕慢，不肯受教。彼則以一劫為實佛，以此為變化。

如《首楞嚴經》說：神通遍照佛，壽七百千阿僧祇劫。佛告文殊尸利：「彼佛則是我身」。彼佛亦言：「釋迦文佛則是我身」。以是故，知諸佛壽命，實皆無量，為度人故，現有長短。

汝言「釋迦文佛以神通力故，所度眾生與久壽不異者，則不須百歲，一日之中可具足佛事。」

如阿難一時，心生是念：「如燃燈世尊，一切勝佛。鞞婆尸佛出於好世，壽命極多，能具佛事。我釋迦文佛出生惡世，壽命極短。將無世尊不能具足佛事耶？」爾時，世尊入日出三昧，從身變化，出無量諸佛，及無量光明，普至十方。一一化佛，在諸世界各作佛事，或有說法，或現神通，或現三昧，或現飯食，如是之比，種種因緣施作佛事而度眾生。從三昧起，告阿難曰：「汝悉見聞是事不？」阿難言：「唯然，已見。」佛告阿難：「佛以如是神力，能具佛事不？」阿難言：「假令佛壽一日，大地草木悉為可度眾生，則能度盡，何況百歲。」

以是故，知諸佛壽命，皆悉無量。為度人故，現有長短。

譬如日出。影現於水，隨水大小，水大則影久，水小則速滅。若照瑠璃玻瓈珠山，影則久住。

又，如火燒草木，燃少則速滅，燃多則久住。不可以滅處無火故謂多，燃處亦無。無量光明長短義亦如是。

釋無三毒

我成阿耨多羅三藐三菩提時，世界中，無有婬欲、瞋恚、愚癡，亦無三毒之名。一切眾生，成就如是智慧。善施、善戒、善定、善梵行、善不嬈眾生。當學般若波羅蜜。

㊟若世界無三毒，亦無三毒名者，佛為何等故出生其國？

㊟貪欲、瞋恚、愚癡，名為三不善根，是欲界繫法。

佛若說貪欲、瞋恚、愚癡，是欲界繫不善。若說染愛、無明，是則通三界。有佛世界純諸離欲人。為是眾生故，菩薩願言：「我成佛時，國無三毒及三毒之名。」

復有清淨佛國，純阿鞞跋致法性生身菩薩，無諸煩惱，唯有餘習。是故，言「無三毒之名」。

若有人言，如菩薩願言「我當度一切眾生，而眾生實不盡度。」此亦如是，欲令世界無三毒之名，亦應實有三毒不盡。若無三毒，何用佛為？

如地無大闇則不須日照。如經所說：若無三法，則佛不出世。若三法不斷，則不得離老病死。三法者，則是三毒。如三法經，此中應廣說。

復次，有世界眾生分別諸法，是善、是不善，是縛、是解等。於一相寂滅法中而生戲論。菩薩以是故，願言：「令我世界眾生，不生三毒。知三毒實相即是涅槃。」

㊐一切眾生如是智慧，是何等智慧？

㊒智慧，是世間正見。世間正見中，說有布施、有罪福、有今世、後世、有阿羅漢。信罪福故，能善布施。信有阿羅漢故，能善持戒、善禪定、善梵行。得正見力故，能善不嬈眾生。

世間正見，是無漏智慧根本。以是故，說「國中無三毒之名」。

貪欲有二種：①邪貪欲，②貪欲。瞋恚有二種：①邪瞋恚，②瞋恚。愚癡有二種：①邪見愚癡，②愚癡。是三種邪毒，眾生難可化度。餘三，易度。無三毒名者，無邪三毒之名。善布施等五事，如上放光品中說。

使我般涅槃後，法無滅盡，亦無滅盡之名。當學般若波羅蜜。

㊐佛為法主，尚自滅度，云何言法無滅盡？

㊒如上所說，是菩薩願，事不必實。

一切有為法，從因緣和合生，云何常住而不滅？

佛如日明，法如日沒餘光。云何日沒而餘光不滅？但久住故，無能見滅者，故名不滅。

復次，菩薩見諸佛，法住有多有少。如迦葉佛，法住七日。如釋迦牟尼佛，法住千歲。是故，菩薩發是願言：「法雖有為，願令相續不滅。如火得薪，相傳不絕。」

復次，諸法實相，名為佛法。是實法相，不生不滅，不斷不常，不一不異，

不來不去，不受不動，不著不依，無所有如涅槃相。法相如是，云何有滅。

㊐若如是者。一切佛法，皆應不滅。

㊎如所言「諸法實相無有滅」者，有人憶想分別，取諸法相，壞實法相。用二法說，是故有滅。實相法中，無有滅也。

復次，行般若波羅蜜無礙法集無量功德故。隨其本願，法法相續，無有見其滅者。譬如仰射虛空，箭去極遠，人雖不見，要必當墮。

我得阿耨多羅三藐三菩提時，十方如恒河沙等世界中眾生，聞我名者，必得阿耨多羅三藐三菩提。

欲得如是等功德者，當學般若波羅蜜。

㊐有人生值佛世。在佛法中，或墮地獄者。如提婆達、俱迦梨、訶多釋子等，三不善法覆心故墮地獄。此中云何言「去佛如恒河沙等世界，但聞佛名，便得道。」耶？

㊎上已說有二種佛：①法性生身佛，②隨眾生優劣現化佛。

為法性生身佛故，說「乃至聞名得度」。為隨眾生，現身佛故，說「雖共佛住，隨業因緣，有墮地獄者。」

法性生身佛者，無事不濟，無願不滿。所以者何？於無量阿僧祇劫，積集一切善本功德，一切智慧無礙具足，為眾聖主，諸天及大菩薩，希能見者。

譬如如意寶珠，難見難得。若有見者，所願必果。

如喜見藥，其有見者，眾患悉除。

如轉輪聖王，人有見者，無不富足。

如釋提桓因，有人見者，隨願悉得。

如梵天主，眾生依附，恐怖悉除。

如人念觀世音菩薩，悉脫危難。

是事尚爾，何況諸佛法性生身。

㊐釋迦文佛，亦是法性生身分，無有異體。何以故佛在世時，有作五逆罪人、飢餓、賊盜，如是等惡？

㊎釋迦文佛本誓：「我出惡世，欲以道法度脫眾生，不為富貴世樂故出。」若佛以力與之，則無事不能。

又，亦是眾生福德力薄，罪垢深重故，不得隨意度脫。

又，今佛但說「清淨涅槃」，而眾生譏論誹謗，言「何以多畜弟子，化導人

民，此亦是繫縛法。」但以涅槃法化，猶尚譏謗，何況雜以世樂。

如提婆達，欲令足下有千輻相輪故，以鐵作模燒而爍之。爍已足壞，身惱大呼。爾時，阿難聞已，涕泣白佛：「我兄欲死，願佛哀救。」佛即伸手，就摩其身，發至誠言：「我看羅睺羅與提婆達等者，彼痛當滅。」是時，提婆達眾痛即除，執手觀之，知是佛手，便作是言：「淨飯王子，以此醫術足自生活。」佛告阿難：「汝觀提婆達不？用心如是，云何可度？」若好世人，則無是咎。

如是，眾生若以世樂，不得度也。是事，種種因緣上已廣說。

以是故，說「聞佛名」，有得道者、有不得者。

復次，佛身無量阿僧祇種種不同。

有佛，為眾生說法，令得道者。

有佛，放無量光明，眾生遇之，而得道者。

有以神通變化，指示其心，而得道者。

有佛，但現色身，而得道者。

有佛，遍身毛孔出眾妙香，眾生聞之，而得道者。

有佛，以食與眾生，令得道者。

有佛，眾生但念，而得道者。

有佛，能以一切草木之聲，而作佛事，令眾生得道者。

有佛，眾生聞名，而得道者。

為是佛故，說言「我作佛時，其聞名者，皆令得度。」

復次，「聞名」，不但以名便得道也，聞已修道，然後得度。

如須達長者，初聞佛名，內心驚喜，詣佛聽法，而能得道。

又，如賈夷羅婆羅門，從雞泥耶結髮梵志所，初聞佛名，心即驚喜，直詣佛所，聽法得道。

是但說「聞名」。「聞名」，為得道因緣，非得道也。

問此經言「聞諸佛名，即時得道。」不言「聞名已，修道乃得。」

答今言「即時」，不言一心中。但言「更無異事間之」，故言即時。

譬如經中說：「修慈心時，即修七覺意。」難者言：「慈三昧有漏是緣，眾生法云何即時修七覺？」答者言：「從慈起已，即修七覺，更無餘法，故言即時。」

即時有二種：①同時。②雖久，更無異法，即是心而得。修七覺亦名即時。

復次，有眾生福德淳熟，結使心薄，應當得道，若聞佛名，即時得道。

又復以佛威力故，聞即得度。

譬如熟癰，若無治者，得小因緣而便自潰。

亦如熟果，若無人取，微風因緣，便自墮落。

譬如新淨白氎，易為受色。

為是人故，說「若聞佛名，即時得道。」

譬如鬼神著人，聞仙人呪名，即時捨去。

㊟過如恒河沙等世界，誰傳此名，令彼得聞？

㊟佛以神力，舉身毛孔放無量光明，一一光上皆有寶花，一一花上皆有坐佛，一一諸佛各說妙法以度眾生。

又，說諸佛名字，以是故聞。如放光中說。

復次，諸大菩薩，以本願「欲至無佛法處稱揚佛名」。如此品中說者，是故得聞。

復有大功德人，從虛空中聞佛名號，如薩陀波崙菩薩。

又，有從諸天聞，或從樹木音聲中聞，或從夢中聞。

復次，諸佛有不可思議力故自往語，或以聲告。

又，如菩薩作願：「誓度一切眾生」。

以是故，說「我成佛時，過如恒河沙等世界眾生聞我名，皆得成佛。欲得是者，當學般若波羅蜜。」

㊟上欲得諸功德，及諸所願，是諸事皆是眾行和合所成。何以故但說「當學般若波羅蜜」？

㊟是經名般若波羅蜜。佛欲解說其事。是故，品品中皆讚般若波羅蜜。

復次，般若波羅蜜是諸佛母，父母之中，母功最重。

是故，佛以般若為母，般舟三昧為父。

三昧，能攝持亂心，令智慧得成，而不能觀諸法實相。

般若波羅蜜，能遍觀諸法分別實相，無事不達，無事不成，功德大故，名之為母。

以是故，行者雖行六波羅蜜，及種種功德和合，能具眾願，而但說當學般若波羅蜜。

復次，如般若後品中說，若無般若波羅蜜，餘五事不名波羅蜜。

雖普修眾行，亦不能滿具諸願。如種種畫綵，若無膠者，亦不中用。

眾生從無始世界中來，雖修布施、持戒、忍辱、精進、一心、智慧，受世間果報已，而復還盡。所以者何？離般若波羅蜜故。

今以佛恩，以般若波羅蜜，修行六事故，得名波羅蜜，成就佛道。使佛佛相
6 續，而無窮盡。

復次，菩薩行般若波羅蜜時，普觀諸法皆空，空亦復空，滅諸觀得無礙般若波羅蜜。

以大悲方便力，還起諸功德業。此清淨業因緣故，無願不得。餘功德離般若波羅蜜，無有無礙智慧。云何言欲得諸願當學檀波羅蜜等。

復次，又，以五波羅蜜離般若，不得波羅蜜名字。

12 五波羅蜜如盲，般若波羅蜜如眼。

五波羅蜜如坏瓶盛水，般若波羅蜜如成熟瓶。

五波羅蜜如鳥無兩翼，般若波羅蜜如有翼之鳥。

如是等種種因緣故，般若波羅蜜能成大事。

以是故，言「欲得諸功德及願，當學般若波羅蜜。」

18 受持及讀誦 讚歎並宣說 福慧俱增長 災障悉消除 現眷咸安康 先親得超昇 見聞與隨喜 皆共成佛道

修心
智行

香港新界屯門藍地青山公路18號妙法寺　https://www.mfbm.hk
18 Castle Peak Road, Lam Tei, Tuen Mun, N.T., Hong Kong