

妙法蓮花經指掌疏

賢宗通理述

妙
諦
法
音

妙法蓮花經指掌疏

妙法蓮花經指掌疏	3
① 序品	47
② 方便品	120
③ 譬喻品	179
④ 信解品	259
⑤ 藥草喻品	299
⑥ 授記品	321
⑦ 化城喻品	334
⑧ 五百弟子受記品	378
⑨ 授學無學人記品	397
⑩ 法師品	406
⑪ 見寶塔品	424
⑫ 提婆達多品	442
⑬ 勸持品	457
⑭ 安樂行品	466
⑮ 從地涌出品	495
⑯ 如來壽量品	514
⑰ 分別功德品	529
⑱ 隨喜功德品	546
⑲ 法師功德品	554
⑳ 常不輕菩薩品	571
㉑ 如來神力品	580
㉒ 囑累品	588
㉓ 藥王菩薩本事品	592
㉔ 妙音菩薩品	613
㉕ 觀世音菩薩普門品	629
㉖ 陀羅尼品	655
㉗ 妙莊嚴王本事品	662

②⑧ 普賢菩薩勸發品 674

科目 685

南無本師釋迦牟尼佛

自歸於佛 當願眾生 紹隆佛種 發無上意
自歸於法 當願眾生 深入經藏 智慧如海
自歸於僧 當願眾生 統理大眾 一切無礙

妙法蓮花經指掌疏

將釋經義，總啟十門。

此十門者，本諸花嚴懸談。但諸經，各隨宗旨、出沒、開合、廣略，不得全同。今亦稍異。

①教起因緣，②藏乘分攝，③能被教義，④所被機宜，⑤體性淺深，⑥宗趣通別，⑦部類品會，⑧疏序通經，⑨總釋名題，⑩別解文義。

A01 教起因緣

於中，有總、有別。

B01 總

聖人設教，必有由致。若須彌巨海，大因方為搖動。今搖如來融金之德山，動深廣之智海，非小緣矣。故，經云：「諸佛世尊，唯以一大事因緣故，出現於世。」蓋花嚴無機不暢，中間冥授未彰。「今佛喜無畏，於諸菩薩中，正直捨方便，但說無上道。」是知為了出世大事，故說此經。

B02 別

若別明者，因緣各開十義。

C01 因十義

因十義者：①法爾如是，②隨順諸佛，③酬昔願行，④顯本因性，⑤彰極果德，⑥統會諸教，⑦開權顯實，⑧破迹彰本，⑨接引昔緣，⑩利益今後。

D01 法爾如是

王道坦坦，千古同規。一乘實相，諸佛齊證。

故，一切諸佛，法爾於十方世界，演說如是微妙經典。

如一光所現萬八千土，同說此經。一佛所集十方分身，共為斯典。

又，〈方便品〉云：「一切十方諸佛，法亦如是。」等。

是知周遍之說，說遍塵剎。但隨見聞，說有山塔二處之異。

諸結集者，就此流傳。令尋於此，見無邊法。如觀牖隙，見無際之虛空。以此一處，即一切處。說亦隨處，而俱遍故。

D02 隨順諸佛

理絕數量，道貴弘通。故三世諸佛，後後前前，轉相隨順，衍斯道於奕葉，覺茲生於化門。如日月燈之明明續輝，威音王之聲聲接響。

又，〈方便品〉偈云：「如三世諸佛，說法之儀式，我今亦如是，說無分別法。」等。是知常恒之說，說周三際。但隨機器，說有始終三會之別。

諸慈悲者，就此弘通，令尋於此，識無盡義。如見朝曦，知周天之景耀。以此一時，即一切時。法亦隨時，而相融故。

D03 酬昔願行

根深果茂，源遠流長。願行既深，教起亦大。

如〈方便品〉，偈云：「我本立誓願，欲令一切眾，如我等無異。如我昔所願，今者已滿足。」

〈囑累品〉云：「我於無量百千萬億阿僧祇劫，修習是難得阿耨多羅三藐三菩提法，今以付囑汝等。」

故知如來悲智雙運，行願齊周。依彼廣大因力，演斯最妙法門。

D04 顯本因性

良以眾生，包性德而為體，依智海以為源。但以相變體殊，情生智隔。今令知心合體，達本情亡。或開示俾其知有，或修行教以悟入。

如〈方便品〉云：「云何名諸佛世尊唯以一大事因緣故，出現於世。所謂欲令眾生開佛知見，乃至欲令眾生入佛知見道。」等。

是知宅中寶藏，非智人而莫開。塵裏經卷，必淨眼乃能破。為此說經，不其然乎。

D05 彰極果德

良以不證寶玉，誰肯輕許連城。欲策真修，特為彰顯果德。果德雖眾，智為上首。

故，開章便云：「諸佛智慧，甚深無量。其智慧門，難解難入。」

又，〈地涌品〉云：「今欲顯發宣示諸佛智慧，諸佛自在神通之力等。」

蓋是舉果勸樂，為兩門之大宗。激疑導信，作正說之因起。乃至經終所說，仍為此焉。

D06 統會諸教

非海無以納流，有水盡皆朝宗。雖花嚴圓極，猶有失照之光。唯法花都會，

乃無不潤之雨。

如〈地涌品〉云：「始見我身，聞我所說，即皆信受，入如來慧。除先修習學小乘者，我今亦令得聞是經，入於佛慧。」

況復但有聞法，無不成佛。一音經耳，終作勝緣。是知不說法花，則諸教無歸。此為統會，演茲妙門。

6 D07 開權顯實

粵自智輪初現，高山蒙先照之光。窮子復來，長者易珍繡之服。以權覆實，除糞甘心。執假障真，懷珠馳走。不得斯經，無由通達實相。必資開顯，乃堪承受家珍。

如〈法師品〉云：「若未聞未解，未能修習是經。當知是人，去菩提尚遠。若得聞解思惟修習，必知得近菩提。」又云：「此經開方便門，示真實相。」

12 則斯經之所以必說者，端為此矣。

D08 破迹彰本

夫淨法界身，本無出沒。為度眾生，迹示去來。權順無常之見，以迹覆本。終顯寂常之體，拂化歸真。

如〈壽量品〉云：「如來見諸眾生，樂於小法。德薄垢重者，為是人說：我少出家，得阿耨菩提。我實成佛已來，久遠若斯。」又偈云：「我見諸眾生，沒在於苦惱，故不為現身，令其生渴仰。因其心戀慕，乃出為說法。」神通力如是等。

蓋以無常之迹不除，終滯權宗。寂常之本不顯，究無實用。為是破顯，因茲敷揚。

D09 接引昔緣

夫，魚子、菴羅，二事因多果少。菩薩發心，一般難進易退。故六心墮落，塵劫聲聞。大通結緣，小執覆種。

24 如佛發身子迹云：「我昔教汝志願佛道。汝今悉忘。」

又，〈化城品〉云：「我等為沙彌時，各各教化無量百千萬億恒沙眾生。從我聞法，為阿耨菩提，於今有住聲聞地者。」

是知不有寶所，終滯化城。指示衣珠，端賴親友。

D10 利益今後

30 良以，解行在躬，頓圓曠劫之果。見聞為種，漸陟一乘之階。雖今後獲益不

同，而遠近成佛有分。如三周受記，二德分別。現在之功勳，固已不虛。法師普記，隨喜轉聞。當來之證悟，豈復有妄。至若四行流通，三番囑累，是又至極悲心，遐資末葉。為益良多，故爾宣說。

略述因起，有此十種。細推教興，義實無盡。

C02 緣十義

緣十義者：①圓滿勝身，②成就勝智，③具足勝辯，④依勝三昧，⑤依大神變，⑥發起有人，⑦助化有伴，⑧受法有機，⑨緣合有處，⑩際會有時。

D01 圓滿勝身

夫，真身寥廓，與法界合其體。包羅無外，與萬化齊其用。窮源莫二，執迹多端。一身多身，經論異說。

今經乃非真非應，而應而真。非一非多，而多而一。

非真非應者，迹示生滅故，本無去來故。

而應而真者，淨土見燒故，劫盡不毀故。

非一非多者，分身諸佛，在十方故。此土法主，唯釋迦故。

而多而一者，常在此處，即他處故。遠在他方，恒住此故。

如，龍女，讚佛偈云：「深達罪福相，遍照於十方。微妙淨法身，具相三十二。」

又，〈壽量品〉，佛自述云：「我常在此說法教化，亦於餘處導利眾生。」等。

是知真應一多，各隨機見。是非是義，總屬妄情。互奪，則真應兩亡，一多俱泯。交成，則一多俱在，真應雙存。非此妙身，詎闡玄理。

諸緣之中，此緣尤要。花嚴十身，避繁不會。

D02 成就勝智

良以法無定相，機有多根。因根授教，非智刃而難闢情關。指體投機，唯慧鋒而可斷疑網。但經論異說，開合不同。

今依圓融之教，略明有四：

①權智，隨他意故。②實智，隨自意故。③雙即，隨他意時常隨自，隨自意時常隨他故。④俱泯，隨他意時便非自，隨自意時便非他故。

此四無礙，舉一全收，即同花嚴無障礙法界之智。

如〈方便品〉云：「如來知見，廣大深遠。」等。實也。

又云：「如來能種種分別，巧說諸法。」等。權也。

「不須復說」等，俱泯也。

「唯佛究盡」等，雙即也。

「盡思不知」等，舉一全收也。

是知不具此智，莫契圓宗。欲暢玄理，要知智緣。

6 D03 具足勝辯

蓋，川有珠而不枯，山有玉而增潤。故妙智充內，勝辯發外。

準諸經，略分四種：①法，②詞，③義，④樂說。義見序分辯才疏中。

又，花嚴九地，各開十種，共為四十辯才。

況如來真窮惑盡，證極情亡。皎性空之滿月，頓落百川。湛智海之澄波，虛含萬像。自應口瀉懸河，舌流洪海。今以無盡之辯，略演無盡之宗。所謂能與一切眾生，大乘之法者，以此。

12 D04 依勝三昧

夫，動靜唯物，聖豈然乎。示軌後徒，明將有說。必須靜鑑前理，從定起而發言。故，諸經多明入定，亦各有所表。

今經所依者，乃無量義處三昧。如發起序初：「說《無量義經》已，即入無量義處三昧。」是也。

蓋以，無量義者，從一法生。不有一法，則多義無根。不有多義，則一法無實。今將演一法，故入定而觀多義。

18 D05 依大神變

夫，法性寂寥，本無諸相。無相之相，不礙繁興。起教多端，相非一種。或放光動地，或花雨香雲。

準諸經將說，多先放光，通表智光以被物故。若別就本經，至文當知。

至若雨花動地，諸經多在說後，但是慶聞。今經雖為慶前，亦兼啟後，故為教緣。

準後集分身，來妙音，亦皆放光。蓋是當品別緣，無關全經。

24 D06 發起有人

謂法不孤起，仗境方興。若約慈悲弘深，亦有無問自說。今示妙法尊極，要須待人發端。初心識昧，無能導源。

故，今經前後兩門，皆以彌勒發起。意顯補處尚疑，令知尊重。

迹門以文殊答問者，表一乘實相，唯智可通。本門以如來自答者，表佛地遠本，非證莫知。

是知不緣斯舉，正說無由。喜得及時應節，有人覷破。

D07 助化有伴

謂孤樹無以成林，一音不能為樂。高低分列，要在種類繁生。接拍成音，還他作家一會。故凡法主臨筵，必有賢聖匡助。

今依斯經，化伴有二：①密，②顯。

密中復三：①菩薩，②聲聞，③雜眾。

菩薩密者，如文殊等久成佛果，示居因門。

聲聞密者，如滿慈等內秘實德，外現權相。

雜眾密者，如八部等聖賢寄位，護法為心。

顯中唯二：①果人，②因人。

果人顯者，如過去多寶，十方分身，尚為法來。

因人顯者，如他方菩薩，地涌開士，亦因經集。

是雖龍蛇混雜，凡聖交參。真為玉振金聲，雲龍風虎。蓋以大教當興，奇緣斯遇。

D08 受法有機

夫，子期云喪，伯牙絕絃。若法無聽者，豈當有說。況夫因材而篤，天之生物尚然。緣機授益，佛之說法亦爾。

今依此經，眾分四種：①發起，②影響，③當機，④結緣。義於序分四眾圍繞處釋。然，發起、影響，分屬上二。唯當機、結緣二眾，可當此緣。

問清涼以當機為因，今何不爾？

答彼取因機感佛，此約緣機成說。各是一理，勿強雷同。

D09 緣合有處

夫，智窮真際，能所兩亡。假說依真，而非國土。然真非事外，不壞所依。故一代所說，各有其處。托事表法，亦自不同。

今經，城依王舍，表此法為群生所依。山分五穴，表此經為五教所歸。

聖靈所居，示非凡境。粗妙異見，實顯難思。

至若土田三變，自他染淨以互融。多千地涌，一多廣狹而無礙。大火所燒，隱顯俱成。淨土不毀，成壞何分。特假勝妙之區，用開圓極之教。

花嚴十處，亦可旁通。詳在懸談，避繁不錄。

D10 際會有時

夫心冥至道，渾一古今。法界無生，本亡時分。但以非生現生，非滅現滅。生滅既分始終，中間寧無前後。雖有前後，亦復俱融。

故，教儀時分有二：①別，②通。

別中有三：

①日出先照時。為圓頓大根眾生，轉無上根本法輪。

②日昇轉照時。為下中上三類眾生，轉從本起末法輪。

③日沒還照時。為上上根眾生，轉攝末歸本法輪。

今經乃還照時說也。

通中有十，廣如彼說。今依本經，略顯無礙。

如日月燈明說《法花經》，滿六十小劫，而諸大眾謂如食頃。

地涌菩薩涌現禮讚，經五十小劫，而諸大眾謂如半日。

是知無涯之說，念劫圓融。豈真久默斯要，臨終方談者哉。

然，不有別時，無以彰建化之分齊。不有通時，無以顯圓理之深玄。時之為緣，亦大矣哉。

夫因既無盡，緣亦應爾。略具此十，以顯難思。

A02 藏乘分攝

如來一代聖教：

約總相含攝，有三藏，有二藏。

約修證權實，有三乘，有五乘。

約品類詳分，有九分，有十二分。

應知此經，於諸彼彼法中，各何攝屬，故次第明之。

言三藏者：①修多羅藏，②毗奈耶藏，③阿毗達磨藏。

①修多羅，亦名修妬路，亦名素咀纜，蓋梵音楚夏不同。

此翻契經，或翻為線。按五印土呼線，席經，井索，聖教。

此曰修多羅，若爾應翻聖教。古德見此方聖教稱經，故分取席經代之。既順此方，亦不失彼聖教之義。不取席者，此方不貴故，別指彼物故。線索亦爾。但借義助名，加以契字，謂契理合機之經，依主受名也。

經有多義。如雜心五義等，見花嚴懸談。雖有多義，不出貫攝。

如佛地論云：能貫能攝，故名為經。

以佛聖教，貫穿攝持所應說義，所化生故。

正詮定學，兼通戒慧。

②毗奈耶，亦名毗尼，蓋梵音詳略不同。

6 此翻調伏，謂調練三業，制伏過非。調練通於止作，制伏唯明止惡。就所詮之行彰名。

又，毗尼，或翻為滅，謂滅業非。滅煩惱，得滅果故。此從功能彰名。

亦名波羅提木叉，此翻別解脫。揀異道共，及定共故。

又，三業七支，各別防非故。此從因得名，亦可言果。

以解脫即果故，亦翻隨順解脫。謂隨順有為無為二解脫果故，此從果得名。

亦可言因，以隨順即因故。

12 或名尸羅，具云翅怛羅，此云清涼。謂離熱惱因，得清涼果故。則是雙從因果得名。

正詮戒學，亦兼定慧。

③阿毗達磨，亦名阿毗曇，亦梵音詳略之異。

此翻對法。法有二種：

①勝義法，謂涅槃。是善是常，故名為勝。

18 ②法相法，通四聖諦。世出世異，及因果異，故名為相。

對亦有二：①對向，向前涅槃。②對觀，觀前四諦。

其能對者，皆無漏淨慧，及相應心所等。由對果對境，分二對名。

舊譯為無比法，以無漏淨慧最為勝故，此則唯依能對立名。

亦名優波提舍，此云論議。謂問答辯論，議邪正故。

亦名磨怛哩迦，此云本母。謂以教與義，為本為母，生解行故。

24 正詮慧學，兼亦攝二。

此三，云何名藏？以含攝故。

今經何所攝屬？正屬經藏。以諸佛心法，非定莫契。定後方說，即其證也。

若以此攝彼，亦兼律論。以四安樂行，即同戒故。文殊智積等，有論議故。

言二藏者：①聲聞藏，②菩薩藏。

即前三藏，詮示聲聞理行果故，名聲聞藏。詮示菩薩理行果故，名菩薩藏。

30 不開辟支者，以辟支多不借教，出無佛世。佛在世時，攝屬聲聞。以與聲聞理

果同故。

若約教行別者，亦可開三乘為三藏，但古多不開，今亦應爾。

若明攝屬者，此經屬菩薩藏攝。以經中雖存二乘之名，不取聲聞理行果故。

如〈方便品〉云：「諸佛語無異，唯一無二乘。」又云：「但以一乘道，教化諸菩薩，無聲聞弟子」等。

若更分權實，唯菩薩藏，實一分攝，權所不攝。

如〈法師品〉，云：「菩薩未聞未解，未能修習是《法華經》，去阿耨菩提尚遠。」是也。

若此攝彼，亦可通收。以圓教包含無量乘故。

言三乘者：

①聲聞乘。依四諦法，慇懃精進。欲速出三界，自求涅槃。如羊車。

②辟支乘。依因緣法，慇懃精進。求自然慧，樂獨善寂，深知諸法因緣。如鹿車。

③大乘。對上二為言，亦名菩薩乘。依六度法，勤修精進。求一切智等。利益天人，度脫一切。如牛車。

然有權有實。若住相之行，因果歷別，則名為權。若從性起修，因果該徹，則名為實。

若明攝屬者，此經屬菩薩乘攝。以授記文中，俱有經劫行因之語故。

又，唯實一分攝，以是悟後之修，修即無修故。不屬餘二，其義可知。

言五乘者：

①人天乘。依戒善禪定之法，求下界五欲，及上界淨妙之樂。如最小之車。

火宅喻云：乃至不與最小一車，猶不虛妄。蓋指此也。

②聲聞乘，③辟支乘，④大乘。

⑤佛乘。依萬行因花，嚴一乘道果，如大白牛車。

若明攝屬者，此經屬佛乘攝。文云：佛以種種因緣，譬喻言詞，演說諸法。是法，皆為一佛乘故。

是則會權歸實，捨因從果。尚不屬於菩薩，況餘乘乎。

若此攝彼，雖人天不遺。以微因小善，皆當成佛故。餘可思知。

言九分及十二分者。通論聖教有十二分：

①修多羅，此云契經。

問此與三藏中修多羅，有何差別？

答清涼云：若十二部中修多羅，則通十一部及三藏。若三藏中修多羅，唯通十二分，不通二藏。二藏之中，有契合者，自屬十二分中修多羅耳。

然，此義極難分辯，會玄雖釋，學者仍迷。

今以私意釋之，蓋清涼以十二分中，凡有詮定一類，總名修多羅藏。詮戒一類，總名毗奈藏。詮慧一類，總名阿毗達摩藏。故三藏中修多羅，唯通十二分，不通二藏。又，以十一分及三藏中正文之外，餘有前後相承，貫穿契合等義，別為修多羅分。故十二分中修多羅，通十一分及三藏。私釋如是，俟高明者更辯之。

②祇夜，此云重頌。重頌長行所說義故。

③和伽羅那，此云授記。說授記成佛事故。

④伽陀，此云孤起頌。非長行義，孤然成頌故。

⑤優陀那，此云自說。不因請問，自宣說故。

⑥尼陀那，此云因緣。因請緣事，方乃說故。

⑦阿波陀那，此云譬喻。法義幽微，比類發明故。

⑧伊帝目多伽，此云本事。說佛及弟子往昔所行故。

⑨闍陀伽，此云本生。說佛及弟子，往昔受生故。

⑩毗佛略，此云方廣。談理方正，顯義廣博故。

⑪阿浮陀達磨，此云未曾有。法體異常，妙用希有故。

⑫優波提舍，此云論議。問答辯論，議正理故。

孤山頌曰：

長行重頌并授記 孤起無問而自說 因緣譬喻及本事 本生方廣未曾有
論議俱成十二名 廣如大論三十三

準本經，小乘唯九部。古德釋云：小乘談理狹隘，不言成佛，請問方說，故無方廣、授記、自說之三。據智論，大乘亦唯九部。古德釋云：大乘多直顯，故無因緣、譬喻、論議之三。

此約大旨局論。若以細義合會，亦可俱通，餘經俱通，非急不論。

若今經中，如身子三請之後，如來誠聽許說。乃至讚法勸信等一類之文，則是契經。

三周獲益等，則是授記。

是乘微妙，清淨第一，無量億千，諸力解脫，禪定智慧，及佛餘法，令諸子等，常得遊戲等，則是方廣。

放光現瑞，雲集分身等，則是未曾有。

出定歎德，則是自說。

身子三請，則是因緣。

昔為不輕等，則是本事。

喜見轉生淨德王家，則是本生。

深達罪福相等，則是孤起。

智積、文殊，論說妙法，則是論議。

火宅窮子等，則是譬喻。

重頌，在文可知。

若正明攝屬者。此經，屬方廣、授記、重頌、未曾有，四分所攝以顯理處，多是方廣。獲益處，多是授記。說偈處，多是重頌。現相處，多是未曾有故。

餘但少分，不得名攝。

⑩契經居多，何非彼攝？

⑪藏中契經，已全攝故。分中契經，此但少分。

A03 能被教義

教海冲深，法雲彌漫。智光無際，妙辯莫窮。

以無言之言，詮言絕之理。運無變之變，應變熊之機。

機差教殊，類分多種。亦有不分，得少失多。

今將有分，略開三章：①約宗分教，②約論辯義，③會通淺深。

B01 約宗分教

西域東夏，弘闡之流，於一代聖言，或合為一教，或開為二三，再開之而至四五。

人兼緇素，凡有一十八家。甲順乙違，難盡他宗。事精理備，無越賢首。因依賢宗諸祖，略述五教。

①小乘教，亦名愚法二乘教，異大乘故，逐機設故，隨他語故。說諸法數，一向差別。以其揀邪正，辯聖凡，明因果，分欣厭。然，其所說法數，唯七十五。但說人空，不明法空。縱說法空，少不明顯。唯依六識三毒，建立染淨根

本。未盡法源，故多諍論。

②大乘始教，亦名分教。但明諸法皆空，未盡大乘法理，故名為始。但明一切法相，有成佛、有不成佛，故名為分。廣談法相，少及法性。其所云性，亦是相數。說有百法，決擇分明，故少諍論。

③終教，亦名實教。謂明緣起無性，一切皆如。定性二乘，無性闡提，悉當成佛。方盡大乘至極之說，故名為終。以稱實理，故名為實。多談法性，少及法相。其所云相，亦會歸性。盡大乘說，故無諍論。

④一乘頓教。但一念不生，即名為佛。不依地位，漸次而說。如《思益經》云：得諸法正性者，不從一地至於一地。《楞伽經》云：初地，即為八。乃至無所有何次等。既不同前漸次修行，又不同後圓融具德，故立名頓。總不說法相，唯辯真性。一切所有，唯是妄想。一切法界，唯是絕言。五法¹ 三自性² 皆空，八識二無我俱遣。訶教勸離，毀相泯心。生心即妄，不生即佛。亦無佛無不佛，無生無不生。如淨名默住等，別為一類離念機故，亦為對治空、有、俱存，三種著相人故。

⑤圓教。統該前四，圓滿具足。一位即一切位，一切位即一位。十信滿心，即攝五位，成等正覺，故名為圓。所說唯是無盡法界，性海圓融，緣起無礙，相即相入。如因陀羅網，重重無際。微細相容，主伴無盡。十十法門，各攝法界。

已上略出名義，令知大端。若廣辯所詮，及斷證分齊，具如花嚴懸談，并賢首教儀等書。

B02 約論辯義

佛教本乎一心，心有差別，則教有支異。故，如來說經，說此心也。諸祖判教，判此心也。今即以起信論中，一心差別，以明五重教義。準起信論：

①唯以一心為本源³，即圓教分齊。

②依一心開二門：

(1)心真如門⁴。即頓教分齊，始教空宗，亦密示此門。

以彼不知如來遣相，即為顯性，故非彼分。

1 名、相、妄想、正智、如如。

2 緣起、妄想、成。

3 論云：所言法者，謂眾生心。是心，則攝一切世間、出世間法。

4 所謂心性不生不滅。

(2)心生滅門⁵。即終教分齊，分教相宗，亦密示此門。

以彼不知佛說賴耶，通如來藏，故非彼分。

③依生滅門，明二義：

(1)覺義⁶。即始教空宗分齊。

(2)不覺義⁷。

④依此義生三細。

(1)依不覺故心動。名業相。

(2)依動故能見。名轉相。

(3)依能見故境界妄現。名現相。即分教相宗分齊。

⑤依現相生六粗：

(1)智相⁸。(2)相續相⁹。(3)執取相¹⁰。(4)計名字相¹¹，即小教分齊¹²。

(5)起業相¹³。(6)業繫苦相¹⁴，即人天分齊。

又，以六道業報，為苦空觀之方便，亦小教分齊。

B03 會通淺深

此經為三時極唱，應屬圓教。諸教入此，咸屬於圓，不得復稱餘教。

所顯平等大慧，即齊一心本源。諸心入此，咸同一心，不得復稱餘心。

亦如眾流入海，咸屬於海，不得復稱本名。是則此經，非餘教所屬，非餘心分齊。

所冀學賢首者，當體心會教，借教通經。則經可通，而教可會矣。

A04 所被機宜

夫教因機設，機以教成。上說義理，已知能被弘深。今示機宜，略彰所被廣大。復分兩門，以盡揀收：①遵古所判，②依經所明。

B01 遵古所判

依古德，開為二門。①料簡，②普收。

5 謂依如來藏故，有生滅心。所謂不生不滅，與生滅和合，非一非異，名為阿賴耶識。

6 謂心體離念。離念相者，等虛空界，即是如來平等法身。

7 謂不如實知真如法一故。

8 謂依境分別，即法執俱生。

9 謂依智起念不斷，即法執分別。

10 謂妄生執取，即我執俱生。

11 謂妄計名字，即我執分別。

12 以斷我執，證我空，是小教義故。

13 謂循名造業。

14 謂隨業受報。

若料簡非機，則有五種：

- ①謂樂著名相，以文為解者。
- ②謂繫滯行位，高推聖境者。
- ③謂情尚於空，觸言寶無者。
- ④謂自恃天真，輕厭進修者。
- ⑤謂固執先聞，擔麻棄金者。

如是皆名非機，反是皆機。

若普收者。則一切眾生，皆有佛性。但得聞之，無不獲益。宿機深者悟入，淺者信解。都無宿種者，亦得結緣成種。如花嚴食金剛喻，可為譬矣。

B02 依經所明

準本經，火宅喻後，佛囑身子，略明五種非機：

- ①憍慢。（即未得謂得之流）
- ②懈怠。（即得少為足之流）
- ③計我。（即執我我所之流）
- ④淺識。（即根鈍智劣之流）
- ⑤著欲。（即不求出世之流）

又，略明十種是機：

- ①謂利根智慧，志求佛道者。
- ②謂曾植善本，深心堅固者。
- ③謂精進修慈，不惜身命者。
- ④謂專心求道，離世獨處者。
- ⑤謂捨惡知識，親近善友者。
- ⑥謂持戒清潔，如淨明珠者。
- ⑦謂質直柔軟，愍眾敬佛者。
- ⑧謂以清淨心，說法無礙者。
- ⑨謂但受大乘，不受餘經者。
- ⑩謂志心求經，不念外書者。

此上十是五非，乃經中佛自料簡，故超略錄之。欲盡深義，更究全文。

若以本經普收，則但有聞法者，無一不成佛。如三周說法，普收三根矣。

菩薩聞是法，疑網皆已除。千二百羅漢，悉亦當作佛，普收三乘矣。

完大通未了之案，結當來諸佛之緣，普收三世矣。

廣記懸記，普收今後矣。

釋迦資之成道，龍女藉以證果，普收漸頓矣。

不輕遍記成因，四眾誹謗為種，普收逆順矣。

更以異方便，助顯第一義，普收天人羣生類矣。

是則含情抱識，皆為機宜。歷耳熏心，盡成所被。

幸勿自暴自棄，以類快見後身可也。

A05 五體性淺深

夫聖言無定，大小通關。真教難評，淺深異體。

今依圓妙法門，通收古今所說。略為三章：①開為十種，②合為四門，③總與會通。

B01 開為十種

準清涼，有十門：①音聲語言體，②名句文身體，③通取四法體，④通攝所詮體，⑤諸法顯義體，⑥攝境唯心體，⑦會緣入實體，⑧理事無礙體，⑨事事無礙體，⑩海印炳現體。

十中，前五唯體，後五亦體亦性。

又，前四通小，後六唯大。前七通三乘，後三唯一乘。前八約同教，後二唯別教。

前淺後深，事盡理圓。總攝諸教，義難俱悉。略此料簡，詳如彼疏。

B02 合為四門

即前十種，圭峰束之為四：①隨相門，②唯識門，③歸性門，④無礙門。

C01 隨相門

復有二種：

①聲名句文體¹⁵。以假實體，用交資故¹⁶。

②通攝所詮體。以聲名句文，但屬能詮。若無所詮之義，不成教體故。

C02 唯識門

以上能詮所詮，皆唯識現故。

唯識云：唯遮外境，識表內心。離識之外，更無別法。

釋論亦云：《十地經》者，乃至云：謂彼聖者金剛藏，識所變影像為增上緣。聞者識上，影現似彼法門，展轉傳來，說名為教。

古德見清涼攝境唯心體中，有本影相對，說聽全收二義。遂引彼釋此，細詳清涼。

本影相對四句：

第一句。唯本無影，仍前隨相¹⁷。

第二句。亦本亦影，正是唯識。如上釋論所說。

¹⁵ 準大小乘教。或以聲為教體，攝假從實故。或以名等為教體，以體從用故。今通取之。

¹⁶ 又，由前二說，皆有理教為定量故。

¹⁷ 謂小乘執心外實有名句文等。不知佛教，唯是識所現影。

第三句。唯影無本。

第四句。非本非影，即是歸性。

至若說聽全收，兩重四句，義當無礙。

蓋以唯心義寬¹⁸，故清涼廣釋。

今四門約前淺後深為序，則唯識義狹，故不具引，恐遺彼義。略變其勢，收歸下之二門，細玩自知。

C03 歸性門

以上識心無體，唯是真如故。然有二義：

D01 約生滅門

一切諸法，唯心所現，當體即真。

如起信立義分云：所言法者，謂眾生心。是心，即攝一切世間、出世間法。依於此心，顯示摩訶衍義。

花嚴〈梵行品〉云：知一切法，即心自性。成就慧身，不由他悟。

清涼於唯心門中，立唯影無本，即同此義。

D02 約真如門

一切諸法，性本自離，舉體全真。

如起信解釋分云：一切諸法，唯依妄念而有差別。若離心念，則無一切境界之相。是故，一切法從本已來，離言說相，離名字相，離心緣相，畢竟平等。無有變異，不可破壞。唯是一心，故名真如。

《維摩經》，文殊歎維摩詰曰：乃至無有文字語言，是真入不二法門。

清涼於唯心門中，立非本非影，即同此義。

C04 無礙門

亦有二義：①理事無礙，②事事無礙。

D01 理事無礙

復有二義：①前後交徹，②說聽全收。

E01 前後交徹

以上三門中：前二屬生滅門，是事法界。後一屬真如門，是理法界。

起信論云：依一心法，有二種門。然，既依於一心，則真如即是生滅，生滅即是真如。故，統收前三，理事無礙，而為教體。

¹⁸ 通於一心本源。

E02 說聽全收

有四句：

①佛全攝生。謂佛真心外，無別眾生，則唯說無聽。

②生全攝佛。謂眾生真心外，無有別佛，故唯聽無說。

③生佛互攝。謂佛真心攝眾生時，不礙眾生真心攝佛。眾生真心攝佛時，不礙佛真心攝眾生。則說聽雙存，二教齊立。

④生佛俱泯。謂佛真心攝眾生時，生即同佛，故非生。眾生真心攝佛時，佛即同生，故非佛。則說聽互奪，二教齊泯，泯之絕迹，是真教體。

D02 事事無礙

亦有二義：①重重互攝，②說聽全收。

E01 重重互攝

謂由上三門，理與事無礙故，能令聲名句文等，一一事法，皆悉稱理無礙。如後意根清淨文云：以是清淨意根，乃至聞一偈一句，通達無量無邊之義。今識能稱性亦然。

又云：解是義已，能演說一句一偈，至於一月四月，乃至一歲。今聲名等稱性亦然。

E02 說聽全收

亦有四句：

①由佛果稱性，攝法無遺。眾生尚在佛中，況所聞教。故佛果一一身分，一一毛端等，皆為所聞。

②謂眾生稱性，攝法無遺。佛尚在眾生中，況所說教。故眾生一一身分，一一毛端，皆成所說。

③由生佛互在，各不壞相。則隨一聲教，互說互聞。故眾生身中佛，為佛身中眾生說法。佛身中眾生，聽眾生身中佛說法。

④由生全在佛，則同佛非生。佛全在生，則同生非佛。兩相形奪，二位齊融，則隨一聲教，說聽互無。故佛身中眾生無聽，眾生身中佛無說。無說無聽，而聽而說。以正互非時，即互在故。是則言語道斷，心行處滅，強以無礙而目教體。

B03 總與會通

圭峰初門，即攝清涼前五。二分攝六¹⁹，三分攝六，全攝彼七²⁰。

⑩前云清涼十門，前淺後深。釋中何以前中寓深，乃令後義成淺耶？

⑪以彼具有行布、圓融二義，故前淺後深。約行布義說，前中寓深。約圓融義說，花嚴一經，義多類此。清涼準之，故不相妨。

四攝後三。若以本經會通者，此經既屬圓教，應無機不收。若以機論，則各據所見以為教體。若以教論，則唯以無礙為教體也。

A06 宗趣通別

語之所尚，曰宗。宗之所歸，曰趣。於中，有通有別。

通，謂通論一代佛教。諸部異計，各各不同。

以義相從，更復合之，略為六宗。

B01 隨相法執宗

於一切我法中，起有無執故。即小乘諸師，依阿含緣生等經，造婆沙、俱舍諸部論等。於中，復有六宗：

C01 我法俱有宗

犢子、法上、賢胄、正量、密林、山部等，以立我故，諸部論師共推不受，呼為附佛法外道。

C02 法有我無宗

薩婆多、上座、多聞部等，彼說諸法皆悉實有，但不立我，異外道計。又立正因緣，以破外道邪因，及無因等。

C03 法無去來宗

大眾、說轉、雞胤、制多、西山、北山、法藏、飲光部等，唯說現在有為，及無為法。以過未之法，體用俱無，故所不說。

C04 現通假實宗

說假部，就前現在有為法中，說五蘊為實，界處為假。其成實論末經部師，亦是此攝。

C05 俗妄真實宗

說出世部等，謂世俗是假，以虛妄故，出世反上。

C06 諸法但名宗

¹⁹ 以彼唯心義寬，此不俱攝。

²⁰ 清涼第六，通於圓教。圭峰第三，止齊終頓。故惟分攝。若彼第七，會生滅之緣，入真如之實。似當頓教，故此全攝。

一說部等，謂一切我法，但有假名，無實體故。

六中，初唯執有，後唯執無，中則兼執。故總為「隨相法執宗」也。詳如教儀，及花嚴懸談。

B02 唯識法相宗

一切諸法，皆唯識現故。即無著、天親，依方廣、深密等經，造瑜伽、唯識論等。

B03 真空無相宗

一切諸法，皆空無相故。即提婆、清辯，依妙智、般若等經，造中、百、掌珍論等。

B04 藏心緣起宗

一切諸法，唯是真如隨緣，具恒沙德故。即堅慧、馬鳴，依勝鬘、涅槃等經，造寶性、起信論等。

B05 真性寂滅宗

想相俱絕，直顯性體故。即馬鳴、龍樹，依楞伽、般若等經，造真如三昧、智度論等。

B06 法界圓融宗

無盡法界，如因陀羅網，主伴重重，圓融無礙故。即龍樹、天親，依花嚴等經，造不思議十地論等。

此之六宗，前淺後深，總攝諸教。各為一類之機，啟揚悟門。資修行業，其趣亦隨宗可思。

若別就當經以明宗趣，於中，復有通別。

通則此經。唯以一乘因果為宗，令諸眾生聞法解悟，以至究竟極果為趣。

若就前通中，正當第六，五四亦可旁通。如經云：「是法不可示，言辭相寂滅。」即通第五。又云：「佛種從緣起。是故說一乘。」即通第四。

別則略明十義五對。

①教理一對。謂主伴合會，為演一乘，故以教為宗。教不徒設，借言顯理，故以理為趣。

②境觀一對。謂理致玄微，對心方了，故以境為宗。境不徒立，借境成觀，故以觀為趣。

③智行一對。謂觀成思絕，真智方現，故以智為宗。智非偏枯，用以導行，

故以行為趣。

④因果一對。謂行起稱性，即是佛因，故以因為宗。因無虛植，資以嚴果，故以果為趣。

⑤體用一對。謂果成住持，全體具足，故以體為宗。體非永寂，寂必現用，故以用為趣。

此則從前起後，依次相生，共為一經宗趣。

A07 部類品會

有二：①明部類，②出品會。

B01 明部類

部，謂本屬一經，而部帙不同，所謂雖同而異也。

類，謂雖非一經，而名義相似，所謂雖異而同也。

雖同而異者，此經共有三部：①正法花，②妙法蓮花，③添品法花。

翻譯時年，能譯依正，及卷品開合，俱於向後八門中辨。

然，三部雖本屬一經，未免各有得失，宜參互看之，則理無剩矣。

雖異而同者，如法花三昧經。不唯義符本經，而名亦相似。若但取其義理相似者，則其類實繁。如花嚴、梵網、圓覺、涅槃等經，皆此經之流類。學者果能遠具曠大之識，遍探一乘之奧，却覽此經，益發玄微。

B02 出品會

此經共有二十八品，三會所說。

自經初，至〈寶塔品〉前半，在靈山，第一會說。

自〈寶塔品〉後半，至〈囑累品〉終，在寶塔，第二會說。

自〈藥王品〉，至經終，復下靈山，第三會說。

然，碎玉零金，無非是寶。析檀破沉，畢竟有香。其或智識有限，不能遍究全文。即但受持一部中一會，一會中一品，畢竟成佛，無空過者。其猶抹眾香而為丸，然一粒則眾香具足也。

A08 疏序通經

大師一序，攝盡全經。雖曰因經立序，實乃借序通經。故今疏解序文，即為通經捷徑。若準古德所立義門，此當傳譯感通。愚謂傳譯時年，備在序中。若感通者，大師序成之時。以法花尊尚，未易冠言。焚香拜祝，稟咨十方諸佛。佛悉忍可，護法稱善報告。慈照之頌，至今傳聞。從來感通靈迹，無有踰於此

者。故以疏序，通經易之。雖似有異於古，而實不遺於古也。

有三：①釋序題，②釋序主，③釋序文。

B01 釋序題

弘傳序

序屬於經，故依經彰序，經題詳後。

若略釋者，以此經一言一句，皆為勝因。一事一行，咸資妙果。如析栴檀，片片皆香。碎珊瑚，枝枝是寶。故總以妙法稱之。

取喻蓮花者。以彼方花即果，獨異餘花。喻此圓頓法門，特別眾典。以歷耳為因，便成道種。初發心時，攝位證覺。與彼方花即果，無以異也。

經，則通收聲名句文為體，總詮教理行果為相，備起信解修證為用。故謂千聖通軌，群生達道。

序題弘傳二字，似非序主自命，或是後之解者。本諸序主之意添置²¹。

若釋其義者，推廣聖教曰弘，貽留後世曰傳，懸敘大義曰序。蓋以序主既契此經，復懷兼濟，意欲推廣聖教，貽留後世，故懸敘大義於首。

以公有緣，觀序後弘贊、永貽，二句可見。

B02 釋序主

終南山釋道宣述

終南，山名。距長安城南八十里，在扶風武功縣境。東連太華，西接太白，以形始於北，勢終於南，故名終南。據關中記，亦名中南。以在天之中，居都之南故。

山，宣也，產也，謂宣氣能產生萬物也。

大成云：此地有崇山峻嶺，茂林修竹，多產百嘉，遠離囂塵，藏修養靜。遺世觀心者，無不隱居，求志於此。

大師作序時，棲心此山，故首標之。

釋，佛之姓也。具云釋迦，此翻能仁。師亦稱此者，依阿含，四姓出家，皆依佛為姓故。又，道安師云：凡出家者，咸稱釋氏。故為緇倫通稱。

道宣，乃序主別諱。釋有二義：①道德宣著，為世所仰。②以道敷宣，開覺群生。二義具足，方合大師自利利他之德。

大成云：師，浙江湖洲長城人。遠為上古彭祖之後，近是隋朝吏部尚書錢申

²¹ 舊解疑為祥邁老人所加。及觀邁註，并無此說，再俟參考。

之子。生於開皇之代，母夢日輪貫懷而孕。又夢梵僧曰：所孕者，梁之僧祐律師也。既生，天性卓特。九歲遍覽群書，十二善文墨，十五師日嚴顓公，十六誦法花，兩句而徹。十七落髮，二十依律宗八祖，弘福智首律師學律。三衣唯布，常坐一食。唐高祖武德七年，徙居終南。常修般舟三昧於清宮精舍，屢感天人供饌侍衛。後在西明寺行道，中夜臨砌，足蹶且仆。有年少介冑衛護。師問為誰？答曰：弟子乃博叉天王之子，張瓊也。以師戒德，故來衛護。因以佛牙授師，夜捧行道，晝藏地穴。又授餌藥修合之方²²。師問：世尊在世，及滅後事。瓊一一為說，錄為感天侍衛傳一卷。曾隨奘師譯經，推為上座。坐夏有功，庭生芝草。安居之地，水涌白泉。外通百氏，內洞三學。操觚續傳，則鴻儒服膺。築土封壇，而梵僧稱讚。所著有高僧傳、弘明集、內典錄等。百餘卷在藏，曾撰法花義苑，惜歲久失傳，喜此序尚在。師於高宗乾封二年，十月初三日，入滅於長安西明寺。時眾同聞天人請師歸彌勒院。後穆宗讚其真曰：代有覺人，為如來使。龍魔歸依，嶽神奉侍。聲飛五天，辭驚萬古。金烏西沉，佛日東舉。稽首歸依，肇律宗主。洎懿宗，追諡澄照大師，乃淨極光通之號。此上係序主實行。本諸大成錄出，雖略為增減，不踰其義，故無妨標名。

述者，立言遺世之稱。樂記云：知禮樂之情者能作，識禮樂之文者能述。作者，謂之聖。述者，謂之賢。大師謙退，不敢以作者自居，故但云述。亦孔子述，而不作意也。

B03 釋序文

有三。①序經緣起，②敘經宗旨，③祈願述意。

C01 序經緣起

有三：①總標大意，②歷敘緣起，③預防伏難。

D01 總標大意

妙法蓮花經者。

首句，牒經。

妙法，即諸佛之心宗。蓮花，喻心宗之玄微。

詮此玄微，目之為經，牒此詮體。字之以者，以下欲標意，故先牒之，文勢自爾也。

統諸佛降靈之本致也。

²² 即今天王補心丹也。

次句，標意。統，總也義，通能所。以經為能統，佛致為所統故。

諸佛者，通指十方三世，如法說章所引是也。

降者，對升而言。因行已圓，上窮極果曰升。悲心未了，下度羣生曰降。

靈，即一真之性，靈明不變之體也。體雖不變，用能隨緣。因有能感之機，便隨赴應之緣。故適時降靈。

本，猶根。致，猶意也。言諸佛降靈，如優曇之偶現，豈漫而無故，必有根本意致為之主耳。

經云：「諸佛世尊，唯以一大事因緣故，出現於世。」

又云：「十方佛土中，唯有一乘法。」

又云：「諸佛出於世，唯此一事實。」

是則唯此一事，為諸佛降靈之本致。

而此經：「正直捨方便，但說無上道。」故能總統之也。

D02 歷敘緣起

有二：①兩土處時，②三朝翻譯。

E01 兩土處時

蘊結大夏。

明在西之處。

蘊，聚也。結，集也。謂此經自如來滅後，諸大弟子蘊聚一類之義，結集成帙也。

大夏，中國之稱。故，書曰：蠻夷猾夏。今經在西，而云大夏者，以佛生之處，居大千之中故。若此土之稱中國者，局於震旦言之，非通論也。

大成云：大夏稱西域。以彼多聞解脫，凡聖叢集。如九夏生物榮盛故²³。

出彼千齡。

明在西之時。

出者，流行之意。彼字，仍指大夏。言此經最初結集，未及頒布。先已流行於大夏故。

齡，年也。按此經，自周穆王，時如來滅後結集。穆王而下，訖於周，凡七百有一年。更歷秦漢兩朝，凡五百七十九年。共計一千二百八十年。至西晉惠帝時，方傳此方。約有一千三百餘年，今僅云千齡者，舉大數也。

²³ 九夏，即夏九十日也。

東傳震旦。

明來東之處。

東，對西言。傳，謂轉布。謂此經至西晉惠帝時，法護尊者，自西而東，展轉傳布也。

震旦，東土總名。震，乃東方之卦。旦者，日出之始。以此方，地居震位，正當日出之始，故云震旦。

《樓炭經》云：葱河以東，名為震旦。以初日出，曜於東隅故。

三百餘載。

明來東之時。

載，亦年也。按此經，自西晉惠帝時，創傳此方，永康年中譯出。由永康而下，訖於晉，凡一百一十九年。更歷宋齊梁陳，凡一百六十一年。洎隋至唐，凡三十八年。共計三百一十八年。

大師作序，應在唐高祖武德七年，徙居終南之後。故云三百餘載。

E02 三朝翻譯

有三：①晉朝翻譯，②秦朝翻譯，③隋朝翻譯。

F01 晉朝翻譯

有三：①翻譯時年，②能譯依正，③結所譯名。

G01 翻譯時年

西晉惠帝永康年中。

西晉，乃司馬氏有天下之號。始於武帝，終於愍帝。武帝諱炎，字安世，受禪於魏，改元泰始。始都洛陽，次遷長安，國號大晉。對下元帝江東建都，故云西晉。惠帝名衷，字正度，武帝次子，為西晉第二主也。

永康，即惠帝年號。惠帝，庚戌四月即位。立元永熙二年，改元元康。至十一年庚申，改元永康。十二年改永寧，十三年改泰安，十五年甲子改永興，十七年改光熙。此經初譯，乃在惠帝即位第十一年，故云永康年中。

G02 能譯依正

長安青門。

譯主地名。

長安，即關中都邑。周秦漢唐以來，歷代建都此地。古稱咸陽，漢高祖改為長安，意取子孫千秋百世，長久安樂故。

青門，即長安東壩城門。按五方之中，東方屬青，故以青名焉。又，因此地極目來青，蔚然可望故，即昔邵平種瓜處也。然，譯主於此門外，立寺行道，而此門却屬長安之境，故并序之。

燉煌菩薩。

譯主德號。

科註云：燉煌，即今甘肅沙州路，古流沙地，禹貢雍州之域也。漢，為燉煌郡。陽關，玉門關，注水在焉。

然，譯主未到長安時，先居燉煌，世號燉煌菩薩。以師譯經弘道，有上求下化之德故。

竺法護者。

譯主法諱。

竺，即天竺，乃西國通稱。

然，譯主本月氏國人，因未來燉煌時，原居天竺，故冠於法諱之上。或云：師八歲出家，依外國竺高座為師，連師為名。

名稱法護者，意取以法自護，不令退失菩提。以法護生，不令斷滅佛種。亦自利利他義也²⁴。

G03 結所譯名

初翻此經，名正法花。

創始，曰初。翻，猶易也。謂易梵成華也。

此經，自結集之後，流通西域千有餘年。尊者初來，方布此方，易梵成華。尊者為始，故云初翻此經。

正，猶直也，對曲而言。

以如來四十年前，曲順機宜，分乘隨語，非正直說，不名正法。今則直稱本懷，統會一乘，是正直說，乃名正法。

如經云：「正直捨方便，但說無上道。」足證此意。

花，即蓮花。亦法喻為名，文成十卷，二十八品。諸陀羅尼，皆作晉言。囑累在末，與此經大同小異。

F02 秦朝翻譯

²⁴ 按古疏：大師善究三十六國道術，兼通其語，日記萬言，博達古今。世務毀譽，未曾懷抱。於武帝泰始二年，自天竺達玉門關，徙居燉煌，後至長安，在青門行道。故序主一一敘之。

有三：①翻譯時年，②能譯依正，③結所譯名。

G01 翻譯時年

東晉安帝，隆安年中。

先序東晉²⁵。東晉始於元帝，終於恭帝，凡十一主。

蓋自五胡亂華之時，西晉懷愍二帝，被劉氏所弑。元帝渡江，建都江東。對上西晉，故以東晉別之。

安帝，諱德宗，乃孝武皇帝之子，東晉第十主也。丙申繼孝武攝政，丁酉即位，立元隆安。至第六年壬寅，改元元興。十年丙午，改元義熙。

什師入關，當安帝即位之五年，故云隆安年中。

後秦弘始。

正序西秦²⁶。後秦，對前秦而言。

前秦符堅，字永固，有雄師十萬，自稱秦王。後僭帝位，建都長安。

後秦姚萇，字景茂，初仕符堅，為兗州刺史，後擢龍驤將軍。因討慕容泓等，兵敗懼奔。時有渭北馬牧等，糾扇羌眾，率其戶口，歸萇者五萬餘家。共推萇為盟主，萇自陝西入長安，弑符堅，僭帝位，亦號秦王。為別前秦，故置後言。萇卒，子興立，改元皇初。至第六年，復改弘始。

什師譯經，當姚興即位之八年，故云後秦弘始²⁷。

G02 能譯依正

龜茲沙門，鳩摩羅什。

龜茲，國名，東印土境，什師之梓里也。

沙門者，釋子通稱，具云沙揭門曩，此翻勤息。義取勤修戒定慧，息滅貪瞋癡故。

總論沙門，有四：①聖道，謂佛菩薩等。②說道，謂說正法者。③活道，謂修善品者。④污道，謂行邪行者。

然，什師入塵垂手，實證難思。且是七佛以來，譯經一人。正屬前二，亦兼第三。

鳩摩羅什，譯主別名，具云鳩摩羅什婆，此翻童壽，以童年有耆德故。

²⁵ 譯經雖在秦境，正統却屬東晉，故先序之。

²⁶ 譯經弘道，全賴秦主，故云正序。

²⁷ 或云：姚興八年，什師於草堂寺譯出今經，當東晉義熙二年。序言隆安年中者，乃是什師至長安之年，非譯此經之年也。故今解上，約八關言之。科云翻譯時年者，唯就後秦說故。

祖居印土，其父以聰敏見稱，遊學龜茲。龜茲王聞，以女妻之，而生於師。師處胎時，母增慧辯。既生，母即出家，聰拔尼眾，得第三果。師七歲時，隨母入寺，見鐵鉢舉之。俄念鉢重，即不能勝。因悟萬法唯心，亦隨出家。母携師訪道，至北印土，值一羅漢，謂曰：此子非常，當善守之。如過三十五，不毀戒，度人不減掬多。師於五明四圍等典陰陽星算，皆窮其妙。後轉習大乘，破外道。近遠諸國，無不驚服。母臨滅，識曰：方等深教，當闡秦都。但於自身，少有不和。師曰：菩薩之行，利物忘軀。大化得行，爐鑊無避。此土，前秦建元九年，異星現於西域分野。太史奏曰：當有大德智人入輔中國。堅曰：朕聞：龜茲有羅什，襄陽有道安，得非此二人耶？遂遣驍騎將軍呂光，率兵七萬，伐龜茲，迎師至西涼。光聞符堅為姚萇所弑，自據西涼，即三河王位。師亦止之。萇即位，亦聞師名。屢請，呂光不允。萇卒，子興立。復請，不允。光卒，子隆立。姚興伐涼，請師入關，以厚禮遇之。

⑩此經〈陀羅尼品〉。諸聖說呪，擁護持經之人，令百由旬內，無諸衰患。今什師情存妙法，志益此方，理合到處皆吉。何故未至秦邦，符堅被弑。反將什師鈍置西涼。而呂隆為匿什師，又被姚興加兵凌辱，無乃求吉反凶耶？
⑪符堅被弑，須知天數已定。什師鈍置，須知法運未通。至姚興伐涼，正大教將興。化行有地，觀什母之一識，而諸疑自釋矣。

G03 結所譯名

次翻此經，名妙法蓮花。

次者，對上晉譯而言。良以法護尊者，的對梵本翻經，語多生澁，義多隱晦。雖契佛旨，難逗時機。所以晉本雖成，未能廣布。什師去生就利，發隱啟明。俾一經義旨流暢，讀者無不一唱而三歎焉。但以譯在晉本之後，故云次翻此經。

名者，義之表也。重譯斯經，更易名題者，正欲人顧名思義耳。

妙法蓮花，標自金口。不唯標自金口，即燈明威音等最后所說，皆同斯名。什師仍之，理為得矣。文成七卷，二十八品，目今舉世流通，在處闡揚者是。

F03 隋朝翻譯

有三：①翻譯時年，②能譯依正，③結所譯名。

G01 翻譯時年

隋氏仁壽。

隋氏，即楊氏建國之號。始於文帝，終於煬帝。凡三主，共三十七年。

文帝，姓楊，名堅，弘農華陰縣人。其父楊忠，仕北周有功，封隋國公。忠卒，堅襲爵。後於辛丑受周禪，建都長安，國號大隋，故稱隋氏。仁壽，即文帝年號。文帝在位二十四年，凡二號：初受周禪，立元開皇。至二十一年，改元仁壽。此經三譯，乃在文帝仁壽年中。

6 G02 能譯依正

大興善寺，北天竺沙門，闍那笈多。

大興善寺，即譯主所依譯經處也。文帝勅修，賜題興善。意取弘揚聖典，大興善法之義。

天竺，舊云身篤，或云賢豆，亦云印土，此翻月邦。以此地聖賢繼化，導凡御物，如月照臨故。又，此地南控大海，北抵雪山，北廣南狹，形如半月故。周圍九萬餘里，分畫五區，總名五天。譯主乃北天竺沙門也。

闍那笈多，具云闍那崛多、達摩笈多，二譯主名也。

闍那崛多，此云志德，北天竺人。達摩笈多，此云法密，南天竺人。

或因行化北天，故上句并稱。二師情存妙法，志益此方。躡霜雪以前踪，冒烟霞而進影。遂際明時，得面聖君。頒衣賜食，頻示優寵。豎剎懸幡，光揚像教。闍那師為主譯，笈多師為輔佐。所譯隋本，現今在藏。匹之秦晉二經，猶若鼎足之不可缺者，故并序之。

18 G03 結所譯名

後所翻者，同名妙法。

譯梵成華。此本在末，故云後所翻者。

按，此經望秦晉二本，略有五處不同。

①於〈普門品〉後，添重頌長行之偈²⁸。

②於〈藥草品〉後，補日光一喻之文。（此與秦本不同）。

③合〈天授品〉於〈寶塔品〉內。（此又與二本俱不同）。

④回〈陀羅尼品〉於〈藥王品〉前。（此亦與二本俱不同）。

⑤移〈囑累品〉於〈普賢品〉後。（此又與秦本不同）。

餘文全同秦本，而名亦不異，故曰同名妙法。

⑩秦稱妙法，隋加添品，何得云同。

²⁸ 此與秦晉二本俱不同。今秦本有者，乃後人準隋本補入。

⑧添品二字，乃譯主謙退之詞。言此經既經兩朝翻譯，已如盛筵廣饌。百味俱陳。今雖更加翻譯亦不過如盛筵廣饌中，略添少品耳，豈能出二師之右哉！由是觀之，雖加添品，不礙同名。序主豈孟浪立言哉。

文成八卷，二十七品。夫譯主所以三譯斯經者，以貫花之線，不可少斷。攝義之經，寧得略遺。故雖護什二譯，分燈秦晉兩朝。不妨增炷添膏，共光一乘玄化。則譯主誰謂非如來所遣，行如來事者也。

D03 預防伏難

大師獨宗秦本，撰法華義苑。恐生彼此得失遺漏之難，故於序中防之。四：①防獨宗一本難，②防不宗餘本難，③防餘本有異難，④防有異當述難。

E01 防獨宗一本難

難云：此經既有三朝翻譯，今著義苑，何故獨宗一本？防云：

三經重沓，文旨互陳。

三經，即上三朝所譯。

事經兩番曰重，三番曰沓。

此事論似有差別，文謂能詮之教，旨謂所詮之理。

互陳者，互相陳述。此理論，實無二致。既無二致，宗一本而三譯俱收矣。

E02 防不宗餘本難

難云：既文旨互陳，三譯大同。今著義苑，何故不宗餘本？防云：

時所宗尚，皆弘秦本。

時，指當代而言。宗尚，即尊崇之義。皆弘，謂舉世弘通。秦本，即什師所譯。

良以什師，乃七佛以來，譯經一人。且是約義翻經，深合時機。故，為時所宗尚，舉世弘通。義苑為順時機，故亦不宗餘本。

昔南山律師，問天人陸玄暢云：什師一代所譯之經，至今若新，受持轉盛，何也？答云：其人聰慧，善解大乘。乃至云：其所譯經，以悟達為先，得佛遺寄之意。又云：師從毗婆尸佛以來譯經。又云：文殊指授，令其刪定。

E03 防餘本有異難

難云：既順時機，獨宗秦本。安知餘二經中，全無差別？防云：

自餘支品別偈，不無其流。

自餘者，以秦本對二本而言。謂自此秦本之外，餘二經中也。

支品者，以二本望此，品數有多有少²⁹，品次有前有後³⁰，支異不同故。別偈者，以二本望此，偈義有廣有略³¹。偈文有有，有無³²，差別非一故。流類也，不無者，反顯之詞。謂自此秦本之外，餘二經中，支異之品，差別之偈，不謂全無此等之類。雖不謂全無，而微細掛漏，無關要義。

E04 防有異當述難

難云：二經既有支別，理合俱述，方盡佛意。何槩置之不論？防云：具如序歷，故所非述。

具，猶同也。向下借喻言之，故云同如。

序，歲序也。歷，歷法也。言一歲之中，有二十四序。有天下者，為歷法以載之。敬天道以授人時，名曰序歷。

今取此為喻者，以二經品目支異，偈頌差別，不過法隨人變，要皆明佛道以度眾生。亦如序歷，雖節令早晚，氣候延促，不過數依時遷，要皆敬天道以授人時，非有彼此得失也。

故者，承上起下之詞。非，猶不也。

以二經之中，雖有品偈支別，較之此經，實無彼此得失。同如序歷，因時制宜一般，故所以不述也。

C02 敘經宗旨

有三：①懸敘說經之緣，②正敘一經宗旨，③結讚教勝機深。

D01 懸敘說經之緣

有三：①反顯，②正明，③防問。

E01 反顯

有二：①反顯教到，②反顯機熟。

F01 反顯教到

夫以靈嶽降靈，非大聖無由開化。

夫以者，起文之詞。因向下轉變其文，故重起之。如未雨先雲，未火先烟，為前相故。

故五峰師云：油雲知雨沛，金電覺雷奔。理勢然也。

²⁹ 如隋本二十七品，今多一品。

³⁰ 如囑累品，晉隋俱在最後，今經獨在藥王品前。陀羅尼品，今經在於妙嚴品前，隋本在於神力品後。

³¹ 如晉本不輕後偈，有五百清信士，五百清信女。今經不分，止言清信士女。

³² 如隋本普門品偈，今經原無。

靈嶽，即是靈山。降，臨也。靈者，英靈，超羣拔萃之稱。

謂旃檀林內，不生散木。獅子窟中，不參異獸。若昔年之焦芽敗種，跛鱉癯驢者，豈能預茲高會，故所降皆靈也。

大聖，即指今佛。以權實雙行，超諸聖而獨尊，故稱為大。

開，對凡夫，謂開其無明封閉。化，對小乘，謂化其權宗固執。

非，及無由，皆反顯意。言昔日靈山所降，英靈之輩，皆大聖四十年來，多方淘汰，始能開其封閉，化其執情，以至於此。如非大聖，何以能爾，故曰無由開化。

F02 反顯機熟

適化所及，非昔緣無以導心。

適，當也。化，指今經。及，被也。昔緣，指智勝威音，結緣成種之機。

導，即如來之善誘。心，即眾生之情執。

合明，即眾生處處著，引之令得出也。

非，及無以，亦皆反顯。言當此大化所被之機，皆是往昔結緣成種，乃可乘機革弊，引導其心，以至於此。如非昔緣，何由致茲，故曰無以導心。

E02 正明

有二：①正明機熟，②正明教到。

F01 正明機熟

反顯，乃先教後機。正明，則先機後教。固文勢之相因，亦序主之妙辯。

所以仙苑告成，機分小大之別。

所以二字，承上起下之詞，義通下科。言上文雖明教到機熟，文出反顯，難於理會，故通承以正明之。

仙苑，地名。古仙人修道之處，亦名鹿苑。以上古國王，曾養鹿於此。即如來於三七日後，為五比丘等，轉四諦法輪處也。

凡事究竟，曰告成。今取仙苑一會，說聽究竟時言。

機，即眾生機性。分，謂如來分析。言如來於花嚴會上，直稱本懷。雖機有差別，亦所不分。至於仙苑告成時，因五人聞法得度，乃思機有差別，教不躡等。遂以權智分析，小者引之以小道，大者導之以大法。各以其類，故云小大之別。

序主舉此者，正顯昔緣有淺深，所以機性有小大。

雖有大小，究竟由彼昔緣，乃可引導其心。所謂非昔緣無以導心者，信矣。

F02 正明教到

金河顧命，道殊半滿之科。

金河，河名。梵語阿利羅跋提，此云有金，以河內有金故。

在拘尸那城屬境，河畔有娑羅雙樹，即如來入滅處也。

顧，謂回視。命，謂命令。昔成王臨終誓誥，稱為顧命。猶將去，回視命令也。而如來於法花之後，轉雙林，說涅槃，扶律談常，乃最後遺囑。故亦云顧命。

道，猶理也，指一代教理。殊，猶分也，謂如來分判。

半滿二字，文出涅槃。經云：譬如長者，唯有一子，懼不速成，晝夜慇懃，教以半字，而不教以毗伽羅論³³，以其幼稚，力未堪故。此即如來於金河顧命時，將一代教理，以半滿二字而分判之。意者，以小乘九部，不盡法義，同如半字。大乘十二部，圓極心性，同如滿字故。

科，等也。謂一經分判，則半滿各有等類也。

序主舉此者，正顯大聖作料，四十年來，半滿熏陶，方能開凡夫之封閉，化權小之執情。同為英靈，皆來鷲嶺。所謂非大聖無由開化者，審矣。

E03 防問

有二：①防教猶未到問，②防機猶未熟問。

F01 防教猶未到問

問云：既是大聖出世，又用半滿熏陶。似乎教及可乘之時，何故二智纔揚，三止轉切，豈教猶未及，可乘時耶？防云：

豈非教被乘時，無足覈其高會。

豈非者，反顯詞，猶云正是也。教，即從前訓誨。被，猶及也。乘時，謂可乘之時。言從前既經半滿開化，正是訓誨已及可乘之時。故經云：今正是其時也。

無足，猶云不堪。覈者，考覈，謂考覈虛偽，令入真實也。

高會，即指法花。以法花搜索真實，迥超諸會，非虛偽者所堪入故。

此句，意指上慢。言從前訓誨，既及可乘之時，即當時為如實說之。第慮座中，猶有增上慢流，不堪覈其虛偽，令入法花真實高會。此如來所以三止而不

³³ 此翻字本。為世間文字之本，即滿字。

說也。

F02 防機猶未熟問

問云：既是昔緣，又歷大小，似乎機已熟矣。何故〈方便品〉初，有五千退席之眾。而五百弟子，至三周始得受記。豈機猶有未熟耶？防云：

是知五千退席，為進增慢之儔。五百受記，俱崇密化之跡。

是知者，承上機熟義來。謂以是機熟義故，乃知五千退席非真，五百受記俱密也。

五千退席者，以〈方便品〉中，身子三請之後，如來許以分別解說。時四眾之中，有五千人等，避席而退故。

進者，引進。謂引進實行增慢，俾相隨而退也。

增慢者，徒有增上之志以慢人，實無增上之行以修己。經中所謂未得謂得，未證謂證者，是也。

儔，類也。謂既有此等之人，必有一類相從之眾故。經云：斯人少福德，不堪受是法，故五千人引之而去。一則以免謗法招愆，一則以免礙他進聞。似違實順，顯損冥益，豈真上慢也哉。

五百者，即下根受記中五百弟子，所謂憍陳如、三迦葉，乃至周陀莎伽陀等是也。

受記者，謂領受如來之記。經云：其五百比丘，次第當作佛。又云：我等聞無上，安隱受記聲。正如來授之，而五百受之之意。

崇，敬行也。密化者，密示下根，化彼同類也。迹，謂事迹。言五百弟子，雖在下根受記，非真下根，俱是敬行密化之事迹耳。

據此，則五千五百，俱未可以言貌觀也

⑩下根受記文中，前有富那及千二百人，後有阿難及二千人。今特言五百，何也？

⑪富那得記文中，明言內秘菩薩外現聲聞，自是機熟可知。即阿難位居有學，如來明言等於空王佛所發心，亦是機熟可知。其餘二千人者，既屬有學，雖在下根受記，亦無可疑。至於千二百人，其餘不在此會者，更無可疑。唯此五百弟子，既屬無學，又在現會。法說喻說，俱未得記。必同下根，待說因緣，始得受記。恐人疑其機猶未熟，故特舉以防之。

D02 正敘一經宗旨

言宗旨者，乃扣關擊節之處，非一經前後俱序，亦非節節相承次第而序。唯以蜻蛉點水之文，俾學者得提綱挈領之義。故今解未敢蛇足，而講演者，切不可謂為遺漏，亦更不必強與會通該攝也。

分五：①序分宗旨，②法說宗旨，③喻說宗旨，④因緣宗旨，⑤顯益宗旨。

E01 序分宗旨

所以放光現瑞，開發請之教源。

所以二字，承上教到機熟而言。正以教到機熟，當發請之際，所以放光以開其教源也。

放者，自內而外，自狹而廣，自近而遠之義。

光，即眉間白毫相光。經云：爾時，世尊放眉間白毫相光，照東方萬八千世界等是也。

現瑞，指光中所現之相。經云：盡見彼土六趣眾生，又見彼土現在諸佛，及聞諸佛所說經法等是也。然，此光相稱瑞者，為開演今經之兆故。

開，啟也。發請者，興問之義。即經中彌勒覩光中瑞相，請問文殊是也。

教者，前導義。以如來放光於前，彌勒發請於後。則放光，正開啟發請之前導。

源者，端由義。以如來逗機現瑞，彌勒動念發請。則現瑞，又開啟發請之端由。

若彼時，佛不放光現瑞，彌勒無由興問發請。縱使大智文殊，也祇好閉口鉗舌。則二語所敘，誠序分之宗旨。

E02 法說宗旨

出定揚德，暢佛慧之宏略。

出定者，對序分入定而言。序分因大機不動，不得不入定以動之。今此因大機將發，不得不出定以發之。出入皆為機施設，在佛本無出無入。經云：爾時世尊從三昧安詳而起。即出定文也。

揚，謂讚歎稱揚。德，即權實二智。經云：諸佛智慧，甚深無量。其智慧門，難解難入等。即揚德文也。

不言智而言德者，智為別體，德乃總稱。舉總該別之意。又，理備於己，曰德。以權實二智，皆如來所證之理故。

暢有二義：①宣暢。以權實二智，眾生等有，迷而不知。今出定揚德，正宣

暢令知也。②舒暢。以佛智佛慧，四十年來，抑之在懷，今出定揚德，正舒暢其懷也。

佛慧者，即經中佛知佛見，一切種智等。名別而義同耳。

宏略，大剛也。言向後雖有佛知佛見等，種種名目，顯示佛慧，約不出品初權實二智之義。是則出定揚德，已宣舒佛慧之大綱矣。設世尊不出定揚德，會眾無由騰疑，身子無由三請，如來無由分別解說。縱使上根在座，也祇好曝腮龍門。則二語所敘，豈非法說宗旨。

E03 喻說宗旨

朽宅，通入大之文軌。

朽宅二字，通指一喻全文。朽者，敗壞不安之相。宅者，依止投托之處。義喻三界無安，眾生依止其中故。經云：若國邑聚落，有大長者等，即朽宅之喻也。亦名火宅，大火所燒故。今言朽者，宅久頓弊故。

通，謂疏通。有所滯礙，疏之使通也。

入大者，仍指法說章中，會小入大之義。

文軌，出中庸。文者，書之點畫。軌者，車之轍跡。彼謂車同軌，書同文。意言文武之制，至今天下無敢異也。

今取此者，以法說章中，會小入大，乃諸佛不易之定式，亦如書車之文軌相似。第以法說幽微，獨被上根，反顯文軌有滯，不通中下。故說朽宅一喻，以三車一車之淺，況三乘一道之深。俾聞者因喻知法，正疏通前章，幽微滯礙之義。然，如來若不疏通，而中根四人，尚不識大小淺深之次第，又焉能盡聞一音圓融，而獲記莚之益乎。是喻說一周之旨，盡在是矣。

E04 因緣宗旨

化城，引昔緣之不墜。

化城二字，通指一品全文。無而忽有，曰化。防非禦敵，曰城。義喻小乘權設，能防見思之非，禦分段之敵故。經云：佛告諸比丘：乃往過去，無量無邊不可思議阿僧祇劫。爾時，有佛名大通智勝等。即化城一品文也。

引，謂接引。昔緣指大通佛時，覆講結緣之機。墜，猶失也。

言前二周中，上中二根，已皆領解得記。唯餘下根，雖具昔緣，未能開悟，如來若不接引，則昔緣失矣。因此復說〈化城〉一品，令彼各識宿因，并知自己所住地，近於佛慧。正昔引往昔結緣之眾，不令墜失耳。

繫珠，明理性之常在。

繫珠二字，通指一喻全文。繫，結束。珠，如意也。謂富親憐念貧友，以如意珠，繫彼衣裏。喻如來往昔結緣，以一切種智，納於眾生藏識焉。經云：譬如有人，至親友家，醉酒而臥。是時親友，官事當行。以無價寶珠，繫其衣裏等。即繫珠一喻文也。

明者，述成之義。理性，即一切種智。常在，猶云不失也。言二乘人等，於往昔受化之時，既發一切智願，則種智已納藏識，但以中間退大向小，自謂絕分，義似有失。今聞因緣，頓悟宿因，親蒙授記，大喜過望。同說繫珠一喻。意者，以衣珠之故在，述成識納之理性。至今常在，從本不失耳。

然，如來若不接引，下根無由得記。五百若不述成，如來授之成妄。故將接拍成令之勢。約義敘出，則序主可謂深得因緣一周之宗旨矣。

E05 顯益宗旨

鑿井，顯示悟之多方。

鑿井二字，亦指一喻全文。鑿井，謂施功鑿地，成井求水。義喻菩薩修行斷惑，悟真空而求菩提也。經云：譬如有人，渴乏須水。於彼高原，穿鑿求之。即鑿井一喻文也。

顯，謂彰顯，欲令人知故。

示悟多方，指此經功能而言。示，謂指示。悟，謂開悟。經云：一切菩薩阿耨菩提，皆屬此經。正顯此經，開悟多方。又云：此經開方便門，示真實相。正顯此經，指示多方。是則鑿井一喻，總為彰顯此經，指示處，開悟處，多有方便，俾人人知而受持，箇箇服膺不忘也。

然，從前三周法竟，三根記圓，而又廣記現在，懸記未來。正是所應度者，皆已度訖。其未度者，亦作得度因緣。

從此鑿井喻後，共有十八品半經文。一絡索不了，復牽一絡索。無非廣顯此經勝益，以冀其傳。要知種種勝益，總不出示悟多方。則鑿井一喻，允為顯益宗旨。

D03 結讚教勝機深

有二：①結經讚教，②結持讚機。

E01 結經讚教

有二：①結經唯遠，②讚教緣勝。

F01 結經唯遠

詞義宛然，喻陳唯遠。

詞，謂能詮文詞。義，謂所詮義理。宛然者，歷歷分明之義。言上來略敘大綱，俾識宗旨。其餘若詞若義，俱歷歷宛然，在經中可見也。

喻，謂曉喻。陳，謂敷陳。言經中所以詞義宛然者，無非曉喻敷陳，令知微唯懸遠之義。

唯，猶獨也。朱文公曰：獨者，人所不知而己所獨知之地。今經唯佛究盡，餘皆不知，故亦以獨稱。

遠者，不可企及之義。言雖詞義宛然，而其中曉喻敷陳者，實唯遠而莫可知及。是固顯斯經之言約義豐，抑以見如來之曉喻敷陳者，非小緣矣。

F02 讚教緣勝

自非大哀曠濟，拔滯溺之沉流。

自，獨也。獨，非者，反顯義。言此經詞義如是宛然，喻陳如是唯遠，是皆出自如來大哀曠濟，一極悲心，救拔滯溺，拯接昏迷之至意。

但序主不欲直言，故以獨非等而反顯之。

大哀曠濟者，讚佛慈心。哀，即慈義。無遮之慈，遍覆一切，故云大哀。

曠者，遠義。無限之慈，遠濟多生，故云曠濟。

拔者，挽救義。滯溺沉流，指二乘言。以二乘滯於權宗，溺於小道，如抱石沉淵之流。經中說三周法，授三根記，正為挽救如是之人。

一極悲心，拯昏迷之失性。

一極悲心者，讚佛悲念。同體之悲，等一無二，故名為一。無緣之悲，至極無方，故名為極。

拯者，接引義。昏迷失性，指凡外言。以凡外昏於無明，迷於邪見。如怖頭失性之人。經中廣記現在，懸記未來，正為接引如斯之輩。

據此，則一言一句，哀切慈衷。一偈一行，痛含悲淚。幸見聞者，亦仰體聖心可爾。

E02 結持讚機

有二：①結持隆盛，②讚機因深。

F01 結持隆盛

自漢至唐，六百餘載。總歷群籍，四千餘軸。受持盛者，無出此經。

自，從也。漢明帝永平年間，佛法始入中國，故云自漢。

大師作序，雖未考其年月，應在唐初之時，故云至唐。中歷東西兩晉，南北朝，并經隋氏，約有六百餘載。

總，統言也。歷，傳也。群籍，猶云眾典。

以下四千餘軸，乃統言唐漢中間，所傳眾典之數也。

軸，與卷同。今字畫多以軸為卷，古經書亦然，故序主仍之。正量論云：唐漢中間，譯經華梵道俗，共二百餘人。所出三藏眾典，共一千四百八十部，八千四百七十六卷。自魏周焚毀，亡失者多。現入藏者，有八百七十四部，四千二百五十三卷。故云四千餘軸。

受持二字，有通有別。通論，則讀誦解說，書寫供養，皆各受持。別論，則受謂領受其義，持謂誦持其文。

盛，隆也。出，過也。言自漢至唐，六百餘載之中，統言所傳眾典，共四千餘軸。若其間受持隆盛者，無過此經。是固顯斯經之功力殊勝，抑以見眾生之能受能持者，有由來矣。

F02 讚機因深

將非機教相扣，并智勝之遺塵。聞而深敬，俱威王之餘勩。

將非，與上自非義同。言此經受持隆盛，超出六百載之眾典者，是皆由於機教相扣，聞而深敬。同是智勝遺塵，皆屬威王餘勩。故亦以將非等而反顯之。

機，指受持之人。教，即今經。扣，擊也。言斯人一遇斯經，便相擊於心，不能忘也。

并，同也。智勝遺塵，指大通結緣之機。

遺，餘也。塵，跡也。言大通結緣之機，中間熟去脫去者，不知幾許。

若今之機教相扣者，同是智勝結緣，特中間未脫之餘跡，如非有緣，何能機教纔逢，便相扣於心，不能忘乎。

聞而深敬者。一歷耳根，身心歸命，不忍舍置之義。

威王餘勩，指威音結緣之機。餘，與遺同。勩，功也。言威音結緣之機，中間獲益收功者，不知幾許。

若今之聞而深敬者，俱是威音結緣。特中間未收之遺功，如非有緣，何能一歷耳根，便身心歸命不忍置乎。

據此，則無因難遇，有由方親。幸見聞者，勿自負昔緣可爾。

C03 祈願述意

有二：①明序祈願，②歎經述意。

D01 明序祈願

輒於經首，序而綜之。

明序。

輒，謂忽然。經首，即經前也。序，謂敘述大綱。綜，謂總提要義。

序主意謂：已知受持斯經，俱屬普勝威音之機。故某雖不敏，不敢自棄。忽然發起勝心，遂於斯經之前，敘述大綱，而總提要義焉。

又，輒者，輕遽義。意者，以法花尊尚，未易冠言。興心作序，誠不自揣。故云輒於等，亦大師謙遜語也。

庶得早淨六根，仰慈尊之嘉會。速成四德，趣樂土之玄猷。

祈願。

庶得，猶云或可，蓋不敢自決之義。意謂：某之所以輒作是序者，只為六根固結，嘉會難逢，四德有虧，玄猷莫趣。或可以借此微因，得以早淨六根（云云）。

早淨者，直下清淨，不待後來也。

〈法師功德品〉云：善男子善女人，若讀、若誦、若解說、若書寫，得八百眼功德，乃至千二百意功德。以是功德，莊嚴六根，皆令清淨。

序主本此，故祈早淨六根。仰，瞻也，望也。慈尊，指世尊言。以世尊等三界以同仁，如母之慈，視四生如一子，若父之尊故。

嘉會，即指靈山。以靈山濟濟多士，為一代嘉美之會故。

〈分別功德品〉云：若有善男子善女人，聞佛說壽命長遠，深心信解，則為見佛常在耆闍崛山。

序主本此，故祈靈山嘉會。

〈壽量品〉云：我常住於此。以諸神通力，令顛倒眾生，雖近而不見。又云：眾生既信服，質直意柔軟。乃至時我及眾僧，俱出靈鷲山。

據此，則靈山一會，至今儼然未散。第以眾生六根固結，雖近不見耳。所以序主先祈淨根，則瞻望慈尊嘉會有由矣。

速成者，應念成就，不勞長時也。四德者，古謂常等四德。今依大成，即指〈勸發品〉中，諸佛護念，植眾德本，入正定聚，發救生心，為四德故。

〈勸發品〉云：善男子善女人，成就四法，必得是經。

序主本此，故祈速成四德。

趣，往也，求也。樂土，指西方言。以彼但受諸樂，無眾苦故。

玄猷，猶云妙道，指阿彌陀所演法花。〈藥王品〉云：若女人聞是經，如說修行。於此命終，即生安樂世界。大師赫赫龍象，豈遜女流。依於此義，故祈樂土玄猷。

《阿彌陀經》云：彼土有佛，號阿彌陀（此云無量壽），今現在說法。

據此，則樂土玄猷，至令猶可面命。第以眾生四德有虧，莫能往趣耳。所以序主先祈成德，則往求樂土玄猷有自矣。

D02 歎經述意

弘讚莫窮。

歎經。

弘，廣也。讚，歎也。莫窮者，不能究盡之義。

序主意謂：已知此經一言一句，皆從如來大哀曠濟，一極悲心流出。但愧某智非文殊，辯遜天女。廣讚此經，雖罄竹亦難盡也。

永貽諸後，云爾。

述意。

永，遠也。貽，留也。諸，語詞。後，謂自今而後，以至盡未來際也。云爾者，結尾詞，猶言是斯意耳。

序主意謂：某之所以弘讚此經者，明知莫窮，蓋不過資扁舟之一葉，凌波濤之萬頃。俾學者因序知經，由己及人。令此法，燈燈相續，焰焰相聯，永遠貽留，以至盡未來際。所冀者，如此而已。

法花指掌疏懸示

A09 總釋名題

名以顯實，題以標宗，故於未解經前，而總釋之。謂：總釋全經之義於名題也。

又，名謂能譯人名，題謂所譯經題。今並釋之，故云總釋。

有二：①經題，②譯人。

B01 經題

妙法蓮花經。

妙法，直顯法義。

妙者，當體得名，非對粗言妙。若對粗言妙，則妙有分限，非圓妙故。

又，妙者，本來自妙，非先粗後妙。若先粗後妙，則妙有始終，非常妙故。

釋義：則甚深無量。難解難入，曰妙。

又，唯佛與佛，乃能究竟，曰妙。

又，聲聞辟支，所不能知，曰妙。

經云：止！止！不須說，我法妙難思。

故題中，以妙字冠法。

法，即今經。以實相為體，以軌持為用。

實相為體者。以七軸雄文，皆如來自一乘實相中演出。一言一句，無非顯示一乘實相，故為體也。

軌持為用者。軌，謂軌生物解。持，謂任持自性。

軌生物解者。謂一切眾生，本具實相之體，但以昏於無明，閉於權宗，勝解不生，入證何由。佛以此法，開方便門，示真實相，俾眾生借教觀心，因指見月，是為軌生物解用也。

任持自性者。謂一切眾生，本性一乘佛性，第以根有利鈍，惑有厚薄，乘裂為三，性流為五。佛以此經，開顯會歸，俾三乘同歸一乘，五性還復一性。是為任持自性用也。

然，此上釋義雖就本經，法言猶濫諸會，故冠以妙字揀之，顯諸會不得，名妙也。

若論此法，普收諸會，本不可揀，故前云非對粗言妙。

今又云揀者，正以普收諸會，揀彼諸會不能普收。乃不得已而揀之，仍不違不揀義也。

又，此法稱妙者，依經文，略示四義：

①權實相即故。經云：

「諸佛所得法，無量方便力，而為眾生說。」此即實而權。

「我設是方便，令得入佛慧。」此即權而實。

以諸會多不能相即故。

②本迹相通故。經云：

「我常住於此，以諸神通力，令顛倒眾生，雖近而不見。」此本通於迹。

「時我及眾僧，俱出靈鷲山，我時語眾生，常在此不滅。」此迹通於本。

以諸會多不能相通故。

③理事無礙故。經云：

「是法住法位，世間相常住³⁴。」上句理不礙事，下句事不礙理。

以諸會多不能無礙故。

④因果交徹故。經云：

「世尊於長夜，常愍見教化，令種無上願。」此因徹於果。

「我今無復疑，安住於佛道，方便為侍者。」此果徹於因。

以諸會多不能交徹故。

然，此四義，總屬理事無礙法界。

至於放光現瑞，湧塔變土，地涌現神等，又屬事事無礙，不可思議之境。

即妙亦不可言，不得已強名，曰妙也。

問儒教聖人，唯以中庸之道示人，猶曰民鮮能久矣。今經題首言妙，豈不動人驚駭，阻人勝進乎。

答妙之一字，正為起人羨慕，激人進修耳。果能直下承當，驀地回頭，則妙法非遠，原在日用動用中也。

蓮花，借喻發明。

古德有取青蓮釋者，有取白蓮釋者，有取香水海中菴香幢釋者。今據本經文義，當以優曇鉢花釋之。

以此花，乃與文義相應故。

經云：「如是妙法，諸佛如來時乃說之。」此二句，與妙法二字相應。

次云：「如優曇花，時一現耳。」此二句，與蓮花二字相應。

³⁴ 是法，指一乘實相，理也。法位，指諸法自位，事也。世間相，指有為法，事也。常住，指無為法，理也。

且此經文，是身子三請之後，如來開章之語，故知「如是妙法」，指一經之全體。「優曇鉢花」，舉一經之總喻。取斯釋題，庸何議焉。

若釋義有二：

一翻靈瑞。

以此花，不開則已，開則有佛出世，為聖靈之瑞故。

《般泥洹經》云：「閻浮提有尊樹王，名優曇鉢，有實無花。若有花者，必是金色，乃有佛出。以此名為靈瑞花也。亦云瑞應。以此花不現則已，現則有輪王出世，為聖王之兆故。」

《施設論》云：「統瞻部洲，有輪王路廣一踰繕那。無輪王時，海水所覆。若輪王出，海水減一踰繕那，此路皆現。優曇鉢花，同時而生。」

以此名為瑞應花也，此二皆屬義翻。

若以色類翻者，當云金蓮花。金色，已見泥洹。

欲知云何是蓮花者，準諸經，有四種蓮：①優鉢羅（青色），②拘勿頭（黃色），③鉢頭摩（赤色），④芬陀利（白色）。

今優曇鉢，與優鉢羅，梵音相似。其不全同者，或即金色青色之異。

取此為喻者。依本經，謂此花非時不現，必時至方現。喻此法非時不說，必時至方說故。

準泥洹，略開為三：①此花名尊樹王。喻此法為諸經中王故。②此花有實無花，花必金色。喻此法純談果體，間說因行，行必契真故。③此花不開則已，開則必有佛出。喻此法不說則已，說則授記成佛故。

準施設，亦有三義：①此花，出輪王路。喻此法，唯佛乘方有故。②此花，與路同現。喻聞此法者，即到佛地故。③此花，唯供輪王遊觀。喻此法，唯供法王受用故。

此上七義，皆總喻全經。以妙法原屬全經之名，蓮花花亦唯全經之喻。若經中之別義，臨文自有別喻，茲不預焉。

問優曇，既是蓮花。題中何不存梵？經中何不易花？什師何不譯為靈瑞？古德何不翻為蓮花？疏序通經中，何亦註為方花即果？

答題不存梵者，示種類故。經不易花者，示尊重故。什師不譯靈瑞者，以靈瑞之名，此方所無。置之題中，恐人不識為喻故。古德不翻蓮花者，以雖是蓮花，不同常途。約義而翻，欲人知其殊勝故。疏序通經，註為方花即果者，

以彼不過略出義相，不暇詳辯。姑且隨順常途解釋，亦不欲盡廢古釋之意。至若名題關乎一經，可不辯哉！可不辯哉！

經字，結出詮體。梵語修多羅，此云契經。

契，謂上契諸佛之理，下契眾生之機。

經，有多義，束之成四：①貫，謂貫穿所應知義。②攝，謂攝持所應度生。

6 ③常，謂三世不易。④法，謂十界同軌。

今不言契者，以此方聖教，但稱為經，順此方故。

又，契字是用，經字是體，舉體該用故。

又，妙法蓮花，既屬所詮，自具契合之用，不待言故。絕論此題，乃金口所宣。法喻為名，合能所，兼體用，該通別，貫虛實，故名妙法蓮花經焉。

經題竟（附釋卷次）。

12 卷第一（卷者，對舒而言，謂舒之以便誦持，卷之以便供奉也。上古經書，多以軸為卷。今易制，未易其名耳。第，謂次第。一，首數也。經凡七卷，以次第論，此卷居初，故云第一。後皆準知。）

B02 譯人

姚秦三藏法師鳩摩羅什譯

姚秦，標時，註見序文。

18 三藏法師，顯德。三藏，謂經律論也。

藏有二義：①含藏義。謂經詮定學，律詮戒學，論詮慧學，各能含藏等流義故。②出生義。謂經契一心，律軌三業，論揀邪正，各能出生等流用故。

法師亦二：①自利。謂博通三藏聖法，奉為師承故。②利他。謂傳演三藏聖法，師範人天故。

鳩摩羅什，出名。華梵實錄，俱見序文。

24 譯之一字，紀事。譯，謂翻譯。考周禮，掌四方之語，各有其官。北曰譯，南曰象，東曰寄，西曰鞞。今經西來，而云譯者，以漢時北官，兼善西語。佛法初來，因稱為譯，後皆仍之。

30 然，譯主承願受囑，為法忘軀。自弘始三年入長安，在逍遙園譯諸經論，凡三百九十餘卷，此經居內。洎十五年，臨終誓曰：吾所譯諸經，果不謬佛意，當焚身之後，舌根不壞。後果如之，是知師舌，與諸佛出廣長舌，讚歎此經無異。且是約義翻經，深契時機，此經流通不盡，譯主惠澤無窮。因標經首，以

示來學。

A10 別解文義

有三：①敘分，②正宗分，③流通分

此三分者，始於道安，證於親光。蓋以經無豐約，皆具乎此。依此科經，如首身足各有分齊，不相紊亂。故稱彌天高判，今古通遵。乃諸經科判之所由始也。

B01 敘分

敘者，敘一經之來源，彰說法之由致。於中，有品題，有經文。

C01 品題

① 序品

先標經題，次出品題者，以品雖別以類聚，總屬經攝故。又，依經彰品，俾別行者知所屬故。

序，與敘同，有三義：①敘列。列賓主依正之次第故。②敘述。述興化起教之源由故。③敘引。引正宗應說之妙義故。

品，類也。謂一類相隨之文，別為一聚，便受持也。

準諸經品題，或如來自唱，或結集建立，或譯人添足。今經藥王天授二品，是如來自唱（以文有明言故），其餘俱未可定。

若今品者，似屬譯人添足，以結集者但敘其事，未必即命其名故。

第者，節目之次。

一者，貫數之始。經凡二十八品，按節目次第，此品為始，故以第一標之。

C02 經文

分二：①六緣證信序，②一光發起序。

D01 六緣證信序

六緣者，信、聞、時、主、處、眾也。缺一，則大教不興。故古德判為六種成就。

云證信者，以賓主依正，能所分明，證是佛說，令人生信故，亦名通序，六種成就，諸經通有故。

亦名經後序，以是說經之後，結集建立故。結集建立，有意有因。

建立之因者，按龍勝論云：佛將入滅時，阿難悲哀。阿尼樓豆謂言：汝是持佛法人，當咨問後事。難曰：云何後事？豆言：汝問「佛滅度後，我等，以誰

為師？依何而住？惡性比丘，云何調伏？結集法藏，經初當置何語？」阿難承教，一一咨問。佛依問而答：我滅度後，汝等，以戒為師；依四念處住；惡性比丘，默而擯之；一切經初，當置「如是我聞」等語。由是凡屬佛經，皆置此語。無此語者，悉屬偽造。

建立之意，有三：

①斷疑。準智度論：佛滅度後，眾請阿難登座，結集法藏。感身相好同佛，眾起三疑：一疑世尊重起，二疑他方佛來，三疑阿難成佛。一唱此語，知是結集法藏，三疑頓斷。

②息諍。以阿難與眾，德業頗齊。若不推尊從佛，恐興諍論。一唱此語，顯是授受有源，羣諍自息。

③異邪。以西域外道經初，置阿憂二字。阿，翻為無。憂，翻為有。意謂諸法雖多，不出有無、斷常之見，大抵如是。今置此語，顯是出世正法，揀異邪經。

分二：①總明五緣，②別列聽眾。

E01 總明五緣

如是我聞：一時，佛住王舍城，耆闍崛山中。

如是，信成就。為順此意，即作信順之詞。以信，則言是事如是。不信，則言不如是故。

花嚴云：信為道元功德母，長養一切諸善法。故首敘之。

又，如是者，許可之詞。

佛地論云：結集時，諸菩薩咸共請言：如汝所聞，當如是說。傳法菩薩，便許可言：如是當說。如我所聞（云云）。

又，如是者，指法之詞，有能指所指之別。能指，即結集之人。所指，即結集之法。

結集之人，有二。如纂靈記云：摩訶衍藏，是文殊師利與阿難海，於鐵圍山間結集。所指之法，有事有理。事，則能詮虛文。從此以後，直至作禮而去，皆如是之事。理，則所詮實相。經云：是法不可示，言辭相寂滅。又云：是法住法位，世間相常住等。皆如是之理。若事若理，總屬此法，故不別指，直言如是。

若連下釋之，是結集者，對眾標唱之語。蓋謂如是之法，我從佛聞也。

我聞，聞成就。謂成就雖在信順，臨期實賴音聞。不有音聞，教體何立。故楞嚴云：此方真教體，清淨在音聞。

釋義：則揀別賓主，曰我。聲來達耳，曰聞。

合論：則是結集者，自謂耳提面命，親從佛聞，非私淑讀古者比也。

又，從凡至聖，說有四我：①凡夫遍計，②外道宗計，③諸聖假我，④法身真我。今就文殊與阿難海，應屬後二，以無遍計及邪計故。

聞，謂耳根發識，廢別從總，故云我聞。若以今經圓義釋之，我即生佛平等之我，聞謂一即一切之聞。經云：世尊甚希有，令我念過去，無量諸佛法，如今日所聞。

一時，時成就。謂臨期雖在音聞，說聽全憑佳會。不有佳會，大法難弘。故古德云：世事合會，尚待昌期。大法弘宣，豈違佳運。

釋義：則一者，始終究竟之謂。時者，遷流轉變之義。

合論：則說無異座，聽無異席，說聽事畢，一期究竟，名為一時。

又，時乃不相應法，或否或泰，俱以時稱。今云一者，揀非否也。以否，則不能究竟，不得稱一故。

不云年月日者，以如來說法，通乎上下（謂天上人間也）。滅後結集，達於遐邇。年月日紀，難以對同，故總以一時該之。

若就當經，則日沒還照之時，教到機熟之時。經云：今正是其時，時為如實說等。

佛，主成就。謂：說法雖憑佳期，御眾必推教主。不有教主，羣機何歸。故序云：靈嶽降靈，非大聖無由開化。

具足應云佛陀耶，此翻覺者。謂自覺、覺他、覺行圓滿。

又，覺分能所。能覺之人，有通有別。通，則十方三世，諸正遍知。別，則高會教主，釋迦牟尼。

所覺之理，有淺有深。眾生在纏，名本覺。三乘出障，名始覺。諸佛究竟，名圓覺。即古德所謂平等大慧是也。

若明佛身者，隨機所見，差別不同。今依當經，應是三身圓融，無障礙法界之身。經云：深達罪福相，遍照於十方（自他受用）。微妙淨法身（法性），具相三十二（變化）。

又云：我分身諸佛，在於十方，今應當集等（非一非多無障無礙）。

住王舍城耆闍崛山中，處成就。謂：御眾雖推教主，際會必依宏方。欲彰妙詮，豈違玄境。故花嚴無礙，尚依七處標名。涅槃圓極，仍用雙林表法。

住，即安住之義。佛本無住，亦為物示軌耳。

城名王舍者，準大論：昔有跋足國王，與千王共立舍宅，築城於山故。

山名耆闍崛，此翻鷲峯，多鷲棲峯故。亦名鷲頭，形如鷲頭故，正名靈鷲。

以先佛後佛，皆居此山。佛滅，羅漢居之。法滅，支佛居之。支佛滅，鬼神居之。皆聖靈所居故。

山城並敘者，互相依故。大成云：此城此山，眾見不一。或見土木草石，或見眾寶莊嚴，或見諸佛遊行。本經亦云：於阿僧祇劫，常在靈鷲山。又云：大火所燒時，我此土安隱等。明知此山此城，非人間思議境矣。至若〈寶塔品〉中，三變淨土。又即於此山此城，儼然湧出華藏界也。

若中字者，不過的指佛在此處，不須玄解。

E02 別列聽眾

此科即眾成就。謂際會雖賴宏基，起教還須英才。若座無知音，說將誰聽。故古德云：子期不遇，伯牙絕絃。

於中分二：①分科別列，②敘儀總結。

F01 分科別列

有三：①三乘交參，②八部該羅，③檀眾俱至。

G01 三乘交參

有四：①詳列無學，②略述有學，③總陳尼眾，④廣明菩薩。

H01 詳列無學

有三：①舉類標數，②明位歎德，③指名總結。

I01 舉類標數

與大比丘眾，
舉類。

與，猶共也。顯聞非一己。

大，揀有學，顯眾是無學。

又，大有三義：

①位尊。皆是羅漢，諸漏已盡故。

②德隆。逮得己利，心得自在故。

③望重。人天景仰，眾所知識故。

比丘，名翻三義：

①破惡。謂戒防形非，定除心亂，慧悟想虛，能破見思故。

②怖魔。謂既破見思，將出三界，魔恐失黨，驚怖不安故。

③乞士。謂既稱破惡，又名怖魔，當離邪命，乞食自濟故。乞而稱士者，以為成道業，應受此食也。亦云除饑，謂眾生福薄，常受饑饉。比丘乞食，能生福力故。

又，比丘有二：①聲聞比丘，②菩薩比丘。

今據迹論，仍屬聲聞，但與向不同。如四子，信解偈云：我等今者，真是聲聞。以佛道聲，令一切聞。蓋名同而實異耳。

眾者，和合之稱。梵語僧伽，此云和合眾。

和合有二：

①事和。謂戒、見、利、身、口、意，六事俱和故。

②理合。謂同證擇滅無為法故。

若依今經，理合則實相平等，事和則萬二同聞。

文無和合者，不和非眾，稱眾必和。不言，可知故。

萬二千人俱。

標數。

萬二千人，指現會受記之眾。準正法花云：比丘一千二百，蓋是但標常隨。什師以最後極談，無論雲集常隨，均蒙授記，俱宜詳列。故為改譯。

問上根受記，身子一人。中根受記，迦葉等四人。下根受記，樓那等一千二百。今云萬二千人，指現會受記之眾，何所憑耶？

答豈不聞〈法師品〉初，如來廣記云：於佛前聞《妙法花經》一偈一句，乃至一念隨喜者，皆與授記。據此，則三根受記之外，實繁有眾矣。

俱，同也，謂同聞斯法，揀非私傳暗授者比也。

I02 明位歎德

有二：①明位，②歎德。

J01 明位

皆是阿羅漢，

約證明位。

皆是者，位德相等，無別眾之非也。

阿羅漢，亦翻三義：

①殺賊，即前破惡果也。言比丘以三無漏學，對破見思。如用兵捉賊，今則盡斷，如賊已殺故。

②不生，即前怖魔果也。言比丘將出三界，魔怖失黨。今則永離，不復再生故。

③應供，即前乞士果也。言比丘乞食資身，為成道業。今道已成，應受供養故。

又此經羅漢，亦與向不同。如四子，信解偈云：我等今者，真阿羅漢。於諸世間，天人魔梵，普於其中，應受供養。乃似同而實異也。

諸漏已盡。

約斷明位。

諸漏有三：

①欲漏，謂欲界煩惱。②有漏，即上二界煩惱。③無明漏，即三界無明。

因此煩惱無明，漏落三界生死，從功能立名。

已盡者，永絕生死之因，於三界中得解脫也。

由此二句觀之，則是眾皆證斷具足，當無學位矣。

J02 歎德

無復煩惱，逮得己利，

約證歎德。

無復者，不復更有。煩惱者，界內見思。以界外塵沙，非聲聞所斷故。

逮，猶及。得，猶證也。己利，即小乘涅槃。以小乘涅槃，但自出生死，不能入塵垂手，起利他行故。

然，此乃釋上是阿羅漢之義。正以無復煩惱，逮得己利，方入羅漢位矣。

盡諸有結，心得自在。

約斷歎德。

盡，謂自此永絕之義。

諸有者，略曰三有，廣曰二十五有。均於廣略，則曰九有。以此中，因果不亡，故名為有，即眾生受輪處也。

結之一字，若作諸有生因，便與上文煩惱相複。今解直指諸有為結，以能繫

縛眾生，不得解脫故。

若離合釋之，當云諸有即結，持業釋也。然，諸有雖能繫縛眾生，實眾生自相繫縛。今此眾生住最後身，自此永絕，故云盡也。

心之一字，隨教各別。今約二乘，應指六識為心，以彼唯依六識三毒，立染淨本故。

6 自在者，解脫義。解脫有二：

①斷我執，證我空，解脫分段生死，名離妄解脫。

②斷法執，證法空，解脫變易生死，名一切解脫。

今約二乘，應是離妄解脫。以未達法空，不能入廛垂手。雖曰盡諸有結，唯心自在也。

然，此乃釋上諸漏已盡之義。正以盡諸有結，心得自在，方極漏盡果矣。

12 I03 指名總結

有二：①指名別列，②結略顯廣。

J01 指名別列

其名曰：

總標。

又，指徵之詞，猶言其名為誰也。

18 阿若憍陳如、摩訶迦葉、優樓頻螺迦葉、伽耶迦葉、那提迦葉、舍利弗、大目犍連、摩訶迦旃延、阿菟樓駄、劫賓那、憍梵波提、離婆多、畢陵伽婆蹉、薄拘羅、摩訶拘絺羅、難陀、孫陀羅難陀、富樓那彌多羅尼子、須菩提、阿難、羅睺羅。

別列。

24 阿若，具云阿若多，此翻最初解，名也。以如來初轉法輪，尊者先解故。楞嚴自陳云：佛問比丘：我初稱解。如來印我，名阿若多。

憍陳如，亦云憍陳那，亦云拘鄰如。此翻火器，姓也。以先人事火命族，授記在後。列名居初者，為示權現意故。阿含云：我佛法中，寬仁博識，初受法味者，拘鄰如為第一。

30 摩訶迦葉，此云大龜氏，姓也。以先輩修道，感靈龜負圖之瑞，遂命族焉。佛弟子中，同族最多，故揀以大。名畢鉢羅，此云飲光。以身具光明，飲蔽餘光故。楞嚴云：我於往劫，以紫金光，塗佛形像。自爾以來，身常圓滿紫金光

聚。阿含云：我佛法中，行十二頭陀。難行苦行者，大迦葉為第一。

優樓頻螺，此云木瓜林，禱林而生故。亦云木瓜癰，胸前有癰，如木瓜故。

伽耶，此云象頭，山名也。依山住故。

那提，此云福生，河名也。依河住故。

此三迦葉，因於毗婆尸佛法中，共豎剎杆，故感今為弟兄。兄事火龍，為瓶沙王師。佛現十種神變度之，遂擲火具於水，率徒五百，歸佛出家。伽耶、那提，見水中漂下火具，視知其事，各率徒二百五十，詣佛得度。

阿含云：我佛法中，將護四眾，供給四事，令無所乏者，優樓頻螺迦葉為第一。觀了諸法，都無所著，善能教化者，伽耶迦葉為第一。心意寂然，降伏諸結，精進不退者，那提迦葉為第一。

舍利弗，具云舍利弗羅，此翻驚鷺子。驚鷺，母名也。其母眼目精明，如驚鷺鳥故。尊者是其所生，故繫以子，蓋依母彰名也。亦云身子，其母身形端正故。尊者生身八歲，登論座辯勝羣英。出家七日，通佛法果證無學。

阿含云：我佛法中，智慧無窮，決了諸疑者，舍利弗為第一。

目犍連，此云采菽氏，姓也。因先輩居山，采菽豆而食，遂命族焉。名拘律陀，此云無節樹，禱樹而生故。今唯標姓。恐濫同族，故以大字揀之。尊者身遊十方，得無罣礙。曾止耆婆之車，焚得勝之殿，攝調達而歸正法，取釋種以藏梵天。神通彰灼，難以備陳。

阿含云：我佛法中，神通輕舉，飛到十方者，大目犍連為第一。

迦旃延，此云剪剃，姓也。以先輩居山，與仙人剃髮為姓。為揀同族，故冠以摩訶。名文飾，謂善飾文詞，能議論故。

阿含云：我佛法中，善分別義，敷演道教者，迦旃延為第一。

阿菴樓駄，亦云阿那律陀，亦云阿尼樓豆。此云如意。

因於弗沙佛時，以稗飯施辟支佛，果感九十一劫，生人天中，受如意樂，至今未盡故。

亦云無貧，謂自爾以來，不受貧窮故。尊者乃白飯王子，初出家時，常樂睡眠。如來呵為畜生，啼泣自責，眉不交睫。七日七夜，遽失雙目。如來示以樂見照明金剛三昧。由此，不因肉眼，觀見十方，精真洞然，如觀掌果。

阿含云：我佛法中，天眼徹視者，阿那律為第一。

劫賓那，此云房宿。初欲近佛，夜宿陶師之家，以草為座。佛欲度彼，化一

老宿，入與同宿。尊者，推草讓之。因為說法，即證無學。以曾與如來同房共宿，故名房宿。又，房宿，星名，禱此生故。又，胸如星房，從解得名。

阿含云：我佛法中，善知星宿日月者，劫賓那為第一。

憍梵波提，此云牛呌。食後虛哨，如牛呌故。準楞嚴：以往昔，輕弄沙門，生生世世，常感此報。佛恐世人不識，生謗招愆，勅令常居天上，不許久住人間。阿含云：樂在天上，不住人間者，憍梵波提為第一。

離婆多，此云假和合。智論云：尊者，夜宿空亭。有一鬼攜屍而至，又一鬼隨來爭之。各言「我持來」，共決於尊者。尊者，據實答之。後鬼怒，拔尊者手足而食，前鬼取屍上手足補之。二鬼相食而去。天明自思：我身眼見鬼食，却又隨我行住。逢人便問「是我身否？」眾僧知其時至，乃曰：「汝身假和，非已有也。」尊者聞之，漏盡得道。此命名之由也。阿含云：坐禪入定，心不倒亂者，離婆多為第一。

畢陵伽婆蹉，此云餘習。因往昔，五百世為婆羅門，性多憍慢。今雖成道，餘習未盡。每過恒河，便呼「小婢！斷流。」神雖為斷，懷瞋白佛。佛令向神求懺。遂合掌向神曰：「小婢！莫瞋。」大眾皆笑。佛言：實無慢心，乃習氣也。阿含云：我佛法中，樹下苦坐，不避風雨者，畢陵伽婆蹉為第一。

薄拘羅，此云善容，色貌端正故。亦云重姓。因於毗婆尸佛法中，以訶梨勒果施病僧。今生婆羅門家，感五不死：①繼母置火爐中，不死。②置沸湯中，不死。③推落水中，不死。④大魚吞之，不死。⑤漁人獲魚，剖之，不死。遂養為子。其父聞爭，共議兩家為子，故名重姓。曾於無量劫來，持不殺戒。今生一百六十歲，無少病痛。阿含云：我佛法中，壽命極長，終不中夭，端莊不苟，常樂閒居者，薄拘羅為第一。

摩訶拘絺羅，此云大膝，因膝骨博大立名。尊者，乃身子之舅。素辯勝姊，姊孕身子，則不能勝。知懷智人，寄辯母口，遂奮志遊學南天。歷十八年，讀十八經，無暇剪爪，世稱長爪梵志。洎歸，聞身子出家，遂起慢心，云：我甥八歲，聲震五天。沙門何術，誘彼出家。及見佛，負墮，亦隨出家。阿含云：我佛法中，得四辯才，觸問能答者，拘絺羅為第一。

難陀，此云善歡喜，牧牛子也。飯王俾十萬出家，尊者稱善歡喜，故以名焉。性極聰敏，音聲絕倫，初入佛法，欣道第一。

孫陀羅難陀，佛之胞弟，為揀牧牛難陀，連妻為名也。妻名孫陀羅，此云好

愛，性多愛欲故。亦云端正，身形端正故。尊者初出家時，心常散動。如來勅令觀鼻端白，因此心開漏盡，成阿羅漢。楞嚴云：我以消息，息久發明，明圓滅漏，斯為第一。

富樓那彌多羅尼子，依父母彰名。父名富樓那，此云滿願，亦云滿江。其祖禱江而生，得滿其願故。母名彌多羅尼，此云慈女，樂誦圍陀典中慈行篇故。具足應云：滿江慈女之子。經疏從略，多以滿慈子稱之。阿含云：我佛法中，善能廣說，分別義理者，滿慈子為第一。

須菩提，此云空生。以初生時，其家庫藏皆空故。次，以父母驚異，庫藏轉現，故亦名善現。又，以忽空忽現，卜之占者。占者言：既善且吉。故，亦名善吉。常住無諍三昧，所修行業，以空為本。楞嚴云：佛問圓通，如我所證，諸相入非，非所非盡，旋法歸無，斯為第一。

阿難，此云慶喜。斛飯王子，調達之弟也。佛成道日，尊者始生。時，淨飯王既聞世尊成道，又聞斛飯生子。舉國欣慶，故以名焉。昔與如來，同於空王佛所發心。如來常勤精進，早成正覺。尊者常樂多聞，護持法藏。阿含云：我佛法中，多聞廣達，堪任奉持者，阿難為第一。

羅睺羅，此云覆障，佛之子也。以因中塞鼠穴六日，及不看婆羅門六日，報感處胎六年，為胎所覆。為宿因所障，故名覆障。本經，佛自述云：羅睺羅密行，唯我能知之。故稱尊者，密行第一。

然此上所釋，諸聖名目，不過略準古德，錄出一二。其餘過現事跡，諸註尚多。要知本地幽微，非心所測。況今經既屬圓機，則一行即一切行，一德即一切德。烏可得而言諸。

J02 結略顯廣

如是，眾所知識，大阿羅漢等。

如是，即指上二十一人。

以此二十一人，在人天大眾之中，凡有聞名皆知，見面皆識，故云：眾所知識。

又，此二十一人，雖屬阿羅漢，皆回小向大，故云大阿羅漢。

又，大阿羅漢，既揀定性，而眾所知識，仍揀萬二。言萬二之眾，雖皆大阿羅漢，未必皆為眾所知識。今上所列，乃眾所知識之大阿羅漢也。

等者，等其伴侶。主伴和合，共成萬二之數。

問阿難、羅睺，準授記，俱在有學。今列無學眾中，豈不與後相違？

答此有三義：①捨權從實故。準智論：阿難對迦葉云：我能有力，久可得道。為侍佛故，故留殘結。本經亦云：方便為侍者，護持諸佛法。據此，則阿難實德已證無學，為侍佛故，權住學地。今捨權從實，故列於此。羅睺準知。②為破權執故。以阿難、羅睺，授記雖在有學，不過引進實行，曲示權儀。執權者，即以實行目之。今為破權執，故列於此。③名同義別故。準〈信解品〉云：今得無漏無上大果。又云：我等今者，真阿羅漢。據此，則向稱無學，對待非真。今稱無學，乃真無學。而阿難、羅睺，既已了知自心，本來是佛。是真無學，故列於此。

H02 略述有學

復有學無學二千人。

復有二字，文雖局此，義通下科。言彼時靈山一會，不獨萬二同聞，乃復有學無學若干，尼眾若干，菩薩摩訶薩等若干，正以見羽翼之多人也。

學無學者，舉有學類。以彼所證未極，所斷未竟，研真斷惑，始學無學人故。

二千人者，標有學數。後文授學無學人記，即此眾也。

無明位歎德者，既屬有學，無位可明，無德可歎故。無指名總結者，準後阿難、羅睺，乃有學受記之首。為是權現，已列無學眾中。其餘或有或無，無足重輕，故不指名，無庸更結。然雖如是，論實德本無優劣，亦不過各據一途，以引偏好耳，幸勿執迹而昧本也。

H03 總陳尼眾

摩訶波闍波提比丘尼，與眷屬六千人俱。

摩訶波闍波提，佛姨母也，此云大愛道。因初求出家，佛不許可。阿難代陳三請，佛勅能修八敬，方聽出家。聖母為愛道故，堪忍奉行，故名焉。

八敬者：①百歲尼應禮初夏比丘足，②不得罵比丘，③不得舉比丘過，④應從大僧求具戒，⑤若犯僧殘，應半月在二部僧中行摩那埵行，⑥應半月於大僧中求教授人，⑦不應在無比丘處夏安居，⑧安居訖，當詣大僧中求自恣。

亦名憍曇彌，此云眾主，為尼眾之主故。

比丘，同前。尼，翻為女，為別大僧故也。

眷屬六千，標所與之數。法性相親曰眷，人事相制曰屬。以六千尼眾，智由

聖母所生，身依聖母而住。論法性，有相親之誼。論人事，有相制之義故。

羅睺羅母耶輸陀羅比丘尼，亦與眷屬俱。

羅睺羅母，佛之婦也，名耶輸陀羅。此云華色，有美色故。亦云名聞，有聲譽故。

亦者，例上之詞。謂耶輸陀羅，因見波闍波提，主伴和合，同入高會，故亦與眷屬俱也。

不言數目者，非同尼主，眷屬眾多，無可表彰故。準後持品增記，即此科尼眾之數，齊此以上，準常皆聲聞眾也。

H04 廣明菩薩

有三：①舉類標數，②明位歎德，③指名總結。

I01 舉類標數

菩薩摩訶薩

舉類。

菩薩，半梵語也。具云菩提薩埵，此翻覺有情。有三義：

①約自利。謂菩薩是能覺悟之有情，揀非凡夫不自覺故。

②約利他。謂菩薩能覺悟法界有情，揀非二乘不覺他故。

③約兩利。謂菩薩上求佛覺，下化有情。揀非悲智偏用，墮二邊故。

摩訶薩，具云摩訶菩提薩埵。言向下所列諸聖，或帶果行因，或一生補處，如觀音、文殊、彌勒、勢至等，非地前諸位可比故。既稱菩薩，又以摩訶薩揀之，以是菩薩中之大菩薩故。

八萬人。

標數。

〈法師品〉初，因藥王，告八萬，即此眾也

⑩據今解聲聞眾中，暫爾雲集，俱在標數之內。此菩薩眾中，地湧雲集等，何不標其數耶？

⑪此經正授聲聞成佛之記，故暫爾雲集者，亦須標之。若地湧雲集等，不過承虛接響，助發玄化。如非經前預至，凡因事方來，及夫未終卷而去者，槩不標其數也。

I02 明位歎德

有二：①明位，②歎德。

J01 明位

皆於阿耨多羅三藐三菩提不退轉。

約自利明位。

阿耨多羅，此云無上。法身德也。以法身，豎窮三際，橫遍十方，一切諸法無過上故。

三藐，此云正等。正，謂方正。等，謂平等。解脫德也。以解脫不為煩惱所染，本自方正，不為生死所遷，本自平等故。

三菩提，此云正覺。正，揀偏邪，覺顯明了，般若德也。以般若能覺了諸法性相真妄虛實，揀非凡小偏覺，及外道邪覺故，此是佛果三德。取以明位者，顯圓教菩薩，因果該徹之義。不退轉義，有淺有深，如位不退等。今就圓教，一位即一切位，一切位即一位，初發心時，即攝諸位，故不退也。若以向下列各諸聖言之，復開為二：①將證不退，如等覺補處之尊。②已證不退，如帶果行因之聖。總言此中諸聖，雖有將證已證之別，究竟皆屬不退，揀非六心墮落，塵劫聲聞者，比也。

皆得陀羅尼、樂說辯才、轉不退轉法輪。

約利他明位。

陀羅尼，此云總持。謂總一切法，持無量義故。

準後文，名有多種，今束為二：

①有字。如〈陀羅尼品〉及〈普賢品〉，諸聖所說。

②無字。只可智知，不可言辯。後云：是法不可示，言詞相寂滅。即無字陀羅尼也。

今對下文樂說辯才之句，應屬無字，正以總持得於心，樂說形於口故。樂說辯才，四辯之一。四辯者：

①法無礙辯。於一切法，能演說故。

②義無礙辯。於一切義，能分析故。

③詞無礙辯。殊方異類，言詞相通故。

④樂說無礙辯。隨情順欲，樂說不倦故。

此四辯才，後後能攝前前，前前不攝後後。今舉後攝前，故但云樂說辯也。轉，謂傳說，謂以己所得，傳說於人故。

不退法者，凡有所說，皆為一佛乘也。

輪，有摧輓、運動二義。法能摧滅虛妄，運入真實，故借以喻之。

又，上明自利，則曰菩提不退。此明利他，則曰轉不退輪。正謂菩薩，得是道以處己，運是道以利人，揀非欲速出三界，自求涅槃者比也。

由此科之義觀之，則八萬菩薩，皆自證不退，而入法王位矣。

J02 歎德

供養無量百千諸佛，於諸佛所植眾德本，常為諸佛之所稱歎，以慈修身，善入佛慧。

約自利歎德。

供養者，外修四事，內致一心。不達三輪體空，名事供養。如達體空，名理供養。今是理供養也。

無量百千諸佛者，極顯其所供佛多。所謂不於一佛二佛，三四五佛，而種善根也。

植者，栽培之義。眾德，即佛果萬德。本，猶根也。言菩薩既供多佛，必是萬行交修。雖未即證萬德，已培萬德之根本矣。

諸佛稱歎者，或稱其因深，或歎其果近。如今經，顯本授記之類是也。

以慈修身者，借利物之行，成就己德。如今經，授記之後，又復經劫行因之類是也。

善入佛慧者，承上既曰以慈，必是不捨塵勞。既曰修身，必能成就佛慧。正以不捨塵勞，而成就佛慧，乃不入而入，故名善入。若二乘之沉空趣寂，縱少有所得，俱墮偏枯。雖入，亦不名善也。然，此一節，乃釋上菩提不退之義。正以供佛之多，植德之眾。既為諸佛稱歎，又能以慈修身，於諸佛慧，已稱善入，方能任運修證，而至不退位矣。

通達大智，到於彼岸。名稱普聞無量世界，能度無數百千眾生。

約利他歎德。

大智，揀非權小，所謂一切種智是也。

到彼岸者，凡事究竟之謂。

不取生死此岸，涅槃彼岸之義。準正法花云：大智度無極。言菩薩既能通達大智，其智可謂究竟無極，故云到彼岸也。

名稱普聞者，大智充於中，聲名揚於外故。

無量世界，極言其聞之遠也。

能度眾生者，大智充足，赴應者廣，聲名洋溢，受化者眾故。

無數百千，極言其度之廣也。

然此一節，乃釋上轉不退輪之義。正以通達大智，名稱普聞。於諸眾生，已能度脫，乃可轉不退輪，而入法王位矣。

I03 指名總結

有二：①指名別列，②結略顯廣。

J01 指名別列

其名曰：文殊師利菩薩、觀世音菩薩、得大勢菩薩、常精進菩薩、不休息菩薩、寶掌菩薩、藥王菩薩、勇施菩薩、寶月菩薩、月光菩薩、滿月菩薩、大力菩薩、無量力菩薩、越三界菩薩、跋陀婆羅菩薩、彌勒菩薩、寶積菩薩、導師菩薩。

文殊師利，亦云曼殊室利，此翻妙德。大經云：了了見佛性，猶如妙德等。亦翻妙吉祥。以初生時，有祥光滿室之兆故。

此菩薩用周三際，化滿塵方，道成先劫，號龍種尊王。現證北方，稱摩尼寶積，未來成佛，名曰普現。在因為八王師，在果為七佛祖。影響大化，示同菩薩，《花嚴》表根本智。今經為發起主，圓極妙理。非智莫解，故首標之。

觀世音，有二義：①約智悟，②約悲化。

約智悟者。觀，即能聞根性。世音，即所觀聲塵。以菩薩觀聲反聞，得入圓通故。

約悲化者。觀，即悲心赴應。世音，即稱名機感。以菩薩悲心應機，尋聲救苦故。

常住普門三昧，圓現自在神通。已成正覺，過去號正法明佛。示居因門，現在為阿彌陀輔翼。當補佛處，未來名普光功德。用表慈門，流通玄化。故次標之。

得大勢，即大勢至也。《思益經》云：我投足之處，震動三千大千世界，及魔宮殿，故名大勢至。《悲華經》寶藏佛言：由汝願取大千世界，今當字汝為大勢至。又，此菩薩，以念佛三昧，攝念佛人，歸於淨土，不勞而化，故名大勢至也。最上一乘，具大勢力，方能進取。故特列其名。

常精進者。《寶積經》云：是菩薩，為一眾生，經無量劫，隨逐不捨。猶不受化，無有一念棄捨之心。以身心精進，故名常精進。今列其名者，蓋為引攝

二乘，發度生心，立精進行也。

不休息者。《思益經》云：恒河沙劫為一日夜，三十日為月，十二月為歲，過百千萬億劫，得值一佛。如是，值恒河沙佛，行諸梵行，修習功德，然後受記，心不休息，故名不休息。今列其名者，蓋為策進疲勞，成就大志，自鄙先心也。

寶掌菩薩者。《寶積經》云：以何義故，名為寶掌？謂彼菩薩，於諸佛土化眾生時，欲以右手，遍捫諸佛世界，即隨所欲而得成辦。從其手出佛法僧聲，乃至慈悲喜捨之聲。又，大論云：寶掌菩薩，七寶從其手出，給施一切眾生，又令歡喜，得至涅槃。故名寶掌。然此經甚深無量，非具智慧寶手者，不能捫其邊際。因列其名以表之。

藥王菩薩者。《觀經》云：昔名星光。從尊者日藏邊，聞說佛慧。以雪山上藥，供養眾僧。願於未來，能治眾生身心二病。舉世歡喜，號為藥王。過去為喜見身，當來號樓至佛。現為〈法師品〉中當機，用表普濟。故列其名。

勇施菩薩者。為欲滿足六波羅密，勤行布施，心無憊惜。乃至頭目髓腦，身肉手足，施於乞者，亦不怯弱。今列其名者，以布施率萬行之首，欲成佛果，唯此為要也。

寶月菩薩者。借喻為名，月以摩尼為體，麗中天而千江現影。喻菩薩，以真如為身，朗性天而萬類顯形。今列其名者，以此經，乃體用全彰，非若人不足與有為也。

月光菩薩者。月以清涼表定，光以照耀顯慧。定慧具足，方契佛乘。故列其名，以為有志佛道者法。

滿月菩薩者。自覺聖智圓滿，如望夜月故。然此經，唯佛與佛，乃能究盡。非聖智圓滿者，無所由明。故列其名也。

大力菩薩者，以度生為己任。以至果為限期，任重道遠，不退不屈。若斯人者，乃可續佛慧命，傳佛聲教。故特列其名。

無量力者。用周三際，化滿十方。方際相涉，而分量莫窮。化用交絡，而神力無限。此經之所以流通無盡者，端賴斯人。故列其名，以為弘經者法。

越三界者。居塵不染，處有不繫。本為成就眾生旅泊三界，權作空花佛事，實欲淨佛國土。不出一真，遍現遊戲神通。如是之人，乃可津梁末法，流通聖典。故列其名，以為四依之準。

跋陀婆羅，此云善守。謂善能守護眾生，令不退轉菩提心故。《思益經》云：若眾生聞名者，畢竟得三菩提是也。亦云賢首，功高十地，德邁三賢，為眾賢之首故。今列其名者，表斯經必隣極之人，乃堪傳授也。

彌勒，具云彌帝利，亦云梅哩利耶，此翻慈氏。姓也。《思益經》云：若眾生見者，即得慈心三昧，故稱慈氏。名阿逸多，此翻無能勝。謂位登補處，除佛一人，餘無能勝故。昔號求名，現居兜率，當作龍花主人。斯經前後兩章，皆為發起。蓋欲借此妙法，結三會度生之緣。故列其名，俾有志龍花者，於斯經宜盡心焉。

寶積菩薩者。什師注《淨名經》云：積聚智慧寶，故名寶積。火宅喻後，偈云：斯法花經，為深智說。故列其名，以為受道者勉。

導師菩薩者，入塵垂手，弘範三界，導愚迷之眾，為天人之師故。《思益經》云：於邪道眾生，生大悲心，令入正道，故名導師。然，斯經貴在弘通，而弘通必依善友，故以導師之名，殿於眾聖之後焉。

此上所釋，諸聖名目，或從因行，或從果德，或約智悟，或約悲化。亦不過略準古德，錄出一二。要知無學聲聞，尚非一德可局，況隣極菩薩，豈片善可罄哉。

J02 結略顯廣

如是等，菩薩摩訶薩八萬人俱。

如是，指上列名諸聖。等，統率也。菩薩摩訶薩，指所統之眾。八萬人，結主伴之數。

言如是一十八眾所等菩薩，俱是摩訶薩。主伴和合，共有八萬人也。

又，此中結詞，與前無學科中稍異。前以等字在德號之下，故知能等者勝，所等者劣。今以等字在德號之上，故知能等所等，實無優劣。然法花一會，豈無新意及淺位者，但難枚其數耳。

G02 八部該羅

雖有內應，必假外護，故於三乘之後，列八部焉。

分六：①天眾，②龍眾，③緊那羅眾，④乾闥婆眾，⑤阿修羅眾，⑥迦樓羅眾。

H01 天眾

爾時，釋提桓因，與其眷屬二萬天子俱。

忉利天眾。

釋提桓因，此云能主，即忉利天之主也。《正量論》云：因於迦葉佛法中為女人，發心建佛塔，有三十二人助成。女人為天主，三十二人為列辟，所謂三十三天是也。

與其眷屬，標所統部類。以天主既集，親眷臣屬，咸相隨故。

二萬天子，明眷屬數目。以子於天主，故皆以天子稱之。

復有：明月天子、普香天子、寶光天子、四大天王，與其眷屬萬天子俱。

四王天眾。

古德云：明月天子，即月宮天子。普香天子，即星宿天子紫微大帝。寶光天子，即日宮天子。此三天子，唯星宿天子，端居中天，統攝周天星象，分司照耀。餘二天子，居須彌山腹，循環四洲。所謂三光照世，是也。

四大天王者：

①提頭賴吒，此云持國。在須彌東面，居黃金埵。統乾闥婆、富單那二部。

②毗留勒叉，此云增長。在須彌南面，居琉璃埵。統鳩槃荼、薜荔多二部。

③毗留博叉，此云廣目。在須彌西面，居白銀埵。統毗闍舍、毒龍二部。

④毗沙門，此云多聞。在須彌北面，居水晶埵。統夜叉、羅剎二部。

其所住處，當須彌腹，齊日月宮，各統二部鬼神。覆護世界，不令惱人。所謂護世四王是也。

與其眷屬等，總指三光天子，并四大天王，所統部類之數。

自在天子、大自在天子，與其眷屬三萬天子俱。

欲頂二天。

自在天子，化樂天之主也。此天欲得五欲境時，變化自在，故以自在為名。

大自在天子，他化天之主也。此天欲得五欲境時，餘天為化，自在勝前，故以大自在為名。

眷屬三萬者，欲界勝處，眷屬亦多故³⁵。齊此以上，總屬欲界天也。

娑婆世界主梵天王、尸棄大梵、光明大梵等，與其眷屬萬二千天子俱。

色界天眾。

娑婆，此云堪忍。五濁八苦，堪能忍受，無求出意故。

主者，取在上覆護之義。準教中，一四天下，上覆初禪，則初禪為四天下主

³⁵ 據欲界於忉利之上。化樂之下，更有夜摩、兜率二天。今不具者，舉上下以攝中故。

也。小千世界，上覆二禪，則二禪為小千界主也。中千世界，上覆三禪，則三禪為中千界主也。大千世界，上覆四禪，則四禪為大千界主也。據此，則色界四禪，俱稱界主。但所主有廣狹不同，如家主，邑主，國主，天下主之類。

梵之一字，仍屬西語，此翻離欲。除下地擊，上升色界故。

王者，統攝梵眾，於本天中得自在也。然，既稱界主，又稱梵王者，為顯所護之境，并明所居之位故。

尸棄大梵者，初禪天王，此云頂髻，頂有螺髻故。

光明大梵者，二禪天王，依正光明，勝於初禪故。

等，攝三四，譯文巧耳。

眷屬萬二千，即所統梵眾之數。此上更有無色一界，會亦當有，但以無色可見，故不列也。

準身子受記之後，慶讚回向之語，則此中諸天，皆寄位聖賢，影響大化。豈彼凡夫天，所可同日語哉。

H02 龍眾

有八龍王：難陀龍王、跋難陀龍王、娑伽羅龍王、和修吉龍王、德叉迦龍王、阿那婆達多龍王、摩那斯龍王、優鉢羅龍王等，各與若干百千眷屬俱。

難陀，此云歡喜。跋難陀，此云善歡喜。兄弟二龍，常護摩竭提國。風不鳴條，雨不破塊，五穀豐登，善應人心。瓶沙王歲設大會賽之，百姓聞之，歡喜趨赴，故以名也。

娑伽羅，此云鹹海。因依香水海外，鹹水海住故。

和修吉，此云寶稱，名聞尊重故。亦云多頭，形現多頭故。

德叉迦，此云現毒，噓氣毒人故。亦云多舌，形現多舌故。

阿那婆達多，亦云阿耨達。此翻無熱惱，池名也。《阿含》云：雪山頂上，有阿耨達池。池中有五柱堂，龍住其中。即今龍王是也。

摩那斯，此云大身，亦云大力。修羅與帝釋戰，排海水淹善見城。此龍縈身以遏海水，因得名焉。

優鉢羅，此云青蓮花，池名也，龍依池住故。

等者，總該不盡之數。準《請雨經》：有八十四億那由他龍王。今雲集高會者，豈止於八，故以等字該之。

末句總結。

準《海龍王經》，有光耀龍女，與二萬海神。佛記當生無怒佛土。海龍王受決，當成無垢淨佛。

今經，亦有八歲龍女，頓證南方。則此眾深本，豈可測量也哉。

H03 緊那羅眾

有四緊那羅王：法緊那羅王、妙法緊那羅王、大法緊那羅王、持法緊那羅王，各與若干百千眷屬俱。

緊那羅，帝釋法樂神也。亦云真陀羅，此翻疑神。人身，而有一角，似人非人，見者生疑故。佛說法時，諸天絃歌而頌法門者，即此神也。

法緊那羅，奏四諦法者，以四諦有軌持義故。

妙法緊那羅，奏十二因緣法者。以因緣法，較之四諦為盡善故。

大法緊那羅，奏六度法者。以六度法，揀小乘故。

持法緊那羅，總奏前三法者。以一音普咏諦、緣、六度，有總持義故。

末句總結，可知。

H04 乾闥婆眾

有四乾闥婆王：樂乾闥婆王、樂音乾闥婆王、美乾闥婆王、美音乾闥婆王，各與若干百千眷屬俱。

乾闥婆，帝釋俗樂神也。亦云乾陀羅，此翻嗅香，亦翻香陰。以此眾嗅香為食，以香資陰故。

樂乾闥婆，舞干羽者。如庭列八佾之類。

樂音乾闥婆，歌律呂者。如聲叶五音之類。

美乾闥婆，較前樂乾闥婆，猶為盡美。蓋舞之精而妙者。

美音乾闥婆，較前樂音，猶為盡美。蓋歌之和而雅者。

末句總結。

然此上二部，或是內祕實德，外現權相。或是多生有緣，得預高會。俱未可定。

H05 阿修羅眾

有四阿修羅王：婆稚阿修羅王、佉羅騫駄阿修羅王、毘摩質多羅阿修羅王、羅睺阿修羅王，各與若干百千眷屬俱。

阿修羅，亦云阿素洛，此翻無端正。以此類有端正女，無端正男故。亦云非天，以此類福報似天，位德非天故。

準《楞嚴》，說有四種：

- ①卵生。於鬼道中，以護法力，乘通入空。從卵而生，屬鬼趣攝。
 - ②胎生。於諸天中，降德貶墜，其所卜居隣於日月。從胎而出，屬人趣攝。
 - ③化生。執持世界，力洞無畏，能與梵王帝釋爭權。因變化有，屬天趣攝。
 - ④濕生。生大海心沉水穴口，旦遊虛空，暮歸水宿。因濕氣有，畜生趣攝。
- 今經修羅，或亦四種俱有。若列名者，似屬天趣，亦兼人鬼。

婆稚，此云被縛。與天帝戰時，曾被縛故。

佉羅騫陀，此云廣肩。兩肩寬廣，排海水淹善見城者是也。

毗摩質多羅，此云種種疑。心思天位，疑慮多端故。亦云淨心，歸佛受化，其心乃淨故。即天帝妃舍脂之父也。

羅睺，此云障日。與天帝戰時，能以手障日故。

末句總結。

H06 迦樓羅眾

有四迦樓羅王：大威德迦樓羅王、大身迦樓羅王、大滿迦樓羅王、如意迦樓羅王，各與若干百千眷屬俱。

迦樓羅，亦云迦留羅，此翻金翅鳥，其翅金色故。俗稱大鵬，兩翅相去三百六十萬里。披海水，以食龍者是也。莊生云：其翼若垂天之雲，蓋擬此耳。

大威德者，威懼諸龍，德遵佛化故。

大身者，身超羣輩。莊生所謂鵬之大，不知其幾千里是也。

大滿者，自大自滿，小視羣輩故。

如意，珠名。頸有此珠，即以為名。

末句總結。

然此以上二部，於〈法師品〉初，亦蒙廣記。應是多生有緣，攝歸正法，得入高會者也。

準後文，如來放光之前，身子受記之後，法師廣記之初，更有夜叉，及摩睺羅伽二部。此中亦當有之，蓋譯者略之耳。科云八部者，約義立也。

G03 檀眾俱至

韋提希子阿闍世王，與若干百千眷屬俱。

韋提希，乃頻婆娑羅王之婦，阿闍世王之母也。此云思惟，因闍王害父，厭離娑婆，依佛所說《十六觀經》，存想西方，思惟往生故。

阿闍世，此云未生怨。未生之時，相師占曰：「生必害父」。故名以誌之。既生，父令升樓撲之，不死，唯損一指，故亦名無指。長信調達之謀，閉父於獄，自主王舍。其母以善言感悟，甫開門請父，其父已死。闍王自知逆罪，乃歸佛求懺。今欲假母善，以掩子惡，故曰韋提希子。母實未來，唯是子來，故曰阿闍世王。其逆罪因緣，詳出《涅槃》。非今所急，不錄。

末句，明所統之眾。人王既出，人民載道，兼之宮眷臣屬，其數不知有幾，故云若干等也。

科以檀眾者，雖有王眷之分，既到佛地，咸稱施主故。

問佛在人中說法，人眾何其少耶。

答文略不載，人實不少。準《無量義經》，列四輪王、復有國王國臣、國民士女。今經後文亦云：及諸小王、轉輪聖王等。其廣可知。

F02 敘儀總結

各禮佛足，

請法之儀。三乘八部等，不會而同，故云各禮佛足。

退坐一面。

聞法之式。既禮足已，分班就座，故云退坐一面。非大眾俱在一面也。

又，各禮佛足者，表以權就實，會三歸一之義。退坐一面者，表同受果記，異界取證之義。

D02 一光發起序

一光，即眉間毫光。法花大教，從此而興，故云發起序也。

又，此序亦名別序，別在當經故。如《大彌陀經》，以世尊色變發起。《首楞嚴》，以慶喜墮淫發起，隨經各別故。

亦云經前序。以是未說經前，問答弄引，發起教端故。

分四：①顯相逗機，②放光東照，③會眾騰疑，④問答發起。

E01 顯相逗機

顯相者，未放光前，先顯四相：①說經，②入定，③雨花，④動地。蓋以會眾時至緣熟，大機將發，故現此相以逗之。所以會眾有歡喜合掌，一心觀佛。憤憤悱悱之狀也。

分三：①說經入定，②雨花動地，③大眾喜觀。

F01 說經入定

爾時，世尊，四眾圍繞，供養、恭敬、尊重、讚歎。為諸菩薩，說大乘經，名《無量義教菩薩法佛所護念》。

眾集說經。

爾時者，法會大眾，各禮退坐時也。

世尊者，十號之一，為三界師，作四生父，世出世間所尊重故。

四眾者，即出家二眾，在家二眾，以三乘八部等。詳分，雖有種種差別。總論，不出僧俗四眾故。

又，古德於一眾之中，更開為四：

①權謀智鑒，知時知機，為發起眾。如彌勒、文殊等。

②緣合時熟，聞即得道，為當機眾。如身子、迦葉等。

③帶果行因，匡輔法化，為影嚮眾。如觀音、普賢等。

④過去根淺，現在不解，為結緣眾。如隨喜、成因等。

據此，則但標四眾，即攝一切眾也。

圍繞者，前後左右，簇擁法王。如萬派朝宗，羣星拱北之狀。

又，前云退坐，此云圍繞者，乃將行供養，重整威儀之義。

供養者，借物表誠，總通三業。

恭敬者，具儀傳心，別屬身業。

尊重者，志念專注，別屬意業。

讚歎者，頌稱德業，別屬口業。

準無量義經：供養有天香天衣等物，恭敬有合掌叉手等儀，尊重有一心瞻仰等語，讚歎有大哉大悟等偈。無非極顯為法之誠也。

為諸菩薩者，所被之機，揀非二乘。

說大乘經者，能被之法，揀非小道。

又，三乘同會，獨為菩薩說大者，正令三乘恥小慕大。所謂斑鳩樹上啼，意在蔴畚裏也。

名無量義者，彼經佛自釋，云無量義，即一法也。其一法者，所謂無相³⁶，無相不相³⁷，名為實相³⁸。從一實相，生無量法。所謂二法、三道、四果³⁹。

³⁶ 此明無量為一，一亦不可得故。

³⁷ 此釋無相之義。蓋以相與不相俱無，乃真無相也。

³⁸ 此句出體，正以真無相故。一切莫壞，是為實相理也。

³⁹ 此明一為無量。若權實二法，若三乘道理，若四聖果位，皆從此生故。

據此，則《無量義經》，亦以實相為體。以此體能攝能生一切諸法，故名無量義。

教菩薩法者，非機不演。

佛所護念者，非時不說。蓋恐授受非人，生謗招愆。展演不時，反失利益。今經所謂久默斯要，不務速說者，亦斯意也。

佛說此經已。結跏趺坐，入於無量義處三昧，身心不動。

說畢入定。

已者，對機而言。以經本無已，成益斯已耳。

結，謂交相盤結。半坐，曰跏。跏，加也。謂先以左足，加於右膝。全坐，曰趺。趺，復也。謂次以右足，復於左膝。此入定之儀也。

又，坐必跏趺者，略有八益：①對治掉舉，②對治昏沉，③對治散亂，④破諸魔軍，⑤生他敬心，⑥天人適悅，⑦非世受用，⑧不共外道。往古諸佛，盡行此法。今佛亦然，故云結跏趺坐。

無量義處，標定名也。夫，義既無量，即無處所，亦無出入。今約智與理冥時，一切法義，悉皆現前。義言處及入耳。

三昧，此云正定。不共外道，非彼邪定故。亦云正受，不共凡夫，非世受用故。

身心不動者，外肅形儀，內斂心神。所謂身體及手足，靜然安不動，其心常憺怕，未曾有散亂也。

F02 雨花動地

是時，天雨曼陀羅花、摩訶曼陀羅花、曼殊沙花、摩訶曼殊沙花，而散佛上及諸大眾。

天人興供。

由上聞佛說經，已蒙教益。見佛入定，復冀進聞。故雨花興供，以明謝前請後之意。

是時，即說經入定時也。

曼陀羅花等，舊翻小白大白，其色白故。新翻小適意大適意，謂香色具足，適可人意故。

曼殊沙花等，舊翻小赤大赤，其色赤故。新翻小柔軟大柔軟，謂艷麗輕嬌，柔軟可愛故。

散佛及眾者，供主以及伴也。

若作表法釋者，花表知見。四者，表住行向地。

開示悟入，言眾生知見本具，如花本天成。柰久隱情識，如色香不現。今將開示悟入，故以天雨四花表之。

散佛及眾者，表開示悟入，因果該徹之義。

普佛世界，六種震動。

地祇變相。

言上來說經入定，原為引發大心。其奈二乘人等，竟如不見不聞，故動地變相，以示觸目驚心之意。

普佛世界者，準後彌勒偈云：而此世界，蓋指一佛化境言也。

六種震動者，古德釋云：

隱隱有聲曰震，砰磕發響曰吼，令物警心曰擊。此三皆聲，總名為震。

搖颺不安曰動，自下昇高曰起，埳壠凹凸曰湧。此三皆形，總名為動。

合云六種震動。

又，六種之中，各開為三。如一方名動，四天下名遍動，大千界為普遍動。餘五亦然，合名十八相動。

今普佛世界，而云六種者，舉總該別之義。

若作表法釋者，地表無明，六動表住行向地等妙，六位破斷。言眾生無明磅礴，如地相堅固。無始習氣，難為動搖。今將聞斯法，圓破六位無明，故以地搖六動表之。

F03 大眾喜觀

爾時，會中比丘、比丘尼、優婆塞、優婆夷，天、龍、夜叉、乾闥婆、阿修羅、迦樓羅、緊那羅、摩睺羅伽、人非人，及諸小王、轉輪聖王。

通標會眾。

比丘，即憍陳如等。

比丘尼，即大愛道等。

優婆塞、優婆夷，此云近事男女。謂久近三寶，承事供養。如此方男女，持齋奉戒之類。通敘不載者，譯者略故，檀眾攝故。

又，此四眾，亦兼菩薩。以菩薩有在家出家，各以其類攝故。

然則此中四眾，即通序中三乘眾也。

天，即天王天眾。

龍，即龍王龍眾。

夜叉，此云暴惡，亦云勇健，亦云捷疾，謂其性暴惡，其力勇健，其行捷疾故。

乾闥婆，即俗樂神眾。

阿修羅，即非天神眾。

迦樓羅，即金翅鳥眾。

緊那羅，即法樂神眾。

摩睺羅伽，此云大蟒神。什曰：是地龍，而腹行也。

通序中，無夜叉、摩睺羅伽二部，仍科八部者以此。

人，攝四民，該四眾不盡之機。

非人，攝餘趣，該八部不盡之機。

及諸小王者，即阿闍世王等，十六國散粟王是。

轉輪聖王，準阿含有四種：

①金輪王，人壽八萬歲時出世。乘金輪寶，王四天下，統攝四洲。

②銀輪王，人壽六萬歲時出世。乘銀輪寶，王三天下，不攝北洲。

③銅輪王，人壽四萬歲時出世。乘銅輪寶，王二天下，不攝西北二洲。

④鐵輪王，人壽二萬歲時出世。乘鐵輪寶，王一天下，唯攝南洲。

此四輪王，增劫出世。各有輪寶，自然湧現，乘輪遊行，隨境化導。故云轉輪聖王。

準通序中，但云阿闍世王。今云及諸小王、轉輪聖王，則前文之略可知。

問輪王出增劫，佛出減劫。時既不同，焉入高會。

答此有二義：一謂此方減劫，他方增劫。緣合時熟，乘輪至故。二謂如來說法，延促同時，增劫減劫，隨機各見故。

是諸大眾，得未曾有。歡喜合掌，一心觀佛。

總結喜觀。

大眾，即如上所標四眾八部等。

得未曾有者，有三義：①經未有。無量義經，異常說故。②定未有。無量義定，異常修故。③境未有。雨花動地，異常見故。

歡喜者，心懷踴躍。

合掌者，身起恭敬。

一心者，志念專注。

觀佛者，瞪矇不瞬。

皆是憤憤悱悱，可啟可發之狀，故向下如來眉際分輝之不容已也。

E02 放光東照

分二：①一光所照之境，②諸境所現之相。

F01 一光所照之境

爾時，佛放眉間白毫相光，照東方萬八千世界，靡不周遍。下至阿鼻地獄，上至阿迦尼吒天。

爾時，即大眾喜觀時也。

佛放光者，因有可啟可發之機，先施不言之教，以開發請之端故。

眉間，即兩眉中間，不偏不倚，表中道妙理。法身德，實相體也。

白毫相者，三十二相之一。準《觀佛三昧經》云：佛初生時，牽長五尺。至成道時，牽長丈五。如琉璃筒，內外皎潔，表真空淨理。解脫德，實相相也。

光從相出，故曰白毫相光，表妙有圓理。般若德，實相用也。

照於東方者，東方為羣動之首，表此經為諸經中上故。

又，東方，就下為眾流之統歸，表今經純圓，為教法之都會故。

一界為一佛化境，萬八千界，極言其分量廣也。

靡，無也。無不周遍，表一乘實相，統法界而無遺故。

阿鼻，此云無間，亦云無遮，亦云無救。謂受苦無間、無遮、無救故。《婆沙》云：贍部之下，過五百踰繕那，始有其獄，故名地獄。

阿迦尼吒，此云質礙究竟，即色究竟天，蓋質礙即色也。然此天，在色界最上。阿鼻，在欲界最下。上至下至，中該人修鬼畜，表一乘實相，彌六道而無剩故。

F02 諸境所現之相

有三：①眾生機感，②諸佛化應，③機盡化息。

G01 眾生機感

於此世界，盡見彼土六趣眾生。

此界，指本佛化境。彼土，指萬八千土。

佛光所照，遠近不隔。故云：於此、盡見。

六趣，謂天、人、阿修羅、地獄、鬼、畜。由彼生而趣此，死而趣彼，故云趣也。

眾生者，眾緣和合而受生故。

此科即感佛應世之由，與今佛未出世前，眾生機感義同。

〈方便品〉云：我以佛眼觀，見六道眾生等。即此義也。

6 G02 諸佛化應

有二：①從實施權，②會權歸實。

H01 從實施權

有二：①從實，②施權。

I01 從實

又見彼土現在諸佛，及聞諸佛所說經法。

彼土，指萬八千土。諸佛，即萬八千佛。由上六趣昇沉，熏動大悲，示成正覺，現坐道場，故云現在。亦於佛光中現，故又見也。

及聞諸佛者，萬八千土，如在目前。不唯見其形，又復聞其聲故。

所說經法，即諸佛雖知根鈍，且稱本懷，演大花嚴，獨被上根。準後彌勒偈云：演說經典，微妙第一。義屬花嚴無疑。此與今佛初成正覺，演大花嚴，義同。〈方便品〉云：我始坐道場，觀樹亦經行，於三七日中，思惟如是事等。即此義也。

I02 施權

并見彼諸比丘、比丘尼、優婆塞、優婆夷，諸修行得道者。

既見從實，又見施權，故云并見。

彼諸比丘等，即轉照三會之機。

論內證，有三乘之別。論外貌，唯四眾之表。故云諸比丘等。

修行得道，兼因與果言之。

論修行，有諦緣六度之異。論得道，有聞緣菩薩之殊。故云諸修行等。

此與今佛三七日後，隨宜說法，義同。但機顯教隱，講者多昧。〈方便品〉云：尋念過去佛，所行方便力，我今所得道，亦應說三乘等。即此義也。

H02 會權歸實

復見諸菩薩摩訶薩，種種因緣、種種信解、種種相貌，行菩薩道。

見之再四，故云復也。諸菩薩，指法花高會之機。

既經方等彈斥，般若淘汰，皆上上機。故云摩訶薩也。

因緣，指所秉教理。以所秉教理，為生信發解之因緣故。

云種種者，以教分六度，理別六宗。詳後彌勒偈中自知。

忍可不疑，曰信，由教而生。了知不昧，曰解，由理而生。故曰因教生信，緣理發解。但所秉教理不同，生信發解亦異，故云種種。如信布施者，自能解了財法無畏之義等。

相貌者，指起行造修而言。蓋以信解存乎中，行修發於外。但以信解不同，行修亦異，故亦以種種言之。此與今佛四十年後，會權歸實，義同。亦由機顯教隱，講者多昧。〈方便品〉云：於諸菩薩中，正直捨方便，但說無上道等。即此義也。

試觀萬八千土，一切諸佛，皆是從實施權，會權歸實。今佛當說法花，自可窺見一班。向後，彌勒問云：為欲說此，為當授記。想由此而推度，所謂發起者，正在於是。

G03 機盡化息

復見諸佛，般涅槃者。

諸佛滅度，般涅槃，此云圓寂。謂應化已圓，斂身入寂故。

亦云滅度。謂暫時息滅度生事故。或云無真不圓，無妄不寂，故云圓寂。

滅煩惱流，度生死海，故云滅度。此約斷證而言，非事論也。今以事論，不取常釋。此與今佛說法花已，轉雙林，說涅槃，入滅度，義同。

復見諸佛，般涅槃後，以佛舍利，起七寶塔。

滅後，起塔。

般涅槃後者，薪盡火息，煙滅灰飛時也。

以舍利起塔者，有二義：

①謂感佛恩德，供舍利如供聖容故。

②謂顯佛遺化，與人天作種福田故。

舍利，具云舍利羅，亦云室利羅，此翻靈骨。骨，以靈稱者，是如來戒定熏成，現光現相，誠求必應故。

起，猶造也。造塔，必以七寶者，雖為顯敬，亦表法身真常。

七財，莊嚴之義。

塔，略梵語，具云塔波，此翻高顯處。處必高顯者，表佛德巍巍，人天瞻仰

之義。

此與今佛滅度之後，分布舍利，起塔供養，義同。

佛滅後事，詳見《涅槃》，避繁不錄。

E03 會眾騰疑

有二：①彌勒疑念，②大眾疑念。

F01 彌勒疑念

爾時，彌勒菩薩作是念：今者，世尊現神變相。以何因緣，而有此瑞？推審因緣。

作是念者，口不言而心自忖意。

目前之事，故曰今者。

現神變相者。一光東照，神用莫測，神也。諸佛化儀，變狀難思，變也。如此神變，豈徒現哉。反復推審，必有因緣。故曰「以何因緣，而有此瑞？」此瑞，即指光相。以命世罕覩，故稱為瑞。

今，佛世尊入於三昧，是不可思議、現希有事。當以問誰？誰能答者？思惟發問。

光相因緣，唯佛能知。彌勒，擬欲問佛，見佛入定，不知何時方起，故曰：「今者，世尊入於三昧。」正以見決疑之無人也，擬欲自決。

又，以一光東照，迥超言思。諸佛化儀，現非尋常。故曰「是不可思議、現希有事。」

彌勒，展轉思惟：「必得事諳理明，因深智勝，兼德足服人者，乃可發明此事，銷釋羣疑。」故曰：「當以問誰？誰能答者？」

復作此念：是文殊師利，法王之子，已曾親近供養過去無量諸佛，必應見此希有之相。我今當問。

指人決疑。

彌勒，正思惟時，覩見文殊，轉念決疑得人。故曰：復作此念。

是者，指定之詞。文殊師利，正所指決疑人也。

法王子者，不取十住。蓋以文殊影嚮輔化，為諸佛慧命所係，名法王子。

親近者，影嚮不離。供養者，理事雙修。是皆文殊多劫深因，故云已曾。

過去無量等，極言其近供之廣。必應見此等，以值佛既廣，見識自多故。

準後文殊領答文云：我於過去諸佛，曾見斯瑞。則文殊底蘊，今被彌勒已覩

破矣。

我今當問者，問意已決。蓋彌勒深知文殊，能決根心之疑也。

⑩歎德文云：供養無量百千諸佛，未嘗獨指文殊。何故放光現瑞，彌勒不知，反推文殊為供佛之多乎？

⑪彌勒不知，略示二義：①約實行，②約權現。

約實行者，初地不知二地，等覺不知妙覺。今放光現瑞，是如來自所證境，非彌勒補處智分。

約權現者，彌勒權謀智鑒，知時知機，欲成簣鼓之儀，示同不知之相。

反推文殊，亦二：①約表法，②約影響。

約表法者，文殊表根本智。借彼發起，顯此經非智莫解故。

約影響者，文殊乃久已成佛，彌勒以補處較之，雖供佛多，未免有稍遜意故。

F02 大眾疑念

爾時，比丘、比丘尼、優婆塞、優婆夷，及諸天、龍、鬼神等，咸作此念：爾時者，與彌勒疑念同時，非異時也。

四眾義，攝菩薩。天龍鬼神義，攝八部。等，攝人及非人、小王輪王。

蓋此中疑念之眾，即前文喜觀之眾也。

咸，猶皆也。事非尋常，舉眾通疑，故云咸作此念。

是佛光明，神通之相，今當問誰？

正指所念之事。

言神通相者：①光東照，廣狹無礙。②化頓彰，延促同時。皆如來不可思議之神通也。

會眾疑同彌勒，復無方以求人。故但云：「今當問誰？」

古德云：大疑大悟，小疑小悟，不疑不悟。前雖說經入定，雨花動地，而法會大眾，但知歡喜合掌，一心觀佛，是不疑也。今復動以光相，示以離言，乃得困心衡慮，則啐啄之應，可希冀矣。

E04 問答發起

有二：①彌勒請問，②文殊領答。

F01 彌勒請問

有二：①略問，②詳問。

G01 略問

有二：①長行，②偈頌。

H01 長行

爾時，彌勒菩薩，欲自決疑。又觀四眾，比丘、比丘尼、優婆塞、優婆夷，及諸天、龍、鬼神等，眾會之心。

將問之狀。

彌勒憂兇不泰，視定文殊。雖言未出口，而意已彰著。故云：欲自決疑。此經家描寫之語也。

又觀四眾等，是彌勒推己及人之意。意謂：我以補處智分，尚不能知，況復餘眾！故用目而循歷之，是謂觀也。

及諸天龍等，是用目由近及遠之意。意謂：四眾久近世尊，尚不能知，況餘眾乍入高會！故依次而遍目之，是謂及也。

疑存乎內，形現於外，觀其外而知其內，故曰眾會之心。謂上所云觀者，觀眾會疑念之心也。

而問文殊師利言：以何因緣，而有此瑞神通之相，放大光明，照於東方，萬八千土。悉見彼佛，國界莊嚴？

正問之語。

必問文殊者，欲資大智，以決根心之疑故。

此瑞，即指光相。相不徒施，故問何因緣有。

一光東照，神化莫測。一代時化，變通無窮。故云神通相也。

放大光明，舉能照之光。

照於東方，萬八千土，舉所照之境。

不言上至下至者，問之略故。

悉見彼佛，國界莊嚴，舉境所現相。

國界莊嚴義，攝一化始終。以國界有佛說法，有眾修道，即莊嚴故。

H02 偈頌

準諸經偈頌有二：①祇夜，此云重頌，謂重頌長行故。②伽陀，此云孤起，謂孤然而起故。祇夜如向後重頌，伽陀如龍女偈讚。

又，天台於祇夜頌中，復開為二：①超頌。謂長行在後，偈頌在前，超越餘文而頌故。②追頌。謂長行在前，偈頌在後，追其已失而頌故。

今於超頌追頌之外，復開為四：①廣頌。謂長行中略，偈頌中廣。②略頌。謂長行中廣，偈頌中略。③補頌。謂義順長行，而長行却無文相。應是長行未周，偈頌補出，揀非伽陀之偈。④義頌。謂廣略等義，交雜難分。或義似長行而文稍不類。

講者，若遇超頌、追頌之處，須宜交叉指授。若遇廣頌、略頌之處，不必依長行分科。或開一為多，或合多為一，各隨文便俱得。至於補頌、義頌，不必一一貼合長行，依文析義可也。今向下乃重頌長行，而為文稍略，屬略頌攝。

標頌云：

於是，彌勒菩薩，欲重宣此義，以偈問曰：

於是，謂於是時也。

此義，仍指長行。

必欲重宣者，有四義：

①隨國土。以天竺散花之後，多用貫花。如此方，序後為銘。

②隨樂欲。以人情有樂散花，有樂貫花。如此方，樂文樂詩。

③隨生解。以智性有解散花，有解貫花。如此方，解文解詩。

④隨根器。以根器有利有鈍。利者一聞即解，鈍者再說方曉。

今是頌更有二義：①請求慇懃，②為眾不倦。

具此諸義，故欲重宣。

若向後佛說重頌，更有二義：①表慈誨諄切，②為眾集前後。非今偈義。

偈者，梵音之略，具云偈他，仍譌也。正云阿菟卒都波，此云讚頌。無論四言乃至七言，四句乃至多句，皆可名之。

今云偈問者，是彌勒糝長行之義，作貫花以問也。（此是標頌向下正頌）。

文殊師利 導師何故 眉間白毫 大光普照

首句稱名，示問有所屬也。

導師者，佛之別稱。以能說法導眾，現相引迷，為引導之師故。

何故者，徵問之詞，頌上以何因緣等義。

眉間二句，即前能照之光，并所照之境。頌上放大光明，照於東方等義。不云所現之相者，偈從略故。

G02 詳問

上以急於求決，故有略問。此恐陳義不周，故又詳問。然此詳問一科，雖義

順長行，而長行却無文相。蓋彌勒依前後所見，詳悉補出，屬補頌攝。

分四：①兼陳顯相，②正陳放光，③結見求決，④防難申問。

H01 兼陳顯相

疑念本為放光，但雨花動地等。又為放光前相，故兼陳之。以見敘事有源。

雨曼陀羅 曼殊沙花 栴檀香風 悅可眾心

以是因緣 地皆嚴淨

陳天人興供。

四花舉二者，大小不分故。

栴檀義，翻與藥，香名也，以此香能除病故。今以風從花過，其氣如之。故云栴檀香風。

陣陣襲來，淑氣宜人，故云悅可眾心。表開示悟入，法味普及之義。

雨花敷地，不見塵土沙礫。香風撲鼻，不聞雜穢充滿。故云「以是因緣，地皆嚴淨。」表開示悟入後，心地清淨之義。

而此世界 六種震動

陳地祇變相。可知。

時四部眾 咸皆歡喜 身意快然 得未曾有

陳大眾喜觀。

部，類也。出家二眾，在家二眾，其類有四故。不言餘部者，舉親以攝疎也。

咸皆歡喜者，歡雨花之有因，喜地動之非常。誠中形外，故云身意快然。

未曾見聞者，今獲見聞，故云得未曾有。

問雨花動地之前，更有說經入定二相，何不俱陳？

答無量義經，正被菩薩，彌勒無所疑故。經既不疑，定自了了。故并不陳。

H02 正陳放光

有二：①一光所照之境，②諸境所現之相。

I01 一光所照之境

眉間光明 照於東方 萬八千土 皆如金色

從阿鼻獄 上至有頂

眉間光明，即前能照之光。

照於東方，即前所照之境。

萬八千土，約一光橫照而論。

皆如金色者，佛光所映。表一切法界，咸同佛界故。

從阿鼻獄上至有頂，約一光豎照而論。

有即質礙，頂即究竟。約義略言，從偈便也。

I02 諸境所現之相

有三：①眾生機感，②諸佛化應，③機盡化息。

J01 眾生機感

諸世界中 六道眾生 生死所趣 善惡業緣

受報好醜 於此悉見

諸世界中，重舉前境。

道，猶路也。三善三惡，往返遊行，其道有六，故云六道眾生。

趣，猶向也。生而向此，死而向彼，云故生死所趣。

善業惡業，各有多種，束之唯十，謂身三、口四、意三也。持之則善，犯之則惡，各能牽連生死，故名業緣。

緣，即牽連義也。

善報惡報，亦有多種，束之唯六。如上品善因，報在天上。中品善因，報在人間。下品善因，報在阿修羅。皆名好報。上品惡因，報在地獄。中品惡因，報在餓鬼。下品惡因，報在畜生。皆名醜報。

若微細分之，因果實繁。如一品因中，更開為三，則善惡各有九品，以致天有勝劣，人有貴賤。一道之中，品類不齊，所謂眾生境界不可思議，業報不可思議。今以隨因感果，如影隨形，故云善惡業緣。

受報好醜，如上所說。

一目無遺，故云於此悉見。

前云：於此世界，盡見彼土，六趣眾生。此則較前，稍加詳耳。

J02 諸佛化應

有二：①從實施權，②會權歸實。

K01 從實施權

有二：①從實，②施權。

L01 從實

又覩諸佛 聖主師子 演說經典 微妙第一

其聲清淨 出柔軟音 教諸菩薩 無數億萬

觀，亦見也。萬八千土，各有世尊成道，故云諸佛。

既成道已，超諸聖而獨尊，故曰聖主。

威光赫奕，驚魔外以潛踪，故稱師子。

演說經典，即指初說花嚴。

積行菩薩，鰲腮鱗於龍門；上德聲聞，杜視聽於嘉會。故曰微妙。

如須彌落羣峯之高，似杲日奪眾景之耀。故曰第一。

其聲，即說法之聲。清淨者，不濁不雜，平和嘹亮，乃至聖福德之相也。

出，猶轉也。以聲唯渾淪，不能詮法，轉為曲折之音故。

柔軟者，八音之一。謂不急不暴，調柔和軟。因地柔和，善順所致。

七處九會，被機無量，故云教諸菩薩。

無數億萬，是皆圓頓大根。始見佛身，即入佛慧者也。

前云：又見彼土，現在諸佛，及聞諸佛，所說經法。但約能說所說，此則長出其聲清淨四句，兼約能被所被也。

L02 施權

有二：①總陳，②別陳。

M01 總陳

梵音深妙 令人樂聞

承上起下。

梵音，三十二相之一。兼前清淨、柔軟二義。因中常軟語故，果感此相。

圓頓大教，獨被圓頓大根，故稱深妙。此承上文「稱性極談，不逗羣機。」之義。

令人樂聞者，屈抑本懷，隨他意語。此起下文「隨宜說法，巧被羣機。」之義。

必承上以起下者，顯諸佛施權，非得已也。

各於世界 講說正法

種種因緣 以無量喻 照明佛法 開悟眾生

正以總陳。

各於，揀非法性。世界，揀非受用。以法性塵剎混融，莫定邊疆。受用賢聖自住，非關化境。今以隱勝現劣，各據化土，故云各於世界。

講說，與演說不同。演者，直指義。講者，分析義。此乃從本起末，析一為三，故云講說。

正法，揀非偏邪。以花嚴大教難投，羣機流於凡外。今說三乘，對治凡夫偏執，外道邪見，故以正法名之。

三乘之法，皆以因緣為宗，但淺深不同。有即空即假即中之別，故云種種。

以無量喻者，有一因緣，即有一事跡可喻，蓋為直言不了者之所施設。

照明佛法者，約教而論。以小機不契大教，使佛法不行，是不明也。

今以因緣之炬，譬喻之燈，照了佛法，使得顯明故。

開悟眾生者，約機而論。以大教不逗小機，令眾生無益，是不悟也。

今以因緣之方，譬喻之便，開示眾生，令得悟入故。

據此，照明、開悟，二句，則顯實之旨，已露大端。彌勒尚推不知，是謂具擇法眼，真箇不知也。

此科前文所無，蓋譯者為避重煩，留此互出耳。

M02 別陳

若人遭苦 厭老病死 為說涅槃 盡諸苦際
說聲聞乘。

若人遭苦者，聲聞根鈍，以苦諦為初門。故聲聞之機，多遭困苦，以知苦而後斷集故。諸苦之中，老病死甚，故獨厭之。餘非不厭，在所緩也。

厭之一字，正聲聞得力處。以遭苦者多，厭苦者少。既知厭苦，自不終於苦矣。

又，厭之一字，亦二乘狹劣處。謂由厭苦故，速出三界。不發大心，不得成佛也。

為說涅槃者，欲令慕滅之意。涅槃，即滅諦也，此翻滅度。滅見思惑，度分段死故。

際，邊際也。諸苦邊際，灰泯而極。若盡苦而身智仍存，猶是邊際未了。今依小乘涅槃，取灰斷果，故云盡諸苦際。

文缺集道二諦者，舉果以該因故。

若人有福 曾供養佛 志求勝法 為說緣覺
說緣覺乘。

若人有福者，緣覺根利，以集諦為初門。故緣覺之機，多出福樂，以恣福易

於起惑故。

曾供養佛者，出有福之因也。

勝法，即因緣之法，較前四諦為勝故。

志求二字，正緣覺得力處。以有福者多，求法者少。既知志求，自不為福所迷矣。

為說緣覺者，緣字從教，即十二因緣。覺字從機，即七十七智。謂佛說十二因緣，令依七十七智，覺真諦理也。

若有佛子 修種種行 求無上慧 為說淨道
說菩薩乘。

菩薩具佛種性，當紹佛位，故以佛子稱之。

躬行實踐，曰修。依果立因，曰行。略明六度，廣有多門。故以種種言之。

無上慧，即佛慧也。佛慧尊極，故稱無上。求之一字，正菩薩得力處。以修行者多，求慧者少。既知求慧，自不滯有漏之因矣。

為說淨道者，示以佛果淨道，令彼成無漏因。不以有為染心，而修諸行故。

前云：并見彼諸比丘、比丘尼、優婆塞、優婆夷，諸修行得道者。今則機教雙陳，三乘各別言之，益知其為轉照三會之事矣。

K02 會權歸實

有二：①結前起後，②正陳機宜。

L01 結前起後

文殊師利 我住於此 見聞若斯
結前見聞。

我住於此者，不離耆闍崛山。

見聞若斯者，指上所見所聞。謂仗佛光明，不離耆闍崛山，所見所聞，已若斯之多矣。

及千億事 如是眾多 今當略說
起後略說。

言所見所聞，不但如上之多，更有未陳，故曰及千億事。事，即向下六度等事。

以千計億者，極言其事之多故。

如是者，通指已陳、未陳之相。言已陳之相，已云多矣，況及未陳。故云眾

多。多而且眾，盡說不能。有疑在懷，不說不得，故云今當略說。

又，略有二義：①唯略教。以上從實施權，皆機教雙陳。今下會權歸實，存機略教故。②兼略機。以最後極談，攝機甚廣，況萬八千土，豈言所能述。

若今下所陳，略多存少故。此科前文所無，乃彌勒敘置語也。

L02 正陳機宜

分二：①總標種種因緣，②別陳信解相貌。

M01 總標種種因緣

我見彼土 恒沙菩薩 種種因緣

重舉前境。

恒沙菩薩者，即法花高會之機。恒，即恒河，亦云殑伽河，此翻天堂來。以此河自雪山頂，阿耨達池流出，狀其來處最高故。河中金沙混流，其細如麵。今以其沙對菩薩者，極言其數之多故。

種種因緣，如前。不言信解相貌者，義在別陳中故。

而求佛道

結其所宗。

言所秉因緣，雖有種種。而原其本意，唯在佛果。如千逕九達，咸會王城。故云而求佛道。

M02 別陳信解相貌

有二：①次第緩陳，②不次急說。

N01 次第緩陳

有六：①布施，②持戒，③忍辱，④精進，⑤禪定，⑥智慧。

001 布施

有三：①外施，②內外施，③內施。

P01 外施

或有行施 金銀珊瑚 真珠摩尼 磤磤磤磤

金剛諸珍 奴婢車乘 寶飾輦輿 歡喜布施

迴向佛道 願得是乘 三界第一 諸佛所歎

或者，不定之詞。言萬八千土，相貌多端，恍惚如見，故云或有行施。

金銀，質產於鑛，愈鍊愈精，舉世通用寶也。

珊瑚，石中之寶。從波斯國，及師子國來，形似鹿角，色赤而潤。以此土多

尚赤故，為世所珍。

真珠，亦云珍珠，或出蛤蚌，或出蛇腦。以類有勝劣，故價值不等。

摩尼，珠名也。此翻無垢，其體清淨故。亦云如意，欲求所須。焚香拜祝，隨意能雨故。善友入海，即求此也。

碑礫碼瑙，俱出於石，故四字從石。碑礫，潔白中最。碼瑙，雜色非一。似玉非玉，并為世寶。

金剛者，最堅最利，能壞於一切，一切無能壞故。古德云：梵語斫迦羅，此云金剛。帝釋所有之寶，力士所持之杵。薄福眾生，目不能見。據此，知非此土所有。

諸珍二字，總該一切珍奇，言無寶不施也。

奴婢，僕隸通稱。車乘，輪轂總名。用此為施者，備聽用以供乘遊也。

寶飾輦輿者，珍寶為飾。人夫而駕，故輦字從夫從車。似王乘，非常御也。

歡喜布施者，作益我想。揀非迫不得已，如割身肉之類。

回向佛道者，回此功德，以向佛道。所謂不求人天福報，小果權乘是也。

是乘，即指佛乘。願得者，依之發心，期於必得。所謂唯依最上乘，發菩提心是也。

是乘，乃最上一乘。得之，則出世成佛，故云三界第一。

是乘，乃諸佛心要。得之，乃命脈相通，故為諸佛所歎。

然，此中，似唯財施。其實，義攝三檀。如歡喜布施，求者不懼，則攝無畏施。願成佛道，自起化他之行，則攝法施。兼本財施。則三檀具矣。後倣此。

P02 內外施

車馬妻子，屬外財。身肉手足，屬內財。

或有菩薩 駟馬寶車 欄楯花蓋 軒飾布施

車馬布施。

駟馬，四馬也。寶車，珍御也。珍寶所成，駕以四馬，故云駟馬寶車。

欄楯，前後檻也。花蓋，車上覆也。

軒，謂左右廂也。雜彩為飾，故云軒飾。

布施者，到處布散，隨乞施與。借此因行，以成果德也。

復見菩薩 身肉手足 及妻子施

身眷布施。

身，謂全身。肉手足三，皆身分攝。

妻與夫，相為表裏。子與父，相為作述。皆眷屬攝。

施之一字，總通身眷。然，人之所最重者，莫過身命。最愛者，莫過妻子。今菩薩為道忘軀，外形骸如桎梏，求真厭假，觀妻妾如畫瓶，故并施之。

求無上道

總結所為。

言菩薩所以內外俱捨者，總為求無上道。

準後〈提婆達多品〉，佛自述云：吾於多劫，常作國王。願求無上菩提，欲滿六波羅蜜。勤行布施，心無憍惜。象馬七珍，國城妻子，乃至身肉手足等。即此類也。

P03 內施

又見菩薩 頭目身體 欣樂施與 求佛智慧

去目傷體，僅壞其形，其施稍易。斷頭殺身，兼絕其命，其施甚難。今乃歡欣好樂，施與乞者，正以所得者重，而所失者輕耳。

準《報恩經》大光明王喚乞頭婆羅門云：汝今遠來，從我乞頭。我以慈心，憐愍汝故，不逆汝意。令我來世，得智慧頭，施與汝等。

今云求佛智慧，即彼意也。

⑩父母遺體，不可毀傷，曾子所以啟衾為戒。如果頭目俱捨，身體并施。得毋陷於不孝之罪耶？

⑪事有變常，務有重輕。豈不聞殺身成仁，如比干剖腹之類，至今無有能議其非者。況求出世大道，又非世間忠孝可比。將見多生父母，獲益之無窮。十方賢聖，歡喜之不盡。又誰謂其不能全身，而責其為不孝之罪乎！

002 持戒

文殊師利 我見諸王 往詣佛所 問無上道

便捨樂土 宮殿臣妾 剃除鬚髮 而被法服

陳說既繁，恐不經意，故重稱其名以告之。

萬八千土，多有王子行道，故云我見諸王。

往詣佛所者，表往非餘，誠意晉見故。

問無上道者，自念善法教民，無濟於世。別求出世之道，普度迷情。

此即攝有情戒也。

便捨者，飄然不顧之義。率土之境，皆為王之所樂，故稱樂土。

帝居曰宮，有丹楹刻桷之制。君御曰殿，有鵠鵲鳳凰之稱。輔佐曰臣，有百爾臣工之司。嬪妃曰妾，有三千粉黛之姿。凡此皆最為難捨。

今云便捨者，由詣佛問道，自覺世樂非真，故飄然長往而不顧焉。如非重道輕榮，視天下如敝屣者，不能如此。

此即攝善法戒也。

剃除鬚髮者，表出塵之風度。

而被法服者，絕世諦之儀容。

此即攝律儀戒也。

003 忍辱

或見菩薩 而作比丘 獨處閑靜 樂誦經典

而作比丘者，棄俗為道，剃髮染衣，外絕五欲，內淨五篇，此約持戒明忍。不接人事，曰獨處。遠離諠雜，曰閑靜。

又，獨處者，絕抗對故。閑靜者，入深禪故。此約禪定明忍。

朝斯夕斯，曰樂誦。聖賢成法，曰經典。蓋欲借彼成法，資生正慧。故朝斯夕斯而樂誦之。此約智慧明忍。

必約三學以明忍者，欲斷其流，務絕其源之義。蓋以不能忍者，多緣三毒而起。如彼此相貪，以至凌辱交至。彼此相瞋，以至忘身及親。癡迷不了，以至結怨懷恨。今菩薩三學既備，三毒自息。不唯能忍彼辱，亦且無辱可忍，是不忍之忍，乃真忍也。

004 精進

又見菩薩 勇猛精進 入於深山 思惟佛道

勇猛者，悍勞不怯，忍苦不辭之義。

精進者，諸緣不雜，一念直前之義。

深山，謂窮壑邃谷，人烟曠絕。住則與木石居，行則與鹿豕遊。飯糗茹草，寂寞難堪。今云入者，必是情忘世務，心死溪山。所謂柳栗橫肩不顧人，直入千峰萬峰去。亦如剛被世人知處所，又移茅茨入深山之類。

思惟佛道者，結其所為。

言菩薩所以入深山者，蓋以佛道幽深，非浮泛可階。借彼懸崖絕巘，入正觀以思惟耳。

古人於心地發明之後，三二十年住山，長養聖胎，即此意也。

005 禪定

又見離欲 常處空閑 深修禪定 得五神通

從淺入深禪。

欲，謂五欲，即色聲香味觸也。必離之者，以能為禪定障故。

空閑，乃無欲之地。必常處者，以暫離欲境。不能動靜一如，借彼以堅其心故。此約初心淺修言也。

深修者，有漸次工夫。謂漸次深入，以造其極故。

禪，半梵語，具云禪那，此翻靜慮。慮即微細觀照，揀非任運分別。故以靜言。

定者，對治散亂，亦靜慮義。

今并言者，華梵雙稱，義易了故。

神通有六：①天眼，②天耳，③他心，④宿命，⑤神境，⑥漏盡。

今言五通者，以大乘教中，唯佛許漏盡，餘皆不許故。然此五通，雖由禪定而發，非靜極情忘者亦不能得。今既云得，即深修之驗也。

又見菩薩 安禪合掌 以千萬偈 讚諸法王

從深入妙禪。

安禪者，揀上離欲求禪。謂不思而得，不勉而中。所謂深禪是也。

合掌等，揀上處閑求靜。謂不起滅定，現諸威儀。所謂妙禪是也。

以千萬偈者，或稱因頌果，或讚功論德。比興不同，吟咏各異故。

大經云：讚佛相好，當願眾生，成就佛身，證無相法。

今云讚諸法王，自寓回向眾生意也。

又，安禪屬定，偈讚屬慧。既能安禪偈讚，必是定慧圓融。不唯不被癡定所縛，亦不為狂慧所誤矣。

006 智慧

復見菩薩 智深志固 能問諸佛 聞悉受持

明大喜慧。

智深，謂天資聰敏，不住淺解。志固，謂歡喜進求，不退初心。

由智深故，所以能問諸佛。古德所謂扣關擊節，善咨心要是也。

由志固故，所以聞悉受持。古德所謂文義雙持，瓶瀉不遺是也。

又見佛子 定慧具足 以無量喻 為眾講法
欣樂說法 化諸菩薩 破魔兵眾 而擊法鼓

明大慈慧。

外息諸緣，內起正觀，故云定慧具足。所謂惺惺不礙寂寂，寂寂不礙惺惺，是也。

以無量喻，為眾講法，有為機施權之義。

以，用也。無量喻者，或因明示暗，或舉淺況深。機宜無量，權巧譬喻亦無量故。

為眾者，為彼人天，聞緣等機。講法者，分析戒善諦緣等法。如謂言詞方便力，令一切歡喜，是也。

欣樂說法，化諸菩薩，有稱理顯實之義。

稱理直談，本懷始暢，故云欣樂說法。

緣合時熟，聞即得道，故云化諸菩薩。

破者，摧滅義。魔，半梵語，具云魔羅，此翻奪命，傷法身奪慧命故。

準髻珠喻中，有陰魔、惱魔、死魔等，故以兵眾言之。

鼓者，催軍號令。法，能策勵行人，義相似故，故以為喻。

而，猶故也，承上起下之詞。言菩薩所以講權說實者，正為破魔兵眾，故擊權實法鼓，催賢聖軍與共戰耳。

又見菩薩 寂然宴默 天龍恭敬 不以為喜

明大捨慧。

寂然者，不動義，即返觀內照。宴默者，安靜義，即觀智相應。

觀智相應，故感天龍恭敬。如空生宴坐，帝釋散花之類。

不以為喜者，以觀智相應時，心境兩忘。忘心亦忘，忘忘亦忘。尚不知有法可取，而況非法恭敬，詎能動其心乎。所謂法尚應捨，何況非法是也。

又見菩薩 處林放光 濟地獄苦 令入佛道

明大悲慧。

處林，謂外絕境界，安處林野。放光，謂心垢洗除，慧光發現。

所謂淨極光通是也。

又，處林放光者，以我之靜，形彼地獄之苦。熏動大悲，放同體光也。

地獄苦本空，因眾生無法自濟，從畢竟無，成畢竟有。今蒙悲光救濟，如湯潑

雪，似炬消暗，故云濟地獄苦。

佛道本圓，因眾生無法自資，從畢竟有，成畢竟無。今蒙慧光照觸，如種遇潤，似木逢春，故云令入佛道。

準花嚴，地獄蒙光，頓超十地之階，即此類也。

N02 不次急說

前科乃初呈問端，預備精詳。故六度各依次第，而緩以陳之。

今因萬八千土，事相多端。只見者裏布施，那裏持戒，者裏修慧，那裏坐禪等，滿目皆菩薩行道。故不暇於次第，而急以說之。

分六：①精進，②持戒，③忍辱，④禪定，⑤布施，⑥智慧。

001 精進

又見佛子 未嘗睡眠 經行林中 勤求佛道

嘗，猶曾也。睡眠者，四不定心之一。昧略為性⁴⁰，障觀為業。

遺教經云：勿以睡眠因緣，令一生空過。

今菩薩恐唐棄此生，故未嘗睡眠。古德所謂晝三夜三，決志不移，是也。

經行者，現行雖伏，習氣猶熾，復循環以遣之，如今般舟三昧，是也。

必於林中者，遠塵絕累，易進道故。如斯精進，無別所為，惟期成佛。故云勤求佛道。

002 持戒

又見具戒 威儀無缺 淨如寶珠 以求佛道

具戒者。具，有二義：①秉受義。謂三師七證，秉受戒法故。②具足義。謂具足禁戒，篇聚無虧故。

威儀者，律明三千，依之則有威可畏，有儀可尊故。

無缺者，嚴謹防護，蝸飛無損。如草繫、鵝珠之類。

寶珠，內外明徹，淨無瑕穢，而菩薩戒淨如之。古德云：幽溪未足比其清，飛雪無以方其素。故云淨如寶珠。

以求佛道，結持戒意。可知。

003 忍辱

又見佛子 住忍辱力 增上慢人 惡罵捶打

皆悉能忍 以求佛道

⁴⁰ 昧，揀在定。略，揀寤時。

住者，安住。謂處辱如無，內心能安故。

力者，準《阿含》說有六種，謂：①小兒，啼為力。②女人，瞋為力。③國王，憍為力。④羅漢，進為力。⑤諸佛，慈為力。⑥比丘，忍為力。

釋義：則有所長以勝人，曰力。今菩薩自住柔順三昧，調伏剛強眾生。無剛不調，無強不伏。故云力也。

增上慢人，即未得謂得，未證謂證之流。由彼上慢熏心，見有勝己者，心懷憎嫉，故惡罵而捶打之。

皆悉能忍者，以菩薩深證實相平等，怨親一致。揀非勉強遏捺者比也。

以求佛道者，如不輕遍記忍謗，終至行滿成佛之類。

004 禪定

又見菩薩 離諸戲笑 及癡眷屬 親近智者

是初心工夫。

諸戲笑者，不唯口談非法，即身作肆態，意恣放情，皆是以能妨亂正業。故須離之。

癡眷屬者，即不識因果，不信罪福之子弟也。

此又不唯妨亂正業，且為戲笑之源，故并離之。

智者，事理博達，見地超卓，具勘驗龍蛇之睛，秉陶鑄聖賢之手。

故須親近，以能為禪定之資故。

一心除亂 攝念山林 億千萬歲 以求佛道

是深修工夫。

一心除亂者，謂雖離戲笑，猶有微細亂想，故須專一其心而屏除之。

攝念山林者，謂雖離癡屬，猶有塵俗餘念，故須山間林下而攝持之。

億千萬歲以求佛道，謂雖近智者，佛道貴在自肯，故須億千萬歲而誠求之。

問人生在世，歲不滿百。間或有之，見者希矣。今云「億千萬歲以求佛道。」

此或必無之事，光中妄現耶？抑或實有之事，而我未造其境耶？

答此有二義：①定力攝持，經多劫如一時。如後文五十小劫，謂如半日。古德所謂一念萬年，萬年一念者，是也。②他界人壽，未必拘定百歲。如此方北俱盧洲，人壽則有千歲。況萬八千土，豈百歲可局哉。汝所謂未造其境者，信矣。若謂光中妄現，則萬八千土。諸佛化儀，皆成虛妄。何以為今經之發起哉。

005 布施

或見菩薩 肴膳飲食 百種湯藥 施佛及僧
名衣上服 價值千萬 或無價衣 施佛及僧
千萬億種 栴檀寶舍 眾妙臥具 施佛及僧
清淨園林 花果茂盛 流泉浴池 施佛及僧

別列眾施。

肴，佳品。膳，美饌。飲，茶漿。食，常食也。湯，唯煎劑。藥，兼丸散。對病而施，故有百種之多。施佛及僧者，資色身，療病軀故。

至貴之衣，曰名。至尊之服，曰上。如無盡意瓔珞之類，故云價直千萬。或無價衣者，應屬天衣，以人世所無，故無價也。施佛及僧者，嚴相好，順時令故。

千萬億種者，揀非少數。栴檀寶舍者，揀非凡材，如給孤精舍之類。

臥具者，坐臥之具。準戒經作新臥具，應用二分純黑羊毛，第三分白，第四分氎，為制。今云眾妙，似不局此，蓋即繒纈裯褥，眾寶床榻之類。施佛及僧者，備安居，供坐臥故。

清淨園林者，紅塵不到之處，如祇陀園林之類。花果茂盛者，有行樹羅網之致。流泉浴池者，有七珍八德之幽。施佛及僧者，備遊宴，資浣濯故。

如是等施 種種微妙 歡喜無厭 求無上道
總結施意。

如是等施者，總指上來四事園林，般般精奇，故曰種種微妙。全無悋惜，故曰歡喜無厭。不求餘果，故曰求無上道。

006 智慧

或有菩薩 說寂滅法 種種教詔 無數眾生
文字般若。

說者，隨機敷演之義。寂滅，即真諦理也。真諦無相，故以寂滅名之。不云理而云法者，既落言詮，即屬法相故。

教詔，即訓誨也。隨機差別，故云種種。

眾生，即化機也。依教受化，故云無數。

此，菩薩以文字般若，起利他行，敷演法性也。

或見菩薩 觀諸法性 無有二相 猶如虛空

觀照般若。

觀者，離言默會之義。諸法，即俗諦相也。俗諦差別，故以諸法名之。不云相而云性者，既入觀境，即屬性分故。既屬性分，唯一真體，故云無有二相。二相尚無，諸法寧有。是則真體凝然，無形無相，無邊無表，故云猶如虛空。此，菩薩以觀照般若，起自利行，融通法相也。

又見佛子 心無所著 以此妙慧 求無上道
實相般若。

心無所著者，真俗并遣，言觀雙忘之義。妙慧，即平等大慧。無上道，即一乘實相。

言上二，有言有觀，總非平等大慧，皆屬粗浮，不名微妙。有真有俗，終乖一乘實相。咸為對待，豈稱無上。

今既言觀雙忘，真俗并遣，故云以此妙慧，求無上道。

此，菩薩以實相般若，起絕待行，破一切著也。

齊此以上，兩陳六度之機，蓋是彌勒擴充前文，種種信解，種種相貌之義。

問今經三周授記，并未顯彰六度之機。今以此判屬法花，何所據乎？

答有二可據：①據火宅喻後，佛囑身子，略明十種是機，不出六度。故於所被機宜門中，特地拈出，令知六度菩薩，乃當此經之機。②據三周受記之眾。如身子之智慧，迦葉之精進，離婆多之心不倒亂，須菩提之不與物諍等，皆是內祕菩薩之德，潛行六度之行。況夫，妙嚴出家，宛同諸王詣佛。不輕弘經，允符比丘住忍。例而推之，足為明證。何言并未顯彰六度之機耶？

J03 機盡化息

準前文，應有二義：①諸佛滅度，②滅後起塔。今缺初義，而後義能長。分二：①供養舍利，②起塔嚴國。

K01 供養舍利

文殊師利 又有菩薩 佛滅度後 供養舍利

菩薩，即生前受化之眾。滅後，當荼毗已竟之時。

貯以寶瓶，嚴以香花等，皆名供養。受化感恩，想像聖容者，理合如是耳。

K02 起塔嚴國

又見佛子 造諸塔廟 無數恒沙 嚴飾國界

略明。

昔喜見菩薩，受淨明德佛遺囑，收取舍利，作八萬四千寶瓶，起八萬四千寶塔。據此，則造諸塔廟者，不唯感恩，亦兼受囑也。

恒沙計之，仍稱無數者，極言其塔之多故。

寶塔星羅碁布，舍利月燦燈輝，望之起敬，見者生歡，故為嚴飾國界。

寶塔高妙 五千由旬 縱廣正等 二千由旬

詳明。

塔以寶成，非凡材也。高而云妙者，仰彌高，不可及故。上下二十萬里，故云五千由旬。南北曰縱，東西曰廣，四維無異曰正等。徑過計八萬里，故曰二千由旬。

一一塔廟 各千幢幡 珠交露幔 寶鈴和鳴

一一塔廟，各千幢幡者。四維剎杆，所懸幢幡，計一千數。如藥王品中，表剎莊嚴，垂諸幡蓋是也。

露幔，即層層滴水傘也。珠交者，珠網交結之所成故。

露幔之角，以寶為鈴，微風吹動，音嚮相和，故云寶鈴和鳴。

佛遺舍利，以作佛事。

諸天龍神 人及非人 香花伎樂 常以供養

天人龍神，人及非人，資舍利以作福田，故以香花伎樂等而供養之。

供而云常者，顯佛德殊勝。雖滅度之後，猶感供不絕也。

文殊師利 諸佛子等 為供舍利

嚴飾塔廟 國界自然 殊特妙好

文殊！恐疑嚴國之意，重稱其名以告之。

佛子起塔，本非嚴飾國界，故云為供舍利。

嚴飾塔廟，塔廟既成，疆土因茲生光，故云國界自然，殊特妙好。

如天樹王 其花開敷

喻明妙好之義。

天樹王者。大經云：三十三天有樹名圓生，根深五十由旬，挺高五十由旬，枝布五十由旬，花香五十由旬。帝釋鍾愛，故稱為王。

其花開敷者，色香具足，天人共賞。喻塔起國界時，福田殊勝，幽顯俱利。

所謂嚴飾及妙好者，正在是矣。

H03 結見求決

佛放一光 我及眾會 見此國界 種種殊妙
結見歎異。

佛放一光，結能照光。我及眾會，見此國界，結所照境。種種殊妙，結所現相。

此結見也。

從實施權，援眾生出火宅，是為諸佛神力希有。

會權歸實，攝三乘入佛慧，是為諸佛智慧希有。

蓋彌勒因見諸佛權實得宜，而歎異之。

諸佛神力 智慧希有 放一淨光 照無量國

我等見此 得未曾有

牒疑求決。

放一淨光，牒所疑光。照無量國，牒所疑境。我等見此，得未曾有，牒所疑相。

佛子文殊 願決眾疑

求決，其義可知。

H04 防難申問

古德於此，立四重伏難，而天台承用。今雖略順彼義，未能全同，故以防難申問科之。

分四：①防初難申初問，②防次難申次問，③防三難申三問，④防四難申四問。

I01 防初難申初問

恐文殊承上難云：汝云「願決眾疑」。眾若有疑，眾即應問。眾既不問，是不疑也。眾既不疑，我何所決。故此防云。

四眾欣仰 瞻仁及我

彌勒意謂：仁者若謂「眾既不問，是無所疑」者，誤矣。何則？我觀四眾欣仰，瞻仁及我。欣者，欣我問。仰者，仰仁答。瞻仁者，不見仁答。及我者，急欲我問。正憂疑不泰之相，此防難也。

世尊何故 放斯光明

申問。

蓋由不知為說法花，故問何故放光。

後云：我見燈明佛，本光瑞如此，以是知今佛，欲說法花經。正答此問。

I02 防次難申次問

恐又難云：世尊放光，是佛境界。宜共問佛，佛自見答。故此防云。

佛子時答 決疑令喜

彌勒意謂：仁者若謂：「是佛境界，宜共問佛」者，理誠然矣。但時眾有疑在懷，憂兇不泰。待佛出定，不知何時。願佛子及時而答，速決眾疑，以令眾喜。此防難也。

何所饒益 演斯光明

申問。

蓋彌勒已知多饒利益，但不知畢竟如何，故問何所饒益，演斯光明。

後云：今相如本瑞，是諸佛方便，今佛放光明，助發實相義。正答此問。

I03 防三難申三問

恐又難云：欲決眾疑，宜共籌量。獨令我答，於理不可。故此防云。

佛坐道場 所得妙法

彌勒意謂：仁者若謂：「欲決眾疑，宜共籌量」者，我亦知然。但如我管窺佛天，蠡測智海。轉照之化功已極，曲成之方便已周。唯有佛坐道場，所得妙法，四十年來，未曾吐露。此防難也。

為欲說此 為當授記

申問。

蓋彌勒已知會權歸實，授記成佛。但不知事屬一貫，故云為欲說此，為當授記。

後云：諸人今當知，合掌一心待，佛當雨法雨，充足求道者。正答此問。

I04 防四難申四問

恐又難云：如汝所說，即是決疑，足令眾喜，何煩我答。故此防云。

示諸佛土 眾寶嚴淨 及見諸佛 此非小緣

佛土寶嚴者，光所照處，轉染成淨故。前缺此義，此中互出。

及見諸佛，義該說法度生。舉人以攝法，舉主以攝伴故。

此非小緣者，推重其事，不敢擅決之意。

彌勒意謂：仁者若謂「如我所說，即是決疑」者，過矣。何則？我雖馳心下思，測度於說法授記之間。但以示現依正等相，此非小緣，豈可以予比量之智

而判決哉。此防難也。

文殊當知 四眾龍神 瞻察仁者 為說何等
申問。

良以法會大眾，有困心衡慮之急。而文殊菩薩，如不見不聞之狀，故代眾而達情曰：文殊！應當了知。現前四眾龍神，各各瞻察仁者，幸勿過謙，以負眾望。今問仁者，究竟為說何等。

後云：諸求三乘人，若有疑悔者，佛當為除斷，令盡無有餘。正答此問。

以上連申四問，層次秩然，似虛似實，莫可定量。

初云：「世尊何故，放斯光明。」，全似不知。

次云：「何所饒益，演斯光明。」，略露鋒芒。

又云：「為說妙法，為當授記。」，分明合盤托出。

至云：「瞻察仁者，為說何等。」，却又殃及文殊，是皆彌勒智辯具足，予奪自在，故假若智若愚之狀，演出半吐半露之態，引進權小，仰求大智，所謂憐兒不覺醜也。

F02 文殊領答

有二：①略答，②詳答。

G01 略答

有二：①惟忖直答，②引古作證。

H01 惟忖直答

爾時，文殊師利語彌勒菩薩摩訶薩，及諸大士、善男子等：如我惟忖，今佛世尊，欲說大法，雨大法雨，吹大法螺，擊大法鼓，演大法義。

爾時，即彌勒請問之時。語，謂覲面而告也。以彌勒正為請主，故文殊覲面而告語之，及者聲臨眾耳之義。

大士者，菩薩之異名。以能具大道心，超世間士故。準敘分，數有八萬，故云諸也。

善男子等，呼菩薩等大眾。欲酬前請，以決法會之疑故。

如我惟忖者，文殊自謂。如我所見，思惟忖度也。

今佛世尊等，正所惟所忖之事。

法，而言大者，教大、理大、行大、果亦大故。此總標也。雨大法雨句。別明教大。

雨者，以潤澤為義。取以喻教者，佛以一乘教法，潤入機心，令彼開佛知見，如天雨雨故。

吹大法螺句。別明理大。

螺者，以號令為義。取以喻理者，佛以一乘理法，號令化機，與彼示佛知見，如軍吹螺故。

擊大法鼓句，別明行大。鼓者，以策勵為義。取此喻行者，佛以一乘行法，策勵行人，令彼悟佛知見，如陣擊鼓故。

演大法義句，別明果大。演義二字，古德直約法釋，今亦作喻。言演義者，如登場作戲之類。謂借彼假相，演出真義，以動人心故。取此喻果者，佛以示成果德，演出一乘果法，竦動機心，令彼入佛知見，如登場演義故。

由具上來四種大義，故總以欲說大法標之。此文殊欲酬眾請，如己所見而惟忖之也。

H02 引古作證

諸善男子！我於過去諸佛，曾見此瑞。放斯光已，即說大法。

引古曾見。

過去曾見此瑞者，顯惟忖有本，非臆見也。

放已即說大法者，顯答問有據，非妄談也。

是故，當知今佛現光，亦復如是。

證今亦如。

言佛佛道同，古佛既爾，今佛亦然故。

欲令眾生，咸得聞知一切世間難信之法，故現斯瑞。

結答前問。

欲令二字，出成放光本意。

眾生者，總該三乘五性。以一切眾生，莫不有心。凡有心者，皆當作佛。故欲咸得聞知，揀非從前有遮限也。

一切世間者，總該九界。謂此經淺而論之，已非凡小可及。

深而究之，雖至等覺猶惑，故總云難信。如即權顯實而千二騰疑，即迹顯本而彌勒致辯，蓋可見矣。

準前彌勒問云：以何因緣而有此瑞。今云欲令眾生咸得聞知等，故現斯瑞。正應前來略問之義，而結答之。

必至此而結答者，惟忖引證，乃足取信故。

G02 詳答

前以迷悶事急，故有略答。應前略問之義，此恐陳義未周，故又詳答應前詳問之義。

分二：①長行，②偈頌。

H01 長行

有四：①總引燈明，②別明往事，③結會古今，④應問結答。

I01 總引燈明

有二：①詳引最初一佛，②略引相繼二萬。

J01 詳引最初一佛

有二：①總標化儀，②別明三善。

K01 總標化儀

諸善男子！如過去無量無邊不可思議阿僧祇劫。

爾時，有佛號日月燈明，如來。應供。正遍知。明行足。善逝。世間解。無上士。調御丈夫。天人師。佛世尊，演說正法。初善、中善、後善。

如者，指實之詞。謂指彼過去燈明事迹，以實前文過去曾見之語。

阿僧祇，此云無數。劫，半梵語，具云劫波，此翻時分。時稱無數，已云久矣。而又云不可思議等者，極顯此法，名標劫外，體居象先。所謂有物先天地也。

日月燈明，佛之別號。古德云：日以光明照晝，月以清涼照夜，燈續日月之所不及。如來三智圓明，破世愚暗如之，故以為號。

如來應供等，佛之通號。

如來者，佛佛道同，後佛出世，如先佛再來，名倣同先德號。

應供者，智斷具足，應受供養，名堪為福田號。

正遍知者，永離外道邪知，凡小遍知，名揀邪異偏號。

明行足者，明足慧滿，行足福圓，名福慧雙隆號。

善逝者，逝，往也，生死不離而離，涅槃不往而往，名妙往菩提號。

世間解者，解了世間性相真偽，名達偽通真號。

無上士、調御丈夫者，證無上道，超世間士，名無上士。具丈夫力，調御羣品，名調御丈夫。合名悲智究竟號。

天人師者，應機說法，善導天人，名模範三界號。

佛者，自覺，覺他，覺行圓滿，名三覺圓備號。

世尊者，具上九德，世出世間之所尊重，名九界同尊號。

此十號者，諸佛同具。自古解釋不同，今刪繁就簡，略難取易。雖稍異古註，而會理無殊。

6 演說正法者，如來出世，開示出世正道，非世邪法故。

有益於人，曰善。初善，即先照時也。以先照時中，同教一乘人等，獲轉同成別益故。中善，即轉照時也。以轉照時中，小乘人等，獲轉小成大益故。後善，即還照時也。以還照時中，偏教五乘人等，獲轉偏成圓益故。

K02 別明三善

其義深遠，其語巧妙，純一無雜，具足、清白、梵行之相。

12 別明初善。

其義深遠句，約理而言。理不自理，必借義以析之，故云其義。稱性直指，羣機絕分，故云深遠。

其語巧妙句，約教而言。教不自教，必借語以宣之，故云其語。多方敷演，俱會玄宗，故云巧妙。古德云：既屬花嚴，不合其語巧妙。不知巧而云妙，已寓揀別意故。

18 純一無雜句，約果而言。唯顯佛果，故云純一。不涉餘乘，故云無雜。

具足清白等，約行而言。一攝一切，故云具足。從性起修，故曰清白。不唯離於五欲，兼順性法愛亦離，故曰梵行。以梵翻離欲故也。

為求聲聞者，說應四諦法，度生老病死，究竟涅槃。

為求辟支佛者，說應十二因緣法。

為諸菩薩，說應六波羅蜜。

24 別明中善。

聲聞根鈍，不堪承受大法，故以四諦法說而應之。生老病死，苦諦也。度，兼集諦，以度苦必斷集故。度，猶脫也。涅槃，滅諦也。究竟，義兼道諦，以證滅必修道故。究竟，猶證入也。

辟支，具云辟支迦羅，此翻緣覺。緣覺根利，能知諸法因緣，故以十二因緣法說而應之。十二因緣者，謂無明緣行，屬過去二支因。行緣識、識緣名色、名色緣六入、六入緣觸、觸緣受，屬現在五支果。受緣愛、愛緣取、取緣有、

屬現在三支因。有緣生、生緣老死等，屬未來二支果。詳於化城品釋。

菩薩大根，具上求下化之心。欲到彼岸，故以六波羅密說而應之。波羅密，此云到彼岸。謂依此六度法修，能到涅槃彼岸故。

令得阿耨多羅三藐三菩提，成一切種智。

別明後善。

會三歸一，普記成佛。故云令得阿耨等。

能知一切諸佛道法，能知一切眾生因種，名一切種智。

蓋上句令其得果，此句令其成智也。

J02 略引相繼二萬

次復有佛，亦名日月燈明。次復有佛，亦名日月燈明。如是二萬佛，皆同一字，號日月燈明。

次第標名。

又同一姓，姓頗羅墮。

兼出姓氏。

頗羅墮，此云利根，亦云捷疾。以六根聰利，緣境捷疾為姓也。

彌勒！當知初佛後佛，皆同一字，名日月燈明，十號具足。所可說法，初中後善。

結告顯同。

二萬佛同名同姓，事出罕希，難於取信，故呼名而結告之。

字名號，皆稱謂也。通別名號俱同者，實德既同，稱謂亦同故。

所可說法，即是正法。如稍涉邪偽，則非佛可說故。初中後善，化儀同也。

據此，則二萬燈明，與光中萬八千佛，三時設化，如出一轍。豈至今佛而獨不然。故文殊引此為例，欲彌勒深思而自得之。

I02 別明往事

所見往事，全在此科，故別明之。

分五：①時至機熟，②顯相逗機，③放光東照，④會眾騰疑，⑤說法授記。

J01 時至機熟

有二：①略舉時機，②義顯至熟。

K01 略舉時機

當時之機，不獨王子。但舉王子為例，故云略也。

其最後佛，未出家時，有八王子：一名有意，二名善意，三名無量意，四名寶意，五名增意，六名除疑意，七名響意，八名法意。

其最後佛者，文殊自指本師。

未出家時者，在俗為輪王時也。

有八王子者，應是多劫久證，示生佛家，如今佛羅云之類。

有經有權，能常能變，名為有意。善法治世，善政教民，名為善意。

經畫謀略，難可測量，名無量意。善為至寶，不令有失，名為寶意。

惡意日損，善意日增，名為增意。事理博達，能除眾疑，名除疑意。

善應物情，如響應聲，名為響意。法度紀綱，皆悉明備，名為法意。

此以八子，皆為輪王，故將名就位而略釋之。若作表法者：

佛表真如，未出家時，表真如在纏。

八王子，表轉變八識。

有意，表賴耶，受熏持種，有諸法故。去後來先，為中有故。

善意，表末那，善成六轉，為染淨依故。

無量意，表六識，剎那生滅，絕分量故。

寶意，表身識，一切眾生，共寶愛故。

增意，表舌識，著味增惡，說法增善故。

除疑意，表鼻識，合中便知，無所疑故。

響意，表耳識，能聽音響故。

法意，表眼識，觀察諸法相故。

據此，則妙光師燈明，師本心也。燈明傳妙光，傳本智也。八子師妙光，依本智而契本心也。妙光化八子，依本心而化本識也。

例而推之，則燈明一代化儀，不出吾之一心。若了自心，則今佛光瑞之旨，可立見矣。

K02 義顯至熟

時至機熟。文無明言，但云出家。發意，修梵行，為法師等。蓋約義顯耳。

是八王子，威德自在，各領四天下。

明在俗勢位。

威德者，位統四洲，有威可畏。教施十善，有德可仰故。

自在者，寬猛相濟，權不在人。所謂禮樂征伐，自天子出也。

各領四天者，是金輪王，揀餘輪故。

是諸王子，聞父出家，得阿耨多羅三藐三菩提。悉捨王位，亦隨出家。發大乘意，常修梵行，皆為法師。

明出家因果。

聞父出家，驗知王位無益。聞父得道，驗知出家有功。

驗知王位無益，故悉捨之。驗知出家有功，故亦隨之。

古人所謂是父是子者，僅見之矣。

發大乘意者，起上求下化之心，建自利利他之行。如三心四願等是。

大乘之心，永無退轉，故云常修。入理之行，清淨潔白，故稱梵行。所謂戴鐵輪而不退，用繁興以恒如也。

法師者，弘法自任，為人天師。非時至機熟者，曷克臻此。科云義顯者，良有以焉。

已於千萬佛所，植諸善本。

明往昔深本。

言法師之位，不易可階。王子一生便至，其故何也。皆由已於千萬佛所，植諸善本。所謂根深枝茂者，具信然矣。

問準教中，輪王出增劫，佛出減劫。何故燈明成佛時，八子皆為輪王耶？

答法有權實，事有變常。以變常論之，或燈明願在增劫，或增劫眾生機熟，乃應世之變，非常事也。以權實論之，佛出減劫，或權宗固執之語。大乘真實之談，不拘乎此。如向後燈明說經，六十小劫，而大眾謂如食頃。豈可以增劫減劫而難問之。知此權實、變常之義，則古德八子一子之難，大乘小乘之執，可并通矣。

J02 顯相逗機

分三：①說經入定，②雨花動地，③大眾喜觀。

K01 說經入定

是時，日月燈明佛說大乘經，名《無量義教菩薩法佛所護念》。

說是經已。即於大眾中，結跏趺坐，入於無量義處三昧，身心不動。

K02 雨花動地

是時，天雨曼陀羅花、摩訶曼陀羅花、曼殊沙花、摩訶曼殊沙花，而散佛上及諸大眾。普佛世界，六種震動。

K03 大眾喜觀

爾時，會中，比丘、比丘尼、優婆塞、優婆夷，天、龍、夜叉、乾闥婆、阿修羅、迦樓羅、緊那羅、摩睺羅伽、人非人，及諸小王、轉輪聖王等。是諸大眾，得未曾有。歡喜合掌，一心觀佛。

此上三科，與今佛顯相，文義全同。無煩瑣釋。

J03 放光東照

爾時，如來放眉間白毫相光，照東方萬八千佛土，靡不周遍。

所照境中，缺上至下至之文。

如今所見，是諸佛土。

所現之相。

如今所見者，文殊不欲瑣敘，令準今而知昔故。

是諸佛土，應指佛土中所現之相。

J04 會眾騰疑

彌勒！當知爾時會中，有二十億菩薩，樂欲聽法。是諸菩薩，見此光明，普照佛土，得未曾有。欲知此光，所為因緣。

教以當知者，令知今昔皆同，勿以不知自怪也。

二十億菩薩，即當時騰疑之眾。不言四眾八部者，菩薩尚疑，餘可知故。

今佛騰疑文中，無多菩薩者，四眾攝也。

樂欲聽法者，據前歡喜合掌，一心觀佛，即傾渴翹佇，願聞法要之相。

得未曾有者，先意本為聽法，偶見佛光普照，如得未曾有見之物，且喜且疑，有不能釋於心也。

欲知因緣，亦反復推審之義。由是觀之，今昔皆同，唯虛心待之可矣。

準善會騰疑之後，更有問答發起一科。今不敘者，亦鈍置彌勒之意，如宗家所謂且疑著是也。

J05 說法授記

有二：①出定說法，②唱滅授記。

K01 出定說法

時，有菩薩，名曰妙光，有八百弟子。

明所被之機。

大成云：聖人無名，因德以彰。

神通莫測，曰妙。朗照羣昏，曰光。愚謂妙表智體，光表智用。體絕思議，用徹權實，故以妙光稱之。

學在師後，曰弟。智從師生，曰子。特標八百弟子者，一顯妙光智深，歸從者眾。一顯法花高會，聽眾有人。所謂機感盈前是也。

大成云：昔佛八子師妙光，佛出定為妙光說經。今佛羅云師身子，下出定為身子說經，是因人同也。

或曰：妙光是菩薩，身子是聲聞，云何同耶？大成釋云：比及發迹，身子亦是菩薩。妙光垂迹，未必不是聲聞。文殊巧說，方便隱顯耳。

是時，日月燈明佛，從三昧起。因妙光菩薩，說大乘經，名《妙法蓮花教菩薩法佛所護念》。

明能被之教。

起者，對滅而言。入時名滅，滅諸緣故。出時名起，起言象故。

今欲說法花，故從三昧起也。因者，顯非獨為，但因之以開其端耳。必因妙光者，顯法花非智莫解。今因身子亦然。

準前云欲說大法，又云難信之法，終未顯彰本經名目。蓋恐難於取信，今假燈明事迹，無心唱出。不欲人信，而自無不信。則文殊可謂善於辭說者矣。

淺識聞之，迷惑不解，故云教菩薩法。

久默斯要，不務速說，故云佛所護念。

六十小劫，不起於座。時會聽者，亦坐一處，六十小劫，身心不動。聽佛所說，謂如食頃。是時，眾中，無有一人，若身若心，而生懈倦。

明會遇時節。

準教中，人壽十歲時，子年倍父年。增至八萬四千歲，然後百年減一歲，減至十歲。如是一增一減，為一小劫。

今云六十小劫，其時可謂長矣。雖經時長，而說無異座，故云不起於座。

時會聽者，而聞無異席，故云亦座一處。形與道合，智與理冥，故云身心不動。延促同時，念劫無礙，故云謂如食頃。

大成云：今經五十小劫，謂如半日，是時同也。無一人懈倦者，顯箇箇精誠。無若身若心之一有懈倦者，顯內外精誠。

然此，亦是因深緣勝，教到機熟之所致耳。

K02 唱滅授記

有二：①對眾唱滅，②授記潛輝。

L01 對眾唱滅

日月燈明佛，於六十小劫，說是經已。

結前。

即於梵、魔、沙門、婆羅門、及天、人、阿修羅眾中，而宣此言：「如來於今日中夜，當入無餘涅槃。」。

正明。

說法唱滅，事屬一會，故云即於。今經寶塔品後唱滅，與此同也。

梵，謂梵天，色界主也。魔，謂魔天，欲界主也。

沙門，翻勤息，攝出家眾。婆羅門，翻淨行，攝在家眾。

天、人、阿修羅，八部舉三，餘以眾字該之。

此言，即唱滅之語，必眾中宣者，有二義：①生善，②滅惡。

①生善者，由佛久住，薄德之人，不種善根。一聞唱滅，戀慕渴仰，種善根故。

②滅惡者，由佛不滅，懈怠眾生，便起憍厭。一聞唱滅，生難遭想，憍厭自息故。

涅槃，義見前文。無餘，有二：①斷見思惑，分段永寂，名小乘無餘。②五住究盡，二死永亡，名大乘無餘。今佛所入，是大非小也。

言當入者，出世事畢，化道已周，縱住於世，無所益故。

必於中夜者，表身歸中道，性入常寂之義。

問今佛唱滅文云：「如來不久，當入涅槃。」尚待異時。今云「今日中夜」。

法花、涅槃，相去何太促乎。豈彼佛未說涅槃，而取滅度耶？

答此有二義：①約法，廣略不定。②約時，延促不定。約法，廣略不定者，同是一法，或廣說無盡，或一言略周。約時，延促不定者，同在一時，或延為多劫，或促歸一念。總以佛力自在，神用難思。因機差別，隨心現量，豈可以常情而難問哉。

L02 授記潛輝

時，有菩薩，名曰德藏，日月燈明佛即授其記。告諸比丘：「是德藏菩薩，次當作佛，號曰淨身，多陀阿伽度，阿羅訶，三藐三佛陀。」。

授記補處。

菩薩名德藏者，準大成有二義：①含藏義。謂恒沙功德，悉皆具足故。②出生義。謂以此功德，遍施眾生故。一約自證，二約化他言也。

聖言說與，曰授。憶念取證，曰記。

時有德藏，即授其記者，有三義：①入滅時近故，②道統事急故，③人不可失故。

告諸比丘者，有二義：①令作證明故，②令知依止故。

次當作佛者，非同法花遠記，乃記以次補佛處。與今佛記彌勒事同。要知法花，非無遠記。蓋文殊不欲盡言，恐成解路，障後悟門耳。

因備眾德，果感相嚴，故別號淨身。

多陀阿伽度，此云如來。阿羅訶，此云應供。三藐三佛陀，此云正遍知。十種通號，舉前以攝後故。

佛授記已，便於中夜，入無餘涅槃。

記以潛輝。

授記已，便入滅者。大成云：斯道有賴故，本懷已暢故，化緣已畢故。

自此以上，約大科共有五段，係燈明一代化儀。今佛四十年前，多方淘汰，時至機熟，是過去事與燈明同也。

經初顯相逗機，放光東照，會眾騰疑，是現前事與燈明同也。

至於說法授記，猶屬後事。雖未見其同，可以預知。

前云欲說大法等，本於此矣。

I03 結會古今

有二：①師弟本因，②結會釋疑。

J01 師弟本因

有二：①文殊本因，②彌勒本因。

K01 文殊本因

佛滅度後，妙光菩薩持《妙法蓮花經》。滿八十小劫，為人演說。

妙光弘經。

滅後持經者，奉是道以修身，自行也。

滿劫演說者，運是道以利眾，化他也。

日月燈明佛八子，皆師妙光。妙光教化，令其堅固阿耨多羅三藐三菩提。

八子受化。

燈明八子，皆師妙光者，以妙光二利具足，堪為師承故。大成云：不以父為師，以妙光為師者，易子而教之意。今羅云師身子亦然。

妙光教化者，教以實道，化其權心故。權心既化，實志自堅，故云「堅固菩提」。堅不自堅，功歸妙光，故云令其堅固。

是諸王子，供養無量百千萬億佛已，皆成佛道。其最後成佛者，名曰燃燈。極顯因深。

王子供佛，行滿也。皆成佛道，果圓也。弟子行滿果圓，師可知矣。

是皆文殊恐類自伐，故假王子，以顯自己深本。

最後成佛，即第八子也。

名曰燃燈者，準大論初生之時，身光如燈，以至成佛，故以名焉。是釋迦第二僧祇授記本師。據此，則釋迦師燃燈，燃燈繼七兄，展轉逆推，歷九世而之妙光。則文殊深本，豈可思議者哉。

K02 彌勒本因

八百弟子中，有一人，號曰求名，貪著利養。雖復讀誦眾經，而不通利。多所忘失，故號求名。

抑其名利役心。

前云妙光有八百弟子。此云八百弟子中有一人，則一人亦妙光之弟子也。

名與利相因，既號求名，則心為利役可知。

貪著利養，出命名之由。利養，為役心之本。既曰貪著，必是好遊族姓，忘實務名之人。如是之人，不暇讀誦。雖復勉強讀誦，其心思智慮，盡為名利所耗，故曰而不通利。通，謂達其義。利，謂熟其文也。多所忘失者，不通則義非己有，多至昏忘。不利，則文非心持，多至廢失。是則文義全無實得，讀誦唯慕虛名。故以「故號求名」結之。

是人，亦以種諸善根因緣故，得值無量百千萬億諸佛，供養、恭敬、尊重、讚歎。

揚其種善值佛。

種善者，所貪利養，不私於己，多於佛法僧中，作利益事故。由此因緣，故得值佛。

無量百千萬億諸佛，極言其值佛之多。

供養恭敬尊重讚歎，極顯其無空過者。

初云亦者，例上八子而言，言不唯八子行滿果圓。雖如是，求名之人，亦以種善因緣，值無量佛。由此觀之，則今之學道者，苟未能輟利養，絕貪求，亦當於佛法僧中，作利益事，為當來值佛之因耳。

J02 結會釋疑

彌勒！當知爾時，妙光菩薩，豈異人乎？我身是也。求名菩薩，汝身是也。本地既彰，理合自醒。

彌勒故昧宿因，故教以當知。

昔之妙光，即今之文殊，故曰豈異人乎，我身是也。

昔之求名，即今之彌勒，故曰求名菩薩，汝身是也。

科云釋疑者，恐疑彌勒、文殊，同居學地，知與不知，彼此應同。何故彌勒問而文殊答耶，故結會以釋之。言迹雖同居學地，本實各有淺深。一弟一師，故應問應答。

I04 應問結答

今見此瑞，與本無異。是故，惟忖：「今日，如來當說大乘經，名《妙法蓮花教菩薩法佛所護念》。」。

此瑞，指今佛光相，與本燈明。若合符節，故云無異。是故惟忖，應前如我惟忖。言前云如我惟忖等者，蓋以是今昔不異之故耳。

當說大乘等者，光瑞既同，說法亦應同故。

準前彌勒問云：四眾龍神，瞻察仁者，為說何等。今云當說大乘等，正應問而結答之也。

H02 偈頌

爾時，文殊師利，於大眾中，欲重宣此義，而說偈言：

分四：①頌總引燈明，②頌別明往事，③頌結會古今，④頌應問結答。

I01 頌總引燈明

上，長行分二：①詳引最初一佛，②略引相繼二萬。今，偈頌不分，且為文最略，屬略頌也。

我念過去世 無量無數劫 有佛人中尊 號日月燈明

世尊演說法 度無量眾生 無數億菩薩 令入佛智慧

念，謂憶念。過去，遠指往昔。長行云：無量無邊不可思議阿僧祇劫。

此云無量無數者，舉始末以攝中，隨偈便故。

佛之一字，總指二萬燈明。然佛雖九界通尊，而現相人中，故稱人中尊也。
號日月燈明者，舉別號，攝通號故。

世尊演說法者，準長行，即是正法，亦是初中後善。初善獨被大根，中善廣被三乘，故云度無量眾生。

及無數億菩薩，後善會三歸一，普記成佛，故云令入佛智慧。

6 I02 頌別明往事

有五：①頌時至機熟，②頌顯相逗機，③頌放光東照，④頌會眾騰疑，⑤頌說法授記。

J01 頌時至機熟

佛未出家時 所生八王子
頌略舉時機。

12 佛，指最後佛也。八王子，舉數略名。

見大聖出家 亦隨修梵行
頌義顯至熟。

大聖出家，略得菩提。隨修梵行，略發意為師，及植善等義。

J02 頌顯相逗機

長行分三，今略大眾喜觀。唯存前二，仍與長行不類。屬義頌也。

18 時佛說大乘 經名無量義 於諸大眾中 而為廣分別
佛說此經已 即於法座上 跏趺坐三昧 名無量義處
頌說經入定。

無量義經，雖明為菩薩，而暗為聲聞，故云眾中分別。餘同長行。

天雨曼陀花 天鼓自然鳴
頌雨花動地。

24 四花舉一，長出天鼓自鳴。大成云：此鼓在妙法堂上，諸天娛樂時，其鼓自鳴，演說苦空無常不淨等法。今表出定之後，無問自說，故自鳴也。

諸天龍鬼神 供養人中尊
明雨花鳴鼓所以，蓋為供養人中尊也。

一切諸佛土 即時大震動

準今佛顯相文中，即指一佛化境，非十方佛土也。

30 J03 頌放光東照

分二：①一光所照之境，②諸境所現之相。

K01 一光所照之境

佛放眉間光 現諸希有事 此光照東方 萬八千佛土

諸希有事，預指下科諸相。蓋是文殊信口帶言，非此科正意。

K02 諸境所現之相

長行但云：如今所見，是諸佛土。今詳細頌出，屬廣頌。

於中分二：①眾生機感，②諸佛化應。

L01 眾生機感

示一切眾生 生死業報處

示，現也。處之一字，總通上文。謂生死處、造業處、受報處也。

準彌勒偈中，六道眾生，即此中初句。生死所趣、善惡業緣、受報好醜，如次即此中三處，是今昔所現機感同也。

L02 諸佛化應

分二：①從實施權，②會權歸實。

M01 從實施權

有二：①從實，②施權。

N01 從實

又見諸佛土 以眾寶莊嚴 琉璃玻瓈色 斯由佛光照

及見諸天人 龍神夜叉眾 乾闥緊那羅 各供養其佛

成道前相。

土以寶嚴，受用土也。琉璃，具云吠琉璃，此云青色寶。玻瓈，此云水玉。唯此二色，映蔽眾寶，故偏言之。

轉染成淨，力資佛光，故云斯由佛光照也。

此是諸佛垂得菩提，勝依先現之相，及見諸天人等。

八部舉五，以攝餘故。

各供養其佛者，或敷座雨花，或擊鼓奏樂等。

此是諸佛垂得菩提，預興供養之相。

準大通道前之文，足證此義。

今佛光相無此者，彌勒偈略耳。防難偈中亦云：示諸佛土，眾寶嚴淨。是今昔所現，道前之相同也。

又見諸如來 自然成佛道 身色如金山 端嚴甚微妙
成道說法。

自然成佛道者，謂功圓行滿。一念相應，習氣頓斷，任運而成，非謂無修無證，有濫外計。

身色，受用身也。

舍那金軀，巍然晃耀，故如金山。無量相海，皆悉具足，故曰端嚴。不共凡小所見，故云微妙。

如淨琉璃中 內現真金像 世尊在大眾 敷演深法義
土以寶嚴，身如金山，身土相依，故如琉璃龕中，現真金像也。

大眾，即花嚴海會。佛於其中，敷普賢行門，演遮那性海。羣機絕分，名深法義。

準彌勒偈云：又覩諸佛，聖主師子。即此中，又見諸如來四句。演說經典，微妙第一，即此中如淨琉璃中四句。是今昔所現，成道說法同也。

N02 施權

一一諸佛土 聲聞眾無數 因佛光所照 悉見彼大眾
首二句，舉機該教。如今佛光相中。說聲聞乘同。

下二句，大眾二字，義該緣覺菩薩。與今佛光相中，說緣覺菩薩乘同。

準前彌勒，若人遭苦等偈，即此科義也。

M02 會權歸實

分三：①進戒二度，②施忍二度，③禪慧二度。

N01 進戒二度

或有諸比丘 在於山林中 精進持淨戒 猶如護明珠
在山林中者，雖欲絕塵，易辦道故。

精進持戒者，以精進為先鋒，以持戒為主帥。破煩惱敵，護法身命故。輪王頂上明珠，最所珍護。而菩薩護戒若彼，故云猶如護明珠也。

N02 施忍二度

又見諸菩薩 行施忍辱等 其數如恒沙 斯由佛光照
菩薩行施，內外無悋，非具大忍辱者不能。故并列之，餘可知。

N03 禪慧二度

又見諸菩薩 深入諸禪定 身心寂不動 以求無上道

禪度。

深入者，揀非初修。內外俱寂，故曰身心不動。以斯求道，真受道之器也。

又見諸菩薩 知法寂滅相 各於其國土 說法求佛道

慧度。

實智觀法，了法無相，故云寂滅。既知是已，於國演說，借利物以成己德，故曰求道。

J04 頌會眾騰疑

爾時四部眾 見日月燈佛 現大神通力 其心皆歡喜

各各自相問 是事何因緣

長行以本稱，故云二十億菩薩，樂欲聽法。偈頌以迹論，故云爾時四部眾。見神通力，已知為瑞，故心皆歡喜。未論何緣，故各自相問。各自相問者，謂各以此事，存諸內而問諸心也。

J05 頌說法授記

分二：①頌出定說法，②頌唱滅授記。

K01 頌出定說法

此與長行，義同文別。屬義頌也。

天人所奉尊 適從三昧起 讚妙光菩薩

汝為世間眼 一切所歸信 能奉持法藏

如我所說法 唯汝能證知

所被之機。

大聖出世，人天奉敬尊崇，名所奉尊。

適，猶方也。謂時節既至，方從定起也。

讚妙光者，將以大法饒益，安其心故。

智慧充足，以斯道，覺斯民，故曰為世間眼。

道德全備，聞而敬，見而親，故曰一切歸信。

如斯之人，乃能代佛宣揚，故曰奉持法藏，此讚其利他德也。

如我所說者，通指一代教典，非妙光不能體證，非妙光不能了知。故曰：唯汝能證知，此讚其自利德也。

準長行，從文殊口中敘出。此中，借燈明語句說來。長行云八百弟子，明歸信者眾。此中云一切歸信，顯弟子之多。長行偈頌，文別義同。

世尊既讚歎 令妙光歡喜 說是法花經
能被之教。

妙光歡喜，非為讚歎故喜，以讚歎必說法故。

說是法花，非為歡喜故說，以歡喜必信受故。

問今佛出定，何無讚歎身子之語？

答想應有之，以非正義，經家不敘。今敘之者，欲與長行，變其文勢耳。

滿六十小劫 不起於此座 所說上妙法

會遇時節。準長行有三義：①說無異座，②聽無異席，③時眾不懈。今缺後二，乃補出妙光受持，義互顯也。然上文，燈明讚以能奉持，能證知。

是妙光法師 悉皆能受持

今妙光果能受持，則燈明可謂知人，而妙光可謂不負所知矣。

K02 頌唱滅授記

分二：①頌對眾唱滅，②頌授記潛輝。

L01 頌對眾唱滅

此科廣於長行，兼補後四句。屬廣頌，兼補頌也。

佛說是法花 令眾歡喜已

結前。

令眾歡喜者，喜非尋常，乃心生大歡喜，自知當作佛也。

尋即於是日 告於天人眾 諸法實相義 已為汝等說
正明。

告於天人者，略梵魔沙門，及婆羅門等故。

實相妙理，遍在諸法，故云諸法實相，如云是法住法位是也。法花會上，頭頭顯示，故曰已為汝說，如云世間相常住是也。

我今於中夜 當入於涅槃

說已即唱滅者，令生渴仰，并息憍恣故。

汝一心精進 當離於放逸 諸佛甚難值 億劫時一遇
誠勉。

汝一心精進，當離於放逸，即誠以令息憍恣。放逸，即憍恣也。

諸佛甚難值，億劫時一遇，即誠以令生渴仰，難值故渴仰也。

L02 頌授記潛輝

準長行，唯二義：①授記德藏，②記已潛輝。今補前後三義，而二義之文，仍與長行不類。屬補頌，兼義頌也。

世尊諸子等 聞佛入涅槃 各各懷悲惱 佛滅一何速
時眾悲惱。

諸子，即四眾人等。既受佛化，俱得稱子故。

悲，謂悲佛入滅。惱，謂惱自無依。

又，悲者，悲佛入滅之速。惱者，惱自進修之遲。

一，猶獨也。言諸佛應世，會必有離。但今佛入滅，獨何速疾若是。此悲惱之不容已也。

聖主法之王 安慰無量眾 我若滅度時
如來安慰。

聖主現前，法之王者，於諸法中得自在故。

安慰者，如來見其悲惱過分，有至淚如波羅奢伽花者，故用善言安撫，順意而慰諭之。

汝等勿憂怖

正安慰之語。言汝等勿以佛滅為憂，勿以無依為怖也。

是德藏菩薩 於無漏實相 心已得通達

其次當作佛 號曰為淨身 亦度無量眾

授記德藏。

無漏實相，約諸佛所證而言。言眾生雖具實相，由煩惱染故，如器破漏，不堪復用。唯佛妄盡理圓，乃稱無漏。今德藏菩薩，雖未成佛，然於無漏實相，已能現量體悟，故云通達。餘可知。

佛此夜滅度 如薪盡火滅 分布諸舍利 而起無量塔
記已潛輝。

眾生機宜如薪，如來教化如火。機盡化息，如薪盡火滅也。

分布舍利，起無量塔者，表大慈平等，至化普及之意。

比丘比丘尼 其數如恒沙 倍復加精進 以求無上道
時眾回心。

數如恒沙者，即見佛滅度，心生渴仰，回小向大之眾。然，此眾向雖精進，未免依恃如來，間起憍厭。今見佛滅無依，故倍加精求，欲作未來得度之緣。

後云：諸佛滅度後，若人善軟心，如是諸眾生，皆已成佛道。即此類也。

I03 頌結會古今

分二：①頌師弟本因，②頌結會釋疑。

J01 頌師弟本因

有二：①頌文殊本因，②頌彌勒本因。

K01 頌文殊本因

是妙光法師 奉持佛法藏 八十小劫中 廣宣法花經
妙光弘經。

法藏，則曰奉持。法花，則曰廣宣者。雖諸經皆弘，唯法花為重也。

是諸八王子 妙光所開化 堅固無上道 當見無數佛
八子受化。

妙光之道，得之燈明，傳之八子。父作子述，則妙光之繼往開來，有功於斯經久矣。

供養諸佛已 隨順行大道 相繼得成佛 轉次而授記
極顯因深。

供養佛已，福足也。隨順行道，慧足也。福慧雙足，故得相繼成佛。八子轉相傳述，次第授受，故云轉次授記。

最後天中天 號曰燃燈佛 諸仙之導師 度脫無量眾

天中天者，統論天有四種：①世間天，如世國王。②生天，如三界諸天。③淨天，即四果支佛。④義天，謂十住菩薩。

見一切法是空義故，佛超四天，故稱天中之天。

諸仙導師者，仙亦有四：①地仙。遷居山林，年老不死者。②天仙。三界諸天，飛行變化者。③聖仙。四果支佛，神通自在者。④真仙。三賢十聖，分證真理者。佛化四仙，故稱諸仙導師。

K02 頌彌勒本因

是妙光法師 時有一弟子 心常懷懈怠 貪著於名利
求名利無厭 多遊族姓家 棄捨所習誦 廢忘不通利
以是因緣故 號之為求名

抑其名利役心。

懈怠者，妨正之賊。心常懷之，則進修日弛矣。

名利者，鈎心之媒。貪而著之，則營逐日深矣。

營逐日深，自致貪求無厭。多遊族姓之家，進修日弛，必至棄捨習誦，廢忘不能通利。據此，則唯慕虛名，不務真修。故曰以是因緣，號為求名。

亦行眾善業 得見無數佛 供養於諸佛 隨順行大道

具六波羅蜜 今見釋師子

揚其種善值佛。

所求名利，俱資檀度，故曰行眾善業。

見佛復供者，因福積福。隨順行道者，因慧修慧。慧深則般若易滿，福厚則五度可成，故云具六波羅密也。

佛出釋氏，九十六種捲舌，故稱釋師子。以多劫曾供養故，今得見也。

其後當作佛 號名曰彌勒 廣度諸眾生 其數無有量

現為補處，故云後當作佛。因果俱以彌勒稱者，酬宿願故。

準上生經云：凡釋迦末法中，精修功德，掃塔塗地，乃至稱名禮拜者，命終皆上生兜率，當來隨彌勒下生。今云廣度眾生等，蓋即此耳。

又，因中隨佛行道，結緣已深。故，果中說法度生，其數無量。所謂：當熟者熟，當脫者脫也。

彌勒應化偈云：彌勒真彌勒，化身千百億，時時示時人，時人自不識。可為此段作一註脚。

J02 頌結會釋疑

彼佛滅度後 懈怠者汝是 妙光法師者 今則我身是

以懈怠之迹，彰著在佛滅度後。非謂佛滅度後，乃有是人。

又，特約佛滅後言者，寓有釋疑之意。由菩薩於佛滅後，尚以懈怠見稱。燈明生前事迹，自應廢忘。今日之事，勿怪其不知而問也。

I04 頌應問結答

長行總答而略，此中別答而廣。屬廣頌。

又，古德於此，立四伏疑，以釋名宗體用。今以偈有四段，恰應彌勒前之四問。故以應問，結答科之。

分四：①答第一問，②答第二問，③答第三問，④答第四問。

J01 答第一問

由前彌勒問云：四眾欣仰，瞻仁及我。世尊何故，放斯光明。故應問而結答

云。

我見燈明佛 本光瑞如此 以是知今佛 欲說法花經

文殊意謂：汝問世尊何故放斯光明。若如我往昔所見，燈明光瑞如此，後說法花。是知今佛，亦欲說法花無疑。

J02 答第二問

由前彌勒問云：佛子時答，決疑令喜。何所饒益，演斯光明。故應問而結答云。

今相如本瑞 是諸佛方便 今佛放光明 助發實相義

文殊意謂：汝問何所饒益，演斯光明。若以今日之相觀之，如本光瑞無異。足知此光，佛佛皆同。是諸佛欲顯實相，先作方便，借萬八千土諸佛化儀，以助發之。則今佛放光，亦助發實相之義。

J03 答第三問

由前彌勒問云：佛坐道場，所得妙法。為欲說此，為當授記。故應問而結答云。

諸人今當知 合掌一心待 佛當雨法雨 充足求道者

文殊意謂：汝問為說妙法，為當授記。若以予測度，汝諸人等，今當合掌一心，虛懷而待。所以然者，佛當雨大法雨，充足求道之人。俾焦芽敗種，各得受記成佛。所謂說法授記者，盡在是矣。

J04 答第四問

由前彌勒問云：示諸佛土眾寶嚴淨，及見諸佛，此非小緣。乃至為說何等，故應問而結答云。

諸求三乘人 若有疑悔者 佛當為除斷 令盡無有餘

文殊意謂：汝前既以此非小緣，必問為說何等。想諸求三乘人，未必信予所說。若仍有疑而未信，或信而復悔者，待佛出定，當為除斷，自令淨盡無餘。此是文殊入海事急，全將此事推向佛邊，致令如來出定之後，不得不說。故為發起之端也。

B02 正宗分

明權實本迹之正義，示開顯會歸之宗旨。自方便至神力，共二十品，皆正宗之文也。

分二：

①約今時門頭。

以彰出世本懷。今時門頭，一法不少，故有三時設化，五教被機之別。若原佛出世本懷，無非開權顯實，會三歸一。自此以去，至安樂行品，全彰此也。

②約實際理地。

以顯應化妙用。實際理地，一法不立。由一法不立，故能遍現諸法，所以非生現生，非滅現滅。三世益物，化化不絕。自地湧至神力品，全顯此也。

C01 約今時門頭 以彰出世本懷

有三：

①略明權實，以動執生疑。

②廣明權實，以斷疑生信。

③極顯經功，以借人弘法。

D01 略明權實 以動執生疑

此處有通卷品題，應先釋之。品題云：

② 方便品

品雖居此，義攝卷終。今通前後，以釋方便。

方者，一定不易之體。便者，應物隨緣之用。各論則方即實也，便即權也。

此品，從始至終，無非發明權實，故以方便名之。

若合論者，方便謂從方起便，唯從便稱，即常途所釋權巧義也。

通論，此品略有五重權巧：

①文殊彌勒，酬酢已畢。眾無能問，權巧自說故。

②權執不動，實疑不生。讚歎稱揚，權巧激發故。

③法不可示，言詞相寂。分別解說，權巧酬請故。

④權實之旨，不易發明。述自述他，權巧開示故。

⑤法說一周，身子得記。實為中下，權巧作則故。

總論，此經一言一句，俱自大悲心中流出。通為攝生，無非權巧。故初以方便名品，令知從始至終，皆屬方便，幸莫作文字觀也。

此是通卷品題。本科經文分二：①略明權實，②動執生疑。

E01 略明權實

有二：①長行，②偈頌。

F01 長行

有二：①約佛慧稱歎，②約諸法顯示。

G01 約佛慧稱歎

有二：①歎諸佛智慧，②歎自證智慧。

H01 歎諸佛智慧

有二：①標歎二智，②依次釋成。

I01 標歎二智

爾時，世尊從三昧安詳而起。

經家敘儀。

爾時者，彌勒、文殊，問答已竟之時也。

玄機既洩，無容再默，故從三昧而起。

言安詳者，謂整涅槃僧，斂僧伽黎。有申申夭夭，從容不迫之貌。

告舍利弗：諸佛智慧，甚深無量。其智慧門，難解難入。

正以標歎。

告，謂詔而語之，即無問自說之義。獨告身子者，以身子願學菩薩，不安小乘久矣。準後，不預斯事，甚自感傷等語可見。

又，舍利表權智，今欲會權歸實，故獨告之。

諸佛者，總指十方三世，如法說章中所引。智慧，即平等大慧。眾生迷之，而諸佛證之，故云諸佛智慧。

甚深者，窮諸智之淵底，諸智莫能窮其底故。

無量者，盡諸智之分量，諸智無能盡其量故。

此是標歎實智，約自覺言也。

門，謂權智，能通實智，故云其智慧門。

難解者，權不終權。若執權者，是未解權之義故。

難入者，權能通實。若迷實者，是未入權之極故。

此是標歎權智，約覺他言也。

一切聲聞、辟支佛，所不能知。

如花嚴悶絕躡地，阿含日價為足，方等常除糞穢，般若無希一餐等。此是兼歎權實，約覺滿言也。

若論覺滿，仍揀菩薩。今獨揀聞緣者，以今經為破權執，而聞緣猶重，急先務也。

I02 依次釋成

所以者何？

承前徵起。

言上來智慧及門，所以聞緣不知者何也。

佛曾親近百千萬億無數諸佛。盡行諸佛無量道法，勇猛精進。名稱普聞，成就甚深未曾有法。隨宜所說，意趣難解。

正以釋成。

親近諸佛者，如不輕之於威音，妙光之在燈明，培來者遠故。

盡行道法者，如一音遍記，增壽說經，奉持法藏，廣宣法花等，積來者厚故。

勇猛者，雖近多佛，不以時長自諉。

精進者，雖行多法，不以行滿自足。

所謂：經劫石以忘疲，戴鐵輪而不退也。

名稱普聞者，建志之深，聲名洋溢之義。然，既至聲名洋溢，而內證實德，自應甚深未有，故云成就。此釋諸佛智慧，甚深無量義也。

隨宜所說者，由實智甚深無量。為度眾生，隨其機宜而演說之，所謂從實施權是也。

然，所說之法，雖屬隨宜，而意趣在實，是諸佛之密意，故云難解。

此釋其智慧門，難解難入義也。二智若此，豈聲聞辟支所能知哉。

H02 歎自證智慧

有二：①總顯具足，②分文別歎。

I01 總顯具足

舍利弗！吾從成佛已來，種種因緣，種種譬喻，廣演言教，無數方便，引導眾生，令離諸著。

指法不盡。

成佛已來，指花嚴以後時也。花嚴以後，法花以前，中間逐機所說，入道因緣不同，故云種種因緣。

間或根器鈍劣，於因緣中仍不了者，又復喻以易知，譬以易見，故云種種譬喻。

廣演言教，無數方便者，以一乘開為三乘，隨機差別，方便各異故。

引導眾生令離諸著者。如凡夫著有，佛說空以引之。二乘著空，佛說有以導之。據此，則從前所說，但以眾生處處著，引之令得出，豈足以盡佛之智哉！

所以者何？

顯智具足。

初徵起者。

言從前所說，似已盡佛智矣。所以但言引眾離著者，何也？

如來，方便知見波羅蜜，皆已具足。

雙舉二智以釋成之。方便，即是權智。知見，即是實智。二俱究竟，故總以波羅密稱之。

皆已具足者，正顯從前所說，不能盡也。

I02 分文別歎

舍利弗！如來知見，廣大、深遠、無量、無礙。力、無所畏、禪定、解脫、三昧，深入無際，成就一切未曾有法。

歎實智具足。

如來知見者，自舉所證實智。

廣大者，橫而論之，具足一切諸功德故。

深遠者，豎而論之，窮盡眾德之淵底故。

無量無礙等者，轉釋歎詞。

無量，謂四無量心，慈、悲、喜、捨。

無礙，謂四無礙辯，法、義、詞、樂說。

力，謂十力。始於是處非處，終至漏盡，無能勝無能壞，故名力也。

無畏有四：①一切智無畏，②漏盡無畏，③說障道無畏，④說苦盡道無畏。

通名無畏者，於大眾中，廣說自他智斷，無恐懼故。

禪定，如八背、九次，乃至妙奢摩他、三摩禪那。

解脫，如空無相無願，乃至不可思議解脫境界。

三昧，如二十五王，乃至首楞嚴王。

於此差別功德，徹底窮源，故曰深入無際。

無際者，既已窮源，更無餘際，所謂知見深遠者此也。

一切者，仍指如上所說。一切智至佛智，皆名自覺聖智。一切法至佛法，皆名究竟果法。故俱稱未有。一一圓滿具足，故曰成就。成就者，即圓滿具足之

義，所謂知見廣大者此也。

⑩既釋實智應屬自覺證極，觀無量無礙無畏之名，似兼覺他。而八背九次三解之義，似未證極。用斯釋實，得無議乎？

⑪恒沙性德，皆悉具足，方名實智。若實智中，原不具此，則施權時，却從何而來耶？

舍利弗！如來，能種種分別，巧說諸法。

歎權智具足。

種種分別者，曲抑本懷，隨他意語。

巧說諸法者，權設三乘，巧逗羣機。

不有權智，何以能爾。今如來自謂能者，正見其權智具足之義。

言辭柔軟，悅可眾心。

轉釋歎詞。

言辭柔軟者，善順物情。由此故，能種種分別。

悅可眾心者，觀機逗教。由此故，能巧說諸法。

蓋此即權智具足之用耳。

G02 約諸法顯示

前恐固執先聞，故約佛慧稱歎。令知若權若實，俱未究竟，還須向上追求。此恐高推聖境，畫地自限，故約諸法顯示，令知法法頭頭，無非權實，只要目前薦取，是知前後無非是藥。應症便可取服，幸勿醫門緘口，以待自斃可也。

分三：①取要絕言，②徵起釋成，③轉釋釋詞。

H01 取要絕言

舍利弗！取要言之，無量無邊未曾有法，佛悉成就。

取要顯證。

權實之法，頭頭皆是。擬欲盡言，言不能盡，故曰取要言之。

無量者，豎無限量。無邊者，橫無邊際。如許未曾有法，如來一一圓滿，故云佛悉成就。此即取其捷要者言之。

止，舍利弗！不須復說。

絕言不說。

止，猶罷也，欲罷而不說也。

佛以二乘人等，只知隨語生解，不解言外明宗，故用無量無邊等語，而啟發

之。見其如鳥待哺，如渴思水，乃急以止之。亦仲尼所謂予欲無言之意。
不須復說者，以說之無益故。

H02 徵起釋成

所以者何？

徵起。

言既云未曾有法，佛悉成就，亦當略示義相。所以止而不說者，何也？

佛所成就第一希有難解之法。唯佛與佛，乃能究盡諸法實相。

釋成。

世法無非佛法，唯佛證知，故云佛所成就。

佛法無非世法，眾生迷昧，故云第一希有。

一切見色聞聲，頭頭錯過，故云難解之法。

了知翠竹黃花，般若真如，故曰唯佛究盡。

然，必究盡諸法，則權智究竟。究盡實相，則實智圓滿。除佛與佛，孰能及此。所以止而不說者，此也。

H03 轉釋釋詞

所謂諸法：如是相、如是性、如是體、如是力、如是作、如是因、如是緣、如是果、如是報、如是本末究竟等。

所謂二字，召下釋上之詞。

謂，召下如是等義，釋上唯佛能究語也。

如是者，指法之詞。相性體力等，正所指之法。情與無情，一切皆具，故約諸法言之。

釋義，則

依性名相，如有情之身軀，無情之質本，性所持故。

持相名性，如有情之元明，無情之元氣，相所依故。

別相名體，如有情之手足，無情之根莖，相所屬故。

功能名力，如有情之執捉運奔，無情之擎載支持，體所具故。

業用名作，如有情之賢奸善惡，無情之家野真偽，力所成故。

親生名因，如有情之善惡因種，無情之真偽子實，作所積故。

助發為緣，如有情之父精母血，無情之土膏雨潤，種所托故。

成就名果，如有情之色身圓滿，無情之內外具足，緣所生故。

好醜名報，如有情之否泰窮通，無情之輕重貴賤，果所受故。

初相為本，後報為末，究竟無二，同一實相真體，故云等也。

以上共有十箇如是，若於前九一一了知，是究盡諸法。若於後一確確體證，是究盡實相。上云唯佛與佛，乃能究盡者，此耳。

然，此以上三科，雖顯佛智究竟，實明世法無非佛法。既世法無非佛法，則一切法無非是權。一切法莫不顯實，乃如來格外方便。向上提持，敷聲教於六根門頭，明權實於萬化之域。曉了此者，則隨宜所說，意趣難解之旨，不待言矣。

問十如是中，性義似指真體，何故以等義為實相乎？

答性約諸法各具之性，等指諸法同歸之體。雖四河俱名為水，不得稱海。必眾水所歸者，乃名為海。故以等義為實相也。

F02 偈頌

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

正頌分三：①正頌長行，②極顯難知，③略為顯破。

G01 正頌長行

有二：①頌約佛慧稱歎，②頌約諸法顯示。

H01 頌約佛慧稱歎

有二：①頌歎諸佛智慧，②頌歎自證智慧。

I01 頌歎諸佛智慧

有二：①頌標歎二智，②頌依次釋成。

J01 頌標歎二智

世雄不可量 諸天及世人 一切眾生類 無能知佛者

佛力無所畏 解脫諸三昧 及佛諸餘法 無能測量者

諸佛二智究竟，超出世出世間，故稱世雄。雄，猶長也。不可量者，亦以所證究竟而言。謂所證之智，既已究竟。能證之人，詎可限量乎哉。

諸天及世人者，天人居九界之中，故獨舉之。此外上有三聖，下有四凡，總以一切眾生該之。

古德云：等覺不知妙覺，況復餘眾，故總云無能知者，此是約義超頌。

聲聞辟支所不能知之文，佛力無所畏等。俱屬佛知見中，差別功德，借此以頌諸佛智慧句也。

佛諸餘法，頌上其智慧門，以權智之中，亦有無量差別法故。無能測量，合頌甚深無量，難解難入義也。

⑩長行但云：聲聞辟支不知。今云諸天及人，一切眾類，無能知者。何長行偈頌，寬嚴之不同耶？

⑪六凡始種，菩薩將脫。聞緣正熟，前為先務當急，故獨舉聞緣。此為佛慈宜普，故亦兼餘眾。總為激其情志，發起勝心，以造乎能知之域而已。

J02 頌依次釋成

本從無數佛 具足行諸道 甚深微妙法 難見難可了

本從句，頌上親近諸佛。具足句，頌上盡行道法。

甚深微妙，指上實智而言。初得相應，曰見。既獲大徹，曰了。言雖久近多佛，盡行道法，於此甚深微妙之法，終未相應，終未大徹。故云：難見難可了也。

於無量億劫 行此諸道已 道場得成果

億劫行道二句，頌上勇猛精進。非勇猛精進者，不能經劫行道故。不頌名聞者，建志之深，立行之固。聲名自然洋溢，故略之也。

道場得成果，頌上成就甚深未曾有法。不頌隨宜所說，意趣難解者，實必具權，不言可知故。

I02 頌歎自證智慧

一句之頌，攝長行全科之文，略頌也。

我已悉知見

如來，自謂。如彼諸佛所證，我已悉知悉見。蓋將他顯己，令比例而知故。

H02 頌約諸法顯示

如是大果報 種種性相義 我及十方佛 乃能知是事

是法不可示 言辭相寂滅

頌凡六句，雙句讀之。逆對長行三科，義甚顯然。

初二句，即長行轉釋釋詞中義。長行約生起次第，故以相性居初。此中，承上文義便，故以果報為首。蓋即二智為果，得此受用為報也。又，九如差別，生佛同具。首句，約佛界舉末，故云大果大報。次句，約生界舉本，故云種種性相。其實生界佛界，中間本末俱該。然佛界云大，生界言種種者，以佛界殊勝，生界差別故。義指實相，生佛九如同歸，故後舉之。長行云：本末究竟等

是也。

次二句，即長行徵起釋成中義。我及十方佛，乃能知是事者，不惟知其差別，兼復知其同歸。長行云：唯佛與佛，乃能究盡諸法實相是也。

末二句，即長行取要絕言中義。是法，即十如之法。雖唯佛究盡，亦祇冷暖自知，實不能言其所以，故曰不可示也。既不可示，則欲談詞喪，故曰言詞相寂滅。古德云：佛法大煞有，只是舌頭短，即此義也。

G02 極顯難知

有三：①許信得解，②揀思不及，③明證始知。

H01 許信得解

諸餘眾生類 無有能得解 除諸菩薩眾 信力堅固者

除佛一人，九界俱該，故云諸餘眾類。

六凡全迷，三聖分覺，故云無能得解。

菩薩信力堅固，將來未可限量，故獨除之，以究竟有能解時也。

大經云：信為道元功德母，長養一切諸善法。

智論云：佛法大海，信為能入。

本經後文亦云：汝，舍利弗！尚於此經，以信得入。

則信之為力，大矣哉。故五力以之為首，而此中所以獨除。有志佛智者，宜知勉夫。

H02 揀思不及

有三：①揀聲聞，②揀辟支，③揀菩薩。

I01 揀聲聞

諸佛弟子眾 曾供養諸佛 一切漏已盡 住是最後身

如是諸人等 其力所不堪

揀諸佛弟子。

總舉十方三世，一切聲聞，故云諸佛弟子。

供佛必聞法，顯智德之深。漏盡則惱絕，顯斷德之極。

住最後身者，唯餘果縛，顯是無學人也。

其力不堪者，有三義：①樂小，②怖大，③用心。

樂小，則得少為足。怖大，則怯懼不求。用心，乃意識分別。是皆不足以窮佛智，故不堪也。

假使滿世間 皆如舍利弗 盡思共度量 不能測佛智
正使滿十方 皆如舍利弗 及餘諸弟子 亦滿十方剎
盡思共度量 亦復不能知

揀釋迦弟子。

假使者，設若義。舍利智稱第一，滿世如之，其智可謂廣矣。

盡思，謂任其思索。度量，謂卜度較量。言佛智以無分別為體，二乘以分別為心。心境相乖，故雖任其思索，共相卜度較量，亦所不測也。

正使者，縱令義。十方如舍利者，揀非一界，較上滿世尤多。餘諸弟子者，如神通目連，說法富那等，各如舍利之多，故云亦滿十方剎也。總之，用心既錯，愈求愈遠。如人急欲東行，面向西走，故曰盡思共度量，亦復不能知。

I02 揀辟支

辟支佛利智 無漏最後身 亦滿十方界 其數如竹林
斯等共一心 於億無量劫 欲思佛實智 莫能知少分

辟支侵習。

居聲聞上，故稱利智。三界生緣已盡，唯餘身智未泯，故稱無漏後身。

亦滿十方者，分齊與聲聞正等。數如竹林者，數目比聲聞更多。

斯等一心者，協力與聲聞正等。億無量劫者，經時比聲聞更長。

欲思實智者，用心與聲聞正等。莫知少分者，不知比聲聞愈甚。

所謂只因分別細，反令覺照遲也。

I03 揀菩薩

新發意菩薩 供養無數佛 了達諸義趣 又能善說法
如稻麻竹葦 充滿十方剎 一心以妙智 於恒河沙劫
咸皆共思量 不能知佛智

揀初心。

新發意者，或博地凡夫，最初發心。或不定二乘，回小向大者。皆是也。

供佛，顯福德淳厚。了義，顯智慧深廣。說法，顯悲智雙運。初心便能如此，應非權漸初心可比。

稻麻竹葦者，又非但如竹林可比。滿而曰充，滿之極也。智而曰妙，智非小也。

恒河沙劫者，又非億無量劫可比。咸共思量，不能知者，以既屬思量，即是

分別。有乖智體，豈能知乎。所謂纔生擬議，白雲萬里者，以此。

不退諸菩薩 其數如恒沙 一心共思求 亦復不能知

揀深位。

八地以上，無功用道。任運流入薩婆若海，俱名不退。數如恒沙，又非但如稻蔴竹葦可比。一心共思，亦復不知者，眾愈多而心愈細，心愈細而智愈遠故。

此上三科，自聲聞以至不退，論果證，則前前不及後後。論智慧，則後後勝於前前。其數目愈多，其經時愈長，其用心愈極，其不知愈甚。總之，佛智絕思，實相無相，不可以有心求，只可以無心得。罔象得珠，可為喻矣。

H03 明證始知

又告舍利弗 無漏不思議 甚深微妙法 我今已具得

唯我知是相 十方佛亦然

承上既皆不知，畢竟有能知者。故又告之，佛之所證，故稱無漏。口欲談而詞喪，心將緣而慮亡，故又以不思議稱之。

甚深微妙者，非二乘所知，及菩薩所及故。如來一一體證，故云我已具得，唯揀餘眾。我明一已，言其中權實義相，如來獨能明見，不共餘乘。故曰唯我知是。一切正覺，亦皆體證明見。故云十方亦然。外此者，不足以與此也。

①準前長行偈頌，或言權實二智，或言諸法實相，或權實雙稱，或實智單舉，或言無漏不思議等，忽此忽彼。以致講者，無可準的。盍明示之，以開畫一之論乎？

②權實二智，唯約佛界而言。諸法實相，通兼生界而論。生佛同歸，其實皆一體也。又，權實二智屬心，諸法實相屬境。心境同會，其實皆一理也。權實雙稱者，體用對論。實智單舉者，以體該用。其實皆一智也。至云無漏不思議等，兼權實二智。諸法實相，而總言之。然，佛既隨意拈提，講者亦唯隨文銷釋。果能一處透過，處處圓通，前後實不相背。如蝸牛角，左右舒縮俱得。

G03 略為顯破

準前長行偈頌，俱是即權顯實。欲令二乘人等，就路還家。唯長行自證智慧文中，微有廢破權宗之意，而語未顯。然且是隨廢隨立，終歸即權顯實之義。其奈二乘人等，既不解即權明實，又不知權說非真，故今略為顯破。庶金錢黃

葉，魚目明珠，可立辯矣。屬補頌。

舍利弗當知 諸佛語無異 於佛所說法 當生大信力
略顯真實。

當知者，警策之詞。謂警以佛語無異，策以佛說當信也。

佛語無異者，證理既同，如所證說故。既如所證而說，自非浮信可及，故教以當生大信。

世尊法久後 要當說真實

既經方等日久，又歷般若日久。要當說真實者，時已至故，機已熟故。

告諸聲聞眾 及求緣覺乘 我令脫苦縛 速得涅槃者

略破權宗。

顯實獨告身子，破權遍告聞緣者。身子執輕易解，聞緣執重難開故。

我令脫苦等，正佛告之語。苦縛，即界內見思，聲聞辟支同斷，故云令脫。涅槃，即界外權果，聲聞辟支同證，故云速得。

者字，宜作人字。謂如來當時，告諸聲聞及緣覺云：我從前令脫苦縛，速得涅槃人等，甚勿以所得為真也。

佛以方便力 示以三乘教

顯三乘之法，乃如來方便施設，非真實故。

眾生處處著 引之令得出

顯三乘之果，乃如來對破諸著，非究竟故。

獨告聞緣，兼破三乘者，顯菩薩執輕，唯帶破故。

E02 動執生疑

動執者，主解之端。生疑者，發悟之機。故曰大疑大悟，小疑小悟，不疑不悟。講者，往往於疑處不能分疏，至於悟處自不能照應，以致前後矛盾，反怪經文不齊。

今於懸科之下，一一分疏明白，務令疑處與悟處相應。至於臨文，不費詞而自明矣。

準後身子領解文云：我昔從佛，聞如是法。見諸菩薩，受記作佛。而我等不預斯事，甚自感傷。是知身子於阿耨菩提，惟恐不得久矣。

今聞諸佛智慧，甚深無量，又聞如來知見，廣大深遠等語，愈以增其惟恐或失之心。故向下三請文云：何故殷勤稱歎，甚深微妙難解之法？又云：願出微

妙音，時為如實說。又云：無上兩足尊，願說第一法等。俱躡稱歎實智之文，此身子之疑也。

四子信解文云：我等自謂已得涅槃，無所堪任等。是知會眾於小乘涅槃，保證自足久矣。今聞其智慧門，難解難入。又聞隨宜所說，意趣難解等語。不覺動其舊執，故向下作念文云：世尊何故，殷勤稱歎方便？乃至我等亦得此法，到於涅槃等，俱躡稱歎權智之文，此會眾之疑也。

詳之分二：①千二動執作念，②身子騰疑三請。

F01 千二動執作念

有二：①躡今教以作念，②執昔教以成疑。

G01 躡今教以作念

爾時，大眾中，有諸聲聞漏盡阿羅漢，阿若憍陳如等千二百人，及發聲聞、辟支佛心比丘、比丘尼、優婆塞、優婆夷。

敘作念之眾。

漏盡羅漢等，先敘無學。

陳如先得道果，故首標之。

千二百人者，佛成道一年，度陳如等五人。二年，度耶舍長者子五十人。三年，度迦葉兄弟，兼徒眾共一千人。五年，度身子、目連，各兼徒一百。共有一千二百五十五人。

得果感恩，常隨於佛。今云千二百者，舉大數耳。

發聲聞辟支心等，次敘有學。

或從出家發心，或從在家發心。故云：比丘、比丘尼等。

各作是念：今者，世尊何故殷勤稱歎方便，而作是言：「佛所得法，甚深難解。有所言說，意趣難知。一切聲聞辟支佛，所不能及。」

敘作念之詞。

何故者，怪念之語。慇懃者，諄切之意。

言世尊彈偏斥小，歎大褒圓，由來久矣。一旦稱歎方便，已為可異，而況其意慇懃，其詞諄切。故躡此以作念云：何故慇懃稱歎方便，而作是言，云云。

是言者，即指上文稱歎之語。

其語為何，故向下復躡前語以備念之。

佛所得法，甚深難解者，躡前稱歎實智之語。

有所言說，意趣難知者，躡前稱歎權智之語。

一切聲聞辟支，所不能及者，躡前兼歎權實之語。

然，雖總躡前語，而其意獨怪歎權。以與昔教相違，動其舊執故也。

G02 執昔教以成疑

佛說一解脫義。我等亦得此法，到於涅槃。而今不知是義所趣。

佛說，指昔日三乘。

言三乘之法，始皆同斷見思，同出三界，同脫分段生死，故云一解脫義。

亦得此法，到於涅槃者。自述聞法保證之義。

而今不知，是義所趣者。是義獨指歎權。言如來昔說權宗，我等亦到涅槃。

而今又云「意趣難知，聲聞辟支不及」，或我等取證之非真乎，抑如來自語之相違乎。是義歸趣，我等即不知矣。

F02 身子騰疑三請

有三：①請為上根，②請為中根，③請為下根。

G01 請為上根

有二：①長行，②偈頌。

H01 長行

爾時，舍利弗，知四眾心疑，自亦未了。

而白佛言：世尊！何因何緣，殷勤稱歎「諸佛第一方便、甚深微妙、難解之法。」？

躡舉疑端。

四眾，有疑在懷，寓中形外，故身子知之。

身子疑雖有異，均屬未解佛語，故自亦未了，此經家敘置語也。

自他俱疑，陳詞致問，故云而白佛言。

何因何緣者，推問稱歎所以。

第一方便等，正述所稱歎事。所稱歎事，有因有果。第一方便，指諸佛因所修法。前云：佛曾親近諸佛，盡行道法等是也。以是佛因，故稱第一方便，非指權智。

甚深微妙，指諸佛果所證法。前云：成就甚深未曾有法是也。

然此實智因果，俱屬教菩薩法。今對聲聞稱歎，已為可異。而況其意慇懃，必有所為。故以何因何緣而徵問之。

我自昔來，未曾從佛聞如是說。今者，四眾咸皆有疑。惟願，世尊！敷演斯事：「世尊何故殷勤稱歎甚深微妙、難解之法。」

陳疑致請。

昔，指轉照三會。轉照三會，豈無大小同聞之時，但非正為聲聞。而聲聞亦自以為不預斯事，故曰未曾從聞。此應上文：自亦未了句也。

四眾疑雖不同，而困心衡慮之態，同一彰著，故云咸皆有疑。此應上文：四眾心疑句也。

身子疑在歎實，故別無所求，惟願敷演斯事。斯事，即歎實之事也。

何故慙懃等，結請之語。言如上所說，甚深微妙難解之法，忽對聲聞稱歎，或仍前彈斥於我，究竟絕分乎。抑如來激發我等，令起勝心乎。故以何故慙懃等而結請之。

H02 偈頌

爾時，舍利弗，欲重宣此義，而說偈言：

分二：①頌躡舉疑端，②頌陳疑致請。

I01 頌躡舉疑端

義頌而廣。

慧日大聖尊 久乃說是法 自說得如是 力無畏三昧

禪定解脫等 不可思議法 道場所得法 無能發問者

欲破疑暗故。

稱佛為慧日，願示果法，故稱佛為大聖。

究竟實智，從來不說，故云「久乃說是法」。

自說得如是等，躡前歎自證實智之文。自歎自所證智，故云「自說如是」。力無畏等，約實智別相而言。前云「如來知見，廣大深遠，無量無礙，力無所畏等」是也。

不可思議法，約實智總體而言。前云「深入無際，成就一切未曾有法。」是也。

此相此體，是如來果所證法，故云「道場所得」。非佛自說，提唱絕人，故云「無能發問」。

我意難可測 亦無能問者

釋上無能發問之義。

身子意謂：我於聲聞，智稱第一。於此實智體相，猶難可測，況復餘眾。誰復能起而問之哉！

無問而自說 稱歎所行道 智慧甚微妙 諸佛之所得
躡前歎諸佛實智之文。

出定便告，故云「無問自說」。

6 稱歎所行道者，如前云「佛曾親近諸佛，盡行道法。頌上長行，第一方便」句也。

智慧微妙，佛之所得者。如前云「成就甚深未曾有法。頌上長行，甚深微妙，難解之法」句也。

然此俱係素所不說。今無問自說。事屬可疑。故身子躡而舉之。

I02 頌陳疑致請

12 義頌而廣。

無漏諸羅漢 及求涅槃者 今皆墮疑網 佛何故說是
其求緣覺者 比丘比丘尼 諸天龍鬼神 及乾闥婆等
相視懷猶豫 瞻仰兩足尊 是事為云何 願佛為解說
代眾陳疑。

18 無漏羅漢，是聲聞無學。求涅槃者，是聲聞有學。今教與昔證相乖，故皆墮疑網。不知是義所趣，故謂佛何故說。

求緣覺者，是辟支有學。比丘及尼，於有學中，獨舉出家眾也。

諸天龍鬼等，是八部中五部。等之一字，總攝無學及優婆塞夷，并餘部也。相視猶豫等，是疑惑之相。是事云何等，是求決之情。皆身子代陳語也。

於諸聲聞眾 佛說我第一 我今自於智 疑惑不能了
為是究竟法 為是所行道

24 為自陳疑。

身子意謂：佛於阿含會上，許我智慧無窮。是如來於聲聞眾中，說我第一。我今聞佛智慧，自於己智推度，竟爾疑惑不了。

蓋即為是「如來所歎，諸佛究竟之法。」又，為是「如來所歎，諸佛所行之道。」不知此二，我亦能證能修否耶。

30 據此，則身子之疑，全為佛因佛果。若會眾之自謂亦得此法，到於涅槃者，豈可同日語哉。

佛口所生子 合掌瞻仰待 願出微妙音 時為如實說
為自致請。

自以五分法身，從法化生，故云口所生子。

合掌瞻仰待者，自明傾渴翹佇，虛心俟教之意。

願出微妙音者，不求隨他意語。以隨他意語，非微妙故。

時為如實說者，不求曲順權宗。以曲順權宗，不如實故。

又，以學佛心切，事不容緩，故求時為說也。

諸天龍神等 其數如恒沙 求佛諸菩薩 大數有八萬

又諸萬億國 轉輪聖王至 合掌以敬心 欲聞具足道

代眾致請。

數如恒沙，舉八部上根之機。大數八萬，舉菩薩上根之機。

轉輪聖王，舉人中上根之機。

緣合時熟，乘輪而來，故云至也。

合掌以敬心者，顯內外俱誠。欲聞具足道者，顯願行俱大。

既內外俱誠，願行俱大，其為上根無疑。

想身子受記之後，供養慶讚等，即此眾也。

據此，則陳疑雖兼眾會，致請獨為上根。佛開法說一周，正應此耳。

G02 請為中根

有二：①如來為人天絕言，②身子為中根啟請。

H01 如來為人天絕言

爾時，佛告舍利弗：止！止！不須復說。

止而又止者，以示必不可說之意。

既示必不可說，而又云不須復說者。以說之無益，不唯不可說，且亦不用說故。

若說是事，一切世間，諸天及人，皆當驚疑。

釋上不說之義。

諸天及人，唯識有漏因果，不知出世正道。乍聞廢權立實之說，必當驚其驚於高遠，疑其涉於荒唐。說之無益，故所以不說也。

H02 身子為中根啟請

有二：①長行，②偈頌。

I01 長行

舍利弗重白佛言：世尊！惟願說之！惟願說之！

重言惟願說之者，以明必當要說之意。

所以者何？

徵起。

是會，無數百千萬億阿僧祇眾生，曾見諸佛。諸根猛利，智慧明了。聞佛所說，則能敬信。

釋成。

法花高會，是如來不思議境。

論地，則廣狹無礙。論時，則十世異成。論眾，則一多相容。論見，則隱顯俱在。

雖窮盡身子之智，無足較其眾數，故云無數百千等。

曾見諸佛者，或智勝蓄因，或威音植種，言結緣之深故。

諸根，即信進念定，由佛法熏習已久，觸境便起。方修即成，故云猛利。

智慧，即慧根，由惑障滌除殆空。遇事便知，對境即徹，故云明了。

如斯之人，自當聞而深敬，諦信無疑。縱有人天驚疑，亦可納種為因。況佛法不為愚者而默，日光不為無目而隱。所以重言願說者，以此。

I02 偈頌

爾時，舍利弗，欲重宣此義，而說偈言：

法王無上尊 惟說願勿慮 是會無量眾 有能敬信者

法王者，於法自在。若堅執不說，則不自在矣。無上尊者，九界同尊。若有所簡棄，則非同尊矣。是稱謂中，有責望於佛，不可不說之意。

惟說者，猶云「只管說」也。願勿慮者，願勿以人天驚疑為慮也。

是會無量眾，通指法會。有能敬信者，獨指中根。言法會有如許無量之眾，除上根之外，豈盡驚疑之流。想應有中等之資，能敬能信。如上所謂：諸根猛利，智慧明了人也。

此是身子為中根啟請，佛開譬喻一周，正應乎此。

G03 請為下根

有二：①如來為上慢絕言，②身子為下根啟請。

H01 如來為上慢絕言

佛復止舍利弗：若說是事，一切世間，天、人、阿修羅，皆當驚疑。增上慢比丘，將墜於大坑。

復止者，請之益懇，止之益嚴，亦不屑之教也。

天人阿修羅，善道也。言若說是事，不唯惡道難信，雖善道眾生，亦必河漢其言。故曰天人阿修羅，皆當驚疑。

大坑，喻惡道。言增上慢人，素以道德自矜，乍聞廢權立實之說，必至謗法招愆。

墜墮三途，如大坑之不可復出。較之天人驚疑，不唯無益，而更有損焉。所以如來復止之也。

爾時，世尊重說偈言：

止止不須說 我法妙難思 諸增上慢者 聞必不敬信

既云「止止不須說」，又云「我法妙難思」。是分明欲說，特靳固以堅眾心耳。

重舉上慢不信者，亦望其悔過自新之意。

H02 身子為下根啟請

有二：①長行，②偈頌。

I01 長行

爾時，舍利弗重白佛言：世尊！惟願說之，惟願說之！今此會中如我等比，百千萬億，世世已曾從佛受化。如此人等，必能敬信。長夜安隱，多所饒益。

重願者，止之愈嚴，請之愈切，見為法之誠也。

比，猶類也。如我等比，百千萬億者，身子自指同類，有如許之多故。

世世受化者，如大通結緣，中間度脫未盡，序中所謂智勝遺塵是也。

長夜，喻無明生死。安隱，喻菩提涅槃。言：既能敬信，必當斷無明、出生死、證菩提、至涅槃，是長夜得安隱矣。

既長夜安隱，則饒益不可勝言，故云「多所饒益」。多所者，多之不定，不能言其量也。

I02 偈頌

爾時，舍利弗，欲重宣此義，而說偈言：

無上兩足尊 願說第一法 我為佛長子 惟垂分別說
先為自請。

為是究竟法，故稱佛為無上。為是所行道，故稱佛為兩足。是稱謂中，有羨慕佛因佛果之意。

第一法，指實智而言。後云「我所得智慧，微妙最第一」是也。

我為佛長子者，是身子以能解自負。言佛若說法，人之信否無論，我必率眾領解，為佛長子矣。

惟垂分別說者，非求重說，但求如來，將前所說之法，分析辯別，令得明顯耳。

是會無量眾 能敬信此法 佛已曾世世 教化如是等

皆一心合掌 欲聽受佛語 我等千二百 及餘求佛者

正為眾請。

身子意謂：我所以必求分別說者，非為一己。蓋以是會有無量之眾，皆能敬信此法。何以見之，觀其根機，佛曾世世教化，察其動靜，一心合掌欲聞，的指其人。即我等千二百，及餘求佛者是也。

願為此眾故 惟垂分別說

結請。

言是眾既能敬信，即應勿悋慈悲，故云願為此眾故，惟垂分別說。

是等聞此法 則生大歡喜

顯益。

言是等因曲垂分別，得聞此法。了知自心作佛，自當生大歡喜也。

觀此科，兩言惟垂分別，明知其為下根啟請，佛開因緣一周，正應乎此。

⑩三請之文，唯此中有惟垂分別之語。且千二百人，受記原在下根。科云請為下根者，可矣。若前二請中，上中之機，未甚顯然，盍明示之，以絕將來之疑乎？

⑪既信此為下根，則上二便可類推。試觀此中機宜，但云「世世已曾從佛受化」。至次請，則云「諸根猛利。智慧明了。」既較勝於此，其為中根也，明矣。及初請，則曰「求佛菩薩，大數八萬。」準通序八萬菩薩，即文殊觀音之流。此不謂之上根，可乎。據此，則上中下根，文甚顯然，將來何所疑乎。

D02 廣明權實 以斷疑生信

有三：①法說一周被上根，②喻說一周被中根，③因緣一周被下根。

E01 法說一周被上根

有二：①如來說法，②上根獲益。

F01 如來說法

有二：①長行，②偈頌。

G01 長行

有四：①許說誠聽，②讚法勸信，③正為分解，④斥過結勸。

H01 許說誠聽

有三：①應求許說，②因退勸勉，③當機願聞。

I01 應求許說

爾時，世尊告舍利弗：汝已殷勤三請，豈得不說！汝今諦聽，善思念之。吾當為汝，分別解說。

慇懃三請，情不能辭，故云豈得不說。

諦，審也。聽之不審，理非心得，故以諦聽誠之。

思以智照，念以觀持，揀非識心分別。事相習誦，故云善也。

大成云：諦聽，聞慧。善思，思慧。善念，修慧。

據此，則是教以從聞思修，入法花三昧之意。

會眾同疑，身子獨慇。故云「吾當為汝開略為廣」。

斷疑生信，分別權實之宗，解釋三一之旨，故曰「分別解說」。

I02 因退勸勉

說此語時，會中有比丘、比丘尼、優婆塞、優婆夷，五千人等，即從座起，禮佛而退。

五千退席。

禮佛而退者，有二義：①實行，如下經家自釋。②權現，如前序主所明。

所以者何？此輩，罪根深重，及增上慢。未得謂得、未證謂證，有如此失，是以不住。

徵起之詞。

言會眾同疑，情均渴思。所以禮佛而退者，何也？故向下約宿障現障以釋成之。

罪根深重，宿障也。由過去誹謗大乘，無量劫地獄罪畢，尚有餘習，能障大道，故名為根。淵乎其不可拔，確乎其不可動，故曰深重。

增上慢等，現障也。有增上心，無增上行，故云未得謂得。有增上名，無增上果，故曰未證謂證。是皆空腹高心，恐見廢斥。由此不堪聞大，故為現障。既有過去餘愆，復具現在慢過，故云有如此失。如此之人，不唯無緣聞法，亦且不欲聞法，故云「是以不住」。

世尊，默然而不制止。

如來不禁。

默然者，聽其自便之意。制禁，止留也。若以實行而論，此眾不去，有遮玄化。若以權現而論，引進實行，在所當去。故佛不制止也。

爾時，佛告舍利弗：我今此眾，無復枝葉，純有貞實。

舍利弗！如是增上慢人，退亦佳矣。汝今善聽，當為汝說。

抑揚勸勉。

此眾，指現前眾也。現前眾中，不雜上慢之流，故云無復枝葉。以枝葉，喻上慢者。上慢，徒慕虛名，不務真修，恐聞廢立之宗，難經考覈之會。如彼枝葉，雖扶疎可觀，經霜便凋，遇風便折也。

既無慢流，唯餘法器，故云純有貞實。

以貞實，喻法器者。法器，外權內實，迹淺本深，堪受一乘之記，能取萬德之果。如彼真實，雖質樸無文，發榮無限，滋生莫窮也。

如此一抑一揚，器與非器攸分，故重呼當機而誠勉之。

佳，善也。善其所退者，有二義：

①為聞而不解，易招謗法之愆。今不聞而去，善其無謗法之愆矣。

②或正聞忽起，有惑聽眾之志。今將聞即退，善其無惑眾之志矣。

善聽者，虛心諦聽。當說者，傾心實說。言前此上慢在座，彼既不能虛心，佛亦未敢吐膽。今彼眾既去，故誠以善聽，示以當說也。

I03 當機願聞

舍利弗言：唯然，世尊！願樂欲聞。

唯然者，應之速而無疑也。又，野語曰阿，文語曰唯，皆應諾之詞。

心之所期，曰願。意之所望，曰樂。願樂欲聞者，如鳥待哺，如渴思水。

古德云：聽者，端視如渴飲。一心入於語義中，是也。

H02 讚法勸信

佛告舍利弗：如是妙法，諸佛如來，時乃說之。如優曇鉢花，時一現耳。

讚法舉喻。

如是妙法者，承前略明，指後廣明，無非顯示佛智，故通稱妙法。

不唯佛於四十年來，久默斯要。即彼十方三世一切諸佛，亦皆不務速說，故云「諸佛如來，時乃說之。」此總讚一經，微妙希有義也。

優曇鉢花，花中之最微妙者，非時不現。必待諸佛出世，及論王應運乃現。故云「時一現」耳。此總喻一經，微妙希有義也。

法喻合明，令眾易了。亦即大開全題，總提要義。為下諸文作案，餘義詳見第九門中。

舍利弗！汝等當信佛之所說，言不虛妄。

勸信佛言。

雖曰微妙，唯信力可入，故勸以汝等當信。

雖曰希有，而說必真實，故示以言無虛妄。

既言無虛妄，則聞熏皆成智種，解入便是佛乘。其不立信者，亦猶到寶所而空回，守飯籬而呼饑。唯自棄誤，夫誰怨歟。

H03 正為分解

有三：①略為分解，②詳為分解，③舉濁防難。

I01 略為分解

有三：①略解諸佛權實，②略解自證權實，③總結以顯道同。

J01 略解諸佛權實

舍利弗！諸佛隨宜說法，意趣難解。

躡疑標舉。

隨宜二句，是會眾之疑端。今欲分解，故躡彼而標舉之。

問法說獨被上根，何不躡身子之疑乎。

答欲會權宗，以歸真實，故躡權疑標舉。至若身子之疑，迨會權歸實之後，不欲釋而自釋矣。

所以者何？我以無數方便，種種因緣、譬喻、言辭，演說諸法。是法，非思量分別之所能解。

徵起釋成。

徵起，可知。

我以無數等，引自所有，以釋諸佛權實義也。

方便、因緣、譬喻、言詞、演說諸法，是如來自所有權。識權權滅，全體真實，故非思量分別之所能解。自權既爾，諸佛亦然。所謂「諸佛隨宜說法，意趣難解者」，以此。

J02 略解自證權實

有二：①標舉徵釋，②轉釋釋詞。

6 K01 標舉徵釋

唯有諸佛，乃能知之。

承上標舉。

言我說諸法，既非思量分別能解，契斯旨者，夫其誰歟。故標以唯有諸佛，乃能知之。

所以者何？諸佛世尊，唯以一大事因緣故，出現於世。

徵起釋成。

徵起，可知。

諸佛世尊等，引諸佛所有，以釋自證權實義也。

唯，猶獨也。以，猶為也。言諸佛所為，無二無三，故曰「唯以一事」。此事非小，故曰「唯以一大事」。

因此生悲，緣此感佛，故曰唯以一大事因緣。

因緣湊合，佛乃出興，故曰唯以一大事因緣故，出現於世。

此是諸佛，共所有實。既為此出世，凡有所說，皆宗乎此。諸佛既爾，如來亦然，所謂：我說諸法，唯有諸佛乃能知之者。以此。

18 K02 轉釋釋詞

以是諸佛本懷，羣生達道。全經要旨，故轉釋之。

舍利弗！云何名「諸佛世尊唯以一大事因緣故出現於世」？

躡前徵起。

謂躡前釋詞，以轉徵其義也。

諸佛世尊，欲令眾生，開佛知見，使得清淨故，出現於世。欲示眾生，佛之知見故，出現於世。欲令眾生，悟佛知見故，出現於世。欲令眾生，入佛知見道故，出現於世。

承徵別釋。

四欲字，是諸佛本懷。謂諸佛本懷，欲以四事，共成一大事也。

四事者何？

①開佛知見。古德以開字從佛。今據現文，應令眾生自開，非佛開也。

若釋其義者，開，謂開自封閉，顯自家珍。佛知見者，即眾生六根門頭，本具不生滅性。在眼曰見，在耳曰聞，乃至在意曰知。今僅云知見者，以元一精明，舉初後以攝中故。

然，此知見，眾生與佛無異，故云佛知佛見。但眾生為根塵封閉，迷昧本有家珍，持珠作丐，枉受輪迴。如來出世，欲令眾生，於見色聞聲等處，回光反照，外遺內脫，無始封閉全開，本有家珍頓顯。能至乎此，名為開佛知見。猶是見道初步，宗家所謂破參是也。使得清淨者，億劫倒想，從此頓銷故。

②示佛知見。示者，將己所有，昭示於人也。佛之知見，與上不同。上約在纏之體，生與佛同，名佛知見。此約出纏之相，佛與生異，名佛之知見。言上來知見雖開，勝解未圓，唯知局六根之性。不達遍萬法之體，未免觸途成滯，遇事便乖。如來出世，欲以己所獨得佛之知見，昭示眾生。令眾生念念觀照，時時體察，務令知齊佛知，見齊佛見，亦皆蓋天蓋地。能令至此，名為示佛知見，方是見道究竟。宗家所謂透關，是也。

③悟佛知見。悟之一字，古德多約解悟義釋。今對上二，是悔悟，非解悟也。悔悟者，翻然悔悟，智解俱忘。智解俱忘，知見不立，前無新證，歸失故居。還同在纏，故仍名佛知佛見，言上來雖蒙示佛知見，見處同佛，但恐知見立知，成無明本，反障正修，終成狂慧。如來出世，欲令眾生，悔悟從前所立知見，還同在纏一般。重起幻修，以期幻證。明知無佛可求，任運求佛。明知無生可度，任運度生。能令至此，名為悟佛知見，猶是修道初步。宗家所謂懸崖撒手，杆頭進步，是也。

④入佛知見。入者，漸次深入，窮盡因門。窮盡因門，去佛不遠，名佛知見道。道，猶路也。言上來雖已悟佛知見，從頭幻修幻證，但恐稍涉回途，便成退轉，虧一簣而未為完山，及九仞而莫稱全井。如來出世，欲令眾生，於此起大勇猛，生大精進，漸次深入，必至窮盡因門。能令至此，名為入佛知見，方是修道究竟。按位，即齊分證諸聖，一念相應，便契佛乘矣。然此一段，因係諸佛本懷，本經宗旨，又為修證關鍵，凡古註家，莫不極力發揮。今唯據文釋義，不能附會諸說。倘有脗合，幸高明者，臨講變通。

舍利弗！是為「諸佛以一大事因緣故出現於世」。

結歸徵詞。

是為二字，應上云何二字，猶一問一答之類。

J03 總結以顯道同

佛告舍利弗：諸佛如來，但教化菩薩。諸有所作，常為一事，唯以佛之知見示悟眾生。

結諸佛權實。

但教化菩薩，約機以結。諸有所作，約教以釋。

諸有所作，權也。常為一事，實也。權既為實，則所教但是菩薩明矣。

示悟，與前不同。前約次第各論，此則淺深總該。謂指示開悟於眾生也。

舍利弗！如來但以一佛乘故，為眾生說法。無有餘乘，若二若三。

結自證權實。

為實然後施權，故云但以一乘，為眾說法。

會權無不即實，故云無有餘乘，若二若三。

據此，則如來出世，與諸佛出世，無二道矣。

I02 詳為分解

有三：①詳解諸佛權實，②詳解自證權實，③總結以顯道同。

J01 詳解諸佛權實

有三：①例上總標，②分文別列，③總結本懷。

K01 例上總標

舍利弗！一切十方諸佛，法亦如是。

一切，總該三世。言三世各有十方，十方各有諸佛，故云一切十方諸佛。

法，即權實之法。言上來雖已略解諸佛權實，未曾顯彰諸佛分齊。今明十方三世諸佛，與上自他權實無異，故云法亦如是。此例上以標同也。

K02 分文別列

有三：①過去佛同，②未來佛同，③現在佛同。

L01 過去佛同

舍利弗！過去諸佛，以無量無數方便，種種因緣、譬喻、言辭，而為眾生演說諸法。是法，皆為一佛乘故。是諸眾生，從諸佛聞法，究竟皆得一切種智。

過去諸佛，依本經則日月燈明、大通、威音、雷音王、雲自在等，亦可指莊嚴劫千佛說也。

以無量無數方便等，而眾生說法，從實施權。
是法，會權歸實，此約教言也。
是諸眾生從諸佛聞法，轉一為三。
究竟皆得一切種智，會三歸一。此約機言也。

L02 未來佛同

舍利弗！未來諸佛當出於世，亦以無量無數方便，種種因緣、譬喻、言辭，而為眾生演說諸法。是法，皆為一佛乘故。是諸眾生，從佛聞法，究竟皆得一切種智。

未來諸佛，依本經則花光、名相、閻浮金光、旃檀香、山海慧等，亦可指星宿劫千佛說也。餘同上。

問佛尚未來，機教權實，何以預知之耶？

答先聖後聖，其揆一也。如繼周百世，宣父亦曰可知。況如來三達洞照，五眼圓明，雖至盡未來際，不待屈指而後辨也。

L03 現在佛同

舍利弗！現在十方無量百千萬億佛土中，諸佛世尊，多所饒益，安樂眾生。是諸佛，亦以無量無數方便，種種因緣、譬喻、言辭，而為眾生演說諸法。是法，皆為一佛乘故。是諸眾生，從佛聞法，究竟皆得一切種智。

總明現在諸佛，依本經則一光所現，三變所集。妙音品之淨花宿王，普賢品之威德上王等，亦可指賢劫千佛說也。

饒益安樂者，初以權法饒益，令獲三乘安樂；後以實法饒益，令獲一乘安樂。如是饒益安樂，詳分則有重重差別，故云多所。

是諸眾生，別明，同上。

K03 總結本懷

舍利弗！是諸佛，但教化菩薩。欲以佛之知見，示眾生故。欲以佛之知見，悟眾生故。欲令眾生，入佛之知見故。

但化菩薩，約機以結。欲以佛知見，約教以釋。

示悟二字，與上不同。示，謂指示本有，令信與佛無異。悟，謂開悟蒙昧，令解與佛無異。既解之後，復欲令其從性起修，漸次深入，以至同佛，故云入佛之知見也。

J02 詳解自證權實

舍利弗！我今，亦復如是。知諸眾生，有種種欲，深心所著。隨其本性，以種種因緣、譬喻、言辭、方便力，而為說法。

總以例明。

知諸眾生，別以詳解。

種種欲者，或欲求聲聞，或欲求緣覺，或欲求菩薩等，差別不同故。然，既各有所欲，必至酷好不捨，故云深心所著。

隨其本性，即從實施權。如云：為求聲聞者，說應四諦法。為求辟支佛者，說應因緣法。為求菩薩者，說應六波羅密是也。

舍利弗！如此，皆為得一佛乘、一切種智故。

會權歸實。

如云：令得阿耨多羅三藐三菩提，成一切種智是也。

12 J03 總結以顯道同

舍利弗！十方世界中，尚無二乘，何況有三！

十方世界者，此界他方，合而論之，以是總結自他故也。

唯為一乘，菩薩猶不可得，故曰尚無二乘。菩薩既不可得，聲聞辟支，不言可知，故曰何況有三。

據此，則自他出世，益信其無二道矣。

18 I03 舉濁防難

恐承上難云：既無二無三，諸佛出世，何不直說一乘，而必先說三乘，乃故為是曲屈教耶？故此防云：諸佛出於五濁惡世等。蓋說二說三，亦諸佛不得已耳。

舍利弗！諸佛出於五濁惡世。所謂：劫濁、煩惱濁、眾生濁、見濁、命濁，如是。

24 佛出濁世。世本清平，因劫見惱命眾，積聚攪擾。

如清水中，投以沙土。二性俱亡，容貌汨然，名之為濁，當斯世也。

人多弊惡，故以惡世稱之。諸佛愍此，現身應化，故云出於此世。

此總標也。所謂者，指下釋上之詞。

劫濁無別體，即以下四為體，積聚交湊，熾然不停為相。

惱濁，以五鈍使為體，煩亂自性，逼惱身心為相。

30 眾濁，以三緣和合為體，六道輪迴，牽連不斷為相。

見濁，以五利使為體，執斷執常，邪知謬解為相。

命濁，以識煖息三為體，連持色心，催年減壽為相。

此別明也。

如是者，總結之詞。謂五濁體相，如是而已。

舍利弗！劫濁亂時，眾生垢重，慳貪、嫉妬，成就諸不善根故。諸佛以方便力，於一佛乘，分別說三。

順時說三。

舉劫濁，即具四濁，以四為劫體故。

準悲花經，人壽八萬歲，減至三萬歲，未名為濁。至二萬歲時，即名為濁。雖名為濁，較之佛出世時，猶為清平之世。

準今佛出世，當人壽百歲。較之人壽二萬歲時，未免世道澆漓，人心不古，愈趨愈下，愈流愈深，故云劫濁亂時。

言諸佛出世，乃劫濁中之最亂時也。

眾生垢重者，謂起惑造業。遮障正智，曰垢。剛強暴虐，難調難伏，曰重。

慳貪嫉妬等，正釋垢重義也。慳謂恪己於他，貪謂取他益己，皆貪垢也。嫉謂憎賢厭能，妬謂嫌才忌德。皆瞋垢，亦癡垢也。三垢已起，諸不善法，從此而生，故名為根。根既成就，必至難調難伏，則其為垢也，不綦重乎。

方便有提拔之功，故稱為力。於一說三者，以垢重障智，欲漸除以漸顯耳。據此，則諸佛施權，豈得已哉。

H04 斥過結勸

有三：①設言婉斥，②覲面直斥，③結勸信受。

I01 設言婉斥

如來明知其過，不遽然指斥。特假之設言，委婉其詞，令彼聞而自覺。此大聖溫厚和平之德也。

舍利弗！若我弟子，自謂阿羅漢、辟支佛者，不聞不知諸佛如來但教化菩薩事。

設言婉指。

若我弟子者，謂設若我弟子中，有是人也。自謂阿羅漢辟支，即得少為足之輩。既得少為足，於佛教菩薩事，漫不經耳，亦漫不經意。故曰：不聞不知。此如來明知其人，委婉其詞以指之。

此非佛弟子，非阿羅漢，非辟支佛。

斥過令覺。

言既為佛子，應盡知佛事。今既不知，是賴教乞食之輩，故云非佛弟子。

既證小果，應進聞大法。今既不聞，是未證謂證之流，故云非阿羅漢、非辟支佛。此中三非字，有深惡痛絕之意。類此者，極宜深醒。

6 I02 覲面直斥

上科以巽與之言，悅而不繹。此科用法語之言，覲面而直斥之。此大聖好善惡惡之公也。

分三：①直斥其過，②徵起釋成，③轉顯其過。

J01 直斥其過

又，舍利弗！是諸比丘、比丘尼，自謂已得阿羅漢，是最後身，究竟涅槃，便不復志求阿耨多羅三藐三菩提。

覲面直指。

是諸比丘等，直就出家眾中，指其人也。

自謂已得等，是執權為實之流。既執權為實，於阿耨菩提，不唯不求，亦復無志，故云不復志求。此如來洞悉其心，面對其人以指之。

當知此輩，皆是增上慢人。

斥過令知。

言既臻權果，應求實證。今既不復志求，是權果未必究竟。故曰當知此輩，是增上慢人。噫！本非上慢，坐以上慢之名。不復進求者，於此宜痛心焉。

J02 徵起釋成

所以者何？

徵起。

若有比丘，實得阿羅漢，若不信此法，無有是處。

釋成。

實得阿羅漢者，斷無不信此法。以是而知，不復志求者，定非真實羅漢，所以謂之增上慢人也。

J03 轉顯其過

除佛滅度後，現前無佛。

承上開除。

佛滅度後，現前無佛，阿羅漢不信是法者，容或有之。故開除也。
所以者何？佛滅度後，如是等經，受持、讀誦、解義者，是人難得。
徵起釋成。

言：佛滅度後，此等之經，求其背本受持，對本讀誦，及曉解其義者，百無一二，故云是人難得。由是人難得，無所師承。故雖真實阿羅漢，莫保其無不信之流。所以除之者，以此。

若遇餘佛，於此法中，便得決了。

設言轉顯。

言：果是真實阿羅漢，雖暫時不信。不遇餘佛則已，設若乘通遠至，或緣熟轉生，一遇餘佛，便得決斷權疑，了達實義。

由此而觀，轉顯不復志求者，定屬上慢無疑。

12 I03 結勸信受

兩番斥過，雖頑石亦應點頭。故此科結勸信受，以終其義也。

舍利弗！汝等！當一心信解、受持佛語。諸佛如來，言無虛妄。無有餘乘，唯一佛乘。

汝等者，別指身子一類無過者而言。言：從前所斥之眾，固不必論矣。

汝等既非彼比，故當一心信解，受持佛語。所以然者，以諸佛如來，言無虛妄。既言無虛妄，自不以若二若三，欺誑眾生。故云無有餘乘，唯一佛乘。既無餘唯一，幸勿以已得為足，還當以未證為期也。

G02 偈頌

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

分四：①頌許說誠聽，②頌正為分解，③頌讚法勸信，④頌斥過結勸。

H01 頌許說誠聽

24 約義略頌。

比丘比丘尼 有懷增上慢 優婆塞我慢 優婆夷不信
如是四眾等 其數有五千 不自見其過 於戒有缺漏
護惜其瑕疵 是小智已出

五千退席。

30 長行，經家敘置。偈頌，如來自述。非重頌類，故直註節旨。而不言頌也。
下節倣之。

出家眾詐現威儀，假粧禪相者多，故偏懷上慢。

優婆塞挾財仗勢，著相邀名者多，故偏號我慢。

優婆夷兒女情重，罪福念輕者多，故偏名不信。

準長行，四眾皆名上慢，今各據多分言之。

上慢，專於外飾，不知內省。我慢，唯知驕人，罔解修己。

6 不信，昧於罪福，迷於功咎。故有過不自見也。由不自見故，日積月累，以致戒有缺漏。缺漏者，戒如城池，犯則成缺。戒如浮囊，損則有漏故。

護，遮護，謂恐彰己短。惜，憚惜，謂畏改之難。玉之內玷，曰瑕。外玷，曰玼。戒有缺漏如之。然，既戒有缺漏，如玉有瑕疵，理當發露改革，期為全人。乃竟善於遮護，一味憚惜，是為甘於下流，不思上進之輩。故，以小智稱之。由此不堪聞大，故綸音欲降，己已先出也。

12 眾中之糟糠 佛威德故去 斯人尠福德 不堪受是法
世尊不禁。

長行，經家敘其不禁。偈頌，如來明其不禁。意義互顯。

上慢，徒慕虛名，不務真修實證。如彼去酒之渣，去米之皮。故曰「眾中糟糠」。

18 如來，智鑑無私，洞察彼之肺腑。彼雖欲掩其過，有所不能。故曰「威德故去」。

既以威德故去，如來何不禁制，令作繫珠緣乎？皆以斯人，戒有缺漏，智慧狹小。尠福尠德，不堪受是大法。亦如潢流，不注瓦缶。福澤不降淫人。故，世尊默然不制止也。

此眾無枝葉 唯有諸貞實 舍利弗善聽
抑揚勸勉，可知。

24 準長行，前有應求許說，後有當機願聞。俱略也。

H02 頌正為分解

有三：①頌略為分解，②頌舉濁防難，③頌詳為分解。

I01 頌略為分解

有三：①合頌自他之權，②合頌自他之實，③義頌結顯道同。

J01 合頌自他之權

30 有二：①頌諸佛之權，②頌自證之權。

K01 頌諸佛之權

諸佛所得法 無量方便力 而為眾生說

諸佛所得，實智也。無量方便，權智也。權智隨機，故云「為眾生說」。長行所謂「隨宜說法」，是也。

K02 頌自證之權

有二：①通為羣機，②別為二乘。

L01 通為羣機

眾生心所念 種種所行道 若干諸欲性 先世善惡業
眾生機性。

念之一字，義通能所。眾生心為能念，所行道為所念。

若釋其義者。念，謂拳拳服膺，朝夕不忘。道，謂三乘所修，正助道法。

正助道法，其類不一，故云種種。此約三乘機性言之。

欲，謂心心向往，時刻不輟。時刻不輟，習成人天機性，故云欲性。欲性不一，故云若干。不唯欲性若干，即先世所作之業，亦有善惡不同。此約人天機性言之。

佛悉知是已 以諸緣譬喻 言辭方便力 令一切歡喜
如來教益。

悉知是已者，觀機有準。諸緣譬喻等，施教無差。施教無差，隨分成益。故令一切歡喜。後文所謂「適其願故，心各勇銳」是也。

或說修多羅 伽陀及本事 本生未曾有 亦說於因緣

譬喻并祇夜 優波提舍經

法部差別。名義見於懸義。

L02 別為二乘

佛慈雖普，別為二乘意多。以是昔緣，中復退大。較之菩薩，情屬可愍。較之凡夫，理在可接故。

鈍根樂小法 貪著於生死 於諸無量佛 不行深妙道

眾生所惱亂 為是說涅槃

此中，二乘機性有二。

若原從二乘中來，則鈍根樂小法。若原從凡夫中來，則貪著於生死。

樂小法者，雖值無量諸佛，不行菩薩深妙之道。道稱深妙者，無住之因，非

二乘所及故。

貪著生死者，纏綿三界之中，常為眾苦之所惱亂。苦稱惱亂者，逼惱其身，動亂其心故。

為是說涅槃者，由不行深妙道故，暫濟化壘。由眾苦所惱亂故，急救然眉。出世本懷，不如是也。

J02 合頌自他之實

有二：①頌自證之實，②頌諸佛之實。

K01 頌自證之實

有二：①會權歸實，②三根獲益。

L01 會權歸實

我設是方便 令得入佛慧 未曾說汝等 當得成佛道

所以未曾說 說時未至故 今正是其時 決定說大乘

別會二乘。

設是方便，令入佛慧者，明施權本意。

未曾說汝，當得成佛者，明以權覆實。

所以未說，說時未至者，明覆實所以。

今正是時，決定說大者。明及時開顯。

言目今根機已熟，會不可失。故曰正是其時。

開顯會歸，但教菩薩，故云決定說大也。

我此九部法 隨順眾生說 入大乘為本 以故說是經
通會諸教。

言不唯小乘涅槃，是方便說。即我從前所說，九部之法，皆為隨順眾生，必至會入大乘，乃佛本意。以是之故，今說是經，普會從前所說，同歸乎大也。

L02 三根獲益

有二：①正為上根，②兼為中下。

M01 正為上根

有佛子心淨 柔軟亦利根 無量諸佛所 而行深妙道
根利因深。

根利因深，堪於受記成佛，故稱佛子。心淨者，專心求佛，不雜餘念。

柔軟者，不執權宗，隨順實教。利根者，諸根猛利，智慧明了。此約現在根

利言之。

無量佛所，顯值佛之廣。行深妙道，顯修因之大。此約過去因深言之。

為此諸佛子 說是大乘經 我記如是人 來世成佛道
說法授記。

由彼根利因深，堪受大法，故為說大乘經。既聞法已，了知自心作佛，故記
6 來世成道。

以深心念佛 修持淨戒故 此等聞得佛 大喜充遍身
佛知彼心行 故為說大乘
獲益歡喜。

深心念佛者，念念求成，唯恐不得，正受道之機。

修持淨戒者，嚴護篇聚，無缺無漏，正載道之器。

12 以斯機器，忽聞得記成佛，如苗遇雨，故云大喜充遍身也。

心即深心念佛之心，行即修持淨戒之行。佛以知此，故為說大。

所謂不失人，亦不失言矣。

M02 兼為中下

聲聞若菩薩 聞我所說法 乃至於一偈 皆成佛無疑
聲聞，指實行聲聞，下根也。

18 菩薩，指權漸菩薩，中根也。

若，猶及也。言說法，雖為上根，而下根聲聞及中根菩薩，聞我所說，雖少
至一偈，亦皆成佛無疑，況於多乎！

是則聞此法者，幸勿自疑自誤可也。

K02 頌諸佛之實

十方佛土中 唯有一乘法 無二亦無三 除佛方便說
但以假名字 引導於眾生 說佛智慧故

24 諸佛世尊，唯以一大事因緣故，出現於世。故曰唯有一乘，無二無三。

既無二三，凡說二說三者，俱係方便，故云除也。

然，諸佛所以方便說二三者，但為眾生處處貪著，暫借假名而引導之。原佛
本意，究竟為說佛慧故也。

J03 義頌結顯道同

30 有二：①正頌長行，②防問斷疑。

K01 正頌長行

諸佛出於世 唯此一事實 餘二則非真
終不以小乘 濟度於眾生

頌結諸佛權實。

諸佛如來，但教菩薩，故曰唯此一事實，餘二則非真。

唯以佛之知見，示悟眾生。故曰終不以小乘，濟度於眾生。

此與長行。文別而義同也。

佛自住大乘 如其所得法 定慧力莊嚴 以此度眾生
自證無上道 大乘平等法 若以小乘化 乃至於一人
我則墮慳貪 此事為不可

頌結自證權實。

智冥實理，全智住於理中。不共凡小，故云自住大乘。

如其所得等。如，猶稱也。謂稱己所得大乘之法，以定慧力，莊嚴聖教也。

莊嚴聖教，必以定慧力者。以非定不能契，非慧無由說故。

以此度生句，出莊嚴聖教之意。

自證無上等，明以此度生之由。

大乘之上，置以無上道言者，具二揀別：①揀證，②揀教。

揀證者，佛及菩薩所證，皆稱大乘。無上道言，即揀菩薩，唯佛得證故。

揀教者，始終頓圓四教，皆名大乘。無上道言，即揀前三，唯圓可稱故。

平等者，生佛共乘。雖生佛共乘，凡小迷而不知。菩薩知而未極，故曰自證無上道，大乘平等法也。

既自證無上，不可以有上教人。若以小化，是教人以有上法矣。

既大乘平等，亦當令眾生同得。乃至一人，是不令其同得大矣。

如是，乃有私於己，不公於物，故云則墮慳貪。慳貪二字，豈慈父所宜有，故曰此為不可。由此，所以莊嚴聖教以度生也。

K02 防問斷疑

分二：①防承上致問，②斷序分餘疑。

L01 防承上致問

問：世尊說權說實，臨蒞十方，得大無畏。何所據耶？故此防云。

若人信歸佛 如來不欺誑 亦無貪嫉意 斷諸法中惡

故佛於十方 而獨無所畏

信，謂心相肯信。歸，謂身相歸投。

既心相肯信，身相歸投，佛即視彼如子，處己若父，故不欺誑，亦無貪嫉。

不欺誑者，言初說三乘，皆以時未至故，機未熟故。並非欺彼無智，誑以權宗。

無貪嫉者，言今說一乘，亦以時已至故，機已熟故。豈復貪悋大乘，嫉人同得。

若略有欺誑，稍涉貪嫉。雖非世諦煩惱，亦屬法中惡見。如來既不既無，故云斷也。由斷此故，所以臨蒞十方，說法度生，獨無所畏。

言獨無所畏者，顯欺誑未斷者，則恐露己短。貪嫉未斷者，則恐顯他長。臨眾說法，未免畏首畏尾，不能如是也。

L02 斷序分餘疑

因序分，文殊結答偈云：諸求三乘人，若有疑悔者，佛當為除斷，令盡無有餘。據此，則三乘餘疑，尚待如來為斷。今如來自出定後，已經略明廣明自他權實之旨。至此三乘餘疑，料已殆盡，故自舉放光所為以斷之云。

我以相嚴身 光明照世間 無量眾所尊 為說實相印

佛身以相好為嚴，故云相嚴身。光明，即相嚴身中，所放白毫相光。世間，即白毫相光，所照萬八千土。

無量眾所尊，即萬八千土，所現萬八千佛。

為說實相印，乃結斷之詞。言我以相嚴身中，放白毫光明，照萬八千土，及現萬八千佛者。無別所為，乃為說實相印耳。

實相稱印者，以佛佛相授，代代相承。如傳國之璽，故名為印。

又，以一切諸法，皆依實相而出。如印印像，故名為印。法句經云：森羅及萬像，一法之所印是也。

I02 頌舉濁防難

有二：①自慶願滿，②義頌長文。

J01 自慶願滿

舍利弗當知 我本立誓願 欲令一切眾 如我等無異

如我昔所願 今者已滿足 化一切眾生 皆令入佛道

餘疑既斷，信解斯生，欲示慶幸之意，故教以當知。

本立誓願，或指寶藏佛時。愚謂不必拘泥，即大通威音時。豈無願乎。

欲令一切，如我無異者，即眾生無邊，誓願普度之意。

如我所願，今已滿足者，約一期事畢而論。謂所應度者，皆已度訖。未得度者，已作得度緣故。

化一切眾，令入佛道者，約究竟圓滿而論。謂解行在躬，見聞為種。淺深雖異，究竟成佛故。前云聲聞若菩薩，聞我所說法，乃至於一偈，皆成佛無疑，是也。

J02 義頌長文

分二：①頌佛出濁世，②頌順時說三。

K01 頌佛出濁世

防難之義，與長行不同。長行承總結道同義來，此中承自慶願滿義來。

難云：既欲令一切，與佛無異。理當凡遇眾生，盡以佛道教之。初說三乘，何所為耶？故此防云。

若我遇眾生 盡教以佛道 無智者錯亂 迷惑不受教

頌劫濁。

長行承結顯道同義來，故曰諸佛出於五濁惡世。此中承自慶願滿義來，故云若我遇眾生，盡教以佛道。

眾生，即劫濁眾生。以如來出世，當劫濁最亂時也。亂時眾生，盡以佛道教之，則左矣。何故？言彼時眾生，垢輕而有智者少，垢重而無智者多。無智之人，一向錯亂修習，邪正不分。乍聞佛道，將必迷而不知，惑而不信，自然不受教矣。

我知此眾生 未曾修善本 堅著於五欲 癡愛故生惱

頌煩惱濁。

多劫廣積惡因，故曰未修善本。

現在隨逐塵境，故曰堅著五欲。堅著，即貪惑也。

由貪惑故，執迷不了，而癡愛繼之。癡愛，即癡惑也。

由癡惑故，是非競起，而瞋惱生焉。生惱，即瞋惑也。

依此三惑而為根本，百八煩惱，從此而生，非煩惱濁乎。

以諸欲因緣 墜墮三惡道 輪迴六趣中 備受諸苦毒

頌眾生濁。

以前諸欲而為因緣，起貪瞋癡，地獄鬼畜之報，不旋踵而即至，故曰墜三惡道。

縱惡道罪畢，轉生人天，失手錯腳，復從淪溺，故曰輪迴六趣。

所謂處處受生是也。既處處受生，自然眾苦備受，非眾生濁乎。

受胎之微形 世世常增長

頌命濁。

微形者。大成云：非胎中微小之形，乃中陰隱微之形。所見最是。以中陰若有若無，凡眼不見，故稱微形。

復置受胎言者，以其體即是八識。投胎領命，全依乎此。規矩云：去後來先作主公是也。

世世常增長者，由此識心，合煖息為命根。生生世世增長色身，非命濁乎。

薄德少福人 眾苦所逼迫 入邪見稠林 若有若無等
依止此諸見 具足六十二 深著虛妄法 堅受不可捨
我慢自矜高 諂曲心不實 於千萬億劫 不聞佛名字
亦不聞正法 如是人難度

頌見濁。

言既增長色身，難免品類不齊。其間薄德少福者，既乏出世之德，又眇世間之福，故為眾苦逼迫。由逼迫故，希望出離。其奈不遇明師，以致誤入邪見。邪見眾多，故曰稠林。

若有若無等，正明邪見眾多義也。有即常見，無即斷見。此二同為邊見。等該身邪見戒。依此諸見以為根本，展轉妄計，具足六十二種。

如計①即色是我。②離色是我。③色大我小，我在色中。④我大色小，色在我中。色陰既爾，四陰亦然，共為二十。三世成六，合根本斷常，則成六十二見。所謂稠林者，此也。

深著妄法者，非果計果，終無實證，即攝見取。

堅受不捨者，邪見覆心，雖佛莫易，亦攝邪見。

我慢者，執身有我，凌傲他人，即攝身見。

自矜者，非因計因，邪戒自憍，亦攝戒見。

此以上文等言含糊，重申四見相也。

諂曲者，為求利養，諂媚豪勢，曲奉尊富。雖諂媚曲奉，乃詐於恭敬，故誅

以其心不實。

此語可媲美寶鏡，畢照邪態。吾知外道聞之，必心膽俱裂矣。照妖集云：著邪見者，心竅俱迷，生同醉夢，死從輪溺。故曰千萬億劫，不聞佛名。又曰：盡未來際，諸佛亦無策以相救。故曰亦不聞法，是人難度。又曰：邪教害人，甚於虎狼。故世尊獨廣明之。

6 K02 頌順時說三

是故舍利弗 我為設方便 說諸盡苦道 示之以涅槃

我雖說涅槃 是亦非真滅

諸法從本來 常自寂滅相 佛子行道已 來世得作佛

是故者，承上起下之辭。如來意謂：以是五濁展轉，甚至流於邪見之故。舍利弗，當知如來施權，非得已也。

由彼千萬億劫，不得見佛聞法，欲令漸次熏習，故曰為設方便。

由彼眾苦逼迫，流入邪見，故說盡苦之道，絕其源也。

由彼深著妄法，堅受不捨，故示涅槃之道，易其情也。

然，此涅槃但滅見思煩惱，分段生死。尚餘塵沙無明，變易生死。故云雖說涅槃，亦非真滅。諸法，即情與無情，染淨差別等法。

從本來，常自寂滅者，以一心原有二門：①真如門，不變義。②生滅門，隨緣義。然，真如即是生滅，故能隨緣變現諸法。生滅即是真如，故從本來常自寂滅。了此本寂，乃真涅槃。若如前所說，不過離亂求寂。對生言滅，豈真滅哉。

佛子，即了此本寂之人。了此本寂，與佛命脈相通，故稱佛子。理雖頓悟，事必漸修，故須行道已，來世作佛。

據此，則真滅尚不應住，況權滅非真，豈得已而說哉。

24 I03 頌詳為分解

有三：①頌詳解諸佛權實，②頌詳解自證權實，③頌總結以顯道同。

J01 頌詳解諸佛權實

準長行分三，今缺總結本懷一義

分二：①頌例上總標，②頌分文別列。

K01 頌例上總標

我有方便力 開示三乘法

牒上為例。

一切諸世尊 皆說一乘道

正以例明。

然，開三既屬方便，正顯唯為一乘。諸佛皆說一乘，正顯三是方便。能例所例，義互影也。

今此諸大眾 皆應除疑惑 諸佛語無異 唯一無二乘
勸信標同。

言既知三是方便，不應固執。既知唯說一乘，宜當諦信。故教以今此大眾，皆應除疑，此勸信也。既已勸信，欲更詳解，故重示佛語無異。唯一無二，此標同也。

K02 頌分文別列

有三：①頌過去佛同，②頌未來佛同，③頌現在佛同。

L01 頌過去佛同

有二：①正頌長行，②補頌餘義。

M01 正頌長行

過去無數劫 無量滅度佛 百千萬億種 其數不可量
如是諸世尊 種種緣譬喻 無數方便力 演說諸法相
從實施權。

是諸世尊等 皆說一乘法 化無量眾生 令入於佛道
會權歸實。可知。

M02 補頌餘義

分二：①總標異外權實，②逐類別為顯示。

N01 總標異外權實

正施權乘之外，更有異外別施。正顯真實之外，更有異外助顯。至下逐類別示自見。

又諸大聖主 知一切世間 天人羣生類 深心之所欲
更以異方便 助顯第一義

諸大聖主，即指過去諸佛。一切眾生，若干種心，如來悉知，故云知一切世間等也。

異方便者，三乘機外，更及人天。三乘教外，更開滅後。第一義者，即眾生

本源真心。居有物之先，為眾義之首。且得之便能成佛，故稱第一。

以此，乃一切眾生，本具正因。雖正因本具，要假緣因助顯。故過去諸佛，更以異外方便而助顯之。

言人天微因，滅後少善，積微至著，聚少成多。時至機熟，皆當成佛。其意蓋以三乘，及現在近因，為正顯。人天及滅後遠因，為助顯也。

N02 逐類別為顯示

有三：①佛在受法眾，②佛滅依教眾，③廣記懸記眾。

001 佛在受法眾

若有眾生類 值諸過去佛 若聞法布施 或持戒忍辱
精進禪智等 種種修福慧 如是諸人等 皆已成佛道

眾生類，即上所謂天人羣生類也。

值佛顯是在世，聞法布施等者，謂依教修習。若論六度，居三乘之一。本非異外方便，但以機在人天，行屬事相。所修福慧，盡成有漏，故為異外方便。借此為緣，助顯正因。彼時雖屬有漏，漸入無漏，至今皆得道果，故曰如是諸人等，皆已成佛道。

002 佛滅依教眾

有四：①戀佛回心眾，②起塔造廟眾，③建形畫像眾，④供像稱名眾。

P01 戀佛回心眾

諸佛滅度已 若人善軟心 如是諸眾生 皆已成佛道
法身真常，本來不滅。

因眾生見佛久住，憍恣厭怠，方便越世，故云佛滅度後。

因佛滅度，無所依怙，始知捨惡修善，化剛為柔，故云善軟心也。

然，此眾，雖值佛不悟，滅後尚能回心。要知一念善，便為菩提之基。一念軟，足開萬行之門。故曰如是眾生，皆已成道。如燈明滅後，倍加精進，求無上道者，是也。

P02 起塔造廟眾

諸佛滅度已 供養舍利者 起萬億種塔 金銀及玻瓈
碑礫與碼碯 玫瑰琉璃珠 清淨廣嚴飾 莊校於諸塔
或有起石廟 栴檀及沉水 木檻并餘材 磚瓦泥土等
若於曠野中 積土成佛廟 乃至童子戲 聚沙為佛塔

如是諸人等 皆已成佛道

供養舍利，應屬人天之機。

準今佛滅後，大迦葉言：如來舍利，非我等事。自有國王、大臣、長者、居士等，樂福田者。此言可證。

萬億種塔者，人力不齊。塔有多種，金銀乃至碼瑙，注見前文。

玫瑰，火齊珠也。徐氏曰：火齊象珠，赤色，起之層層各異。一曰：如雲母重疊而開也。

琉璃與上玻瓈，雖此方共有，然與西域不同。彼乃自然之質，此以鎔冶而成故。珠，謂真珠，非琉璃即珠也。

如上眾寶，其體清淨，類有多種。或莊嚴於外，或修飾於內。故曰清淨廣嚴飾，莊點校對。務使文質相當，罕堵凌雲。時見星羅棋布，故云莊校於諸塔。

石廟者，以石為廟。栴檀等，以木為廟。檀沉二香，其質最堅，可為樑棟。有木名檻，可施雕鑿，用為節稅。餘材不等，為柱為椽，各隨其宜而用之。

甃以為壁，瓦以覆頂。泥以和合結構，土以積聚培持。此蓋不能起塔，而起廟。不能用寶，而用土木瓦石者也。

曠野者，無人之境。無人之境，而成佛廟者，有二義：①為營造無地，②令苦途知歸。

積土而成者，亦二義：①為物料維艱，②欲崇質反文。

情竇未開，天真未喪，曰童。物欲無累，趣入自得，曰戲。

聚沙為塔者，有二義：①種發，②境感。種發者，由往昔敬佛，種納識田。當此物欲無累之時，發為現行故。境感者，因見起塔，境會於心，當此趣入自得之際，感為誠意故。

然，起塔造廟，本屬福田。積土聚沙，仍係偶爾。要知一簣之因，能成層崖之勢。初步為緣，足達千里之程。故曰如是諸人，皆已成道。

P03 建形畫像眾

若人為佛故 建立諸形像 刻雕成眾相 皆已成佛道

或以七寶成 鍮鈸赤白銅 白鐵及鉛錫 鐵木及與泥

或以膠漆布 嚴飾作佛像 如是諸人等 皆已成佛道

彩畫作佛像 百福莊嚴相 自作若使人 皆已成佛道

乃至童子戲 若草木及筆 或以指爪甲 而畫作佛像

如是諸人等 漸漸積功德 具足大悲心 皆已成佛道

但化諸菩薩 度脫無量眾

為供養佛，建立形像。或慈或威，或定或慧，隨作者心，故云諸也。

檀等為質，刻雕成文。三十二相，相相具足，故云眾也。

然，法身無相，借相表真。既信真而造像，自成因而致果。故云皆已成道。

七寶成者，金銀屬乎鎔鑄，餘寶亦兼雕琢。

鍤石黃銅，似金。銅，亦金類。故銅字，從金從同。色舉二種，故云赤白銅也。

白鑞鉛錫，青金之屬。最精者，曰白鑞。蜀生者，曰鉛。桂楊生者，曰錫。流行本，多用蠟字。譌也，今正以鑞字。俗以錫鑞合稱者，即此。

鐵有二種：①鎔鑄，②煉錘。今以作像，應屬鎔鑄。

木及與泥者，木以為骨，泥以為肉，增胎也。膠漆布三，和合成質。嚴飾莊修，繪畫為文，脫紗也。此等亦由人力不齊，像設各異。而究其敬佛之心，同出一源。莫不納種為因，故云皆已成道。

彩畫作佛者，或紙或絹，或幣或帛，施以五彩，繪以成像也。相，即三十二相。舉因顯果，故云百福莊嚴。以相相，皆因修百福之所感故。

自作使人者，因有親疎。

皆已成道者，果無同異。

筆字多作筆字。蓮師云，譌也。筆從竹，音畢。華從艸，音委。筆者，草木花始生也。約童戲本屬無心，或草或木，及草木始生，拈來使用。故云若草木及筆。爪甲可知。

畫作佛像者，或針於壁，或刺於壤。無論肖與不肖，其本心謂為是佛，即名佛像。由此佛種印於藏識，逢緣漸增，積久成德，故云漸積功德。

花嚴行願品云：因於眾生，而起大悲。因於大悲，生菩提心。因菩提心，成等正覺。故云具足大悲，皆成佛道。

諸有所作，常為一事，故云但化菩薩。

循循善誘，教不躐等，故能度脫無量。

由此觀之，童戲本屬無心，尚乃漸積功德。具足悲心，以至成佛度生，與佛無異。況三乘人等，若能捨權從實，漸積不住，豈童戲之不若乎。

其不自信者，乃自誤以自棄耳。

P04 供像稱名眾

若人於塔廟 寶像及畫像 以花香幡蓋 敬心而供養
若使人作樂 擊鼓吹角貝 簫笛琴箏篴 琵琶鐃銅鈸
如是眾妙音 盡持以供養
或以歡喜心 歌唄頌佛德 乃至一小音 皆已成佛道
若人散亂心 乃至以一花 供養於畫像 漸見無數佛
或有人禮拜 或復但合掌 乃至舉一手 或復小低頭
以此供養像 漸見無量佛 自成無上道 廣度無數眾
入無餘涅槃 如薪盡火滅
若人散亂心 入於塔廟中 一稱南無佛 皆已成佛道

若人於塔廟等者，謂處無論塔之與廟，像無論寶之與畫，物無論香花之與幡蓋，但出敬心供養，便成勝因。

樂，有五音十二律，更唱迭和，以為歌舞八音之節，故使人作之。

角貝，大螺也。鼓，為眾音之長。螺，率羣聲之先，故首明之。

簫，虞舜所作，編小竹管為之，參差不齊，象鳳之翼。大者，二十三管，長一尺四寸。小者，十六管，長一尺二寸。又，有無底者名洞簫。釋義：則簫者肅也，謂其聲肅肅然而清也。

笛，黃帝使伶倫，伐昆谿之竹為之，凡七孔。又有三孔者，名羌笛。武帝時丘仲所作，長一尺四寸。釋義：則笛者，滌也，謂滌除邪穢，納之雅正也。

琴，神農所作，或謂伏羲所作，長三尺六寸六分。象桴之圓，廣六寸，象六合，五絃。象五行，腰廣四寸。象四時，前廣後狹。象尊卑，上圓下方。象天地，十三暉。象十二月並閏，後文王加少宮少商二絃，或謂文武各加一絃。又後漢蔡邕，復加二絃。合前以象九星。釋義：則琴者，禁也。謂禁制邪淫，以正人心也。

箏篴，紂令師延所作，靡靡之樂也。蓋空國之侯所存，故以空侯從竹為名。

琵琶，未詳制人。長三尺五寸，象三才五行四絃。象四時，用手前推曰琵。將手後却曰琶。依鼓時為名，鐃鈸可知。

總結九種，節奏合宜，故曰如是妙音。

命彼執持，歌咏三寶，故曰盡持供養。

寄韻寫懷，曰歌。梵音清徹，曰唄。良以佛德殊勝，見者歡喜。欲寄韻以寫

懷，故託清徹梵音而歌頌之。

乃至二句，有況顯之意。言一音而小，尚已成佛，況彼眾樂供養，及夫長歌浩頌者哉。

散心者，揀非敬意。一花者，揀非多物。畫像者，揀非寶像。以斯為緣，漸成勝因，故能見無數佛。既能見無數佛，則因圓果滿，明知其已成佛矣。

禮拜者，無物可享，以身致敬。合掌者，不暇作禮，舉手秉心。一手者，攜東抱西，半掌表信。低頭者，御車乘馬，點首代拜。

然，此雖禮有全缺，掌分雙隻，皆本於一心之誠。而佛亦唯納受其心，故曰以此供養像也。

漸見二句，明積久成因，以因致果之義。

廣度下，明果後興化，化畢潛輝之義。必兼興化及潛輝言者，有警策二乘意也。意謂彼等微因小善，由不自居故，遂致漸見諸佛。

成就勝因，即今成佛度生已畢。汝等聲聞，尚淹滯於化城，良可惜哉。

散心入塔廟者，別緣偶至，非誠心也。

一稱南無佛者，見相發心，非常念也。正量論引云：昔有採樵者，為虎所逐，援樹而上，恐不及，念仁耳佛一聲。納種為因，今植世尊成道。據此，則散心念佛，已得成道之語，非妄矣。

問此中散心稱名，并前草爪畫像，聚沙為塔等，不過偶爾一念。童戲無心，豈知有教可依。佛滅依教之眾，何以收此？

答起塔畫像，念佛稱名，如來教有明訓。彼雖偶爾一念，童戲無心，亦因如來遺教展轉蔓延。如從未歷目，并未經耳之事，則聚沙何必為塔，草爪何必畫像，散心何必稱名。故雖童戲無心，偶爾一念，不知有教可依，乃自然而依之，亦佛教不思議力。有以致之也。

003 廣記懸記眾

於諸過去佛 在世或滅度 若有聞是法 皆已成佛道

諸佛在世，有聞是法，指彼法花廣記之眾。諸佛滅後，有聞是法，指彼法花懸記之眾。本經法師品初，廣記現在文云：如是等類，咸於佛前，聞妙法花經一偈一句，一念隨喜者，我皆與授記，當得阿耨多羅三藐三菩提。又，懸記未來文云：如來滅度之後，若有人聞妙法花經，乃至一偈一句，一念隨喜者，我亦與授阿耨多羅三藐三菩提記。此中云皆已成道，亦諸佛廣記懸記，攝持之力

然也。

⑩異外權實，獨見過去佛章。現未諸佛，豈無此耶。

⑪過去易信，故獨舉之。要知佛佛道同，舉一隅可以三隅反也。

L02 頌未來佛同

有二：①正頌長行，②補頌防難。

M01 正頌長行

未來諸世尊 其數無有量 是諸如來等 亦方便說法
從實施權。

一切諸如來 以無量方便 度脫諸眾生 入佛無漏智
若有聞法者 無一不成佛
會權歸實。

與長行，文雖稍異，義實全同。

M02 補頌防難

有四：①防何得無一不成難，②防不合廣說諸法難，③防何必惟為一乘難，
④防唯一宜應速說難。

N01 防何得無一不成難

難云：法雖同源，機有千差。若云一聞、異解，有成不成，可矣。何得云但有聞法，無不成佛耶？故此防云。

諸佛本誓願 我所行佛道 普欲令眾生 亦同得此道

言諸佛本誓，以自所修諸行，回施眾生，普令同得此道。是故但有聞法，俱入如來大願筏中。或遠或近，皆得成佛。亦如富貴貧賤等，多人共登一舟，乘舟力故，莫不皆到彼岸。

N02 防不合廣說諸法難

難云：既願同得此道，不合廣說諸法。必說無數法門，何所為耶？故此防云。

未來世諸佛 雖說百千億 無數諸法門 其實為一乘

言未來諸佛，雖說無數法門。原其本意，唯為一乘。仍與本願，不相違也。

N03 防何必惟為一乘難

難云：建化門頭，一法不少。廣說既成權益，何必唯為一乘。故此防云。

諸佛兩足尊 知法常無性 佛種從緣起 是故說一乘

言諸佛兩足之尊，了知諸法，本無自性。即言佛種，亦從緣起。緣起非真，亦無性義也。既皆無性，唯此一事為實。是故唯說一乘，正為實際理地。一法不立，捨此無可說故。然此一頌，古德註多深奧，令學者難於理會。

今再釋之。

知，謂了知。法，該情與無情。情與無情，皆真如隨染緣而起，本屬依他妄現，故云無性。佛種，謂諸佛種性。諸佛種性，雖真如隨淨緣而起，亦屬依他妄現，故云從緣。一切眾生，不知此義，妄謂佛及諸法，以為實有。是於依他法中，更起遍計。唯諸佛離遍計執，及依他起，故云知也。既知此已，唯餘圓成為一乘實體，是故唯說一乘。前文所謂：唯此一事實，餘二則非真者，益見之矣。

N04 防唯一宜應速說難

難云：既唯為一乘，宜應速說。諸佛皆久默斯要，抑又何也？故此防云。

是法住法位 世間相常住 於道場知己 導師方便說

言是一乘之法，即住諸法位中。既住諸法位中，則世間相無非真實。故云常住。世間相尚即常住，何況如來隨宜所說，豈不即是真實。

是知諸佛，非真久默斯要。蓋以道場知己，為導師故，引導眾生，方便說一乘耳。

若仍有未明，試更釋之。是法，即一乘實相。住，猶在也。法位，即諸法自體。諸法自體，彼此各不相到，故名為位。世間相，仍指諸法自體，為世間安立之相故。常住，仍指一乘實相。一乘實相，求於去來生死，了不可得故。

此中首句，明實法即在諸法，理即事也。次句謂諸法當體實法，事即理也。

了此者，自不以久默斯要為難焉。

於道下，其義易明。

L03 頌現在佛同

有二：①正頌長行，②補頌防問。

M01 正頌長行

天人所供養 現在十方佛 其數如恒沙 出現於世間

安隱眾生故 亦說如是法

頌總標。

如來智斷具足，堪為人天福田，故曰天人供養。

初說三乘，令息化城。後說一乘，令入寶所。故曰安隱眾生。

亦說是法，長行所謂多所饒益，安樂眾生是也。

知第一寂滅 以方便力故

頌別明。

6 第一義諦，不可言宣，故云寂滅。佛知此已，隨眾生說，故云以方便力，此從實施權也。

雖示種種道 其實為佛乘

會權歸實，可知。

M02 補頌防問

恐有問云：後說一乘，令得無上菩提，誠為安隱。至若人天分段未脫，三乘變易方熾，何得俱以安隱稱之？故此防云。

12 知眾生諸行 深心之所念 過去所習業 欲性精進力

及諸根利鈍 以種種因緣 譬喻亦言辭 隨應方便說

言如來知機差別，及根利鈍，隨其所應，方便演說，令人天不墜惡趣，三乘暫入化城，正隨分以安隱也。

18 若釋其義者，知之一字，總通下文。行，即三乘所修諸行。既修此行，必念茲在茲，銘心不忘，故云深心所念。此約三乘機性言之。前云眾生心所念，種種所行道是也。

過去習業不同，現在欲性各異。進力勝者，求生天道。進力劣者，樂著人間。此約人天機性言之。前云若干諸欲性，先世善惡業是也。

諸根利鈍者，三乘人天，次第較之。前利後鈍，可知。

佛知此已，為欲各得安隱，故以種種因緣等方便演說。若不然者，則人天終淪惡趣，三乘不保權果，豈安隱哉。

24 J02 頌詳解自證權實

分二：①正頌長行，②補頌廣演。

K01 正頌長行

今我亦如是 安隱眾生故 以種種法門 宣示於佛道

會權歸實。

30 我以智慧力 知眾生性欲 方便說諸法 皆令得歡喜
從實施權。

K02 補頌廣演

有二：①眾生機感，②如來化應。

L01 眾生機感

舍利弗當知 我以佛眼觀

明所感之佛。

欲詳出世因緣，故重呼身子，教以當知。

我揀餘佛，亦順世假立，非執有也。

佛眼觀者。大成云：分別根機，應用法眼。以佛眼圓通，舉勝該劣故。

又，四眼入佛，皆名佛眼故。

見六道眾生 貧窮無福慧 入生死嶮道 相續苦不斷

深著於五欲 如犂牛愛尾 以貪愛自蔽 盲瞶無所見

不求大勢佛 及與斷苦法 深入諸邪見 以苦欲捨苦

明能感之眾。

六道眾生，不修勝因。既乏功德莊嚴，故貧而無福。又缺佛法資助，故窮而無慧。無福無慧，輪迴莫出，故趣入生死。

生死，稱險道者。正量論云：以功名觀之，朝事廟堂，暮謫海嶺。以身命觀之，昨處華堂，今歸黃壤。以升沉觀之，正生人天，復墜惡道。豈非險乎。

相續者，既入生死，則輪轉不息。楞嚴云：生死死生，生生死死，如旋火輪，未有休息是也。

由生死無休息故，老病逼迫，愛怨別會等，無由解脫，故云苦不斷也。

深著五欲等，正明苦不斷義。

言六道眾生所以苦不斷者，蓋以深著五欲以為其本耳。

如犂牛者，極顯著欲之害。此牛，乃西南夷獸名，性愛其尾。臥，則以首就尾。由以首就尾，而目為尾障，故云貪愛自蔽。由自蔽故，而如盲如瞶（目無瞳人，曰盲。目無光明，曰瞶）。雖伺而殺之，亦無所見也。取此為喻者，言著欲眾生，以心就欲。智為欲蔽，故如醉如癡。傷法身，害慧命，亦所不覺。如彼犂牛，無以異故。

佛如導師，能引迷途，故稱大勢。法如正路，能離險道，故稱斷苦。

眾生著欲自蔽，故不求也。不求佛，則易惑邪師。不求法，則易陷邪道。由此墮於邪見稠林，堅受不捨。大勢難拔，故云深入。由深入邪見故，或拔髮熏

鼻，或塗灰裸形等，妄修無益苦行，欲脫眾苦，是為以苦捨苦。由此，所以苦不斷也。

準古德，於此，以五濁配釋。今雖竊比，而大同小異。如六道眾生，即眾生濁。生死相續，即命濁，前云世世常增長是也。深著五欲，即煩惱濁，以貪欲為煩惱之本故。深入邪見，即見濁。總論四濁積聚，即劫濁。

與前次第不同者，以五濁生起，勢如鈎鎖，互相為因，前後無定相故。

為是眾生故 而起大悲心

結成感義。

正以眾生，五濁展轉，輪迴不息。由此，如來出真兆聖，涉俗益物。故曰為是眾生，起大悲心。

L02 如來化應

有二：①從實施權，②會權歸實。

M01 從實施權

有二：①從實不得，②隱實施權。

N01 從實不得

有三：①三七思惟，②諸天請法，③作念無計。

001 三七思惟

我始坐道場 觀樹亦經行 於三七日中 思惟如是事
總標思惟。

約此番為化之初，說名為始。坐通能所，能坐即佛，所坐即道場也。

場謂界地，此地在摩竭陀國，去泥連河不遠。以如來坐此成道，故名道場。

觀樹者，仰面尋思。經行者，俯首循環。此思惟之相也。

三七日中，思惟是事者。準因果經云：初七，思惟我法妙無能受者。二七，思惟上中下根。三七，思惟誰應先聞法。今且寄言總標，故云如是。

我所得智慧 微妙最第一

眾生諸根鈍 著樂癡所盲 如斯之等類 云何而可度

別明其事。

所得智慧，且就實智而言。甚深無量，二乘莫及，故云微妙第一。

諸根，即信等五根。信等劣弱，遇大便乖，故云鈍也。著樂者，貪著世樂。貪著世樂，為癡愛盲其慧眼。由此，上中二根，俱叵得矣。上中叵得，唯餘下

流，故曰如斯等類，云何可度。

若以此文，別配三七者。首二句，義當初七，思惟我法妙，無能受者。次二句。義當二七，思惟上中下根。末二句。義當三七，思惟誰應先聞法。言云何可度者，正思惟先度人也。

問三七日中，義當花嚴之時。今但云思惟，豈未說花嚴教耶？

答正思惟時，即正說花嚴時。天台所謂雙垂兩相，二始同時者，以此。

002 諸天請法

爾時諸梵王 及諸天帝釋 護世四天王 及大自在天
并餘諸天眾 眷屬百千萬 恭敬合掌禮 請我轉法輪
標例諸天。

恭敬下，具儀啟請。此與大通成佛時，諸天請法事同。但此處眾多欲天，彼中儀多供養。其實彼此皆具，出沒各不同也。

003 作念無計

我即自思惟 若但讚佛乘 眾生沒在苦 不能信是法
破法不信故 墜於三惡道 我寧不說法 疾入於涅槃
自思惟者，欲酬諸天之請，轉思度生之事也。

準前三七日中。惟，是思惟。今云若但讚佛乘，似乎從前已讚。益信正思惟時，即正說花嚴時耳。眾生沒在苦者，五濁八苦，如海無涯，沒溺其中，不能自出故。出苦尚不可得，豈信成佛，故云不信是法。不信是法故，反謗佛說，是為破法。破法因緣，必墮三途。是以不信之故，墜於三惡道也。如是，則說法有損，不如不說。住世無益，不如不住。故云寧不說法，疾入涅槃。此亦如來假言傷感，如仲尼浮海之歎，無異。

N02 隱實施權

有三：①尋念方便，②諸佛慰諭，③正施權乘。

001 尋念方便

尋念過去佛 所行方便力 我今所得道 亦應說三乘

出世本為度生，無機寧忍遽棄。欲效先佛循序方便，故尋念也。既尋念已，理應憲章，故云我今所得，亦應說三。

002 諸佛慰諭

作是思惟時 十方佛皆現 梵音慰諭我 善哉釋迦文

第一之導師 得是無上法 隨諸一切佛 而用方便力
稱讚慰諭。

思惟，即尋念也。尋念過去，而十方佛現者，顯佛佛道同故。

慰，安慰。諭，順諭。謂諸佛恐其捨權，以梵音聲，安慰而順諭之。

此係如來自述，故云我也。如來能法先覺，能順機宜，故諸佛稱以善哉。

釋迦文者，按諡法。道德博聞，曰文。慈惠愛民，曰文。釋迦有自利利他之德，可當此稱。

又，稱以第一導師者，以如來自證無上，善接羣機。於諸導師之中，最為第一故。得是無上等，正明如來自證無上，善按羣機。釋上第一導師義也。

我等亦皆得 最妙第一法 為諸眾生類 分別說三乘

少智樂小法 不自信作佛

是故以方便 分別說諸果 雖復說三乘 但為教菩薩

作證慰諭。

言不唯汝得無上，我亦皆得最妙第一之法。不唯汝用方便，我亦為諸眾生類，分別演說三乘。但我說三乘，原為少智樂小，不信作佛，故以方便分別，說諸權果。

要知雖復說三，但教菩薩。汝後若能如我所行者，則方便亦何傷於真實。且莫作寧不說法，疾入涅槃想也。

003 正施權乘

有三：①申屈轉念，②先度五人，③總結防問。

P01 申屈轉念

舍利弗當知 我聞聖師子 深淨微妙音 喜稱南無佛

復作如是念 我出濁惡世 如諸佛所說 我亦隨順行

欲敘昔態，故重呼其名，教以當知。

聖師子，即指十方諸佛。音，即諸佛慰諭之音。

迦陵仙梵，超出一切，故稱深淨微妙。

南無諸佛，宜作慨聲讀之。意謂：若不施權，則違諸佛慰諭。若施權乘，又違出世本懷。當此無可奈何之際，故稱南無諸佛，略以申其委曲難言之意。既申屈己，轉念隨順諸佛，故云復作是念。

言我出濁世者，自知時不可謬，且有諸佛慰諭，所說諄諄，情難違拒，理宜

遵從。故云如諸佛說，我亦隨行。總顯從實施權，非得已也。

P02 先度五人

思惟是事已 即趣波羅柰

諸法寂滅相 不可以言宣 以方便力故 為五比丘說

思惟是事已者，施權意決。即趣波羅柰者，屈身就機。以有五比丘等，在彼屬境鹿野苑中故。波羅柰，在中印土境，義翻江繞城。婆沙云：中印土境，有河名波羅柰。去其不遠，造立王城，即依河為名也。

諸法寂滅，不可言宣者，言如來趣波羅柰，本為說法，其奈諸法本自寂滅，離於言說等相，不可以言語而宣說之。

設於此，不有方便，必將同如匏瓜，繫而不食矣。

佛不如是，故能以方便力，為五比丘說也。五比丘者：①陳如，②十力迦葉。為母族二人。③阿濕波，④波提，⑤摩訶男俱利。為父族三人。

佛初入山時，父王勅彼伴修。後不耐苦行，自奔鹿苑，各修異道。

佛於成道，三七日後，欲度阿藍迦藍、鬱頭藍弗，不得。因念五人，宜先得度，故往度之。所謂：悲二仙而不遇雷音，喜五人而堪從法化，是也。

P03 總結防問

是名轉法輪 便有涅槃音 及以阿羅漢 法僧差別名

總結機教。

法，指四諦，以能摧滅見思，運至涅槃，故名為輪。佛以此法，轉入機心，故名轉也。是名者，謂實際理地。本無法輪可轉，言轉輪者，亦唯是其名耳。涅槃音，能被教也。阿羅漢，所被機也。便有者，涅槃非真，阿羅漢假名。言阿羅漢，言涅槃者，亦唯方便有耳。

又，是名便有，皆承上結歸之詞。謂：如來自鹿苑一唱，是即名為轉輪。從此便有涅槃之教，及阿羅漢之機也。既有涅槃之教，及阿羅漢之機，是於佛寶之外，更添法寶、僧寶。差別名目，此三寶之所由始也。

從久遠劫來 讚示涅槃法 生死苦永盡 我常如是說

預防問難。

恐有難云：方便之法，亦有漸次。何故初轉法輪，便有涅槃音耶？故以上二句防之。

言佛從久遠劫來，即為彼等，讚示涅槃之法。權因久成，故今初轉法輪，即

為演說涅槃音也。

恐又難云：無學之位，亦非驟及。何故初轉法輪，便有阿羅漢名耶？故以下二句防之。

言彼等於分段生死之苦，業已永盡。我於多劫已來，常以如是之言，稱說於彼。故今初轉法輪，即許成就阿羅漢名也。

6 ①轉照三會，此科義當初轉。中轉、後轉，何不具耶？

②文雖不具，義必有之。準下文既稱佛子，則中經方等般若可知。

M02 會權歸實

有三：①機熟時至，②等賜一乘，③聞法獲益。

N01 機熟時至

舍利弗當知 我見佛子等 志求佛道者 無量千萬億

12 根機已熟，權不終權。恐身子未契此旨，故勅以當知。

既經方等般若，根機已熟，故以佛子稱之。

將以大法饒益，故云見也。

志求佛道者，即成就大志，自鄙先心之義。

無量千萬億，通指三根。如前云求佛諸菩薩，大數有八萬。乃至云我等千二百，及餘求佛者是也。

18 咸以恭敬心 皆來至佛所

正明志求。

如前云：佛口所生子，合掌瞻仰待。乃至云：皆一心合掌，欲聽受佛語，是也。

曾從諸佛聞 方便所說法

極顯根熟。

24 如前云：曾見諸佛，諸根猛利。乃至云：佛已曾世世，教化如是等，是也。

又，上云從久遠劫來，讚示涅槃法，則諸佛即是釋迦，但約多劫以至今生，故名為諸。言佛自多劫以至今生，憐其退大向小，常以權宗接引，故云聞方便說。

我即作是念 如來所以出 為說佛慧故 今正是其時

時節已至。

30 即作是念者，既令保證權果，還憶出世本懷也。出世本懷，唯為一事，故曰

如來所以出，為說佛慧故。

是時者，對非時言。如阿含得少為足，非時也。方等猶在門外，非時也。般若無希一餐，非時也。今乃復經少時，漸以通泰，故云是時。

N02 等賜一乘

有二：①預防問難，②正明等賜。

001 預防問難

難云：既是其時，即當速說。必待三請後說，復何意耶？故此防云。

舍利弗當知 鈍根小智人 著相憍慢者 不能信是法

教以當知者，恐其有疑故。鈍根小智，指實行聲聞。著相，指下劣凡夫。憍慢，指實行上慢。然，鈍根則固蔽權宗，小智則不樂大法，著相則滯窒有漏，憍慢則妨礙進聞。故於是法，皆不能信。所以必待三請，而後說也。

002 正明等賜

今我喜無畏 於諸菩薩中 正直捨方便 但說無上道

自五千退席，斥過結勸以來。去者去，悔者悔，並無如向所說「鈍根小智等流」，故云喜無畏也。

菩薩者，根利智大，解脫虛心。於是眾中，不須偏用權巧，不用曲順機宜，故云正直捨方便，但說無上道也。

N03 聞法獲益

菩薩聞是法 疑網皆已除

正許上根斷疑。

菩薩，暗指身子等一類上根之機。

疑有二種：①近疑。謂初聞歎智，不知何因何緣。②遠疑。謂昔見授記，不知為失不失。

二疑交攻，不能自釋，故云疑網。今聞是法，遠近俱斷，故云皆除。

千二百羅漢 悉亦當作佛

懸示中下成佛。

羅漢，總指中下之機。言菩薩疑網已除，自當成佛。若中下之機，如千二百羅漢之流，雖未即得除疑。佛有方便，究竟與記，悉亦當作佛也。

J03 頌總結以顯道同

如三世諸佛 說法之儀式

結諸佛權實。

儀式，猶軌則也。言從實施權，會權歸實，為三世不易之軌則故。

我今亦如是 說無分別法

結自證權實。

亦如是者，謂倣彼諸佛儀式也。既倣彼諸佛儀式，則雖說權乘，會歸唯為一事，故云無分別法也。

H03 頌讚法勸信

有二：①正頌長行，②補頌防難。

I01 正頌長行

有二：①頌讚法舉喻，②頌勸信無虛。

J01 頌讚法舉喻

諸佛興出世 懸遠值遇難 正使出於世 說是法復難
無量無數劫 聞是法亦難 能聽是法者 斯人亦復難
譬如優曇花 一切皆愛樂 天人所希有 時時乃一出

準化城品云：「一百八十劫，空過無有佛。」

又云：「於昔無量劫，空過無有佛」等，足證懸遠義也。

妙嚴品云：「佛難得值，如優曇花。」又，「如一眼之龜，值浮木孔。」

又，古偈云：「佛在世時我沉淪，我得人身佛滅度」等，足證值難義也。

正使，猶縱令也。縱令有佛出世，而又久默斯要，不務速說，故云「說是復難」。聞謂但領其文。無量無數劫猶難者，如此方，自迦葉至釋迦，相去非少時矣。及開演此經，尚有五千退席等，已可見也。

聽，與聞同。能字，有揀別義。蓋必兼解其義，乃為能聽也。

斯人亦復難者，如舍利，智稱第一，佛尚謂其以信得入，未便深許，餘可知矣。

譬如優曇者，借喻顯人。一切愛樂者，喻斯人眾所敬仰。

天人希有者，喻斯人世不多得。時時一出者，喻斯人時不多見。

又，此雖借喻顯人，實即因人顯法。與長行法如優曇，似異實同。

J02 頌勸信無虛

聞法歡喜讚 乃至發一言 則為已供養 一切三世佛
是人甚希有 過於優曇花

極顯信難。

聞法歡喜者，自信作佛故。喜而復讚者，冀他聽聞故。

乃至一言讚歎，便為供養三世佛者，以展轉傳聞，能令諸佛法身不斷，慧命常存故。

是人甚希有者，以此法，人多怨嫉，歡喜者希。且又發言稱讚，故云甚也。

過於優曇者，言上來聞聽，但屬自利，已如優曇。此稱讚更兼利他，故云過也。

又，過於優曇，雖顯能讚人難，而彼人之所以發言稱讚者，由於歡喜自信，正極顯自信之為難耳。

汝等勿有疑

直言勸信。

由自信者難，故直以勿疑勸之。

我為諸法王 普告諸大眾

曲顯不虛。

我為法王者，顯能說不虛。以若有虛妄，則愧稱法王矣。

普告大眾者，顯所說不虛。以若有虛妄，則難以普告矣。

但以一乘道 教化諸菩薩 無聲聞弟子

正明所說之事。

此約自所說，以曲顯不虛義也。

汝等舍利弗 聲聞及菩薩 當知是妙法 諸佛之祕要

汝等舍利弗，呼大眾及當機也。聲聞及菩薩，教中，下并上根也。

恐其不能諦信，故勅以當知。是妙法，即指今之所說。非同權言易出，故云諸佛祕要。既諸佛祕為心要，自非妄言。此約諸佛所祕，以曲顯不虛義也。

由此觀之，則所說皆無虛妄。有言盡是真實。此而不信，則無法可信耳。

I02 補頌防難

有二：①防諸佛何故同祕難，②防如來何故普告難。

J01 防諸佛何故同祕難

難云：今佛普告，應是大公無私之理。諸佛祕為心要，何所為耶？故此防云。

以五濁惡世 但樂著諸欲 如是等眾生 終不求佛道

當來世惡人 聞佛說一乘 迷惑不信受 破法墮惡道

言過現諸佛，因出濁世。當來諸佛，或值惡人。

秘是法為心要，非得已也。若詳釋者，五濁眾生，五根粘滯五塵，如蠅就穢，故云但著諸欲。

如是眾生，唯知有漏因果。無出世心，故云不求佛道。

當來，指未來佛時。未來眾生，剛強難化，故稱惡人。既稱惡人，豈能信受大法。故雖聞說一乘，亦迷惑不信受也。以不信受故，當起破法罪業因緣，必墮惡道無疑。由此觀之，則諸佛秘為心要者，亦緣不得其人。如果是其人，則密在汝邊，諸佛豈私己哉！

J02 防如來何故普告難

難云：諸佛同秘，應是教外別傳之宗。今日普告大眾，又何所為耶？故此防云。

有慚愧清淨 志求佛道者 當為如是等 廣讚一乘道

言今日如來普告大眾者，皆以時至機熟，有諸知慚識愧，清淨求道之人，理當為彼廣讚一乘。若不然者，諸佛豈妄授哉。若詳釋者，慚謂自慚，謂自慚同入法性，獨滯小乘故。愧謂愧人，謂愧人議為焦芽，呵為敗種故。

清淨者，諸念不雜。求道者，一心向上。如是等人，真為道器。故當為彼廣讚一乘，所謂機感盈前，不得不說是也。

H04 頌斥過結勸

舍利弗當知 諸佛法如是 以萬億方便 隨宜而說法

其不習學者 不能曉了此

合頌兩番斥過。

欲斥有過之重，故重呼當機以告之。唯為一乘，前已備聞，故直教以當知，諸佛法如是也。

法既如是，則從前所用萬億方便，皆隨順機宜而說，非究竟矣。

不習學者，謂不曾習學方便之法。如長行，所謂非佛弟子，乃至是增上慢人等。

言此眾既不曾習學，又焉能曉了。是諸佛隨宜說乎，故直斥以不能曉了此也。

準長行乃指過斥人。故以不聞不知，不復志求者，為非佛弟子，非阿羅漢，

非辟支佛，是增上慢。而此中，乃指人斥過，故以不習學者，為不能曉了。是佛隨宜所說，特文偈變換之異，而義無殊也。

汝等既已知 諸佛世之師 隨宜方便事 無復諸疑惑
心生大歡喜 自知當作佛

義頌結勸信受。

言上來不能曉了者，固不必論矣。今汝等既已了知，諸佛世尊為世間之師，隨宜所說皆方便之事。相應於此一乘深法，無復諸疑惑矣。

無復者，猶言無得更犯之義。

心生大歡喜，自知當作佛者，既誠以勿疑，又勸以歡喜自信。

所以然者，以諸佛出世，懸遠值難，今已值矣。正使出世，說是法難，今已說矣。無量數劫，聞是法難，今已聞矣。聞而能聽，斯人復難，今已能矣。

唯少直下承當，歡喜自信，故作如是結勸。

準後身子領解文云：我心大歡喜，疑悔永已盡。安住實智中，我定當作佛。正應乎此。

⑩自許說誠聽以來，數數勸信，即屬佛意。亦覺重疊，而疏中處處設難，既出私測。寧逃穿鑿，或亦別有所說，以解重疊及穿鑿之議乎。

⑪權執難破，真信難生，真信難生故。旋信旋疑，故致如來數數勸信。權執難破故，旋破旋起，故致如來處處防難。然則數數勸信者，固如來之婆心。處處設難者，亦註家之點眼。語切不厭重疊，義正豈是穿鑿哉。

F02 上根獲益

③ 譬喻品

譬喻正義，尚在後文。

今以品題寄居於此者，以身子得記，為發請譬喻之端故。

言身子若不得記，無人代請，譬喻無由而說。所謂若無漁父引，爭得見波濤也。

若釋其義者。譬，謂比類發明。喻，謂託言訓曉。文云：諸有智者，以譬喻得解。故於法說之後，復說譬喻品焉。

又，此品別有五義：

①謂身子雖解，四子猶迷。譬喻酬請，俯就中根故。

②謂三界無安，猶如火宅。譬喻形顯，令生厭離故。

③謂三乘假立，猶如三車。譬喻發明，令知非真故。

④謂一乘實相，猶如大車。譬喻稱揚，令知安住故。

⑤謂先三後一，似近妄語。譬喻問答，審定不虛故。

總則如來辯才無礙，權巧有方。究其玄微，則聲聞辟支等所不能知。託彼事相，令三乘五性等同沾法雨。其不自信者，特畫地以自限耳。此品豈獨為中根說耶！

本科經文分三：①身子領解，②如來與記，③時眾供養。

G01 身子領解

有二：①長行，②偈頌。

H01 長行

分二：①領解歡喜，②徵釋其由。

I01 領解歡喜

爾時，舍利弗，踴躍歡喜。即起，合掌，瞻仰尊顏，而白佛言：
經家敘置。

踴躍者，心曠神怡，莫知所之之狀。歡喜者，自信作佛，憂疑頓釋之情。

合掌者，端肅己躬，身業精也。瞻仰者，注想聖容，意業專也。白佛者，陳詞呈解，口業殷也。

今從世尊聞此法音，心懷踴躍，得未曾有。

身子自陳。

因聞前來此等法音，了知自心作佛，喜出望外，若有不能自己。故云：心懷踴躍。素恐絕分，一旦獲於不意，故云得未曾有。

I02 徵釋其由

有二：①昔日疑悔，②今日信解。

J01 昔日疑悔

有三：①對境傷感，②獨處思惟，③常時剋責。

K01 對境傷感

所以者何？

寄言總徵。

我昔從佛聞如是法，見諸菩薩受記作佛，而我等不預斯事。甚自感傷，失於如來無量知見。

且明傷感。

昔，指方等般若。言方等般若之時，亦說真實之法，亦記菩薩作佛。

由方等，為三乘共會。般若，命二乘轉教。故得聞得見也。

雖得聞得見，而不得參預菩薩，同受記莖，故云不預斯事。

大小相形，不能自安，故云甚自感傷。

6 無量知見，即十力解脫等，是諸佛果所證法。既不得記，於此俱應無分，故名為失。此感傷之不能已也。

K02 獨處思惟

世尊！我常獨處山林樹下，若坐若行。每作是念：「我等同入法性。云何如來以小乘法，而見濟度？」。

疑佛有私。

12 二乘厭塵趣寂，故常獨處。山林者，闐寂之地。樹下者，曠絕之境。處此地境時，形影相吊，淪落堪憐。較之對境逢緣，更為難安。故於若坐若行，每每作是念也。

三乘同斷見思，同證五分法身，故云同入法性。然，不知有住與不住之別，故反怪聖心有私。

18 云何者，怪疑之詞。意謂：我與菩薩，同入法性，理宜等心相濟。云何如來獨以小乘之法，見濟我等，將非聖心有私耶？

是我等咎，非世尊也。

引過歸己。

意謂：我於閒居獨處之時，初疑佛心有私。既而思之，是我等樂小之咎，非世尊果有私於彼也。

24 所以者何？若我等待說所因，成就阿耨多羅三藐三菩提者，必以大乘，而得度脫。然，我等不解方便隨宜所說。初聞佛法，遇，便信受、思惟、取證。

徵起釋成。

因，猶為也。意謂：佛於阿含會上，初說小乘，亦為成就菩提。但以時未至故，不曾說出。若我等虛心遠圖，待佛說出所為成就菩提者，必當如諸菩薩，以大乘得度。以是而思，非世尊之私也。

30 然字，有慨悔昔非之意。意謂：從前四諦方便，本屬隨宜所說。悔我等不解此意，初聞佛法，不別真偽。遇，便信受。當時思惟，只圖取證之速。後來不

意，竟成焦芽敗種。以是而思，非我等之咎乎！

K03 常時剋責

世尊！我從昔來，終日竟夜，每自剋責。

自述方等般若，以至今日，故云我從昔來。白日難安，清夜猶慚，故云終日竟夜。自思冠天履地，同為物靈。雞髮染衣，均稱佛子。寧可獨滯小乘，永失勝利。故每自剋剝其心，責備於己也。

然，此昔日剋責，正今日之悟機。較之四子自謂已得涅槃等，心志霄壤矣。

J02 今日信解

而今從佛，聞所未聞未曾有法，斷諸疑悔。

聞法斷疑。

聞所未聞者，會權歸實。不同方便之法，素所習聽也。

未曾有法者，記小同大。不同方等般若，獨記菩薩也。

疑，謂疑已絕分。悔，謂悔前欲速。

由聞會權歸實，了知無權不實，故云斷耳。

身意泰然，快得安隱。

歡喜自信。

疑悔俱斷，內外舒暢，故云身意泰然。

從此慶快平生，無復傷感疑怪剋責等情，故云得安隱也。

今日，乃知真是佛子，從佛口生，從法化生，得佛法分。

翻昔不知也。以從前不預斯事，將謂絕分故。

真是佛子者，翻昔似子也。以從前不契佛心，似子非真故。

從佛口生者，親受記莖。從法化生者，轉小為大。得佛法分者，慚臻極果。此即所謂心生大歡喜，自知當作佛也。

H02 偈頌

爾時，舍利弗，欲重宣此義，而說偈言：

分二：①頌領解歡喜，②頌徵釋其由。

I01 頌領解歡喜

我聞是法音 得所未曾有 心懷大歡喜 疑網皆已除
向謂絕分，今知成佛，故云得未曾有。

憂疑頓釋，慶快非常，故云懷大歡喜。

疑有三種。後云自惟失此利，疑自非器也。次云將非魔作佛，疑師非人也。又云惱亂我心耶，疑法非真也。三疑橫胸，結縛正智，故名疑網。既聞會權歸實，瓦解冰消，故云已除。此正頌長行義也。

昔來蒙佛教 不失於大乘

自述慶快之意。

意謂：昔蒙佛教，但證偏真，自謂失於大乘。今聞會權歸實，乃知不失，其慶快為何如哉！

佛音甚希有 能除眾生惱 我已得漏盡 聞亦除憂惱
稱讚權實之語。

昔日權說，今日實教，皆為佛音。通為安隱，無非饒益。故甚希有。

如初說三乘，能除眾生眾苦逼迫之惱，權音豈不甚希有乎。

又，如我昔已得漏盡，尚有不預斯事，甚自感傷之憂。終日竟夜，每自剋責之惱。今聞一乘，自知從佛口生，從法化生，得佛法分，從前憂惱亦得除滅。實音豈不甚希有乎！

是則權實，皆為希有。始終常受佛恩，所謂大千莫酬，累劫難報者。此也。

I02 頌徵釋其由

分二：①頌昔日疑悔，②頌今日信解。

J01 頌昔日疑悔

有三：①頌獨處思惟，②頌常時剋責，③頌對境傷感。

K01 頌獨處思惟

我處於山谷 或在林樹下 若坐若經行 常思惟是事

嗚呼深自責 云何而自欺

我等亦佛子 同入無漏法 不能於未來 演說無上道

金色三十二 十力諸解脫 同共一法中 而不得此事

八十種妙好 十八不共法 如是等功德 而我皆已失

頌疑佛有私。

山谷者，謂山石空隙之處。若坐若行者，雙標二儀也。嗚呼等，且約獨坐時言。以向下引過歸己，在獨行時故。

嗚呼者，愁歎聲。言身子於山林獨坐之時，寂寞難堪，反思己躬，未全道業，故嗚呼作愁歎聲而自責也。

云何者，自怪自責之詞。

意謂：四諦方便，本屬隨宜。不別真偽，遇便信受。云何認雹為珠，自相欺誑，已至此乎。

大小雖異，同為及門之徒，故云我亦佛子。

見思通惑，三乘同斷，故云同入無漏。雖同入無漏，而如來獨記菩薩，不記聲聞，故云不能於未來，演說無上道。以記尚不得，豈能成佛演法乎！

金色，指身言，以佛身如金光聚故。三十二，指相言，始從頂上肉髻，終至足下安平，皆以因修百福所致。

十力解脫，如前。同共一法者，謂同一師承，非有邪正之異。共一時世，非有正像之別故。雖師無邪正之異，時無正像之別，然於身相力解等事，自揣無分，故云而不得也。

妙好者，隨形之好，唯佛能有。好之至極，故稱為妙。始自無見頂，終至手足有德，共有八十。

不共法者，不與二乘等共故。始自身無失，終至智慧知現在世無礙，共有十八。

如是，皆以積功累德所致，故稱功德。

承前身相尚不能得，安望隨好。力解尚不能具，豈獲不共。故云皆已失也。

然此中不能，不得，已失等字面，寓有疑佛之意。意謂：我與菩薩，同為佛子，同入無漏，同共一法。何獨彼能而我不能，彼得而我不得，彼不失而我獨失。將謂佛心無私，恐未然也。

我獨經行時 見佛在大眾 名聞滿十方 廣饒益眾生

自惟失此利 我為自欺誑

頌引過歸己。

我獨經行時，單己無眷屬也。見佛在大眾，天人咸恭敬也。名聞滿十方，德譽隆沙界也。廣饒益眾生，化道周品類也。

失利之事，有三：①謂單己無從，不比諸佛人天侍衛。②謂孤丁無聞，不比諸佛德譽隆彰。③謂自行獨善，不比諸佛化道遍周。

凡此皆失利之事，不得不展轉以自惟也。

我為自欺誑，正引過自歸之意。意謂：我昔獨行見佛，雲泥有感。初以失利自惟，既而思之，非真有失。由我得少為足，不復進求，為自欺以自誑耳。

K02 頌常時尅責

我常於日夜 每思惟是事 欲以問世尊 為失為不失

雖引過自歸，終是惟恐或失，故日夜思惟。思惟，寓尅責意也。失與不失，究竟不能自決，故欲問世尊。欲問，即求決意也。

K03 頌對境傷感

我常見世尊 稱讚諸菩薩 以是於日夜 籌量如是事

承上日夜思惟。欲問世尊者，非無所因而然也。蓋以我於方等般若之時，常見世尊，稱讚菩薩，與之授記。以是於夙興晏寐之際，終日竟夜之時。籌量是事，何如龍若象之褒如彼，而跛驚癘驢之誚如我。此傷感之情，有莫可禁也。

J02 頌今日信解

有二：①頌聞法斷疑，②頌歡喜自信。

K01 頌聞法斷疑

有二：①遠斷昔疑，②近斷前疑。

L01 遠斷昔疑

今聞佛音聲 隨宜而說法 無漏難思議 令眾至道場
我本著邪見 為諸梵志師 世尊知我心 拔邪說涅槃
我悉除邪見 於空法得證 爾時心自謂 得至於滅度

因悟述迷。

佛音聲，指前廣明權實之語。前云是法非思量，分別之所能解。又云是法皆為一佛乘故等，皆明隨宜說法，無漏難思議義也。

既隨宜說法，難思難議，則知如來但化菩薩，唯以佛之知見示悟眾生。故云令至道場，此今日得悟之因也。

由今日之悟，自述昔年之迷，故云本著邪見。本著邪見者，未遇佛時，原依沙然梵志，習外道法故。沙然死後，身子自率邪徒，故云為梵志師。梵志者，西域外道也。其人自稱梵天苗裔，志生梵天。身子窮盡其法，更求勝師。路逢馬勝尊者，引見世尊。世尊對症施藥，為說小乘之法。故自述世尊知我心，拔邪說涅槃也。初聞佛法，遇便信受，故云悉除邪見。思惟修習，取證偏真，故云空法得證。當爾之時，不知權滅非真，竟爾認奴作郎，故自謂得至滅度。此昔年執迷之情也。

而今乃自覺 非是實滅度

若得作佛時 具三十二相 天人夜叉眾 龍神等恭敬

是時乃可謂 永盡滅無餘

翻迷成悟。

從前執權為實，如同醉夢。今聞會權歸實，如夢覺醉醒。故云自覺。

又，自覺者，顯是真覺實悟。若知解宗徒，一味隨人起倒，豈自覺乎。

6 若得作佛時者，雖非楷定之語，已知作佛有分，不同前云：不能於未來。演說無上道也。

具三十二相者，既得作佛，必具相好嚴身。不同前云：同共一法中，而不得此事也。

天人夜叉眾，龍神等恭敬者。既具相好，必有八部侍衛。不同前云：我獨經行時，自惟失此利也。

12 當是時也，可謂真窮惑盡，似金出鑛，如木成灰。故云盡滅無餘。

L02 近斷前疑

佛於大眾中 說我當作佛 聞如是法音 疑悔悉已除

初聞佛所說 心中大驚疑 將非魔作佛 惱亂我心耶

因信述疑。

18 準前結勸信解文云：汝等既已知，諸佛世之師，隨宜方便事，無復諸疑惑。心生大歡喜，自知當作佛。是佛於大眾之中，說以當作佛也。

向以不得成佛為疑，故有每自剋責之悔。今聞成佛，二心俱斷。故云聞是法音，疑悔悉除。

初聞佛說，指前略明中，稱歎實智之語。乍聞此語，不知何因何緣，故大驚疑。其意以為將非魔化作佛，惱亂我心，令退道果耶。但彼時未敢出口，至今自信之後，乃發露耳。

24 佛以種種緣 譬喻巧言說 其心安如海 我聞疑網斷

斷疑生信。

過去未來，盡屬因緣。將他顯己，即是譬喻。

是皆如來為酬前請，分別解說，故云巧言說也。

當其正聞之時，其心已安，如大海之澄湛不動。既聞法已，其疑又斷，如正智之網羅冰釋。此略明斷疑生信意也。

30 佛說過去世 無量滅度佛 安住方便中 亦皆說是法

現在未來佛 其數無有量 亦以諸方便 演說如是法
如今者世尊 從生及出家 得道轉法輪 亦以方便說
復約前來自他權實之義。

以詳明之，過去諸佛，莫不從實施權，故云安住方便。亦莫不會權歸實，故云亦說是法。現在未來等可知。此述諸佛權實中義，如今世尊等。

復述自證權實中義，生及出家，俱是如來大悲之心。故前但云為是眾生，起大悲心，即攝生及出家之義。

得道者，即前始坐道場等。轉法者，即前趣波羅奈等。亦以方便說，是施權與諸佛同也。

世尊說實道 波旬無此事

以是我定知 非是魔作佛 我墮疑網故 謂是魔所為

言世尊雖施權乘，究竟為說實道，是顯實與諸佛同也。

波旬，此云惡者，即魔之異名。然彼縱懷惡心，惱亂行人，豈能備達權實，一如諸佛儀式，故云無此事也。

以是之故，定知前來稱歎實智，非魔作佛，乃世尊要說真實。皆以我之智識狹劣，自墮疑網，妄謂是魔所為。幾將如來一片婆心，擲於無何有之鄉矣。此亦身子自肯自信之後，披肝瀝膽之語也。

K02 頌歡喜自信

聞佛柔軟音 深遠甚微妙 演暢清淨法 我心大歡喜

疑悔永已盡 安住實智中

我定當作佛 為天人所敬 轉無上法輪 教化諸菩薩

佛有八音：①極好，②柔軟，③和適，④尊慧，⑤不女，⑥不誤，⑦深遠，⑧不竭。

今以分別解說，善順眾情，可當第二，故云柔軟。

深固幽遠，無人能到，可當第七，故稱深遠。

言甚微妙者，好之至極，不可以言語形容，亦即八音之一，極好音也。

演暢者，宣演舒暢。清淨者，實相之法。以此法久抑在懷，未得宣演舒暢。至今時至機熟，乃以柔軟之音，深遠微妙之語，而演暢之。

大歡喜者，自信作佛，喜逾尋常故。

疑者，五鈍之一。於諸諦理猶豫為性，能障不疑善品為業。

悔者，不定心所之一。惡所作業，追悔為性，障止為業。

今以會權歸實，不疑現證，無權不實，不悔先作。故云永已盡也。

實智無方，遍在諸法。由一向棄海認漚，決定惑為色身之內。

今聞法住法位，世相常住。乃知若身若心，咸是妙明真心中物，故云安住。所謂經行及坐臥，常在於其中也。

定當作佛者，既住實智，則咳嗽掉臂，無非佛事。從此積功累德，自然成佛無疑。所謂乘是寶乘，直至道場是也。

天人所敬者，既成佛道，自有天人敬仰。

轉無上輪者，雖說諸法，究竟唯為一乘。

然能被之教，既唯為一乘，則所化之機，豈實存餘眾。故云教化菩薩，必兼天人敬仰。轉法化眾言者，正以見信之真，而無疑矣。

然，身子於未悟之前，動云不得此事，我皆已失，為失不失等，其語何其慘傷。今既悟之後，便云定當作佛，天人所敬，教化菩薩等，其語何其雄毅。所謂虎子初生，便有食牛之氣者，其身子之謂歟。

G02 如來與記

有二：①開迹顯本，②正與授記。

H01 開迹顯本

爾時，佛告舍利弗：吾今於天、人、沙門、婆羅門等，大眾中說。我昔曾於二萬億佛所，為無上道故，常教化汝。汝亦長夜，隨我受學。我以方便，引導汝故，生我法中。

先示本迹。

當爾身子領解之時，佛欲與記，先令自識宿因，故告之也。

必於眾中說者，有二義：①欲記身子，令作證故。②恐眾有疑，示記因故。

二萬億佛，文雖未出其名，以義揆之，應指威音王佛。以如來於彼佛所，曾為不輕，修菩薩行故，欲求無上菩提，一音遍記四眾。故云為無上道，常教化汝。

然彼時雖蒙音記，尚為無明所覆，反恣毀謗，同如長夜。但一音甫及於耳，佛種已納於心，即是受學。亦如夢沉長夜之人，暗投寶珠，反作寢語罵之。但珠既在懷，不可謂不蒙其利也。威音之後，復以權宗接濟，故云方便引導。緣合時熟，今值世尊受化，故云生我法中。

舍利弗！我昔教汝「志願佛道」，汝今悉忘，而便自謂「已得滅度」。我今還欲令汝憶念本願所行道故，為諸聲聞，說是大乘經，名《妙法蓮花教菩薩法佛所護念》。

正與開顯。

佛為不輕時，初以一音遍記，後復增壽說經，化千萬億眾，令住阿耨菩提。故云我昔教汝，志願佛道。中以梵志乞眼，退失大心，至今未復。故云汝今悉忘。由悉忘故，執權為實，故云而便自謂已得滅度。佛意不欲令至滅度，故云還欲令汝憶念所行。由此因緣，乃說法花。故云為諸聲聞說是大乘等。據此，則身子，緣在多劫。而向下之授記成佛者，有由來矣。

H02 正與授記

有二：①長行，②偈頌。

I01 長行

有四：①行因得果，②依正莊嚴，③主伴壽量，④遠近化事。

J01 行因得果

舍利弗！汝於未來世，過無量無邊，不可思議劫，供養若干千萬億佛，奉持正法，具足菩薩所行之道。

經劫行因。

夫業識迂濶，如千尋大海，非一勺而可竭。佛道長遠，若九仞重樓，非一級而可陟。故須過無量等劫，而研斷之，供佛致福，奉法修慧，福慧圓滿。故云具足菩薩所行之道。

問前云但有聞法，無不成佛。此則經劫行因，方能具足。何前後易難，相背若是？

答前恐權教著相人等，不達即心即佛，動謂佛道長遠，不易可得。由此深生畏懼，自甘絕分。故世尊以但有聞法，無不成佛示之。此恐圓教狂慧人等，不解從性起修，動謂把臂諸佛，齊肩聖賢。由此，大言不慚，頓蠲修證。故世尊以經劫行因，乃得成佛示之。若是，則前後各有取義，不唯不相背而反相為用矣。此語豈獨為身子說哉！

當得作佛，號曰花光，如來。應供。正遍知。明行足。善逝。世間解。無上士。調御丈夫。天人師。佛世尊。

當成果號。

別號花光者，花彰富麗，表福。光顯照耀，表慧。以因中供佛奉法，故果受斯稱。

又，既得成佛，如大夢覺，似蓮花開，故以花名。說法度生，如燈照夜，似炬消暗，故以光稱。

又，佛即體大，法身德也。花即相大，解脫德也。光即用大，般若德也。蓮師彌陀序云：舉其名兮，兼眾德而俱備，故知佛德無盡，名義無窮。唯體之於心，則統攝無遺矣。

J02 依正莊嚴

有四：①國土嚴淨，②三乘具足，③劫名殊勝，④菩薩充滿。

K01 國土嚴淨

國名離垢。其土平正，清淨嚴飾。安隱豐樂，天人熾盛。琉璃為地，有八交道。黃金為繩，以界其側。其傍各有七寶行樹，常有花果。

國名離垢，標名。

其土平正等，顯相。

其土平正者，非若今之坑坎堆阜，高下不平也。

清淨嚴飾者，非若今之雜穢充滿，便利不淨也。

安隱豐樂者，非若今之八苦交煎，豐歉不常也。

天人熾盛者，非若今之三途充滿，天人減少也。

琉璃為地者，非若今之土石諸山，沙礫遍布也。

有八交道者，非若今之關山難越，往來不通也。

黃金界側者，非若今之轍迹縱橫，觸向輻輳也。

旁有寶樹者，非若今之荊棘塞道，動止留礙也。

常有花果者，非若今之春榮秋枯，遷變無恒也。

若此者，皆由菩薩淨心所現。所謂心淨則佛土淨也。

K02 三乘具足

花光如來，亦以三乘，教化眾生。

三乘度生，諸佛同軌。身子成佛，率由舊章。故云亦以三乘，教化眾生。此正明也。

舍利弗！彼佛出時，雖非惡世，以本願故，說三乘法。

防問。

恐承上問云：諸佛出於五濁惡世，故說三乘之法。今國名離垢，應非惡世，亦以三乘化生，何所為乎？故此防云。

彼佛出時，雖非惡世，以本願故，說三乘法。

本願說三，有二義：①報恩，②攝生。

報恩者，身子自念：從前退失大心，由安住方便，方能漸臻極果。發願成佛時，說三乘法，報接濟之恩故。攝生者，身子自念：從前墮落凡外，若不遇權宗，必當永受淪溺。發願成佛時，說三乘法，攝當墮之生故。此皆以義推也。

K03 劫名殊勝

其劫名大寶莊嚴。何故名曰大寶莊嚴？其國中以菩薩為大寶故。

首句標名，次句徵起，末句釋成。

雖三乘俱寶，唯以菩薩為大。以羽翼法化，續佛慧命，攝化眾生，為道統所繫故。正量論云：以菩薩立名者，如楚書不寶金玉，而寶善人之類。

K04 菩薩充滿

彼諸菩薩，無量無邊、不可思議。算數譬喻，所不能及。非佛智力，無能知者。

數量眾多，盡大海之可飲。數量無窮，極虛空之可度。邊際叵測，故云無量無邊。非心路之可及，非言道之可通，故云不可思議。算師及資，莫之能計。恒沙地塵，不足為比。故云算數譬喻所不能及。無分別智，觸處洞然，降斯以還，隨分成滯。故云非佛智力，無能知者。

若欲行時，寶花承足。

儀表非常。

寶取真實，花表因行，足顯進趣。言此菩薩，皆是以真實因，趣無為果。故以寶花承足表之。

此諸菩薩，非初發意，皆久植德本。於無量百千萬億佛所，淨修梵行，恒為諸佛之所稱歎。

德本深厚。

因深緣勝，故曰非新發意。根確蒂固，故曰久植德本。佛所修行，顯幹蠱之深。釋上久植德本義也。諸佛稱歎，顯護念之勝。釋上非新發意義也。

常修佛慧，具大神通，善知一切諸法之門，質直無偽，志念堅固。

願力弘深。

常修佛慧者，佛道誓成願也。以誓期必成，故慧須常修。

具大神通者，眾生誓度願也。以誓期普度，故通須具大。

善知法門者，法門誓學願也。以誓期盡學，故門須善知。

質直無偽者，煩惱誓斷願也。以誓期俱斷，故治須絕本。

質直，則內外一如。無偽，則虛妄不起。正以絕煩惱之本也。

如上誓願，不退不屈，故曰志念堅固。如云虛空有盡，願力無窮是也。

如是菩薩，充滿其國。

總結充滿。

然，此亦由未成佛時，因心願行所致。淨名云：直心是菩薩淨土。菩薩成佛時，無諂曲眾生來生其國等，足證此義。

J03 主伴壽量

舍利弗！花光佛壽十二小劫。除為王子，未作佛時。其國人民，壽八小劫。佛壽十二小劫者，但就一期事畢而論。要知法身不墮諸數，豈花光佛，猶為王老師之兒孫乎。

除為王子，未作佛時者。唯約成道以後，滅度以前，兩楹中間，說為十二小劫。

人民壽八小劫者，淨國善世，壽命自長。若論世相常住，豈八劫之可局哉。

J04 遠近化事

花光如來，過十二小劫，授堅滿菩薩阿耨多羅三藐三菩提記。

告諸比丘：是堅滿菩薩，次當作佛，號曰花足安行，多陀阿伽度，阿羅訶，三藐三佛陀。其佛國土，亦復如是。

記授堅滿。

過十二劫，將臨滅度時也。

將臨滅度，授堅滿記者，續此道，度此生，為滅後不盡之益故。

菩薩名堅滿者，願必期於有成，行必期於有終，乃任重道遠，不夭不闕之稱也。

告諸比丘者，對眾表揚，顯非私授也。

因中寶花承足，果號花足安行，顯因果一致也。

多陀阿伽等，舉三號，攝餘號也。

如如來，即攝善逝及無上士調御丈夫。以自證無上真如，來為調御，方能逝

而無逝，來而無來，名曰如來。

應供，即攝明行足及天人師。以福慧雙足，模範人天，方可應受人天供養。

正遍知，即攝世間解，及佛陀耶。以三覺圓明，善解三世間法，方稱正遍知者。既統該眾德，則超出一切，亦攝世尊。

故，經中或俱列十號，或略言三號，而義無殊也。

土亦如是者，謂花足依報，亦如花光無異也。

舍利弗！是花光佛，滅度之後，正法住世三十二小劫，像法住世亦三十二小劫。

法住劫數。

正像俱三十二者，花光願重，眾生緣深所致。釋正像之義者，法初盛行。人能現量體悟為正。去聖漸遠，現量者希，唯以比量倣效為像。正法時，教理行果備具。像法時，有教理行無果。及乎末法，則空騰似量，荒唐無實。雖有教理，行果俱無。今為顯示殊勝，令生欣取，故不言末法也。

I02 偈頌

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

分二：①正頌長行，②結勝勸喜。

J01 正頌長行

有四：①頌行因得果，②頌依正莊嚴，③頌主伴壽量，④頌遠近化事。

K01 頌行因得果

舍利弗來世 成佛普智尊 號名曰花光 當度無量眾
當成果號。

成佛普智尊者，既成佛果，無智不具，在處稱尊故。

當度句，義攝三乘具足。合在下科，佛隨便超頌於此。

供養無數佛 具足菩薩行 十力等功德 證於無上道
追頌經劫行因。

菩薩行者，指權智中差別行門，利他法也。十力等，指實智中差別功德，自利法也。二利具足，二智成就，故云證無上道。

K02 頌依正莊嚴

過無量劫已 劫名大寶嚴
超頌劫名殊勝。

世界名離垢 清淨無瑕穢 以琉璃為地 金繩界其道
七寶雜色樹 常有花果實

追頌國土嚴淨。

坑坎堆阜，曰瑕。垢污便利，曰穢。餘同長行。

不頌三乘具足者，義見於上故。

6 彼國諸菩薩 志念常堅固 神通波羅蜜 皆已悉具足
略頌菩薩充滿。

諸菩薩，顯數量眾多。志念固，明願力弘深。神通準前。六波羅密，即開三願：能遮六蔽，斷煩惱也。能開萬行，學法門也。能到彼岸，成佛道也。

於無數佛所 善學菩薩道 如是等大士 花光佛所化
見德本深厚也。

12 悲智雙運，自他兼利，故曰善學菩薩。

又，學而稱善者，從性起修，不住於相故。

如是等大士，既為花光所化，則感恩不去。長行所謂如是菩薩充滿其國者，以此。

K03 頌主伴壽量

佛為王子時 棄國捨世榮 於最末後身 出家成佛道
18 花光佛住世 壽十二小劫 其國人民眾 壽命八小劫

諸佛出世必托王位者，有三義：①顯佛位尊極，無過上故。②顯世間富貴，不足恃故。③令邪見眾生，知尊敬故。願廢蕞爾之區，希望三千之境，故曰棄國。不戀虛空之花，冀得真常之樂，故曰捨榮。唯此一生，因圓果滿，故曰於最後身。即此一身，離俗證真，故曰出家成道。自此以後，方論住世劫數。長行所謂除為王子，未作佛時是也。

24 K04 頌遠近化事

前略記授堅滿，後補舍利流布。長行偈頌，義互出也。

佛滅度之後 正法住於世 三十二小劫 廣度諸眾生
正法滅盡已 像法三十二

頌法住劫數。

正法住世時，十人出家，十人成道，故云廣度眾生。

30 舍利廣流布 天人普供養

舍利流布。

廣流布者，天上人間，遺舍利以作佛事故。

普供養者，起塔造廟，嚴供具以修福田故。

J02 結勝勸喜

花光佛所為 其事皆如是 其兩足聖尊 最勝無倫匹

結勝。

為，猶作也。所為者，謂果上之報，皆以因所作故。如今所說，絲毫不爽，故曰事皆如是。二嚴俱備，超出羣品，故曰兩足聖尊。不唯九界稱尊，諸佛亦遜一籌，故曰最勝無匹。

彼即是汝身 宜應自欣慶

勸喜。

意謂：彼佛即是汝身，依正更非他有。況苦海無邊，今得涯矣。佛果無上，今有望矣，故宜自生欣慶。

G03 時眾供養

有二：①總明眾供，②別明天供。

H01 總明眾供

爾時，四部眾，比丘、比丘尼、優婆塞、優婆夷，天、龍、夜叉、乾闥婆、阿修羅、迦樓羅、緊那羅、摩睺羅伽等大眾，見舍利弗，於佛前受阿耨多羅三藐三菩提記。心大歡喜，踊躍無量。

各各脫身所著上衣，以供養佛。

此中四眾八部，多是大權示現。默契聖心，鼓舞中下。故見身子受記，而歡喜踊躍也。

又，歡喜踊躍者，自信作佛故。

上衣者，衣中之上。脫以供佛，表為法無恡故。

又，借此為因，希望佛果故。

H02 別明天供

有二：①經家敘供，②諸天陳詞。

I01 經家敘供

釋提桓因、梵天王等，與無數天子，亦以天妙衣、天曼陀羅花、摩訶曼陀羅花等，供養於佛。

總表福慧。

別明釋梵等供者，供異前眾故，供後有言故。

衣以嚴身表福，花以開敷表慧。用以供佛者，表所作福慧，回向佛道也。
所散天衣，住虛空中，而自迴轉。

別表福業。

所作福業，三輪體空，不住於相，故以天衣住空，而自迴轉表之。
迴轉者，旋繞不住之狀。

諸天伎樂，百千萬種，於虛空中，一時俱作，雨眾天花。

別表慧業。

所作慧業，皆以文字助成，故以伎樂百千等表之。

於空中作者，表文字性空也。文字性空，而慧業得成，故以雨眾天花表之。

I02 諸天陳詞

有二：①歷敘聖教，②稱讚回向。

J01 歷敘聖教

而作是言：佛昔於波羅柰，初轉法輪。今乃復轉，無上最大法輪。

初轉法輪者，施權之始。今轉無上等，顯實之終。此亦領前如來權實，而歷以敘之。

爾時，諸天子，欲重宣此義，而說偈言：

昔於波羅柰 轉四諦法輪 分別說諸法 五眾之生滅
今復轉最妙 無上大法輪

分別說諸法者，如苦分三八，集分二五，道分七科，滅分餘無等，差別不同故。五眾，即陳如等五人。之，猶至也。生滅者，四諦有四：

①生滅四諦。謂苦則三相遷移，集則四心流動，道則對治易奪，滅則滅有還無。此當小教之義。

②無生四諦。謂苦無逼迫相，集無和合相，道不二相，滅無生相。此當始教空宗。及頓教中少分之義。

③無量四諦。謂苦則十界果報不同，集則五住煩惱不同，道則諸波羅密不同，滅則恒沙佛法不同。此當終教，及始教相宗一分之義。

④無作四諦。謂苦則陰入皆如，無苦可離。集則塵勞本淨，無集可斷。道則邊邪皆中正，無道可修。滅則生死即涅槃，無滅可證。此當圓教，及頓教中多

分之義。

據此，則五眾所至，唯齊生滅分齊，故云之生滅也。

又，五眾，即是五陰，以陰有和合義故。生滅即是無常，謂既說四諦，復說五陰無常義也。妙而言最者，揀非方等般若，對粗言妙故。大而言無上者，揀非始終二教，對小言大故。

6 J02 稱讚回向

是法甚深奧 少有能信者 我等從昔來 數聞世尊說
未曾聞如是 深妙之上法

指法稱讚。

是法，指今之所轉。唯佛與佛，乃能究盡，故甚深奧。聲聞辟支所不能及，故少信者。從昔以來，數說權宗，諸天莫不在座，故曰數聞。深妙上法，從不開演，至今方乃吐露，故曰未聞。

世尊說是法 我等皆隨喜
大智舍利弗 今得受尊記 我等亦如是 必當得作佛
於一切世間 最尊無有上 佛道叵思議 方便隨宜說
我所有福業 今世若過世 及見佛功德 盡迴向佛道

述信回向。

隨喜者，揀非當機，謂隨從法會，成歡喜益故。當機既得受記，隨喜亦可成，故曰必當作佛。既得作佛，亦必超出世間，故曰最尊無上。最尊無上，所證自然莫及，故曰道叵思議。道叵思議，亦必分乘隨語，故云方便隨說。必兼道後化法言者，正見其信之篤也。

所有福業，即戒善所積有漏之因。或現在所積，未來當受。或過去所積，現在當受。總而言之，故曰今世過世。

見佛功德，應屬慧業，以見佛必聞法故。

然此福慧，向屬有漏。今以有漏之因，趣無為果，故曰回向佛道。此亦因聞微因散善，皆成佛果，故作如是語也。

又，此中諸天，雖在隨喜之數。吐氣發聲，別具一種知見。請觀必當作佛，回向佛道等語。非寄位聖賢，及宿緣深厚者，孰能如此發真實信，拈莖草作丈六身哉。三請中判為上根者，以此。

30 E02 喻說一周被中根

有四：①身子代請，②如來許說，③正說譬喻，④中根獲益。

F01 身子代請

爾時，舍利弗白佛言：世尊！我今無復疑悔。親於佛前，得受阿耨多羅三藐三菩提記。

自陳已悟。

前聞分別解說，了知自心作佛，故云無復疑悔。無疑悔故，蒙佛印許當成，故云親得受記。

是諸千二百心自在者，昔住學地。佛常教化言：「我法能離生老病死，究竟涅槃。」。是學無學人，亦各自以離我見，及有無見等，謂得涅槃。而今於世尊前，聞所未聞，皆墮疑惑。

悲他尚迷。

已證我空，智脫界繫，故云心自在者。

昔住學地，指未證無學時說。未證無學，佛令研真斷惑。

故云常教化言：我法能離生老病死者，教以斷惑之言。以斷集方能離苦故。究竟涅槃者，教以研真之言，以修道方能證滅故。

究竟，即證入義也。學無學人，昔住學地之稱，謂研真斷惑，始學無學人故。

我見，即是身見。謂妄計身中有我，為主宰故。

有無，即是邊見。謂謬於五蘊身中，執斷常故。

等，該餘見，乃至六十二種。

如是諸見，皆以我見為本。自以為離者，以隨順佛言，知苦斷集，斷至我執盡時。自覺諸見皆亡，遂執為極故。小乘涅槃，以我空為體。謂以為得者，以隨順佛言。修道證滅，修至已證我空。不知權巧假立，便執為真故。如是皆為執權為實。

今聞正直捨方便等，故云所未聞也。

皆墮疑惑者，若謂昔是，則疑今日誑妄。若謂今是，則惑昔日徒勞。又豈知今日之實，不離昔日之權哉。

善哉！世尊！願為四眾，說其因緣，令離疑惑。

代為啟請。

美其權實雙行，望其不悞慈悲，故稱善哉世尊。

願為四眾說者，無學尚迷，餘眾可知故。法說章中，屢言唯一佛乘，無有餘乘。且云正直捨方便，但說無上道等，如是廢棄權宗，不無因緣。四眾不知，故有今昔相乖之疑，是非莫辨之惑。

於是，身子代為啟請，求說因緣。廢棄之因緣若明，今昔之是非自辨。故云令離疑悔。

準後如來結答文云：以是因緣，當知諸佛方便力故，於一佛乘，分別說三。

頌云：以是因緣，十方諦求，更無餘乘，除佛方便。皆應此也。

F02 如來許說

爾時，佛告舍利弗：我先不言「諸佛世尊，以種種因緣、譬喻、言辭、方便說法，皆為阿耨多羅三藐三菩提。」耶？

按定已說。

身子既有兼利之心，如來不避饒舌之嫌，故又告也。

我先不言等，寓有斥問不當之意。意謂因緣譬喻等，方便說法，皆為阿耨菩提。故知會權歸實，為廢棄權宗因緣。我先不曾言過是語耶？何故復請說其因緣哉！

是諸所說，皆為化菩薩故。

然，舍利弗！今當復以譬喻，更明此義。諸有智者，以譬喻得解。

牒法標喻。

是諸所說，牒上因緣譬喻等，為下巧設三車之旨。

為化菩薩，牒上皆為阿耨等，為下等賜一車之旨。

然字，有三義：①轉語詞，謂轉變其文故。②慨歎聲，謂嗟其不悟故。③允諾意，謂允其所請故。

再說不解，仍前無益，故云當以喻明。

諸有智者，以譬喻得解，有鼓舞勸勉意。意謂：爾等果是有智之人，自當以喻得解。若仍有未解者，則是終於下流。吾末如之何也已矣。

F03 正說譬喻

有二：①長行，②偈頌。

G01 長行

有三：①喻說，②法合，③結答。

H01 喻說

有三：①喻眾生機感，②喻如來化應，③喻佛語無虛。

I01 喻眾生機感

有三：①喻所感之佛，②喻能感之眾，③喻結成感義。

J01 喻所感之佛

法說章云：我以佛眼觀。此即我字義也。

6 舍利弗！若國邑聚落，有大長者。其年衰邁，財富無量，多有田宅，及諸僮僕。

若，猶如也。國邑聚落，準合文當以一切世間配之。一切世間，於三種中指器世間，所謂三千大千世界是也。若別喻者，國喻大千，邑喻中千，聚落喻小千。從廣至狹，秩然可對。

有字，有係屬，義言長者係國邑聚落之主。喻如來為一切世間之父故。

12 長者喻佛。古德說有十義，今略為三：①名盛。謂善順物情，聲譽隆彰。喻佛應機說法，名稱周遍故。②德隆。年高行潔，眾所推尊。喻佛證極情亡，德冠九界故。③大富。謂倉盈庫溢，給國不乏。喻佛智淨慧圓，出生諸法故。

其年衰邁者。衰，則甘苦歷盡，離諸怖畏。邁，則理事練達，絕諸昏朦。喻佛斷德，五住究盡，二死永亡。即上所釋德隆義也。

18 財富無量者。財，如紫標黃榜。富，比銅嶺金谷。喻佛智德，廣大深遠，無窮無盡。即上所釋大富義也。

田宅僮僕者。田能滋命，宅可棲身，僮備驅遣，僕候聽用。喻佛恩德，滋養法身，棲止慧命，驅慈與樂，用悲拔苦。即上所釋名盛義也。

J02 喻能感之眾

法說章云：見六道眾生。此即眾生義也。

其家廣大，唯有一門。多諸人眾，一百、二百，乃至五百人，止住其中。

24 喻五道眾生。

其家廣大者。五百止住，曰廣大。雖五百止住，而屬於長者，故曰其家。喻三界雖五道所居，亦佛化境也。

唯有一門者。兩戶相合曰門，喻善惡品中，修斷二事。

言欲出三界。唯修可得，唯斷方能故。

多諸人眾者。家大事煩，各有專司。喻五道眾生，酬債償冤，循業發現故。

30 一百居初，喻天道。二百次之，喻人道。乃至者，超略三百四百，喻畜鬼二

道。五百居末，喻獄道。五道之數，轉次轉增者，顯修善者少，作惡者多。所謂三惡道充滿，天人眾減少也。往復循環，不出三界，故喻云止住其中。

堂閣朽故，牆壁隕落，柱根腐敗，梁棟傾危。周匝俱時，欻然火起，焚燒舍宅。

長者諸子，若十、二十，或至三十，在此宅中。

喻三乘眾生。

正寢，曰堂。複屋，曰閣。豎喻三界層數，四相三災，奄忽而至，故喻以朽故。朽故，猶殘弊也。

周垣，曰牆，四圍，曰壁。橫喻六道分齊，死此生彼，輪迴相逼，故喻以隕落。隕落，猶墜墮也。

柱，喻別業。根，喻同業。依真忽起，妄動非真，故喻云腐敗。腐敗，猶壞爛也。

梁，喻別報。棟，喻同報。二業所感，妄見無實，故喻云傾危。傾危，猶脫斜也。

遍滿其中，曰周匝。無前無後，曰俱時。無而忽有，曰欻然。猛焰頓熾，曰火起。堂閣俱然，曰燒宅。今當逆次取喻，其義自明。

言火起燒宅者，喻五濁八苦，逼迫三界。然此五濁八苦，本由惑業妄現，從畢竟無，成畢竟有，故喻以欻然。雖從畢竟無，成畢竟有，亦六道同時俱起，無空無隙，無前無後，故喻以周匝俱時。

諸子，總喻三乘。以大通威音，從佛結緣，有子義故。

若十，別喻菩薩。二十，別喻緣覺。三十，別喻聲聞。三乘之數，轉上轉少者，勝因難修故。并與五道俱溺，故喻云在此宅中。

J03 喻結成感義

此即正喻法說章中，為是眾生故，而起大悲心。兼喻以佛眼觀，乃至貧窮無福慧等義。

長者見是大火，從四面起，即大驚怖。

而作是念：「我雖能於此所燒之門，安隱得出。而諸子等，於火宅內，樂著嬉戲。不覺不知、不驚不怖，火來逼身，苦痛切己。心不厭患，無求出意。」

大火四起者，謂四面周匝，一時俱起。喻五濁八苦等，遍於四生及六道故。

佛於法身理地，受熏垂照，故喻云長者見也。驚怖義，通法喻。喻中，謂驚

子傷身，怖子失命。法中，則驚怖三乘，傷法身，失慧命也。

而作是念，喻佛興大悲，以作念意欲救火，興悲意欲拔苦故。

所燒，即是火宅，仍喻三界之門。即是出路，仍喻修斷。安隱得出，喻離苦得樂。言佛與眾生，同為凡夫，同住三界，同受眾苦，唯佛於修斷事中，精勤不息。已能離生死苦，得涅槃樂。故喻以所燒之門，安隱得出。

而字，應上雖字。言父雖安隱得出，而諸子尚處宅內。喻佛雖離苦得樂，而三乘機性，尚淪三界也。或墮落凡夫，耽荒五欲。或流入邪見，深著妄法。故喻以樂著嬉戲。

不覺者，不覺宅中有火。不知者，不知火能焚燒。喻三乘淪於三界，不覺三界是苦，不知苦是逼迫性故。

不驚者，不驚喪身。不怖者，不怖失命。喻眾生塵勞日侵，喪法身，失慧命，恬然無懼也。

火來逼身，苦痛切己者。身喻法身，己喻慧命。總喻眾生，一樂未遂，眾苦已至。逼迫法身，關切慧命。法說章中，所謂生死險道者，此耳。

心不厭患，喻眾生不思離苦。無求出意，喻眾生不思得樂。不思離苦，則不知斷集。不思得樂，則不知修道。所以修斷之門雖設，不唯不能出，亦復不能知。言念及此，不得不出真而涉俗也。

I02 喻如來化應

有二：①喻從實施權，②喻會權歸實。

J01 喻從實施權

有二：①喻從實不得，②喻隱實施權。

K01 喻從實不得

有二：①喻三七思惟，②喻作念無計。

L01 喻三七思惟

即前法說章中，我始坐道場等義。

舍利弗！是長者，作是思惟：「我身手有力，當以衣被，若以几案，從舍出之。」。

作是思惟。準偈中已入火宅，喻如來現相人中，示成正覺，欲稱本懷，擬用大法也。

身喻神通，手喻智慧。神通有荷負之功，智慧有提拔之能。故喻云有力。

衣祴几案，總喻佛地功德。佛地功德，無量無邊。略而言之，曰知見，曰十力。曰四無所畏。

若別喻者，衣祴乃西域花器，能受眾花，喻知見能含眾妙。几，香几也，置必居中，喻無畏能居正位。案，書案也，用處廣博，喻十力功能無邊。

從舍出之者，身有力則負以衣祴，手有力則提以几案，故能從舍出之。喻如來初成正覺，欲以神通力，智慧力，讚歎如來知見，力無所畏等。令眾生一生圓證，頓超三界也。

L02 喻作念無計

即前法說章中，若但讚佛乘等義。

復更思惟：「是舍唯有一門，而復狹小。諸子幼稚，未有所識。戀著戲處，或當墮落，為火所燒。」

復更思惟者。知子幼稚，轉復作念。喻如來知諸根鈍，展轉思惟也。

一門，則別無出路。狹小，則易於留礙，喻三界唯修斷可出。而修斷門中，多阻滯故。

稚，小也。幼稚無識，則不知出路。戀著戲處，則不體父心。不體父心，故几案空提，衣祴虛負，雖身手有力，亦莫可奈何。故曰或當墮落，為火所燒，喻眾生根鈍智劣，不知出要。戀著三界，不體佛心。不體佛心，故不能領受佛知見等。如來雖有神通智慧，亦莫可奈何。

或彼機猶未熟，仍當墮落三界，為眾苦所迫。所以如來有寧不說法，疾入涅槃之歎也。

K02 喻隱實施權

即前法說章中，尋念過去佛所行方便力等義。

但法說唯約鹿苑，此中義含三會。法說唯約聲聞五人，此中文具三乘諸機。

法說唯言法輪總名，此中喻出四諦別相。此前後法喻，詳略隱顯之不同，講者亦唯依喻立義，不必強為牽引貼合，反令喻義不順也。

分二：①喻先示苦集，②喻次施道滅。

L01 喻先示苦集

有三：①喻尋念方便，②喻正示苦集，③喻違情不信。

M01 喻尋念方便

我當為說怖畏之事：『此舍已燒，宜時疾出。無令為火之所燒害。』」。

我當者，擬度之詞。喻佛知根鈍，尋念方便之意。

說怖畏事者，欲令速出。喻如來擬說苦諦，令斷集出界也。

此舍已燒，正擬所說怖畏。喻苦諦當知，宜時疾出。正擬勸其速出，喻集諦當斷。以斷集，方能出界故。宅不出，則定為火害，故誠以無令。喻界不出，則眾苦難免，故勸以不可。此等俱係擬議語也。

6 M02 喻正示苦集

作是念已。如所思惟，具告諸子：「汝等速出」。

擬度已定，故云作是念已，喻如來施權意決也。

如所思惟，具告諸子者。謂如上所擬，說此舍已燒，勸宜時速出，誠無令火害等語。

一一具悉，詳告諸子，喻如來示苦令知，勸集當斷。誠以三界不可久居，普告羣機，同離同斷也。

末復教以汝等速出者，正長者反覆叮嚀，喻如來諄諄教誡之意。

12 M03 喻違情不信

父雖憐愍、善言誘諭。而諸子等，樂著嬉戲，不肯信受，不驚不畏，了無出心。亦復不知「何者是火？何者為舍？云何為失？」但東西走戲，視父而已。

反覆叮嚀，即是憐念哀愍。說怖勸出，皆為善言誘諭。喻如來諄諄教誡，說苦說集也。

父雖如是，而子猶未信。喻如來雖示苦集，而眾生不受教也。

樂著嬉戲者，喻眾生耽荒五欲，染著邪見。著邪見故，不知佛為導師。荒五欲故，不知法能出離。故喻云不肯信受。此即所謂：不求大勢佛，及與斷苦法也。

不驚者，不驚喪身。不畏者，不畏失命。喻眾生不怖傷法身，不懼失慧命也。

了無出心者，樂著嬉戲，全無出宅之心。喻眾生耽欲著邪，不求出離。蓮師所謂束手死門者，是也。

亦復不知，通貫下文。

不知是火者，火來逼身，不自覺知，喻眾生眾苦逼迫，不知苦是逼迫之性。

不知為舍者，身住朽宅，不自觀察，喻眾生久淪三界，不知界是無常之法。

蓮師所謂如蠅蛆飫於廁中，類牛羊就乎屠肆者，是也。

不知為失者，門外樂利，失而不顧，喻眾生但取界內無常之樂，不知界外真常之樂，因此永失。古德所謂捨却反魂香，反搗塗毒鼓者，是也。

隨善業以上升，喻如東馳。逐惡業而下墜，喻如西走。從流上下，還源無期，故喻云但也。

亦知佛果可欣，其如自甘無分，故喻云視父而已。

6 L02 喻次施道滅

有三：①喻尋念方便，②喻正施道滅，③喻適願修證。

M01 喻尋念方便

爾時，長者即作是念：「此舍已為大火所燒。我及諸子，若不時出，必為所焚。我今當設方便，令諸子等得免斯害。」。

即作是念者。由諸子不信父言，父念愈急，喻眾生不受佛化，佛悲愈切也。

12 此舍已為大火所燒者。言火起已久，喻無始已來，有此三界，即有此眾苦所逼故。

長者為救子故，已入火宅，與子同住，故云我及諸子。喻如來為度眾生，示生三界，凡聖同居也。

18 若不時出，必為所焚者。既不能及時救子，同出火宅，又不忍捨彼獨出，必至與子俱焚。喻如來既不能速度昔緣，同出三界，又不忍捨化。雖丈六之身，亦未免為四相所遷。淨名所謂因病而病者，亦此義也。

當設方便者。擬設玩好之具，合其先心。喻如來擬用三乘滅諦，投其宿性故。

令諸子等，得免斯害者。由玩好合其先心，必當欣取。由欣取故，自能出宅免害。喻滅諦投其宿性，必當慕證。由慕證故，自能出界離苦也。道諦義含以慕滅，必修道故。此等亦係擬議語也。

24 M02 喻正施道滅

父知諸子，先心各有所好。種種珍玩，奇異之物，情必樂著。

而告之言：「汝等所可玩好，希有難得。汝若不取，後必憂悔。如此種種，羊車、鹿車、牛車，今在門外，可以遊戲。汝等於此火宅，宜速出來。隨汝所欲，皆當與汝。」。

30 父知諸子者，喻如來鑒機不謬。先心所好眾者，喻生宿性所習。宿性所習，有聞緣菩薩之別，故喻云種種珍玩。以種種珍玩，暗指下之三車，應喻三乘

也。

三乘滅諦，俱非世間所有，故喻云奇異之物。情必樂著者，既係先心所好。雖一時忘懷，聞則愛生，喻眾生宿性所習，雖隔陰暫昏，觸則機動故。

而告之言者，既知子已，隨情說與。喻如來既知機已，隨宜施教也。

所可玩好者，懸示門外。更有所可玩賞，所可好樂之物。喻如來懸示界外滅諦中，有真樂可取也。

希有難得者，非宅中所有，非輕易可得。喻滅諦真樂，非界內所有，非造次可證故。

汝若不取，後必憂悔者。勉其及時而取，勿致後來憂其不得。悔其取遲，喻如來勉以及時修證，勿致後來空無所獲，虛生浪死，徒增悲悼也。

如此種種等，手指門外，示以三車，喻如來正示滅諦。

若別喻者。羊車任輕致近，喻聲聞滅諦，唯求自利，急於取證故。鹿車任載微重，致道微遠，喻緣覺滅諦，少懷兼利，少欲上達故。牛車任重致遠，喻菩薩滅諦，兩利為心，果滿為期故。

可以遊戲者，可以乘遊，可以嬉戲，喻既證滅諦，自當六通縱任，自在無礙也。

汝等於此火宅，宜速出來者。意明火宅不可久居，當速求出離。喻如來示以三界無安，當急修道諦。急修道諦，則界外滅諦，便可隨意取證。故喻云：隨汝所欲，皆當與汝。所謂但辨肯心，必不相賺也。

然三乘俱約四諦釋者，以諦緣六度，名別義同。今觀前後經文，允合四諦，姑就文立義耳。又，四諦有生滅、無生、無量、無作等義。何機不攝，何教不收也。

M03 喻適願修證

爾時，諸子聞父所說「珍玩之物」。適其願故，心各勇銳，互相推排，競共馳走，爭出火宅。

聞說適願者。合其先心，喻眾生聞說滅諦，投其宿性也。

心各勇銳者。各各勇猛精銳，喻眾生各發勝心，精進不退也。

互相推排者。彼此推逐排遣，喻三乘各執己見，互相是非也。

競共馳走者。奪路驟馳奔走，喻三乘各遵己法，競共進取也。

爭出火宅者。各欲早得自車，乘遊嬉戲，喻三乘各欲速證自果，受用自在

也。

若以位次釋者。

聞說適願，喻發心位，謂始從不覺。初發出界取滅之心，猶適願故。

心各勇銳，喻資糧位。以資糧位中，五停心，總相念，別相念，伏煩惱惑，未得即除，如勇如銳故。

互相推排，喻加行位。以加行位中，煖頂忍世第一，伏除分別煩惱，未得即斷，如推如排故。

競共馳走，喻通達位，以通達位中，須陀洹果斷八十八使分別見惑，未盡俱生，如馳如走故。

爭出火宅，喻修習位。以修習位中，斯陀含果斷欲界前六品俱生思惑，阿那含果斷欲界後三品俱生思惑，更有上二界七十二品思惑，未得即盡。如爭未出故。

向下安隱得出，露地而坐，方喻無學，臨文再辯。此是聲聞位次。緣覺菩薩準知。

若以四諦釋者。適願勇銳，喻慕滅。互相推排，喻斷集。競共馳走，喻修道。爭出火宅，喻離苦。

若以三慧釋者。聞說珍玩，喻聞慧。心各勇銳，喻思慧。推排馳走，喻修慧。

總言一音說法，隨類各解。配位約法對慧，由人取用而已。

J02 喻會權歸實

有三：①喻時至機熟，②喻等賜一乘，③喻聞法獲益。

K01 喻時至機熟

即前法說章中，我見佛子等，志求佛道者等義。

是時，長者見諸子等，安隱得出。皆於四衢道中，露地而坐，無復障礙。其心泰然，歡喜踊躍。

喻時節已至。

安隱者，未為火害。得出者，無恙而出。喻眾生未為眾苦所羈，保善出界也。

四方通途，曰四衢。尚在半路，曰道中。喻三乘為四德之衢，但未究竟也。

既到空閑，曰露地。不求遠達，曰而坐。喻三乘已證分果，不復進求也。

無復障礙者。欲至父所，亦可得去。無復有火宅之障，喻三乘欲證佛果，亦可得修，無復有三界之礙故。

若依上科辯位次者。安隱得出等，義當無學。以無學位中，阿羅漢果，斷我執分別俱生煩惱盡，離三界繫，如安隱得出，證生空理，住偏真涅槃，如露地而坐故。

6 問前以三車喻滅諦，今既未見得車，應是未得滅諦。何得遽以露地喻涅槃耶？

答佛以三車非有而假設，正喻三乘本無而權名。今諸子已出火宅，得至露地，則是已得三車。正喻三乘已出三界。得證偏真，則是已得涅槃。後云：若全身命，，便為已得玩好之具是也。

12 泰然者，自得之貌，對前驚怖而言。前，見四面火起，懼子被焚，故驚怖作念。此，見安隱得出，露地而坐，故泰然喜躍。喻三乘已住權果，昔善不失，佛心稍慰。

法說章中，所謂今我喜無畏者，此也。

時，諸子等，各白父言：「父先所許『玩好之具，羊車、鹿車、牛車。』願時賜與。」。

喻根機已熟。

18 各白父言者，不知車是假設，欲求必得，喻三乘不知果是權立，欲求必證也。

父先所許三車，喻從前所說三乘。願時賜與者，為車出宅。不見三車之賜，故願時與，喻眾生取果出界。忽聞權果非真，故求速說。如前代請文云：是學無學人，亦各自以離我見及有無見等，謂得涅槃。而今於世尊前，聞所未聞，皆墮疑惑。

善哉！世尊！願為四眾說其因緣等，即索車義也。

24 問身子代請，應是最上一乘。何故復以三車為喻？

答身子代請，原為中根。即就中根言之，以彼雖聞三乘非真，不知更求真實一乘。意中，唯以從前三乘，求示真實。亦如長者諸子，雖見三車非有，不知更求大白牛車。意中，唯以先許三車，必求見賜，故仍以三車為喻。當善思之。

K02 喻等賜一乘

30 即前法說章中，於諸菩薩中，正直捨方便等義。

分二：①喻正賜一乘，②喻廢立之由。

L01 喻正賜一乘

舍利弗！爾時，長者，各賜諸子，等一大車。其車高廣，眾寶莊校。喻一乘之體。

爾時者，出宅索車之時，喻時至機熟時也。

機熟故，會羣機而普施圓音，故喻云各賜諸子。

時至故，捨羣詮而獨標一乘，故喻云等一大車。

其車高廣者。高以豎論，喻一乘之體，位居象先。廣以橫言，喻一乘之體，理含眾妙。

眾寶莊校者。金銀等寶莊校所成，喻一乘之體，乃如來無量功德之所成故。如歎德文云：佛曾親近百千萬億無數諸佛，盡行諸佛無量道法，勇猛精進，名稱普聞，成就甚深未曾有法是也。

周匝欄楯，四面懸鈴。又，於其上張設幘蓋，亦以珍奇雜寶而嚴飾之。寶繩交絡，垂諸花纓，重敷綰綖，安置丹枕。

喻一乘之相。

周匝欄楯，持內遮外，喻諸總持法門，持善不失，遮惡不起。

四面懸鈴，隨風振響，喻四無礙辯才，隨機說法，晚悟羣生。

上張幘蓋者。幘為周幔，喻四無所畏，能遮外難。蓋為頂覆，喻十力功能，超出一切。

亦以珍奇嚴飾，謂此幘此蓋，皆以寶嚴，喻力無所畏，亦以無量功德之所成就。

寶繩交絡者。眾寶為繩，交相聯絡，喻四無量心，借彼成物。聯絡己德也。

垂諸花纓者。花纓四垂，見者喜悅，喻四攝法，攝受眾生，獲益歡喜也。

重敷婉筵者。婉美筵席，重重敷設，如繒纊茵褥之類，喻諸禪定解脫三昧等種種具足，受用無盡也。

安置丹枕者。枕具兩頭，首枕其中，喻中道兼於二諦。然此三諦，不離一乘之體，故喻云安置。安置，謂陳放車內也。

駕以白牛，膚色充潔。

喻一乘之用。

一乘之用，有教有理有行。駕以白牛，膚色充潔，喻一乘之教。

駕以白牛者。車以牛駕，喻體以教顯。牛以白名，喻文字性空也。
膚色充潔者。膚腠充滿，喻無善不備。顏色淨潔，喻無惡不盡也。
形體姝好，有大筋力。

喻一乘之理。

一乘之理，總觀別觀，無非至精至善。故喻云形體姝好，謂眾形姝美，全體妙好也。

有大筋力者。可以任重，可以致遠，喻依理起行，可以普度眾生，可以直趣菩提也。

行步平正，其疾如風，又多僕從，而侍衛之。

喻一乘之行。

一乘之行，不入險邪，故喻云行步平正。十信滿心，攝位證覺，故喻云其疾如風。此自利行也。

慈悲雙運，與拔俱行，故喻云又多僕從。借彼成物，以嚴己德，故喻云而侍衛之。此化他行也。

L02 喻廢立之由

所以者何？

總徵二由。

是大長者，財富無量，種種諸藏，悉皆充溢。

而作是念：「我財物無極。不應以下劣小車，與諸子等。

且釋廢義。

財富無量者。家財富足，無能測量，喻如來知見，廣大深遠也。

種種諸藏者。眾寶庫藏，喻無量無礙，力無所畏等，差別功德也。

悉皆充溢者。充滿於中，流溢於外，喻諸差別功德，體備於己，用現於外也。

而作是念者。擬欲捨三與一，喻如來於法花會上，擬欲廢權從實也。

財物無極者。自己之受用無盡也。既自己之受用無盡，應與諸子同享，故不應以下劣小車與諸子等，喻如來自證已圓，應令眾生同得，不當以權宗分果竟許三乘。

法說章云：自證無上道，大乘平等法。若以小乘化，乃至於一人，我則墮慳貪，此事為不可。即此義耳。

今此幼童，皆是吾子，愛無偏黨。我有如是七寶大車，其數無量。

應當等心，各各與之，不宜差別。」。

喻立實之由。

幼童者。幼稚，無識也。雖幼稚無識，在長者觀之，均屬親生，故云皆是吾子。喻三乘雖智慧狹劣，以如來觀之，同為昔緣，俱有大機也。

愛無偏黨者。既均屬親生，而愛念之心，固應無偏無黨。喻三乘既有大機，而如來慈悲平等，固應無遮無限也。

七寶大車，乃長者平日所造，故云我有。喻一乘果體，乃如來多劫修成，此世現證。

其數無量者。依車造車，轉轉滋多。喻如來以果印果，繩繩無盡。

應當等心者，皆是子故。喻如來憶念昔緣，等心相濟也。

各各與之者，愛無偏故。喻如來慈悲無遮，各記成佛也。

不宜差別者，有寶車故。喻如來自證佛果，不應以餘乘教人也。

所以者何？

轉徵不恪所以。

言財雖無量，應有盡時。所以等賜無恪者，何也？喻不知佛者，妄謂佛法有盡，謬起問難，不宜逢人便說佛法也。

以我此物，周給一國，猶尚不匱，何況諸子！

正釋無恪之義。

周，遍也。給，與也。匱，竭也。遍與一國，尚不能竭。何況諸子，豈足以竭父之財。喻如來以此佛法，普施法界眾生，猶不能盡。何況三乘，豈足以盡佛之法乎。所以如來等賜一乘，而無恪也。

K03 喻聞法獲益

此喻法說章中，菩薩聞是法，疑網皆已除等義。

是時，諸子各乘大車，得未曾有，非本所望。

是時者，喻等賜一乘之時。

各乘大車者。喻三乘人等，俱解安住實相。

得未曾有者。喻權宗之流，至此成佛有分。

非本所望者。喻本不求佛，所得過於所期。喻文可了。

I03 喻佛語無虛

即前法說章，讚法勸信中，佛語無虛義也。

分三：①如來就喻垂問，②身子依問直答，③如來讚善印許。

J01 如來就喻垂問

舍利弗！於汝意云何，
偈意徵起。

是長者，等與諸子珍寶大車。寧有虛妄不？

牒喻致問。

以如來許三與一，自說無妄為難。故假身子之意徵起，復牒喻中之事致問。
蓋為借彼口中言，明此心腹事也。

J02 身子依問直答

有二：①總答，②別明。

K01 總答

舍利弗言：不也，世尊！

大成云：凡稱虛妄者，以無益而有損也。今雖許三賜一，有益無損，故直以不也答之。

然，既知長者無虛妄之咎，自信如來非欺誑之語。幸勿謂三既假立，一亦非真，自斷佛種，障他勝進。

K02 別明

有二：①喻許三無虛，②喻與一無虛。

L01 喻許三無虛

是長者，但令諸子，得免火難，全其軀命。非為虛妄。

舉例。

但令免火者。謂長者許車之後，但以身手遮護，令其暫免火害。喻如來施權之後，但以神通智慧，加被覆護，令其暫脫眾苦。

暫脫眾苦，則法身慧命，略可少延，故喻云全其軀命。謂既免火害，則身軀性命，便能保全也。既能保全諸子身軀性命，即不救出火宅，亦非有妄。喻如來既能少延眾生法身慧命，即不度出三界，豈復為虛。

何以故？若全身命，便為已得玩好之具。

徵釋。

保全身命，便為已得玩好者。以身命為眾物之主，主在即是物在。喻法身慧

命為眾果之本，本固即是果存。

況復方便，於彼火宅，而拔濟之！

況顯。

承上但令免火等，尚非虛妄。況復以彼許車方便，於火宅中而拔濟之，豈猶妄乎。喻如來但令脫苦，已不虛妄。況復以彼施權方便，救度令出三界，又誰能以虛妄議之。是知從前雖許三乘，固無妄也。

L02 喻與一無虛

世尊！若是長者，乃至不與最小一車，猶不虛妄。

舉例。

最小之車者，兒戲犬豕等車。喻人天有漏之乘，較三乘猶劣故。

喻中，謂諸子既出火宅，不但不與三車，乃至最小之車，亦不與之，猶非虛妄。喻眾生既出三界，不但不許住於三乘，乃至人天之乘，亦不許住，仍無虛妄。

何以故？是長者，先作是意：「我以方便，令子得出」。

以是因緣，無虛妄也。

徵釋。

先作是意，方便令出者。謂長者雖許三車，先意原是方便，但為令子得出。非謂實與。喻如來雖說三乘，初心本為權巧，但令眾生得出三界，非教實住權宗也。

以是因緣，無虛妄者，先意非真故。子今已出故，喻如來初說權宗，本非令住，而又能令眾生出離三界，故雖不與人天之乘，猶不妄也。

何況長者，自知財富無量，欲饒益諸子，等與大車！

況顯。

承上不與最小之車，猶不虛妄。何況以己所有，等以大車而饒益之，寧有虛妄乎。喻如來不與人天之乘，已非是虛，何況以自所證，等以一乘而授與之。又，孰從而議其有虛妄之咎哉！

是知今日等賜一乘，更無妄也。

J03 如來讚善印許

佛告舍利弗：善哉！善哉！如汝所言。

重言善哉者，有二義：

①讚歎義。謂讚其於喻既明，於法自信故。

②慶幸義。謂慶其既知長者之心，必知如來之意故。

如汝所言者，印定之詞。設如來自說無妄，或生疑議，今假身子說出。一言印定，而時眾自無詞也。

H02 法合

有三：①眾生機感，②如來化應，③佛語無虛。

I01 眾生機感

有三：①所感之佛，②能感之眾，③結成感義。

J01 所感之佛

舍利弗！如來亦復如是。

寄言總合。

謂如來許三與一，無有虛妄。亦復如彼長者是也。

則為一切世間之父。於諸怖畏、衰惱、憂患、無明闇蔽，永盡無餘，而悉成就無量知、見、力、無所畏。有大神力及智慧力，具足方便、智慧波羅蜜、大慈大悲、常無懈倦。

依次別合。

一切世間，合前國邑聚落。義見喻中。

父，非是喻，即佛之美稱。以佛視世如子，故稱世父。合長者視國等如子，故稱國邑聚落有大長者也。

怖畏，即二種生死。二種生死，無始輪轉，可怖可畏故。

衰惱、憂患，即老病二苦。老則日近衰微，施為反初故惱，病則眠臥床枕，久憂弗瘥故患。此生死兩楹之相，亦生死攝。

無明者，界外別惑，心不明淨為性，轉變種種惡法為業，亦云無明住地。

闇蔽者，界內通惑，謂見與思也。昏闇障蔽為性，成造有漏因果為業。義躡四住煩惱。

如上二死五住，究竟寂滅，故云永盡無餘。此明斷德，合前其年衰邁義也。

無量知見等，謂實智體相，一一圓滿，故云而悉成就。

神力智慧者，謂實智力用，體相既備，而力用自彰，故名為有。此明智德，合前財富無量義也。

方便智慧者。謂權智體相，體相差別，佛悉究竟，故以波羅密稱之。

大慈大悲者。謂權智力用，力用度生，經劫忘疲，故以無懈倦稱之。此明恩德，合前田宅僮僕義也。

J02 能感之眾

恒求善事，利益一切。而生三界朽故火宅，為度眾生，生老病死、憂悲、苦惱、愚癡、闇蔽、三毒之火，教化令得阿耨多羅三藐三菩提。

恒求善事，利益一切者。謂如來於無量劫來，恒求修善斷惡之事，利益一切眾生，俾離苦而得樂也。

準梵網，來此世界八千返，故云而生三界。

朽故火宅者，法中帶喻。令知三界無常，敗壞不安，猶如火宅，急生厭離故。

眾生者。準下令得菩提，應指往昔結緣之機。

言如來出世，雖利益一切，而重在有緣，故云為度。

憂悲苦惱者，即生老病死之相。對論，則生處胎獄故苦，老厭龍鍾故惱，病患床枕故憂，死傷別離故悲。此明苦諦。

愚癡，即是無明。由無妙覺之明，故稱愚癡。闇蔽，同前。

三毒者，貪瞋癡也。為煩惱本，故別舉之。此明集諦。

苦集二諦，俱明為火者，苦集相因。如薪火相然，同為燒性故。

令得菩提者。為結大通威音之案，并完出世度生之懷也。若合前喻者。恒求則常住世間，合其家廣大。善事謂修善斷惡，合唯有一門。

一切，則總該五道，合五百人。眾生指結緣之機，合三十子。喻中更有堂閣朽故，乃至欬然火起等文，總以三界朽故火宅合之。

此中為度令得等文，喻義不具。蓋為顯示眾生，屬於昔緣，帶言之耳。

J03 結成感義

見諸眾生，為生老病死憂悲苦惱，之所燒煮。亦以五欲財利故，受種種苦。

又，以貪著追求故，現受眾苦。後受地獄、畜生、餓鬼之苦。若生天上，及在人間，貧窮困苦、愛別離苦、怨憎會苦。

見諸眾生者。約此番示降之前，理地觀機也。

所觀之機，略具三苦，詳備八苦。

略具三苦者：

①後報苦。如生老病死憂悲苦惱，乃前世業因所成，今受燒煮，故屬後報。

②現報苦。以五欲財利，受種種苦者。或因色而損精，或緣聲而耗神，或貪香而受毒，或著味而傷身，或由觸而壞形。或為毫髮之財，臥雪眠霜。或為蠅頭之利，披星帶月。甚至忍饑衝寒，喪身失命者。比比皆是。貪著者，於現在境，貪染愛著。追求者，於過未境，追逐營求。如此則未得患得，終日營營。既得患失，無所不至。故云現受眾苦。此上皆以現生作業，現生即受，故屬現報。

③生報苦。後受者，由上，貪著追求，業因已成，花報不足以償，後受果報也。地獄有八寒八熱等苦，餓鬼有針咽炬口等苦，畜生有銜鐵負鞍等苦。此約惡業重者而言。如或惡業稍輕，而善業微重者，則若生天上，如或善惡均等，而不升不墜者，則及在人間。人間眾苦，類有多種。貧窮困苦者，食不充口，衣不蔽形等。此由不知布施，慳貪嫉妬等所致。愛別離苦者，生離妻子，死別父母等。此由破他親眷，間彼恩義等所致。怨憎會苦者，讐敵難解，怨對莫避等。此由劫他財物，傷彼生命等所致。若約天上而論，有漏之福，不比無漏。貧，窮困也。報盡時至，五衰相現，愛別離也。修羅爭權，累戰不釋，怨憎會也。此上皆是今生作業，來生方受，故屬生報。

詳備八苦者，五道眾生，莫不有身，即是五陰熾苦。貧窮所迫，五欲財利所牽，貪著追求等，有願不遂，即是求不得苦。合前生老病死，并後怨會愛別，共為八種，此合前喻，長者見是大火，從四面起也。

如是等種種諸苦，眾生沒在其中，歡喜遊戲。不覺不知、不驚不怖。亦不生厭，不求解脫。於此三界火宅，東西馳走。雖遭大苦，不以為患。

總結之詞。

略具三苦，詳備八苦，微細分之，品類實繁，故云種種諸苦。

諸苦無涯，猶如大海，隨業升沉，不能自出，故云沒在其中。

執苦為樂，流蕩忘返，故云歡喜遊戲。

不覺不知、不驚不怖，。準喻可知。

不思斷集離苦，故曰亦不生厭。不思修道證滅，故曰不求解脫。

何以見其亦不生厭，不求解脫也？但見其於三界火宅，隨善業以東馳，隨惡業以西走。雖遭大苦，不以為患。豈知心生厭離，而更求解脫法哉！此合前喻，即大驚怖，而作是念。乃至心不厭患，無求出意等也。

102 如來化應

分二：①從實施權，②會權歸實。

J01 從實施權

有二：①從實不得，②隱實施權。

K01 從實不得

有二：①三七思惟，②作念無計。

L01 三七思惟

舍利弗！佛見此已。便作是念：「我為眾生之父，應拔其苦難，與無量無邊佛智慧樂，令其遊戲。」。

佛見此已者，理地觀機已竟也。便作是念，指道後思惟。如是則便之一字，不合緊接上句，蓋譯者略失意耳。若以義會通，應云示生成道，始坐道場時，便作是念。此即法說章，三七日中，思惟是事也。

我為眾父等，有慨然自任之意。所謂以斯道，覺斯民，非予覺之而誰與。

拔苦者，頓拔二死之苦。與樂者，圓與眾智之樂。得眾智樂故，優遊於四德之場，離二死苦故。永別乎三界之區，故云令其遊戲。此如來雖知根鈍，擬稱本懷意也。若合前喻者，既為眾父，必具神通智慧，合身手有力，拔苦與樂，必以知見功德。合衣祴几案，令其遊戲，永離三界火宅，合從舍出之。皆以文外之義合者，以經家意到文不到耳。

L02 作念無計

舍利弗！如來復作是念：「若我但以神力及智慧力，捨於方便，為諸眾生讚如來知見、力、無所畏者，眾生不能以是得度。」。

拔苦與樂。

雖父道所當盡，然轉更思惟，終難從實，故云復作是念。

前科但云：我為眾生之父，不云具何功能。此科乃云：若我但以神力，及智慧力。又，前科但云：應拔其苦難，與無量無邊佛智慧樂，不云說何法門。此科乃云：捨於方便，讚如來知見等。蓋義之隱於彼者，顯於此。

而解者，不能細尋隱覆之義，妄以後法合於前喻，以致法喻不齊，猶如海水潛流，彼沒此出。

不知者，謂為彼地無水，以致越境尋河，徒費曲折，良可愍歎。

不能以是得度者，謂不能領受大法，尚應淪溺，故不得度。此合前喻，或當墮落，為火所燒義也。

所以者何？是諸眾生，未免生老病死憂悲苦惱。而為三界，火宅所燒。何由能解佛之智慧？

徵釋不能得度。

所以未免生老病死等苦者，由於修斷多誤。合前一門狹小，而為三界火宅所燒者。由於耽欲著邪，合前戀著戲處。具此二義，是乃根鈍智劣，何由能解佛智。合前幼稚無識，佛智既不能解，云何得度。所以如來展轉思惟，雖有神通智慧之力，亦無如之何矣。

K02 隱實施權

有二：①提喻貼合，②正明施權。

L01 提喻貼合

舍利弗！如彼長者，雖復身手有力，而不用之。但以殷勤方便勉濟諸子「火宅之難」。然後各與珍寶大車。

總提前喻。

謂總提前來隱實施權，會權歸實之喻也。

承上眾生不能以大法得度，如來當如之何，故總提前喻以告之。

如彼長者等，先提隱實施權之喻。殷勤者，諄諄懇切。勉濟者，勸勉救濟。餘可知。然後各與等，次提會權歸實之喻，非本科正喻，乃帶言耳。

如來亦復如是。雖有力、無所畏，而不用之。但以智慧方便，於三界火宅拔濟眾生，為說三乘，聲聞、辟支佛、佛乘。

別以貼合。

謂別合上來隱實施權之喻也。

如來隱神智而施權乘，宛同長者，停身手而用方便，故云亦復如是。

雖有力等，貼合隱實之喻，但以等貼合施權之喻。

佛乘，即大乘也。在因名菩薩乘，在果名佛乘。雖名佛乘，但是權漸，非圓頓最上一佛乘也。

L02 正明施權

有二：①先示苦集，②次施道滅。

M01 先示苦集

喻有三科，唯合正示。

而作是言：「汝等！莫得樂住三界火宅，勿貪粗弊色聲香味觸也。若貪著，

生愛，則為所燒。

而作是言者，統收三乘，作四諦說也。三界無安，猶如火宅，故教以莫得樂住，此示苦當知也。

粗弊者。是有為，非無為，是無常，非真常，粗而非妙，弊而非堅故。

古德云：色如熱金丸，執之則燒。聲如塗毒鼓，聞之則死。香如慙龍氣，嗅之則病。味如沸蜜湯，舐之則爛。觸如臥獅子，近之則嚙。又前云：以五欲財利故，受種種苦。故云貪著生愛，則為所燒，此示集當斷也。

若論集諦，攝法尚多，唯貪為首，故獨戒之。若合前喻者，莫得樂住三界。合前具告諸子中，此舍已燒之義。

勿貪粗弊五欲，合前具告諸子中。宜時疾出，無令火害之義。

M02 次施道滅

喻亦三科，唯合後二。

分二：①正施道滅，②適願修證。

N01 正施道滅

汝速出三界，當得三乘，聲聞、辟支佛、佛乘。我今為汝，保任此事，終不虛也。汝等但當勤修精進。」。

如來以是方便，誘進眾生。

復作是言：「汝等！當知此三乘法，皆是聖所稱歎。自在無繫，無所依求。乘是三乘，以無漏根、力、覺、道、禪定、解脫、三昧等，而自娛樂，便得無量安隱快樂。」。

素無遠大之志，如來鑑知，故教以速出三界。

宿具權小之習，性欲猶在，故示以當得三乘。

三乘滅諦，必出界。乃當得者，顯是界外之果。此合前喻，父知諸子先心所好，示以羊車鹿車牛車。

今在門外等義，保任猶承管也。既示滅諦，恐生畏難之心，故許為保任。但辦肯心，再無不得之理，故示以不虛。此合前喻，隨意所欲，皆當與汝之義。

勤修者，勤修道品。精進者，精進不輟。如此乃能出界證滅。故教以汝等但當等。此合前喻，汝等於此火宅，宜速出來之義。

又，汝等但當勤修精進者。教以只管修習，勿憂弗得，亦先難後獲義也。如上道滅二諦，本為羣機假設，故云以是方便，誘進眾生。

復作是言者，稱歎果德，令發出界取滅心也。

汝等下，正所作稱歎之言。教以當知者，恐生輕易想故。三乘之法，雖未即至寶所，亦可暫息疲勞。方便利生，法爾如是，故為聖所稱歎。

自在無繫者，心得自在。絕諸有繫，所謂能離生死是也。

無所依求者，無有餘依。不復進求，所謂究竟涅槃是也。

此合前喻，汝等所可玩好，希有難得之義，親證滅諦，名為乘是三乘。上乘字，即登御義也。

根力覺道禪定解脫三昧者，謂五根、五力、七覺支、八正道、四禪、九定、八解脫、三三昧門。

如此皆以無漏稱者，謂依此修習，能超諸漏，從功能為名也。

而自娛樂者，約隨分利益言之。謂修益道品，即得一種娛樂，道非他修，樂亦自受故。

便得無量等，約究竟利益言之。謂三乘果中，更有無量安隱快樂，如果精修道品，即便能得故。是可見既得是乘，二利皆為己樂，不得是乘。兩失又復誰傷。此合前喻，可以遊戲，及汝若不取，後必憂悔等義。

然此一科，與喻文前後交絡。上下顛倒，乍觀似異，細尋實同。唯以義合，不必膠柱。

N02 適願修證

前文三乘總喻，此中別合。

分三：①聲聞修證，②辟支修證，③菩薩修證。

001 聲聞修證

舍利弗！若有眾生，內有智性。從佛世尊，聞法信受。殷勤精進，欲速出三界，自求涅槃。是名聲聞乘。如彼諸子，為求羊車，出於火宅。

宿修生空智品。

納習在心，故云內有智性。

從佛聞法者，從小教佛，聞生空法。空法投其宿習，故能信受。此合前喻：適願勇銳之義。

殷勤精進者，殷勤修道，精進不退。此合前喻：推排馳走之義。

欲速出界者，急欲出離。自求涅槃者，不思援他。大成云：欲速則不達，自求則不大。此合前喻：爭出火宅之義。

末與結合。言既欲速自求，縱得出界證滅，不能遠大。故曰是名聲聞乘。
眾生求此，如彼長者諸子，為求羊車出宅者，無異。下二科。合喻準此。

002 辟支修證

辟支，具云辟支迦羅，此翻緣覺，亦翻獨覺。緣覺出有佛世，依佛因緣，覺真諦理。獨覺出無佛世，深山邃谷，無師自悟。又無佛之世，亦有緣覺。如雖不值佛，常依佛教者是。有佛之世，亦有獨覺。如雖值佛出，不常近佛者是。今雖時當有佛，亦二類俱該。至下釋文自見。

若有眾生，從佛世尊，聞法信受。殷勤精進，求自然慧。樂獨善寂，深知諸法因緣。是名辟支佛乘。如彼諸子，為求鹿車，出於火宅。

不言內有智性者，準上可知故，下倣此。

從佛聞法，同上。以聲聞辟支，教理無異故。

殷勤精進者。殷勤，觀緣。精進，不退。

求自然慧者。從他悟少，自推義多。此總兼二類言之。

樂獨善寂者，別指獨覺。以彼嗜絕人境，喜處深邃，故以樂獨稱之。寂而稱善，寂中時窮物理，非徒寂也。

深知諸法因緣者，別指緣覺。諸法即十二有支，展轉生起。互相由藉，故以因緣稱之。知而言深，順觀逆觀，知生起因，及無生理也。

末與結合。言既求自然慧，樂獨知緣，縱超過聲聞，而未及菩薩。故曰是名辟支佛乘。眾生求此，如彼長者諸子，為求鹿車出宅者，無異。

003 菩薩修證

若有眾生，從佛世尊，聞法信受。勤修精進，求一切智、佛智、自然智、無師智，如來知見、力、無所畏，愍念、安樂無量眾生。利益天人，度脫一切。是名大乘。菩薩求此乘故，名為摩訶薩。如彼諸子，為求牛車，出於火宅。

從佛聞法者，從始終二教佛，聞法空藏心法。

勤修者，勤修六度。精進者，經劫忘疲。此通約上求下化言之。

求一切智等，別明上求佛道。

一切智，即大圓鏡智，轉第八識相應心品而成。如大圓鏡，一切明了，故以一切為名。

佛智，即平等性智。轉第七識相應心品而成。觀一切法，與諸眾生，皆悉平等，與佛無異，故以佛智為名。

自然智，即妙觀察智。轉第六識相應心品而成。善能觀察諸法次第，復知眾生根性淺深，任運而說，自然而應，故以自然為名。

無師智，即成所作智。轉前五識相應心品而成。成本願力，所應作事，應變無方，不拘成範，故以無師為名。

具上四智，名為如來知見，亦即清淨法界，根本智也。

五智圓滿，能知是處非處等，則成十力。能說自他智斷，則成四無所畏。愍念安樂等，別明下化有情。

愍念者，憐其久苦，大悲義也。安樂者，授以勝善，大慈義也。五道眾生，莫不為慈悲所覆，故云無量。

利益天人度脫一切者，正明愍念安樂之義。人天已生善道，故須更增利益，此安樂眾生義也。

一切尚淪惡趣，故唯度令脫苦，此愍念眾生義也。

是名大乘，結合。言既上求下化，二利具足，則跨越小乘，揀異聞緣。故曰是名大乘。

菩薩求此，名為摩訶薩，以是具大道心之眾生故。以喻言之，如彼長者諸子為求牛車出宅者，無異。

又大乘者。準提喻中云佛乘，約所求滿果而言。或有云菩薩乘者，約現住分果而論。分果固非究竟，滿果亦屬權漸。圓頓教中，二俱不立，故向下俱廢。

J02 會權歸實

有二：①重提前喻，②以法帖合。

K01 重提前喻

舍利弗！如彼長者，見諸子等，安隱得出火宅，到無畏處。

提時至機熟喻。

自惟財富無量，等以大車，而賜諸子。

提等賜一乘喻。

準前更有聞法獲益之喻，後無合文，故不重提。

K02 以法帖合

有二：①時至機熟，②等賜一乘。

L01 時至機熟

文缺後義，科準喻文。以時既至，機必熟故。

如來亦復如是。

寄言總合。

為一切眾生之父，若見無量億千眾生，以佛教門，出三界苦。怖畏險道，得涅槃樂。

為一切眾生之父，本科正義。

一期所化，難以枚舉，故云無量億千。

佛說修善斷惡之教，即眾生離苦得樂之門。故曰以佛教門，出三界苦等。三界，眾苦所逼，動傷法身，輒喪慧命，故云怖畏險道。

三乘雖屬權果，已盡諸結，已滅生死，故云得涅槃樂。此合前喻：是時長者見諸子等，乃至露地而坐等義。

L02 等賜一乘

與喻文前後交互，科隨義便，不必拘泥。

分二：①廢立之由，②正賜一乘。

M01 廢立之由

如來爾時，便作是念：「我有無量無邊智慧、力、無畏等諸佛法藏。是諸眾生，皆是我子。

雙出二由。

便作是念者，欲會一乘，以完出世之懷也。

我有者，約自證而言。自證功德，甚深度大，故云無量無邊。略而言之，曰智慧，曰十力，曰四無所畏。等，該餘德。

各能含攝出生無盡佛法，故云諸佛法藏。此合前喻：長者財富無量，諸藏充溢等義。

是諸眾生，皆是我子者。現根雖異，昔緣無別。此合前喻：今此幼童，皆是吾子等義。

等與大乘，不令有人獨得滅度，皆以如來滅度而滅度之。」。

雙結二由。

正以如來自證法藏，無量無邊，故等與大乘。

既等與大乘，則不立權果，此結廢權之由。合前：不應以下劣小車，與諸子等義也。

又，以是諸眾生，皆是佛子，故不令獨得。

言向來唯許菩薩，獨得佛滅。今則不爾，故曰不令。

又，向來不許二乘，同得滅度。今則不爾，故曰皆以。

言如來滅度者，即佛果無住涅槃。以此滅五住惑，度二死苦。故云而滅度之。此結立實之由。合前應當等心，各各與之，不宜差別義也。

M02 正賜一乘

喻中先體次相後用，此中先相次體後用。義同而次第不同也。

是諸眾生，脫三界者，悉與諸佛禪定、解脫等娛樂之具。

一乘之相，三乘眾生，同離分段，故稱脫三界者。

諸佛禪定等，不止四禪、九定、八解，應兼妙奢摩他，三摩禪那，不可思議解脫境界。約義合前：重敷婉筵之喻。

文中等字，等餘不盡功德。約義合前：周匝欄楯等喻。

此等皆為佛地受用，故云娛樂具也。

皆是一相、一種，聖所稱歎。

一乘之體。

言如上差別功德。約理，不出一乘實相。約智，不出一切種智。故云皆是一相一種。據此，則一乘實相，具無量相。一切種智，具無量種。約義合前：其車高廣之喻。

聖所稱歎者，以是無量功德之所成故。如云：佛曾親近諸佛，盡行道法等，即聖所稱歎之語。約義合前：眾寶莊校之喻。

能生淨、妙、第一之樂。

一乘之用。

淨脫業繫，即解脫德。妙覺諸法，即般若德。第一證窮，即法身德。

能生此樂者，須依教解理，緣理起行。約義合前：駕以白牛，乃至又多僕從等喻。

I03 佛語無虛

有二：①重提前喻，②以法貼合。

J01 重提前喻

舍利弗！如彼長者，初以三車，誘引諸子。然後但與大車，寶物莊嚴，安隱第一。

提許三與一喻。

安隱第一，喻最上一乘。離二死苦，生三德樂，為安隱中最故。

然，彼長者，無虛妄之咎。

提二皆無虛喻。

J02 以法貼合

如來亦復如是，無有虛妄。

總合。

喻中已明，不須借口，故直言無有虛妄。

初說三乘，引導眾生。然後但以大乘而度脫之。

別合。

初說三乘，原為引導眾生。故雖不與，無有虛妄。此合許三不虛喻也。

不說一乘，原為待時。時至機熟，然後但以大度。故雖今與，亦無虛妄。此合與一不虛喻也。

何以故？

轉釋。

徵起者，欲明先以三引，後以大度所以也。

如來有無量智慧、力、無所畏，諸法之藏，能與一切眾生，大乘之法。

先釋後義。

正以如來有無量法藏，能與大乘，所以後以大度。

但不盡能受。

次釋前義。

正以不盡能受，所以先以三引。由此觀之，益見如來之無虛妄矣。

H03 結答

舍利弗！以是因緣，當知：諸佛方便力故，於一佛乘，分別說三。

此科，乃通承上文，以結答前請。如來意謂：汝先代眾啟請，求說廢棄權宗因緣。如我上說，初設三乘，原為後來會歸一乘。以是因緣，當知汝等從前所證，乃諸佛方便權巧，於一說三，非究竟法。執權為實者，亦可以知所悟矣。

G02 偈頌

佛欲重宣此義，而說偈言：

分三：①正頌長行，②極顯悲心，③結囑珍重。

H01 正頌長行

有三：①頌喻說，②頌法合，③頌結答。

I01 頌喻說

有二：①頌眾生機感喻，②頌如來化應喻。

J01 頌眾生機感喻

有三：①頌所感之佛喻，②頌能感之眾喻，③頌結成感義喻。

6 K01 頌所感之佛喻

譬如長者

準長行，有依報德業。今以正攝依，以人攝德，喻如來。舉其名兮，兼眾德而俱備也。

K02 頌能感之眾喻

分四：①喻三界依報，②喻三界正報，③喻三界眾苦，④喻逼迫之相。

12 L01 喻三界依報

準長行，依報凡二處：①其家廣大，②堂閣朽故乃至梁棟傾危。今合頌之。末後，長出泥塗墮落等喻。既與長行無的對之文，故科中不言頌也。下皆倣此。

有一大宅 其宅久故 而復頓弊

堂舍高危 柱根摧朽 梁棟傾斜 基陛頽毀

18 牆壁圯坼 泥塗墮落 覆苫亂墜 椽梠差脫

周障屈曲 雜穢充遍

有一大宅，喻如來三界為家。頌前其家廣大，略唯有一門。

久故者，久遠故舊，喻無始時來，有此無明，即有此世界。法爾不牢，非暫時不安也。

頓弊者，頓遭震動，一時破弊。喻三毒招感，三災欲起，不久蕩謝故。

24 堂舍，即前堂閣。豎喻三界層數。

高危者，高聳危大，易於傾圯。喻三界為四住所積，易於遷變故。

柱根梁棟，同前。

摧朽傾斜者，仍前腐敗傾危之義。基者，牆之址。陛者，階之級。

以此執持宅舍，妄計不壞。喻分別俱生二種法執，執著三界，妄計實有故。

雖執著妄計，其本體亦未免為四相所遷，故以隕毀喻之。隕毀，猶敗壞也。

30 牆壁，同前。

圯坼者，隳裂義。泥塗，所以飾縫隙。覆苫，所以蔽風雨。椽栳，所以持覆苫。

此即向下蟲棲鳥宿之處，喻鈍使眾生所依依報。以彼惡業殊勝，依報易壞，故以圯落亂墜等喻之。

圯落，謂圯敗零落。亂墜。謂歷亂凋墜。差脫，謂參差脫謝也。

四維藩籬，曰周障。紆迴難明，曰曲屈。此即向下鬼潛怪藏之處，喻利使眾生所依依報。以彼邪法陷人，易入難出，故以周障曲屈等喻之。

屎尿不淨，曰雜穢。彌綸無遺，曰充遍。喻彼邪見眾生，宣淫道妄，敗常亂倫，在在皆是也。

L02 喻三界正報

準長行，正報亦二：①五百人，②三十子。今缺三十子，補出鴟梟鷂鷲等喻。

分二：①總喻五道，②別喻利鈍。

M01 總喻五道

有五百人 止住其中

義準長行。三乘雖具昔緣，此時尚淪五道，故不別開三十子喻。

M02 別喻利鈍

有三：①別喻五鈍，②別喻五利，③總結二喻。

N01 別喻五鈍

五鈍者，謂貪瞋癡慢疑也。於所緣境，頑囂不決。如彼鳥獸無知，故以為喻分五：①喻慢使，②喻瞋使，③喻疑使，④喻癡使，⑤喻貪使。

001 喻慢使

慢者，恃己於他，高舉為性。能障不慢，生苦為業。

鴟梟鷂鷲 烏鵲鳩鵲

慢有七種：①但慢。謂於劣己法中，執己為勝。②過慢。謂於同己法中，執己為勝。③慢過慢。謂於勝己法中，反執己勝。④我慢。謂但知有我，不知有人。⑤增上慢。謂未得謂得，未證謂證。⑥卑劣慢。謂卑劣自守，反傲他能。⑦邪慢。謂執著邪見，不敬有德。

今此中鴟鳥，亦名鷂鷲。乘隙入他巢，攫鳥子而食。以大凌小，即喻但慢。

梟鳥，亦名流離，俗呼夜貓。孚成反食其母，以小凌大，喻慢過慢。

鵙鷺，鷺鳥也。自恃形力，執取餘鳥為食，即喻我慢。

烏，即慈烏，俗呼烏鴉。奪柴為巢，同類相爭，即喻過慢。

鵲，喜鵲也。本非休徵，鳴則頓令人喜，喻增上慢。

鳩，即斑鳩。性極庸拙，巢則數柴自足，喻卑劣慢。

鴿，鳩屬。唐明皇呼為飛奴。性喜交合，羣聚則肆淫無忌，即喻邪慢。

002 喻瞋使

瞋，謂於苦。苦，具增恚為性，能障無瞋。不安隱性，惡行所依為業。

蜣蛇蝮蠍 蜈蚣蚰蜒

瞋有三種：①有理瞋，觸犯方動。②無理瞋，無端自生。③諍論瞋，強執己是。

今此中，蜣，謂蜣蜋，亦名蜣蜋。如蛇而有足，有青綠黑色之別。皆含毒螫人，與蛇無異。蝮，亦蛇類。螫手則斬手，螫足則斬足，否則必死。此三皆潛行暗螫，無故傷人，喻無理瞋。

蠍，即護背蟲。觸背乃任尾螫人，喻有理瞋。

蜈蚣，瞋狠而行速。蚰蜒，漣漣而走滯。此二緩急各異，喻諍論瞋。

003 喻疑使

疑謂於諸諦理，猶豫為性，能障不疑善品為業。

守宮百足 鼯狸鼯鼠 諸惡蟲輩 交橫馳走

疑有三種：①疑自，謂疑自非器。②疑師，謂疑師非人。③疑法，謂疑法非真。

今此中，守宮，亦名蜥蜴。漢宮養以丹砂，取血用梅花印，塗宮女眉間，有邪私者，花印即散。以能防守宮女淫亂，故以為名。乃偃伏庭壁，伺蠅蚋而食者。百足，似蜥而小，俗呼錢龍。時於壁間往來，而暗夜猶多。此二，皆倏出倏入，忽東忽西。若恐懼然，蓋疑自非壯物，時或為他所傷。喻疑自也。

鼯，黃鼠。狸，狐狸。鼯，甘口鼠，噬人而不覺痛者。鼠，盜糧鼠，善竊糧食。此四皆多疑之物。如狐狸渡水，輒登即退。鼠類出穴，再四不果，蓋疑人所陷害，喻疑師也。

諸惡蟲輩，別收不盡之屬。如蜘蛛等東西交橫，馳走未決。蓋疑所向有難，喻疑法也。

004 喻癡使

癡，謂於諸理事，迷暗為性，一切雜染所依為業。

屎尿臭處 不淨流溢 蜣螂諸蟲 而集其上

屎尿臭處，喻癡所著境。癡所著境，莫過男女。以彼身為穢本，類切畫瓶，故喻以屎尿臭處。且彼九孔常流不淨之物，故喻以不淨流溢。

蜣螂，亦名鐵甲蟲，搏糞為丸者。諸蟲，亦兼蠅蛆，約皆執穢為淨。而癡心眾生如之，癡心不了，於男女身邊，生欲樂想，故喻云而集其上。

005 喻貪使

貪，謂於有。有，具染著為性，能障無貪，生苦為業。

狐狼野干 咀嚼踐踏 嚙齧死屍 骨肉狼藉

由是群狗 競來搏撮 飢羸悼惶 處處求食

鬥諍擅掣 哇喋嗥吠

貪有三種：①有力貪，如貪官酷吏，強盜劫賊之類。②計巧貪，如附勢求財，窩盜取利之類。③無力貪，如僕隸哀索，穴牆竊取之類。

今此中，狐狼，野獸名，似犬而口大，其色似狐，故名狐狼。性嗜肉食，且能有力，捕取小兒等物，喻有力貪。野干，出胡地，亦名胡犬，似狐而小。羣行夜鳴，動轉捷疾，不避虎狼，猶能附彼求食，喻計巧貪。

咀嚼者，以口咀嚼。踐踏者，以足踐踏。喻彼貪得無厭，食其物，復擄其財故。嚙，謂以舌舐血。齧，謂以齒截骨。弱善之家，恣彼擄掠。猶若死屍，有力計巧，盡其財復罄其家，何異嚙齧。

針灸之言，類此者，宜當驚心。得來者易，恣情拋撒，不知珍惜，故喻以骨肉狼藉。狼藉者，謂骨肉零落，披靡縱橫，如狼臥之藉也。

由是者，承上起下之詞。狗屬家畜，無力自取，或於遺處營逐，或於暗地潛就，喻無力貪。

競來搏撮者。搏，謂搏取狼藉。撮，謂蹙聚一處。喻彼羣小交攻，雖蠅頭之利，亦所必趨也。狼藉無幾，不足充腹，曰飢，久飢自瘦。皮骨連拉，曰羸。終日營營，常患不足，曰悼惶。乞餘不足，又顧之他，曰處處。無他所為，口腹是務，曰求食。總喻小人蠅利必趨，而所獲無多，常患不足，而到處營求。究其處心，唯思養其口體而已。

各欲獨食，互相凌奪，曰鬥諍。彼此撕繫，互相牽拽，曰擅掣。銜物欲食，收聲含鬥，曰哇喋。失物死爭，放聲潑叫，曰嗥吠。總喻小人，放利而行，各

欲肥家利己。始則鬥諍撕撻，繼則詞訟控訴。如彼分利不均，鬥諍不已，捨身首告者是也。

然此以上五喻，雖言似不經，而意實諄切。借彼蟲名獸狀，警覺舉世人心。與夫孟子所謂「人之所以異於禽獸者，幾希。」其維持世道之心，如出一轍，讀者當善思之。

N02 別喻五利

五利者，謂身、邊、邪、見、戒也。於所緣境，果決剛斷，如彼鬼怪有靈。故以為喻。

分二：①結前起後，②正喻五利。

001 結前起後

其舍恐怖 變狀如是

結前。

禽獸逼人，曰恐怖。千差萬別，曰變狀。如是者，結歸之詞。謂略說恐怖變狀，已如是也。

處處皆有 魑魅魍魎

起後。

言不唯如是，且處處皆有魑魅、魍魎也。魑魅、魍魎，鬼怪總名，總喻惡見眾生。

惡見眾生，略明有五，如下所喻，詳分則有六十二種。

遍滿三界，故云處處皆有。如此土種種邪教，各立門頭，邪師妖黨，盈於寰區。扇惑無限無知男女，生遭王法，死墮地獄，其為害於生民，何止如魑魅魍魎而已哉！

002 正喻五利

有五：①喻邪見，②喻戒見，③喻身見，④喻見見，⑤喻邊見。

P01 喻邪見

邪見者，謂不敬三寶，不禮塔寺，撥無因果，專事邪法之類。

夜叉惡鬼 食啖人肉 毒蟲之屬 諸惡禽獸

孚乳產生 各自藏護 夜叉競來 爭取食之

食之既飽 惡心轉熾 鬥諍之聲 甚可怖畏

夜叉，此云捷疾，謂行處捷疾。喻邪見智利，緣境迅速也。

惡鬼者，食人食物，其性兇惡。喻邪見撥無因果，知見不正也。人有少長，喻善因善果。長則細嚼而食，少則直吞而啖，而邪見撥無善因善果如之。

毒蟲之屬。諸惡禽獸，喻惡果。從卵孚乳，從胎產生，喻惡因。惡因成時，多畏人知，故喻以各自藏護。

夜叉競來者。飢渴惱急，爭取食之者。不論大小，而邪見撥無惡因惡果，如之。法興教立，邪見成就。如食之既飽，歸從者眾。邪見增長，如惡心轉熾。希自利養，謗他所說，如鬥諍之聲。從其說者，竟入阿鼻，如甚可怖畏。古德云：似此一般愚男女，生遭王法死阿鼻，此之謂也。

P02 喻戒見

戒見者，非因計因，如牛狗等戒，苦行自持之類。

鳩槃荼鬼 蹲踞土埵 或時離地 一尺二尺

往返遊行 縱逸嬉戲

捉狗兩足 撲令失聲 以腳加頸 怖狗自樂

鳩槃荼，此云甕形，謂其形似甕，喻戒見邪行自恃，空腹高心也。

虛坐不實，曰蹲踞。荒阜不正，曰土埵。而戒見依彼邪戒，暫住邪定，不能實住正定如之。

乘空遊行，曰或時離地。不能高舉，曰一尺二尺。未能遠達，曰往返遊行。放蕩自恣，曰縱逸嬉戲。而戒見依彼邪定，暫發邪通，不能高舉遠達，不得真實自在如之。邪戒自持，令貪不行。如捉狗兩足，雖令不行，是伏非斷，如撲令失聲。失聲云者，顯非真實死也。復以覺觀，進伏種子，如以腳加頸，非涅槃因。計涅槃因，如怖狗自樂。

愚昔於鄉邸，遇一外道，彼自銜其行，以七日不食，名為打七。目眩花生，名為見光。虛火上升，名天門開。即怖狗自樂之流。吁！邪教陷人已至此矣。

P03 喻身見

身見者，謂於色等五陰，妄計為身，依之強立主宰，恒起我見，即執我我所之流。

復有諸鬼 其身長大 裸形黑瘦 常住其中

發大惡聲 叫呼求食

諸見之中，身見居多，故以諸鬼喻之。大成云：豎入三世，計我名長。橫遍五陰，計我名大。計我自在，不修善法，即無慚愧，故言裸形。以惡業莊嚴，

無功德資助，故言黑瘦。計我者，不出三界，故言常住其中。計我在心，發言宣說有我之相，故言發大惡聲。冀因此說，證得道果，故言叫呼求食。

又，發大惡聲者，即今男誼女雜，宣卷唱偈之類。終日號喊，徹夜高聲，無非希圖利養，以資口體。豈不甚於叫呼求食者哉！

P04 喻見見

見見者，見取見也。非果計果，如鬱頭藍弗之類。

復有諸鬼 其咽如針

見見之流，以邪定通至非非想處，既不同識處之有想。又，不同無所有處之無想。非有非無，若有若無，故以其咽如針喻之。其咽如針者，餓鬼中針咽鬼也。施食經，上師誠論文云：咽喉似針竅之關，一粒米不能透過。即此鬼耳。

P05 喻邊見

邊見者。於一身見，計斷計常，各執一邊之類也。

復有諸鬼 首如牛頭 或食人肉 或復啖狗

頭髮鬢亂 殘害凶險 飢渴所逼 叫喚馳走

牛頭有二角，兩不相到。喻邊見各執一邊，互相是非也。

食人啖狗者，喻彼執斷執常，善惡因果以并撥無也。惡因果中，獨以啖狗為喻者，以貪為煩惱之首，舉一以例餘耳。

頭髮鬢亂者，兇惡之相。而邊見施為動作，邪氣逼人如之。

殘害者，食人啖狗。凶險者，肆意無忌。而邊見撥無因果，不懼惡報如之。飢渴所逼者，喻彼空修無獲，定慧全缺。叫喚馳走者，喻彼無常一至，叫苦無脫。

然此以上五喻，雖絕人已甚，而勢不容辭。所以然者，蓋為正法難行，邪術易就。以致邪書異教，遍滿寰中。故我世尊，縱出世舌辯，代世間斧斤，剖其肺腑，現其隱微，使其無所逃形於天下後世，與夫孟子拒楊墨放淫詞，其扶持正教之心，若合一契。吾徒既為佛子，當報佛恩。至必極力發揮，務使未入其教者，聞而不入。已入其教者，聞之而出。幸勿礙口姑容，使其涵淹卵育，為害正法也。

N03 總結二喻

夜叉餓鬼 諸惡鳥獸 飢急四向 窺看窗牖

如是諸難 恐懼無量

利使喻中，略舉夜叉餓鬼。餓鬼，即針咽鬼也。鈍使喻中，略舉諸惡鳥獸。各舉二類，以攝其餘。無善法資助，有惡業逼迫。輪轉四生，如彼飢急四句。無常迅速，方生即死，無暫停息，如彼窺看窗牖。如是，皆有害於人，故云諸難，喻鈍利二使，皆為害於世也。既為害於世，時時防之。猶恐為彼所侵，故喻云恐懼無量。無量者，猶云了不得也。

6 L03 喻三界眾苦

是朽故宅 屬於一人 其人近出 未久之間
於後舍宅 忽然火起 四面一時 其炎俱熾

宅屬一人者。喻三界中，唯佛為主也。壽量品云：我常在此說法教化。既云常在，不過暫時捨應。故，喻以近出未久。

於後，指長者去後。去後忽然火起者，喻如來捨應之後，眾生起惑造業，五濁八苦，無狀自生也。雖無狀自生，久之愈積愈甚，六道四生，都盧成一苦聚。故，喻以四面一時，其焰俱熾。

L04 喻逼迫之相

有三：①略喻依報之相，②詳喻正報之相，③總結依正二喻。

M01 略喻依報之相

棟梁椽柱 爆聲震裂 摧折墮落 牆壁崩倒

棟梁椽柱者。火宅別相，喻三界依報差別，如同報別報之類。
爆聲震裂者。火燒發響，喻眾苦逼迫之聲，如風鳴地震之類。
摧折墮落者。被燒傾動，喻眾苦逼迫之相，如山崩海沸之類。
當此之時，四生六道分齊，無不隨眾苦遷變。故，又以牆壁崩倒喻之。

M02 詳喻正報之相

有二：①喻下界之相，②喻上界之相。

24 N01 喻下界之相

諸鬼神等 揚聲大叫
雕鷲諸鳥 鳩槃荼等 周樟惶怖 不能自出

喻人間之相。
鬼而曰神，應非尋常之鬼，喻彼邪師。
邪師遇苦，則宣邪道妄，希望出離。故，喻以揚聲大叫。
鷲鷲，仍喻慢使。鳩槃，仍喻戒見。等之一字，總喻鈍利二使。

周悼者，周維慌悼。惶怖者，恐被火焚。喻鈍利二使，於六道四生，輪迴往復，亦知眾苦可畏也。

雖知眾苦可畏，不諳正修，無由出離。故，喻以不能自出。

惡獸毒蟲 藏竄孔穴 毘舍闍鬼 亦住其中

薄福德故 為火所逼 共相殘害 飲血啖肉

野干之屬 並已前死 諸大惡獸 競來食啖

喻六天之相。

惡獸，仍喻貪使。毒蟲，仍喻瞋使。不舉餘喻者，以前攝後故。

此等被火所燒，穿牆欲避，故云藏竄孔穴。喻人間鈍使眾生，被苦所逼，暫修少善，上生六天也。

孔穴者，牆上竇隙。小者為孔，喻四王忉利二天。大者為穴，喻夜摩兜率等天。

然孔穴雖無猛焰，猶未免於蒸炙。喻四王忉利等天，雖無人間極苦，不能免離五衰相故。既不免五衰，終非安身立命之處，故以藏竄喻之。

毗舍闍，此云啖精氣，喻六天利使。以彼侵損正法，與夫啖人精氣者無異。雖異鈍使，未超六天，故喻云亦住其中。無真實定慧以自莊嚴，故喻以薄福德故。

有細注眾苦逼迫身心，故喻以為火所逼。

既無定慧莊嚴，又有眾苦逼迫，自疑其法，互相毀謗。如彼共相殘害。

始而毀謗，既而撥無，如彼飲血啖肉。

野干，如前。屬兼羣狗。

並已前死者，喻計巧無力二貪，唯人間有。將生天上，此貪即斷也。

諸大惡獸，競來食啖者。喻六天之貪，一味貪著天福，能令計巧無力二貪，永不發於現行也。

N02 喻上界之相

臭煙燄煇 四面充塞

蜈蚣蚰蜒 毒蛇之類 為火所燒 爭走出穴

承前起後。

臭者，鬼畜之氣。煙者，猛火之餘。燄煇者，凝聚之相。喻人間利鈍眾生，不盡餘苦，行相昭然也。

既行相昭然，雖遍歷四生，乃至六天，猶自相隨不離。故，喻以四面充塞。四面者，無處不有，喻苦遍四生。充塞者，孔穴必至，喻苦隨六天。

蜈蚣蚰蜒等，喻六天瞋使。六天眾苦所逼，進修四禪，上求色界。故，以為火所燒，爭走出穴喻之。

鳩槃荼鬼 隨取而食

又諸餓鬼 頭上火然 飢渴熱惱 周樟悶走

正喻上界。

鳩槃荼鬼，喻色界戒見邪戒自持，伏瞋不行。故，喻以隨取而食。所謂上界不行瞋者，以此。此色界相也。

又諸餓鬼，喻空界利使。苦生空頂，故喻以頭上火然。

無無漏食，缺定慧水，故喻以飢渴熱惱。

既無無漏定慧，只得隨業牽引，邪定壞時，仍受輪轉。故喻以周樟悶走。如鬱頭藍弗，下生還作牛領中蟲，足證此義。此空界相也。

M03 總結依正二喻

其宅如是 甚可怖畏 毒害火災 眾難非一

結上爆聲震裂，摧折墮落，故云其宅如是。若不時出，必為所傷，故云甚可怖畏。

此結依報，喻三界無安如是。不出，必至墮落也，結上禽獸鬼神。

大火臭煙，故云毒害火災。若不時出，必為所害，故云眾難非一。

此結正報，喻眾生起惑致苦。不出，必從淪墜也。

K03 頌結成感義喻

是時宅主 在門外立

聞有人言 汝諸子等 先因遊戲 來入此宅

稚小無知 歡娛樂著 長者聞已 驚入火宅

在門外立者，喻如來真窮惑盡，久離修斷之門。長行云：能於所燒之門，安隱得出，是也。

又，立者。在外方歸，喻如來他方捨應，將欲示生此界也。

將欲示生，領受先佛遺囑，以備當來補處。故，喻以聞有人言。

有人，指先見之人，喻過去先佛也。

汝諸子等者，喻先佛示以化機，是如來結緣之子。

雖是結緣之子，早退大心，戀著有漏，復淪三界之中，故喻以先因遊戲，來入此宅。

稚小無知，喻眾生根鈍智劣。歡娛樂著，喻眾生耽欲著邪。耽欲故，不思厭苦斷集。著邪故，不知慕滅修道。義頌長行，心不厭患，無求出意之喻。

長者聞已者。聞而必見，喻如來既受先佛之囑，必以佛眼觀機。義頌長行，長者見是大火，從四面起之喻。

驚入火宅者。驚而必念，念而方入，喻如來觀機驚怖，興悲示生。義頌長行，即大驚怖，而作是念等喻。

J02 頌如來化應喻

分二：①頌從實施權喻，②頌會權歸實喻。

K01 頌從實施權喻

有二：①頌從實不得喻，②頌隱實施權喻。

L01 頌從實不得喻

方宜救濟 令無燒害

方，比也。宜，當也。謂長者既入火宅，比度擬議，不知當如何以救之，乃令無有燒害。喻如來既示三界，於成道三七日中，思惟羣機，不知當如何以度之，乃令免於眾苦。法說章云：如斯之等類，云何而可度，即此義也。

長行云：當以衣被，若以几案，從舍出之。復更思惟等，皆方宜救濟之義。

L02 頌隱實施權喻

有二：①頌先示苦集喻，②頌次施道滅喻。

M01 頌先示苦集喻

長者有三，今缺尋念方便。

分二：①頌正示苦集喻，②頌違情不信喻。

N01 頌正示苦集喻

告諭諸子 說眾患難 惡鬼毒蟲 災火蔓延

喻示苦諦。

頌前如所思惟，具告諸子義也。

告諭諸子，說眾患難者。喻如來曉諭三乘，廣談三界苦諦。此總喻也。

惡鬼，喻惡見。毒蟲，喻瞋毒。

三界之中，類多此等之流，不出則常相會遇，即怨憎會苦也。

災火，義喻餘苦。蔓延者，展轉相然。喻生老病死等展轉相生，互為因緣，此別喻也。

眾苦次第 相續不絕

法喻通用。喻，指宅中眾苦，即惡鬼毒蟲等。法，指界內眾苦，即怨憎會苦等。

次第者，次第而至。相續者，往來循環。不絕者，周而復始。此總結也。

毒蛇虻蝮 及諸夜叉 鳩槃荼鬼 野干狐狗

雕鷲鴟梟 百足之屬 飢渴惱急 甚可怖畏

喻示集諦，頌前汝等速出義也。

毒蛇虻蝮等，總喻三界利鈍。言二使眾生，廣造惡業，無定慧資助，有眾苦逼迫，如彼飢渴惱急。一使有加於己，便喪法身，輒失慧命，如彼甚可怖畏。

此苦難處 況復大火

有誠勉令出之意。言火宅之中，日與鬼獸禽蟲為伍，動被損傷之苦，已難處受。況復更有大火，豈可不急思出離。

喻三界，日與諸使相親，動被習染之苦，已不可當。況復更有八苦交煎，寧可故為因循，而不速求出離也哉。

N02 頌違情不信喻

諸子無知 雖聞父誨

頌前父雖憐愍，善言誘諭。但前約父說，此約子聞。聞說互出也。

猶故樂著 嬉戲不已

頌前而諸子等，樂著嬉戲等文。但廣略不同，法合準長行可知。

M02 頌次施道滅喻

有三：①頌尋念方便喻，②頌正施道滅喻，③頌適願修證喻。

N01 頌尋念方便喻

是時長者 而作是念 諸子如此 益我愁惱

今此舍宅 無一可樂 而諸子等 耽湎嬉戲

不受我教 將為火害 即便思惟 設諸方便

諸子不聽父言，故長者作念。喻眾生不信佛語，故如來思惟。

諸子如此者，謂懊恨諸子，何無知己至如此。喻如來慨嗟眾生，何智劣已及若是也。

諸子既入火宅，已切父心。加以不聽父言，故益增愁惱。喻眾生既墮三界，已關佛意。加以不信佛語，故愈增悲念。此頌長行：爾時長者即作是念之義。舍宅無一可樂，喻三界渾成苦聚。

耽湎者，貪溺之甚，喻眾生迷倒之極。迷倒之極，不信佛言，故喻以不受我教。不信佛言，必至為苦所迫，故喻云將為火害。此頌長行：此舍已為大火所燒。我及諸子，若不時出，必為所焚之義。但長行，父子俱焚，與此稍異。要知法身湛寂，本不受焚，但以為度眾生，示有色身。既云子焚，即兼於父，雖異而仍不異也。

即便思惟者，恐為火燒。設諸方便者，欲施救濟。此頌長行：我今當設方便，令諸子等得免斯害之義。法合可知。

N02 頌正施道滅喻

告諸子等 我有種種 珍玩之具 妙寶好車
知子先心故告，喻如來鑑其宿性乃說。

既言珍玩，又稱妙寶者，顯其殊勝，令生欣取，喻如來稱歎滅諦，令發慕滅之心。此頌長行：父知諸子，先心所好，乃至而告之言：汝等所可玩好，希有難得等義。

羊車鹿車 大牛之車 今在門外 汝等出來
吾為汝等 造作此車 隨意所樂 可以遊戲
遙示三車在外，喻如來懸示三乘。此頌長行：如此種種羊車、鹿車、牛車，今在門外之義。

教以出來，許以所造之車。隨意所樂者，喻如來勸修道品，許以保任不虛。此頌長行：汝等於此火宅，宜速出來，隨汝所欲，皆當與汝之義。

可以遊戲句，全同長行。但前後不同，蓋譯主變其勢耳。

N03 頌適願修證喻

與長行出沒稍異，屬義頌。

諸子聞說 如此諸車 即時奔競 馳走而出
義同長行，唯略去適願勇銳，及互相推排之句。

到於空地 離諸苦難
到於空地者，即露地而坐。離諸苦難者，即無復障礙。
此二句，準長行，應在下科，蓋順義超頌也。

K02 頌會權歸實喻

有三：①頌時至機熟喻，②頌等賜一乘喻，③頌聞法獲益喻。

L01 頌時至機熟喻

長行不分，偈頌廣於長行。

分二：①頌時節已至喻，②頌根機已熟喻。

M01 頌時節已至喻

長者見子 得出火宅 住於四衢

見子出宅，住於四衢。喻如來見諸眾生，出界得果。此頌長行：是時長者見諸子等安隱得出，皆於四衢道中之義。不言露坐無礙者，上已超頌故。

坐師子座 而自慶言 我今快樂

此諸子等 生育甚難 愚小無知 而入險宅

多諸毒蟲 魑魅可畏 大火猛焰 四面俱起

而此諸子 貪樂嬉戲 我已救之 令得脫難

是故諸人 我今快樂

廣頌其心泰然，歡喜踊躍之義。

前，恐諸子被焚，不遑寧處。今，見諸子出宅，乃坐師座。喻如來昔恐羣機未善，展轉弗寧。今見出界離苦，安住無畏。以師子有無畏義故。

而自慶言者，慶其後嗣不絕。後嗣不絕，則家業有託。故云我今快樂，喻如來自慶紹隆得人。紹隆得人，則斯道有賴，故佛亦言喜無畏也。

生，謂初生，喻最初結緣。育，謂養育，喻中間教化。已經多劫，故以甚難喻之。

愚小無知，喻昔根鈍智劣。根鈍智劣，退墮三有，故喻以而入險宅。

毒蟲，喻瞋。魑魅，喻邪。多諸，則時時相逢。可畏，則動被損害。仍喻怨憎會苦。

大火猛焰，總喻餘苦，遍於四生，彌於六道，故喻以四面俱起。

貪樂嬉戲，喻眾生心不生厭，不求解脫。

救令脫難，喻如來已設方便，誘其出離。

此長者自釋快樂之意，喻如來自明歡喜無畏之由。

是故諸人，我今快樂者，乃長者呼諸旁人。

結示快樂不虛，喻如來今對法會，結顯歡喜無畏非妄。

如法說章云：舍利弗當知：鈍根小智人，著相憍慢者，不能信是法，今我喜無畏，是也。

M02 頌根機已熟喻

爾時諸子 知父安坐 皆詣父所 而白父言
願賜我等 三種寶車 如前所許
諸子出來 當以三車 隨汝所欲
今正是時 惟垂給與

自覺離苦，便知如來無畏，故喻云知父安坐。

聞說佛慧，自失所住，故喻云皆詣父所。

千二騰疑，身子三請，故喻云而白父言。

雖聞權乘非真，不知更求真實。仍以三乘，更求開示。故喻云願賜我等。

三種寶車，據昔所說，似有三乘，故喻云如前所許，諸子出來，當以三車隨欲。

今已出界，乍聞所證非真，願佛務示真實，故喻云今正是時，惟垂給與。

此科廣於長行，文勢稍異，但以義合，不必逐句分配。

L02 頌等賜一乘喻

長行分二，今缺廢立之由。餘雖大同，為文稍略。屬略頌。

長者大富 庫藏眾多 金銀琉璃 硨磲碼瑙
以眾寶物 造諸大車 莊校嚴飾

喻一乘之體。頌前等一大車，眾寶莊校之義。

庫藏金銀等，總喻因感功德。以斯功德，成就果體。

如眾寶造車，既成果體，仍用德嚴，如莊校嚴飾。不言高廣者，大義攝故。不言各賜者，留待後故。

周匝欄楯 四面懸鈴 金繩交絡
真珠羅網 張施其上 金花諸纓 處處垂下

喻一乘之相。頌前周匝欄楯，乃至安置丹枕等義。

金繩，即前寶繩，或以金繩貫穿眾寶。故前後互出。

羅網，即前幪蓋。前出其名，此言其相，以幪蓋如羅網相故。

前云雜寶嚴飾，此云真珠者。以真珠交結為主，餘寶雜襯為伴也。

金花二句，即前垂諸花纓，但開合異耳。

眾綵雜飾 周匝圍繞

眾綵者，結上鈴繩花纓，眾多綵色。雜飾者，結上欄楯羅網，雜廁莊飾。周匝圍繞者，喻體具眾相，相嚴一體。此二句，乃補頌語也。

柔軟繒纊 以為茵褥

上妙細氎 價直千億 鮮白淨潔 以覆其上

柔軟繒纊，帛絮之精且細者，喻諸禪定解脫，非權宗世諦粗浮法也。

既非權宗世諦，乃如來安住之境，故喻云以為茵褥。以茵褥乃坐臥之具也。

細氎者，微細白氎，喻佛地三昧正受，非世受用。故喻以上而且妙。

不易可得，故喻以價直千億。不受餘受，故喻以鮮白淨潔。尅體受用，故喻以而覆其上。

此上六句，即前重敷婉筵，但開略為廣耳。準長行，更有安置丹枕之句，偈略之也。

有大白牛 肥壯多力 形體姝好 以駕寶車

多諸僮從 而侍衛之

喻一乘之用。

頌前駕以白牛，乃至僕從侍衛等義。

白牛肥壯，即前膚色充潔，喻一乘之教。

多力姝好，喻一乘之理。

駕寶車，必步平行疾，喻一乘之行。

僮前導，從後隨也。

以是妙車 等賜諸子

追頌各賜諸子。長行在前，偈頌變其勢耳。

L03 頌聞法獲益喻

諸子是時 歡喜踊躍 乘是寶車 遊於四方

嬉戲快樂 自在無礙

得未曾有，非本所望，故歡喜踊躍。蓋長行明喜躍之意，偈頌出喜躍之相也。

依斯一乘，造就乎常樂我淨之鄉。

如乘是寶車，遊於四方，永享法樂，任運乎世出世間之境。

如嬉戲快樂，自在無礙。

準長行，此下更有佛語無虛之喻。以餘疑已斷，故不頌也。

I02 頌法合

有二：①頌眾生機感，②頌如來化應。

J01 頌眾生機感

有三：①頌所感之佛，②頌能感之眾，③頌結成感義。

6 K01 頌所感之佛

告舍利弗 我亦如是 眾聖中尊 世間之父

智斷究竟，羣真共仰，故稱眾聖中尊。

慈悲廣大，萬類均沾，故稱世間之父。

文頌長行，如來則為一切世間之父。義具佛果，智斷恩之三德。蓋偈頌喻既從略，法合亦從略也。

12 K02 頌能感之眾

一切眾生 皆是吾子 深著世樂 無有慧心

三界無安 猶如火宅 眾苦充滿 甚可怖畏

常有生老 病死憂患 如是等火 熾然不息

一切眾生，皆是吾子者。有二：①五道眾生，名正因子，各具正因故。②三乘眾生，名緣因子，昔結大緣故。

18 深著於五欲，如犛牛愛尾，故云深著世樂。

以貪愛自蔽，盲瞶無所見，故云無有慧心。

此合有五百人，止住其中等喻。以深著世樂，即具鈍使。無有慧心，亦兼利使故。

三界無安，猶如火宅者。法中帶喻，形顯易明。此合有一大宅，其宅久故，而復頓弊等喻。

24 眾苦充滿者，遍於四生，彌於六道。

甚可怖畏者，失手錯腳，喪失善根。此合是朽故宅，屬於一人，近出未久。宅舍火起，四面俱熾等喻。

常有生老病死憂患者，謂眾苦時侵。

如是等火，熾然不息者，謂周而復始。

30 此合棟梁椽柱，爆聲震裂，摧折墮落，墻壁崩倒等喻。既屬義頌，不必逐一分配長行。

K03 頌結成感義

如來已離 三界火宅 寂然閑居 安處林野
今此三界 皆是我有 其中眾生 悉是吾子
而今此處 多諸患難

久成道果，早脫界繫，故云如來已離三界火宅。

無煩惱雜亂，離生死逼迫，故云寂然閑居。

優游佛地功德，棲息無餘涅槃，故云安處林野。此合前喻，是時宅主在門外立也。

又，喻中言立者，顯大悲弗寧。此中言處者，顯大智絕累。悲智交成，故法喻互顯。

佛為三界之主，故云皆是我有。佛為眾生之父，故云悉是吾子。既云悉是，則三乘亦在其中。此合前喻：汝諸子等，先因遊戲，來入此宅。

貪著有漏，眾生常侵。故云而今此處多諸患難。此合前喻，稚小無知，歡娛樂著。長行云：見諸眾生，為生老病死憂悲苦惱之所燒煮，即多諸患難義也。

J02 頌如來化應

有二：①頌從實施權，②頌會權歸實。

K01 頌從實施權

有二：①頌從實不得，②頌隱實施權。

L01 頌從實不得

唯我一人 能為救護

頌三七思惟。

言如來當時思惟：我為眾生之父，拔苦與樂，是我之責。除佛如來，無能為者，故曰唯我一人，能為救護。

救，謂拔令離苦。護，謂保其得樂。此合前喻，方宜救濟，令無燒害義也。

雖復教詔 而不信受 於諸欲染 貪著深故

頌作念無計。

教，謂但讚佛乘，教以圓證佛果。詔，謂廣施神智，詔以頓超三界。

雖復如是，而不信受者，以眾生根鈍智劣，不解佛慧。長行云：不能以是得度是也。

於諸欲染，貪著深故者，言眾生不能信受。雖由根鈍智劣，亦以貪著欲染，

盲蔽慧目，尚未免於眾苦，何能達乎至道。長行云：是諸眾生，未免生老病死憂悲苦惱，而為三界火宅所燒，何由能解佛之智慧是也。

L02 頌隱實施權

準長行有二，今缺提喻貼合。餘文仍略，乃約義略頌不曲分也。

以是方便 為說三乘 令諸眾生 知三界苦

由前，不解佛慧，方便假設諸法，故云以是方便，為說三乘。此承上起下語也。

令諸眾生，知三界苦者，知苦必當斷集。此頌先示苦集之義。

開示演說 出世間道

頌次施道滅。

復有二義：初頌，正施道滅，出世間道。言含二義：①道因，即是道諦。②道果，即是滅諦。二俱演說，令慕滅而修道也。

是諸子等 若心決定 具足三明 及六神通

有得緣覺 不退菩薩

頌適願修證。

決定，有二義：①決定忍可，即聞法信受。②決定修習，即殷勤精進。

三明者：①宿命明。知過去苦，生大厭離。②天眼明。知未來苦，生大厭離。③漏盡明。能作正觀，斷諸煩惱。

六通者，三明之外，更加神境、他心、天耳也。

以前三，具知苦斷集之明，及三世無礙之通，故名明，亦名通。

若神境唯是遠達，天耳唯是遠聞，他心唯緣別想，故但名通，不名明耳。

今明通二皆具足，應是聲聞無學。此頌聲聞修證，不唯此也。

亦有依佛因緣，覺真諦理，而得緣覺乘者。亦有上求下化，精進不退，而入菩薩乘者。此頌辟支修證，及菩薩修證耳。

辟支乘中，不言獨覺者，有佛之世，從緣悟入者多，約多分言也。

K02 頌會權歸實

長行有三，今缺時至機熟。

分二：①頌等賜一乘，②頌聞法獲益。

L01 頌等賜一乘

長行復二，今缺廢立之由，餘亦義頌。

汝舍利弗 我為眾生 以此譬喻 說一佛乘
汝等若能 信受是語 一切皆當 得成佛道
是乘微妙 清淨第一
於諸世間 為無有上 佛所悅可
一切眾生 所應稱讚 供養禮拜

頌一乘之體（超頌）。

先呼汝，後呼名者，表意有所屬，重其事也。

欲令直下承當，就喻要明玄旨，故云以此譬喻，說一佛乘。

若能信受，皆當成佛者。顯一乘之法，各各有分。長行喻云：爾時，長者，各賜諸子，等一大車者。此也。

是乘微妙，清淨第一者，明體具三德。微妙者，般若德。揀異二乘，執斷纏空，不微妙故。清淨者，解脫德。揀異人天，埋塵戀有，不清淨故。第一者，法身德。揀異菩薩，分斷分證，非第一故。

於諸世間者。三世間中，且就情覺而論，唯佛為最，故云為無有上。準長行喻云：其車高廣。今體具三德，正顯一乘之廣。世間無上，正顯一乘之高也。

佛所悅可者，以是無量功德之所成就故。

眾應稱讚等，以具無量功德而為莊嚴故。喻云：以眾寶物，造諸大車，莊校嚴飾者，此也。

無量億千 諸力解脫 禪定智慧 及佛餘法

頌一乘之相（追頌）。

諸力，即是十力。禪定解脫，可知。智慧，即差別智慧。餘法，則總該一切。長行云：是諸眾生脫三界者，悉與諸佛禪定解脫等娛樂之具。與此大同。

得如是乘 令諸子等 日夜劫數 常得遊戲

頌一乘之用。乃如來作證勸修之意。

意謂：我於往昔經劫修習，已得如是最上一乘，今為汝等宣說，無非令諸子等，日不足繼之以夜，積之劫數，常得遊戲於一乘法中。依此成佛，依此度生耳。長行云：能生淨妙第一之樂者，此也。

又，日夜劫數常得遊戲者，約喻而言。如現前聞法解悟，永離邪途，起自利行。如日中遊戲，當來起利他行。入無明夜，教化眾生，如夜中遊戲，究竟行滿果圓。然後現生現滅，三世益物，化化不絕。如劫數遊戲，總則既悟此理，

乘此自利利他，成佛度生。但如遊戲，更有何德不具，何樂不生也哉。

L02 頌聞法獲益

長行無文，今依喻中補出，屬補頌。

與諸菩薩 及聲聞眾 乘此寶乘 直至道場

與，猶許也。聲聞，亦該緣覺。蓋如來面許三乘，聞法獲益之意。意謂：向於方等般若，或許成佛，或有不許。今說此經，普許汝諸菩薩，及聲聞眾，各各成佛。汝等果能乘此寶乘，精勤修習，管取汝等直至道場，永無諸委曲相，汝等其勉之哉。準喻中，直言諸子歡喜，乘是寶車，遊於四方等，即約自獲。今云與諸菩薩，及聲聞眾等，蓋是佛許。雖法喻文勢不同，而義無殊也。

I03 頌結答

以是因緣 十方諦求 更無餘乘 除佛方便

初說權宗，原為後會真實。今立真實，自然廢棄權宗。

如來既爾，諸佛亦然，故曰以是因緣。

十方諦求，更無餘乘，此結答身子因緣之問，與長行義無殊也。

除佛方便者，言縱有權乘，亦是諸佛對機權巧，與我昔年所說，無以異也。執魚目為明珠，夫豈可哉！

H02 極顯悲心

從前法喻，雖顯如來悲心，但約現在未盡其極。今則前約過去，後兼未來，則如來三世益物，化化不絕之悲心。極情顯發，無餘蘊矣。必如此顯者，一則以令體貼此心，發起真信，足上文不盡之意。一則以令珍重此法，勿妄宣傳，為向下結囑發端。一則以指出父子，點出過去，為因緣一周張本。讀者幸研昧之。屬補頌有三：①完過去益，②結未來緣，③防現在疑。

I01 完過去益

有三：①過去植種，②中間引熟，③現在當脫。

J01 過去植種

告舍利弗 汝諸人等

欲顯悲心，呼當機，曉大眾也。

皆是吾子 我則是父

為發真信，出父子，定昔緣也。

J02 中間引熟

汝等累劫 眾苦所燒

指大通威音之後，退墮凡外，累劫以來，常受眾苦。

我皆濟拔 令出三界

指如來常相隨逐，濟以小道，拔以權宗，令出三界。

必令出三界者，一則以脫當時之苦，一則以作今日之階。其悲心之在於過去者，如此。

J03 現在當脫

我雖先說 汝等滅度 但盡生死 而實不滅

今所應作 唯佛智慧

先說滅度者，指四十年前，暫許權果，非究竟許，故置雖言。

但盡生死者，縱其已盡分段。而實不滅者，奪其未滅變易。既未滅變易，不應固守昔年行履。既已盡分段，還當更求今所應作。

要知今所應作者，亦無別事，唯有佛智佛慧，應修應證而已。此如來重示佛乘，欲結大通威音之案也。

I02 結未來緣

有三：①現在植種，②中間引熟，③未來當脫。

J01 現在植種

若有菩薩 於是眾中 能一心聽 諸佛實法

諸佛世尊 雖以方便 所化眾生 皆是菩薩

菩薩，獨指上根。是眾，亦兼中下。能字，著眼。足見法無偏黨，權實在機耳。

諸佛實法，即指今日所說。今日所說，乃三世通說之法，故統約諸佛言之。

實有二義：①有實體性。究竟堅固，揀非諸法遷變不常。②有實功能。畢竟成佛，揀非諸法唐捐無濟。

然，既有實體性，有實功能，則歷耳便可成因，納識終竟不壞。唯是中下之眾，不能一心聽受，不能諦信此義耳。

若果有上根菩薩，於是中下眾中，獨能別具正見專一其心，聽受諸佛實法。則知但有聞法者，無一不成佛。何況諸佛三乘弟子，故雖方便所化眾生，皆是菩薩，皆當成佛。但應脫者脫，應熟者熟，應種者種，而當來得度之機，即寓於中矣。

J02 中間引熟

若人小智 深著愛欲 為此等故 說於苦諦

眾生心喜 得未曾有 佛說苦諦 真實無異

別說苦諦。蓋偏對鈍根，以苦諦為初門也。

若人者，指上科植種之機，同聞實法，不能直下承當自信作佛，故云小智。由智小故，仍舊墮落凡外，故云深著愛欲。愛欲者，可愛可欲之境，即色等五塵也。欲為苦本，知苦則不復著欲。故為此等說於苦諦，向處眾苦，枉受而不覺不知。乍聞佛說，如夢方醒，故曰眾生心喜，得未曾有。以佛所說，驗己所受，絲毫不虛，故曰佛說苦諦，真實無異。所謂日可令冷，月可令熱，佛說苦諦實苦，必不可令樂也。

若有眾生 不知苦本 深著苦因 不能暫捨

為是等故 方便說道

諸苦所因 貪欲為本 若滅貪欲 無所依止

滅盡諸苦 名第三諦

為滅諦故 修行於道 離諸苦縛 名得解脫

通說三諦。蓋以根器不齊，令隨機而修證也。

貪欲為眾苦之本。由不知故，依此起諸見思，名為苦因。在在處處，常相隨逐，即是深著。生生世世，不求解脫，豈能暫捨。欲示寧沸抽薪之方，為顯清流奠源之術，故以方便說道：諸苦所因，貪欲為本。道，猶言也。諸苦所因，即指見思。依於貪欲而起，故為其本。斫其本而枝葉盡脫，故云若滅貪欲。無所依止，謂貪欲既滅，則見思無所依止。此示以斷集之方也。

苦因既盡，苦果不生。故云滅盡諸苦。妄果既盡，真理自圓，故云：名第三諦。此示以名滅之由也。欲求出世之果，須假出世之因，故云為滅諦故，修行於道。以修道故，斷見思惑。三界眾苦，不能縛繫，故云離諸苦縛。苦縛既離，則長揖世間，永絕輪迴，故云名得解脫。此示以修道之益也。

以上三諦，相因而說，皆可為門，唯從機便而已。又，此中所說四諦，義在法花之後。言法花之後，若仍有小智著欲，不知苦本之機。佛於中間，仍復以四諦之法，而接引之。或一生，或多生，或至盡未來際，漸熟漸脫，其悲心之及於當來者，又如此。

J03 未來當脫

是人於何 而得解脫

但離虛妄 名為解脫 其實未得 一切解脫

佛說是人 未實滅度 斯人未得 無上道故

我意不欲 令至滅度

是人於何而得解脫者，承上徵起，以於何義而得解脫名也。

但離虛妄，名為解脫者，正出得名所以。虛妄即分段因果，離於分段因果。則三界不繫，故曰名為解脫。然此中曰但曰名者，但顯未盡，以變易方熾故。名顯非實，以法執仍存故。

一切解脫者，二死俱離，我法雙空之號。彼既變易方熾，法執仍存，故曰：其實未得。由未得一切解脫故，縱彼執權為實，自謂滅度，佛亦不許，故云佛說是人，未實滅度。所以不許實滅者，以佛道無上，尚在半途，故曰斯人未得無上道故。由彼未得無上道故，縱欲小就，速取偏空涅槃，非佛本意，故曰我意不欲令至滅度。蓋必進求無上菩提，當來以大法得度，乃佛意也。

I03 防現在疑

恐有疑云：權既歸實，大復引小，法無定相，說無定時，似設虛妄，何以取信。故此防云。

我為法王 於法自在 安隱眾生 故現於世

我為法王於法自在者。正顯說權說實，無非自在隨機，固不可執一定之相。

安隱眾生故現於世者。正顯說大說小，總為隨緣安隱，又豈可拘一定之時。

H03 結囑珍重

有二：①略囑，②詳囑。

I01 略囑

有二：①略囑非機莫傳，②略囑是機乃說。

J01 略囑非機莫傳

汝舍利弗 我此法印 為欲利益 世間故說

在所遊方 勿妄宣傳

囑令珍重。

一乘妙法，佛佛相授，故以印稱。為利故說，妄傳反損，故以勿誡。

若有聞者 隨喜頂受 當知是人 阿惟越致

若有信受 此經法者 是人已曾 見過去佛

恭敬供養 亦聞是法

若人有能 信汝所說 則為見我 亦見於汝

及比丘僧 并諸菩薩

明其所以言。

如來所以囑令珍重，勿妄宣傳者。正以頂受，信受，并徒信者，皆難得耳。

隨喜者，隨順歡喜。頂受者，頂戴受持。若非多劫緣熟，位登不退者，不能如此。故曰當知是人，阿惟越致。梵語阿惟越致，此云不退轉地。此上明頂受之難。

信，謂遵信不疑。受，謂領受不失。如此雖不及於隨喜之切，頂受之誠。若非久經多劫，供佛聞法者，不能如此。故曰是人已曾見過去佛等。此上明信受之難。

信汝所說者，謂信身子代佛宣揚，不作為造之想，不起數擯之愆。如此雖不及於信受佛語，若非靈山一會，大有宿緣者，亦所不能。故曰則為見我，亦見於汝等。

J02 略囑是機乃說

斯法花經 為深智說

囑令珍重。

斯經乃一乘之教，深智為一乘之機。機教相投，乃可為說。

不失人，亦不失言也。

淺識聞之 迷惑不解

一切聲聞 及辟支佛 於此經中 力所不及

明其所以。言如來所以囑令珍重，為深智說者，正以凡夫淺識，小乘智劣，皆不能解耳。

耽湎五欲，不知緣假，曰淺識。猶豫一乘，不達性真，曰迷惑。由斯二緣，雖聞不解，此約凡夫言也。

聲聞辟支，智如螢火。一乘實相，體同太虛。以螢對虛，自然失照。故曰於此經中，力所不及。

汝舍利弗 尚於此經 以信得入 況餘聲聞

是況顯不及之義。

言舍利智稱第一，尚於此經，不能現量體悟，唯以信心得入。降斯已還，不

言可知，故曰況餘聲聞。

其餘聲聞 信佛語故 隨順此經 非己智分
結歸不及之語。

信佛語者，信佛言無虛妄。順此經者，順經擬知作佛。如是皆以比量而知，故曰非己智分。此約小乘言也。

I02 詳囑

略而復詳者，深為弘法者慮故。

有二：①詳囑非機莫傳，②詳囑是機乃說。

J01 詳囑非機莫傳

有三：①指機標囑，②歷明有損，③結歸囑詞。

K01 指機標囑

又舍利弗 憍慢懈怠 計我見者 莫說此經
凡夫淺識 深著五欲 聞不能解 亦勿為說
佛意深以弘法為慮，故又呼當機以詳囑之。

憍慢，偏指增上。憍謂自矜，即詐言得道。慢，謂傲人，即責他恭己。
懈怠，偏指二乘。懈，謂心灰，即無所堪任。怠，謂意懶，即不復進求。
計我，偏指外道，以六十二見，我為其本。

此上，各以多分言之。總言：受道責乎虛心，憍慢乖之。修道貴乎精進，懈怠反焉。證道貴乎解脫，計我違矣。如是之人，縱聞無益，故以莫說囑之。

凡夫者，上不預聖。懈怠輕乎二乘，下不流邪。我見遜於外道，中不喜偽。憍慢減乎增上，泛爾尋常。固無足為重輕，唯是識見淺薄。貪欲熾盛，甘露不注毒器，妙法豈入染心。故亦以勿說囑之。

K02 歷明有損

有三：①標罪誠聽，②次第敘列，③極言顯廣。

L01 標罪誠聽

此中，謗有四種：

若人不信 毀謗此經 則斷一切 世間佛種

①明真謗。不信，即毀謗之本，故先言之。毀者，身心輕賤。謗者，口出訕言。既通三業，則存之於心，現之於形，發之於口，肆無忌憚。如此，故屬真謗。一人謗之於前，眾人繼之於後，致令已信者悔，未信者避，故曰則斷一切

世間佛種。

或復顰蹙 而懷疑惑 汝當聽說 此人罪報

②明似謗。顰蹙者，顰眉蹙額。疑惑者，疑法惑人。雖通身意，尚未出口，故屬似謗。此上二種，業因既分真似，罪報不無重輕，故教以汝當聽說，此人罪報。

若佛在世 若滅度後 其有誹謗 如斯經典

③明顯謗。在世滅後，分途兩說者。以佛在世時，三業殊勝，誹謗無濟，其罪少輕。佛滅度後，四依衰微，誹謗易侵，其罪尤重故。誹者，非言妄加。謗者，旁言背議。此亦無論有心無心，動身未動，但既出於口，業已彰著，故屬顯謗。

見有讀誦 書持經者 輕賤憎嫉 而懷結恨

此人罪報 汝今復聽

④明冥謗。對本為讀，背本為誦。此二唯是自利。注策為書，將授為持。此二亦兼利他。輕賤者，鄙少其事。憎嫉者，媚忌其人。而懷結恨者，恨其攘自利養，障彼恭敬。懷之一時，結之終身。此唯存之於心，未形身口，故屬冥謗。此上二種，業既冥顯有異，報亦輕重懸殊。故教以此人罪報，汝今復聽。

L02 次第敘列

有四：①真謗罪報，②似謗罪報，③顯謗罪報，④冥謗罪報。

M01 真謗罪報

其人命終 入阿鼻獄 具足一劫 劫盡更生

如是展轉 至無數劫

其人，指真謗之人。蓋如上所標，從頭序列也。

命終徑入阿鼻，劫盡更生他方。經劫莫出，由彼斷他佛種，致彼常淪所感。

從地獄出 當墮畜生 若狗野干 其形頹瘦

鰥黥疥癩 人所觸燒

毀謗由於無智，故地獄餘報，當墮畜生。畜生，即無智報也。無智毀謗，猶如狂吠，故報墮狗干。

頹，無毛。瘦，無肉也。少有毛而雜色，曰鰥黥。少有肉而瘡癬，曰疥癩。此由毀謗正法，全無善業莊嚴，唯有惡業成就，故感斯報。

觸，謂實打。燒，謂戲弄。由彼毀兼實擲，謗唯虛聲。故致報亦相應也。

又復為人 之所惡賤 常困飢渴 骨肉枯竭
生受楚毒 死被瓦石

為人惡賤者。毀謗由於惡賤，報反自身耳。毀謗正法，斷人定慧飲食，故感常困飢渴。障彼修習，令他法報全缺，故感骨肉枯竭。

生受楚毒者，現遭苦痛，如上所說。

死被瓦石者，命盡餘殃，此身仍受。

良以此經，為諸佛之母。謗之者，死有餘辜。如彼弑父母者，無以異也。

斷佛種故 受斯罪報

應前標詞以結告之。前云：若人不信，毀謗此經，則斷一切世間佛種。此云斷佛種故，受斯罪報。科為真謗罪報者，以此。

M02 似謗罪報

若作駝 或生驢中 身常負重 加諸杖捶
但念水草 餘無所知 謗斯經故 獲罪如是

明顰蹙罪報。

若，猶或也。顰蹙，但形於色，未出諸口，其罪稍輕。故曰：或作駝，或生驢中，不同毀謗罪報，獄畢方墮畜生也。

負重，則步步難行。杖捶，則時時受苦。由彼聞者顰蹙，說者懈意，致令妙道難行，眾苦常侵，感斯報也。

顰眉、蹙額，不知改革，一味恣無明飲，壞正法味，故感但念水草，餘無所知。雖非真謗，事義相類。故曰謗斯經故，獲罪如是。

有作野干 來入聚落 身體疥癩 又無一目
為諸童子 之所打擲 受諸苦痛 或時致死
於此死已 更受蟒身 其形長大 五百由旬
聾聵無足 宛轉腹行 為諸小蟲 之所啞食
晝夜受苦 無有休息

明懷疑罪報。

言但事顰蹙，罪已如上。若更兼懷疑，則不獨若此，故曰有作野干。野干乃郊外之物，入聚落則時見打擲。由彼懷疑，令人退失大心，自界外而入界內，感斯報也。

懷疑阻他，致彼道體不成。慧眼不開，故感疥癩無目。懷疑誤人，令彼常受

眾苦，故感打擲苦痛。壽盡業重，一報未足以償，故感致死轉蟒。

其形長大，五百由旬者。由彼致諸眾生，幻軀難脫，常淪五道所致。
聾聵無足，宛轉腹行者。由彼致諸眾生，不得聞修，匍匐生死所致。
一人因疑而退，多人因退而惑。含情抱識，均遭其誤。
萬劫千生，常受其殃，故感小蟲啞食，受苦無休。

6 謗斯經故 獲罪如是

結告同上。

M03 顯謗罪報

有二：①佛在稍輕，②滅後尤重。

N01 佛在稍輕

若得為人 諸根闇鈍 矬陋攣蹇 盲聾背偃
12 有所言說 人不信受 口氣常臭 鬼魅所著
貧窮下賤 為人所使 多病瘠瘦 無所依怙
雖親附人 人不在意 若有所得 尋復忘失
若修醫道 順方治病 更增他疾 或復致死
若自有病 無人救療 設服良藥 而復增劇
若他反逆 抄劫竊盜 如是等罪 橫罹其殃

18 如來在世，護念緣勝，縱謗無濟，或不至於轉畜，故曰若得為人。若，亦或也。

諸根闇鈍者。闇，局於眼，對明而言。鈍，通於五，對利而言。言不明不利也。

矬陋者，形矮貌醜。攣蹇者，手曲足跛。盲聾者，不辨聲色。背偃者，躡脊蹲踞。言不實，乃人不信受。口常臭，致鬼魅時侵。

24 總言此經，持之，則六根清淨，口出蓮香。謗之，則障他勝利，報反自身。吁！可不畏哉。

貧窮者，衣食不充。下賤者，品行俱穢。為人所使者，身有所屬，心不自在。此皆破他忍衣，障他法食，壞他善品，阻他勝行，令他四安樂行，不得成就，故感斯報。

30 多病者，床枕不離。瘠瘦者，骨肉枯竭。無所依怙者，無父可怙，無母可恃。此亦毀法空座，壞無畏床，損一真骨，傷萬德肉。致使三界慈親，莫之能

救，故感斯報。

雖親附人，人不在意者。有意於人，人不採錄。由彼謗法誤人，銜恨餘習所致。

若有所得，尋復忘失者。一時僥倖，瞬息迷遺。由彼誤人自誤，遇法如無所致。

斯經為大醫王，謗之者，不唯修醫無驗，且或致死獲殃。

斯經為好良藥，謗之者，不唯染病無救，且或服藥成毒。

謀國弑君，曰反逆。依勢掠奪，曰抄劫。乘隙私取，曰竊盜。他所作時，己本不預，乃遭憲網，橫罹其中。此亦無故障人，誤彼墜墮三塗所致。

N02 滅後尤重

如斯罪人 永不見佛 眾聖之王 說法教化

如斯罪人 常生難處 狂聾心亂 永不聞法

於無數劫 如恒河沙 生輒聾瘡 諸根不具

常處地獄 如遊園觀 在餘惡道 如己舍宅

駝驢豬狗 是其行處

佛滅度後，聖道難行。加以誹謗，斷佛法緣。故曰如斯罪人，永不見佛等。

永不見佛者，佛前佛後。與佛同處，而不同時。

常生難處者，限境隔域。與佛同時，而不同處。

狂聾心亂者，病障迷封。與佛時處皆同，而聲氣不能相通。

總言此經是諸佛法身，是諸法實體。謗之者，報合不得見佛，不得聞法。

劫如恒沙者，不止一世。生輒聾瘡者，非比中傷。諸根不具者，寧唯闇鈍。據此，則滅後誹謗，罪重於前無疑。雖罪重於前，尚屬人道。若能於此，深生慚愧，悔過除愆，整心慮，趣菩提，猶可希冀。如其悠悠緩緩，愈累愈深，一朝墮落，萬劫難逢。所謂人而不為，吾末如之何也已矣。

地獄如園觀者，時出時入，無少間故。

惡道如舍宅者，此滅彼生，無暫離故。

四畜是行處者，旋去旋來，無休息故。

方便品云：破法不信故，墜於三惡道。此之謂歟。

謗斯經故 獲罪如是

結告，可知。

M04 冥謗罪報

若得為人 聾盲瘡癰 貧窮諸衰 以自莊嚴

冥謗在心，未形身口，其罪稍輕。或亦不失人道，故曰若得為人。

聾盲等以自莊嚴者，或假作聾盲，或故為瘡癰，或裸身詐現貧窮，或塗形飾出諸衰，動他矜憐，希彼衣食。論其身家，尚不至此。蓋亦冥謗之報，不自由耳。

水腫乾癟 疥癩癰疽 如是等病 以為衣服

或脫體胙脹，或通身枯竭，或傷濕而纏綿疥癩，或凝熱而暴發癰疽。旋消旋長，時愈時患。此由見人讀誦，心懷結恨所致。

身常臭處 垢穢不淨 深著我見 增益瞋恚

姪欲熾盛 不擇禽獸 謗斯經故 獲罪如是

臭處，則自輕其體。不淨，則人嫌其穢。此由見人讀誦，輕賤憎嫉所致。著我，多癡。增恚，多瞋。姪盛，多貪。蓋以此經為真戒定慧，而輕賤憎嫉者，合感此報。

然，此雖未形身口，而內心已萌，即同於謗。故亦曰謗斯經故，獲罪如是。

L03 極言顯廣

告舍利弗 謗斯經者 若說其罪 窮劫不盡

劫可速盡，罪難悉述。謗法者，宜知警心。

K03 結歸囑詞

以是因緣 我故語汝 無智人中 莫說此經

承上謗經獲罪，結歸前囑宜遵。故曰以是因緣，我故語汝等。

準前非機有四：①憍慢，②懈怠，③計我，④著欲。四皆由於無智，故總言無智人中，莫說此經。

J02 詳囑是機乃說

有二：①詳明是機，②顯廣結囑。

K01 詳明是機

有十：①智度，②力度，③施度，④禪度，⑤慧度，⑥戒度，⑦忍度，⑧便度，⑨願度，⑩進度。

J01 智度

若有利根 智慧明了 多聞強識 求佛道者

如是之人 乃可為說

諸根通利，則資稟超羣。智慧明了，則穎悟拔萃。多聞強識，堪為助道之緣。求佛道者，定取正覺之果。故曰如是之人，乃可為說。文中識同誌，猶記也。

J02 力度

若人曾見 億百千佛 植諸善本 深心堅固

如是之人 乃可為說

見多佛，則聞熏緣勝。植善本，則造就因深。深心以證道為期，堅固則勵節無變。如是之人，具真實力。真實之法，乃可為說。

J03 施度

若人精進 常修慈心 不惜身命 乃可為說

精進者，上求佛道不退轉也。修慈者，下化眾生無休息也。為此二事，身命尚然不惜，況財物乎。如此，必是喜見之流，故此法乃可為說。

J04 禪度

若人恭敬 無有異心 離諸凡愚 獨處山澤

如是之人 乃可為說

能恭敬，則求道虛心。無異心，則專意為法。離凡愚，自無塵俗之累。處山澤，則有靜慮之工。定能發慧，聞必解生。故云如是之人，乃可為說。

J05 慧度

又舍利弗 若見有人 捨惡知識 親近善友

如是之人 乃可為說

惡知識，知見不正，故須捨之。善友，知見分明，故須近之。近善友，則能生正慧，定獲聞熏修習之益。捨惡知，則不入邪途，自無謗法墜墮之愆。故曰如是之人，乃可為說。

J06 戒度

若見佛子 持戒清潔 如淨明珠 求大乘經

如是之人 乃可為說

持戒者，持有二義：①止持，②作持。

今云清潔者。清，則無善不修，即作持也。潔，則無惡不斷，即止持也。秋水冬霜，無以為喻，故云如淨明珠。小乘半字，無心希取，故云求大乘經。

如是之人，乃可為說者。以大乘如甘露，持戒如淨器，器淨而甘露可注也。

J07 忍度

若人無瞋 質直柔軟 常愍一切 恭敬諸佛
如是之人 乃可為說

無瞋者，於物無害，於逆能忍。質直者，處事質樸，居心正直。柔軟者，其性調柔，其語和軟。若柔軟而不質直，則近乎諂曲。若質直而不柔軟，則近乎傲肆。蓋必質直持身，柔軟接物，忍斯善矣。愍一切，則寬於容眾。忍難，下化也。敬諸佛，則易於忘己。忍苦，上求也。如是之人，真稱佛子，故云乃可為說。

J08 便度

復有佛子 於大眾中 以清淨心 種種因緣
譬喻言辭 說法無礙 如是之人 乃可為說

以清淨心者，不為利養，不務名聞。

種種因緣等者。為度眾生，廣設方便。

雖說治世語言，資生業等，皆順正法，故云無礙。

如是之人，有大方便，堪紹佛種，故云乃可為說。

J09 願度

若有比丘 為一切智 四方求法 合掌頂受
但樂受持 大乘經典 乃至不受 餘經一偈
如是之人 乃可為說

為一切智，發願成佛也。發願成佛，以法為進道之門，故於四方求之。如玄奘西征，善財南詢之類。

合掌者，慶其已得。頂受者，頂戴受持。

但受大乘，不受餘經者，正量論云：欣載大，足以廣容。惡艇小，難以任重故也。

一偈不受者，以少況多之意。言少尚不受，況於多乎。如是之人，既能四方求法，又復欣大厭小。正當此經之機，故可為說。

J10 進度

如人至心 求佛舍利 如是求經 得已頂受
其人不復 志求餘經 亦未曾念 外道典籍

如是之人 乃可為說

如人志心，求佛舍利者。約喻而言，必以此為喻者。

以求佛舍利，欲其必得。精進之心，莫此為甚。如魏康僧會者，事足徵焉。如是求經者，謂以如是求舍利之心求經，極顯其精進之至耳。

得已頂受，不求餘經者。堅守一法，懼亡羊之失也。

亦未曾念，外道典籍者。久絕異學，杜染邪之漸也。正量論云：取實擇權，堪是法門之表。惡邪好正，足為荷道之資。故云如是之人，乃可為說。

⑩既具十度，不依常次者，何也？

⑪長途重在修習，故以施戒為首。此中重在悟入，故以智力居初。智力既具，還須放捨身命，深入禪寂。外假善友以資生正慧，內憑戒力以嚴護機心。然後忍苦上求，忍難下化，化他以方便為門，求道以願力作主。精進不退，尅證有期。故為此次也。

K02 顯廣結囑

告舍利弗 我說是相 求佛道者 窮劫不盡

顯廣。

上雖略明十種，各取一德。然方便更有多門，歸元終無二路。但趣向萬端，非詞可罄，故云我說是相。

窮劫不盡，要在為人師者。具勘驗龍蛇之睛，辨析真偽，勿使青囊見於愚婦，則庶幾可耳。

如是等人 則能信解 汝當為說 妙法花經

結囑。

如是等人者。指上十類，以例其餘也。能信，則佛法易入。能解，則修證可期。妙法花經，微斯人其與誰歟。傳持此道者，幸勿覲面錯過。

F04 中根獲益

分三：①四子信解，②如來印啟，③通授果記。

G01 四子信解

④ 信解品

品雖冠下，名實承前。前云：諸有智者，以譬喻得解。又云：其餘聲聞，信佛語故，據此故以信解名品。

若依後文釋者：

信，謂於諸諦理，忍可為性，能生希望為業。後云：世尊我今，得道得果，即忍可希望義也。

解，謂於諸諦理，明了為性，不可引轉為業。後云：今得無漏，無上大果，即明了不轉義也。

若承前起後釋者。因見授記，信知聲聞，成佛有分。因聞譬喻，解了如來法唯一乘。此品題所由名也。

然，四子於譬喻品後，即說信解品者。其意有五：

①自述緣熟。如文云：漸漸遊行，遇向本國。

②自恨執迷。如文云：領知眾物，無希一餐，乃至下劣之心，亦未能捨等。

③自呈信解。如文云：爾時窮子，聞父此言，即大歡喜，得未曾有等。

④引發下根。如文云：我等今者，真是聲聞。我等今者，真阿羅漢等。

⑤感佛恩德。如文云：世尊大恩，以希有事，憐愍教化，利益我等。無量億劫，誰能報者等。

總則教不徒施，機無虛受。如來既有譬喻之談，四子即有信解之益。

信解在心，非言莫表。托之譬喻，引發羣機。此信解品所由說也。

經文分二：①長行，②偈頌。

H01 長行

有三：①信解歡喜，②說喻發明，③以法貼合。

I01 信解歡喜

有二：①經家敘置，②四子自陳。

J01 經家敘置

爾時，慧命須菩提、摩訶迦旃延、摩訶迦葉、摩訶目犍連，從佛所，聞未曾有法：「世尊授舍利弗阿耨多羅三藐三菩提記」。發希有心，歡喜踊躍。

大成云：上品為千二百人說喻。唯敘四人者，所謂智者，以譬喻得解也。若從正敘，當先飲光，今為捨偏空，證入實道，故以空生居先。至下說偈授記，仍是飲光居先。從正敘也。

空生獨稱慧命，三稱摩訶者，通論皆大皆慧。別論空生解空第一，以空慧為命故。

從佛所聞，未曾有法者。據生解唯指譬喻，論創始亦兼法說。二俱究竟，異於常聞，故并稱未有。

世尊，上據義當有并見字面。以世尊授舍利記，四子目覩其事故。

發希有心者。自異所遇，冥作希有想也。歡喜者，情動乎中。踊躍者，喜形於外。此亦四子，自信作佛，故致然耳。

J02 四子自陳

有二：①昔年執迷，②今日信解。

K01 昔年執迷

有二：①阿含不復進求，②般若心不喜樂。

L01 阿含不復進求

即從座起，整衣服，偏袒右肩，右膝著地。

一心合掌，曲躬恭敬，瞻仰尊顏。

而白佛言：我等居僧之首，年並朽邁。自謂：「已得涅槃，無所堪任，不復進求阿耨多羅三藐三菩提。」

有所陳白，法不應坐。故云：即從座起。如禮請益，則起，更端則起之義。整衣，以肅儀容。袒肩，以表執役。一顯請益之誠，一明師資之分也。

右膝著地者，半似胡儀。一心合掌者，仍局佛教。以漢屈兩膝，胡不合掌故。

又，合掌而曰一心者，表內外一如之意。

曲躬者，自卑其身，示不敢肆也。

恭敬者，自肅其意，示有所循也。

瞻仰尊顏者，瞪矐瞻佛，目睛不瞬。

而白佛言者，有得於心，覲面呈解，昔為眾所推尊。故云：居僧之首。

入道即近衰暮，故曰年並朽邁。居僧首故，自滿成性，故纔及涅槃，便自謂已得。年朽邁故，下劣居心。雖更當黽勉，便唯恐不任。

不復進求者，有二義：①自謂已得，遂以為不必求。②無所堪任，又以為不能求。此四子自敘，阿含保證自足，畫地自限之態也。

L02 般若心不喜樂

世尊往昔，說法既久，我時在座，身體疲懈。但念空、無相、無作。於菩薩法：「遊戲神通、淨佛國土、成就眾生。」，心不喜樂。

正明。

往昔，指般若以前。

既盡阿含，又歷方等，故云：說法既久。

楞伽被訶，淨名受斥，故云：我時在座。

在座既久，精進退而放逸生，故云：身體疲懈。

被訶受斥，劣心成而勝心墮。故云：但念空無相無作。

大成云：觀諸法無我，名空門。觀男女一異等相不可得，名無相門。既知一切法無相，即都無所作，名無作門。此即小乘三解脫門也。

由但念乎此，無願下化眾生。身體疲懈，無力上求佛道。故云：於菩薩法等心不喜樂。菩薩法，即般若會上，教菩薩法也。菩薩法中，出生入死，得無障礙。故云：遊戲神通。因中於此行化，果上於此成佛。因中於此結緣，果上於此度生。據此，則遊戲神通者，正嚴淨當住佛國，成就當度眾生耳。

所以者何？

徵起。

承上所以心不喜樂者，何也？

世尊令我等出於三界，得涅槃證。

又，今我等年已朽邁。於佛教化菩薩阿耨多羅三藐三菩提，不生一念好樂之心。

釋成。

略有二義：

①已證權果，得少為足。故云：世尊令我等出於三界，得涅槃證。

②自諉衰殘，欲進無力。故云：又今我等，年已朽邁。前云年並朽邁，今朽邁過前，故云已也。

教化菩薩者，即上淨國度生之法。淨國度生，總為成就佛果，故以阿耨菩提代之。

由上二義在懷，故於此法，不唯不生好樂，然且一念亦無。

此，四子昔年行處，半步不移。其信解後，於身子宜矣。

K02 今日信解

我等今於佛前，聞授聲聞阿耨多羅三藐三菩提記。心甚歡喜，得未曾有。

信記歡喜。

佛記身子，四眾同聞。以一例諸，皆當成佛，故心甚歡喜。如得未曾有之物也。

不謂於今，忽然得聞希有之法，深自慶幸，獲大善利。

解法慶幸。

晚年際遇，出乎望外，故曰不謂於今。

一乘深教，從未面領，故曰忽然得聞。

如是妙法，譬如優曇，故曰希有之法。

又，希有之法，通該方便譬喻之文。

然，四子初聞稱嘆智慧，動執生疑。次聞分別解說，疑執漸減。及聞譬喻疏通，深信諦解。故以深自慶幸而形容之。

獲大善利者。今日之獲，非昔若也。

無量珍寶，不求自得。

取喻總結。

此記此法，皆具無量功德，莊嚴法身，成就佛果。故喻以無量珍寶。

阿含不復進求，般若心不喜樂。今日得聞，故喻以不求自得。

I02 說喻發明

世尊！我等，今者，樂說譬喻，以明斯義。

樂以喻明者，表信解之真也。

正喻分二：①喻眾生機感，②喻如來化應。

J01 喻眾生機感

正領火宅喻中。若國邑聚落，有大長者等義，兼領授記文中，二萬億佛所，常教化汝等義，亦領極顯悲心文中。汝等累劫，眾苦所燒，我皆濟拔等義。

譬若有人，年既幼稚，捨父逃逝，久住他國。或十、二十，至五十歲。年既長大，加復窮困。馳騁四方，以求衣食。漸漸遊行，遇向本國。

有人者。古德謂單喻聲聞，以四子齊已分領，不及餘乘故。

年既幼稚。喻昔聞法為種，善根微弱。

捨父逃逝，喻昔背棄本師，違遠大法。

中間常淪五道，喻如久住他國。在獄如十歲，在鬼如二十，畜及人天，三十四五，依次為喻。

論果報，後後勝於前前。論經時，前前少於後後者。蓋以善根內熏，惡業漸輕。而善業漸重，下墜時少，而上升時多故。

年既長大，加復窮困者。喻善根漸增，反覺苦重。善根漸增，已有反本之

機，反覺苦重。漸尋出塵之路，故喻以馳騁四方，以求衣食。蓋指宿世以智斷力，馳騁於四諦法中。求小善以資法身，乞空理以續慧命也。

漸漸遊行，喻二乘循序修習。循序修習，便可潛通佛乘。故喻以遇向本國。遇向者，不期而向。向亦不知，喻二乘本不求佛，雖潛通佛乘，而不自知也。

J02 喻如來化應

有二：①喻從實施權，②喻會權歸實。

K01 喻從實施權

有二：①喻從實不得，②喻隱實施權。

L01 喻從實不得

有二：①喻三七思惟，②喻作念無計。

M01 喻三七思惟

此領火宅喻中，是長者作是思惟：我身手有力等義。

分三：①喻佛初成道，②喻深思化機，③喻機教乖違。

N01 喻佛初成道

其父先來，求子不得，中止一城，其家大富。

喻示生成道。

其父先來者，因子逃逝，各處推求不得。先自來歸，喻如來因機退墮。常隨教化不得，先辦自道也。求子不得，中止一城者，謂來至途中。又復求子不得，不得已，中道而止。

暫住一城，喻如來行菩薩道時。又復教化不得，不得已，依於中道，示生三界也。

言依於中道者，以生則不住涅槃，示則不住生死故。

其家大富者，漸致豐足。財寶人眾，器具貿易，無不備具。喻如來修行成道，功德法侶，法門機益，皆悉具足也。

財寶無量，金、銀、琉璃、珊瑚、琥珀、玻璃珠等。其諸倉庫，悉皆盈溢。喻佛地功德。

佛地功德，無能盡述，故喻以財寶無量。

力無所畏等，差別不同，故喻以金銀等寶。

其諸倉庫者，貯寶之處。喻如來智慧，積聚無量功德寶也。

功德之寶，體備於中，而用現於外。故喻云：悉皆盈溢。

多有僮僕、臣佐、吏民。象馬車乘，牛羊無數。出入息利，乃遍他國。商估賈客，亦甚眾多。

喻衛隨法侶。

僮僕臣佐等，喻諸住菩薩。象馬車乘等，喻諸位法門。以如來功高十地，德邁三賢，攝諸位菩薩為化侶，諸位法門為化具故。

出入息利者，謂先出今入，生息利益。喻如來往昔結緣，今得化機。化功機益皆增長也。五道四生，莫非化功所及。機益所在，故喻以乃遍他國。

坐買坐賣，曰商估，喻此土菩薩，住此說法度生。

行貿行易，曰賈客，喻他土菩薩，來此輔化結緣。

此土他土，皆悉來集，故喻以亦甚眾多。

然此一科，雖主伴具足，智法兼備，機教俱該，只可作道高德重，諸緣畢備之義。且不可遽指，演說花嚴。以演說花嚴之喻，尚在後也。

N02 喻深思化機

有三：①喻機生佛國，②喻佛思機扣，③喻機近覺場。

001 喻機生佛國

時，貧窮子遊諸聚落，經歷國邑，遂到其父所止之城。

時，即中止致富之時，喻如來示生成道時也。

經歷國邑者，承上漸漸遊行而言。言彼既漸漸遊行，或遊諸聚落，或經歷國邑，天性相牽。

遂到父所止城，喻眾生循序修習，或起停心等觀，如遊諸聚落，或得預流等果。如經歷國邑，昔緣相牽，來生三界，如到父所止城也。

002 喻佛思機扣

父每念子，與子離別五十餘年，而未曾向人說如此事。

但自思惟，心懷悔恨。

喻為道思機。

父每念子者。自中止、致富之後，常念亡子。喻如來示生成道之後，三七日中，常思化機也。

與子離別者。初，以有事出外，致子逃逝。喻如來於大通威音之時，應緣他方，致眾生退失墮落也。

退失墮落，五道備歷。復就權乘，故喻以五十餘年。

言五十餘年者，顯子逃逝之久。喻眾生退墮，已歷五道，及權乘也。

未曾向人說如此事者。不聞思歸，說之無益。喻眾生不思向大，佛亦不與顯本。以大機不動，顯之無益也。

但自思惟，心懷悔恨者。悔自家法不嚴，恨子流蕩忘歸。喻如來常思大機，悔昔日教導不深，恨眾生退墮不返也。

自念老朽：「多有財物，金銀珍寶，倉庫盈溢。無有子息。一旦終歿，財物散失，無所委付。」。是以殷勤，每憶其子。

復作是念：「我若得子，委付財物，坦然快樂，無復憂慮。」。

喻思機所以。

自念老朽者。老朽，則不任久住。喻如來乘緣暫現，緣盡斯滅。

多有財物者。多財，則承嗣望人。喻如來眾德畢備，續道需機。

倉庫盈溢，必得子乃堪承受。

無有子息，非餘人所可委託。喻如來功德智慧，是機能傳，非機不授也。

一旦終沒，財物散失者。謂不得真子，身後則財屬五家。縱有異姓螟蛉，僅得少分。故云無所委付。喻如來不得大機，滅後則法被魔侵。縱有小乘弟子，僅獲偏空，豈任佛道耶。

是以殷勤，每憶其子者。望其來歸，喻如來深思化機，冀其返本也。

冀其返本，不覺展轉思惟，故喻以復作是念。

得子，則後嗣不絕。付財，則家業有託。故坦然快樂，無復憂慮。喻如來果得大機，授以佛地功德，自當樂其傳持有人，無復有道統廢墜之憂矣。

003 喻機近覺場

世尊！爾時，窮子傭賃展轉。遇到父舍，住立門側。

爾時者，其父作念之時。喻如來思惟時也。

庸人任力取利，所獲無多，名曰傭賃。喻二乘未遇佛時，各修異道，徒勞肯綮，所證無幾也。

直行，曰展。回走，曰轉。喻眾生正修異道，忽解回頭。

以回頭故，昔緣相牽，偶近覺場，故喻以遇到父舍。

住立者，不敢徑入。門側者，不敢當門。喻眾生雖近覺場，不能直入法性。正對舍那，仍住凡外偏邪地也。

N03 喻機教乖違

有二：①喻教乖乎機，②喻機違乎教。

001 喻教乖乎機

遙見其父，踞師子床，寶几承足。諸婆羅門、剎利、居士，皆恭敬圍繞。以真珠瓔珞，價值千萬，莊嚴其身。吏民、僮僕，手執白拂，侍立左右。覆以寶帳，垂諸花幡。香水灑地，散眾名花，羅列寶物，出內取與。

正喻。

遙見其父者。既往門外，不能近觀。喻二乘昔住凡外，不能真見報體，唯比知也。

踞，名傲坐。師，表威嚴。喻舍那安住無畏，演大花嚴之相。

寶几承足者。以寶為几，承受雙足，不令塵侵。喻如來以甚深三昧，攝持所作福慧，一切無能壞也。

諸婆羅門，淨行高潔，喻正覺世間主。

剎利，尊姓貴族，喻有情世間主。

居士，無位有德，喻無情世間主。

諸世間主，各證毗盧一德，助發玄化，故喻以恭敬圍繞。

珍珠瓔珞，喻諸相好。一一相，一一好，皆以無量功德之所成就，故喻以價值千萬。

無非飾彼報體，以示尊特，故喻以莊嚴其身。

吏民僮僕，於前菩薩喻中，舉四攝餘也。手，喻智慧。拂，喻辯才。言花嚴會上，諸位菩薩各具差別智慧，運淨妙辯才，輔佛揚化，故喻以侍立左右。

覆以寶帳，喻佛攝授之慈，有蔭覆生善之義。

垂諸花幡，喻佛折伏之嚴，有翻轉滅惡之義。

香水灑地，散眾名花者，喻如來既具折攝，先施圓定以清心，次施圓慧以生解也。

寶物，喻佛地功德。羅列，喻明示無隱。即欲令眾生，同得此道之義。

出內取與，謂先出者，內之而還。今取者，與之而去。喻如來昔結緣者，今收化機。今求化者，與結大緣，亦化化不絕義也。

有如是等，種種嚴飾，威德特尊。

總結。

身相功德，主伴法門，同嚴報體。故喻以種種嚴飾。

舍那尊特，非二乘所堪觀，故喻以威德特尊。

002 喻機違乎教

窮子見父，有大力勢，即懷恐怖，悔來至此。

竊作是念：「此或是王，或是王等。非我傭力得物之處。不如往至貧里，肆力有地，衣食易得。若久住此，或見逼迫，強使我作。」。

作是念已，疾走而去。

窮子見父，有大力勢者。遙見其父，有種種嚴飾之力。威德特尊之勢，喻眾生比知報體，具足妙嚴，成就勝報也。

即懷恐怖者。懼其力勢，怕見執捉。喻眾生怯懼佛果，畏說大法也。

畏說大法故，冥思退轉，故喻以悔來至此。

竊作是念者，不敢聲言。喻眾生冥思退大，恐佛不許也。

此或是王，或是王等者。不識本父，及輔翼人，恐是王及大臣境界。喻眾生不識本師，及輔化眾，恐是佛及菩薩自所住地也。

佛及菩薩自所住地，非小機劣根，能修能證。故喻以非我傭力，得物之處。

不如往至貧里者。自揣庸碌，只宜貧里傭作。喻眾生自知根鈍，祇堪異道修習也。異道修習，不得真實定慧，故以貧里喻之。

肆力者，恣力傭作。有地者，處所易得。喻異道中，用力修習，尚有歸投處也。

衣食，喻邪定邪慧，非正定慧。不勞肯綮，故以易得喻之。

若久住此，或逼強作者。意欲不去，恐以官事相逼，強令與作。喻眾生意欲不退，恐以大行教誡，竟令修習也。

竟令修習，不耐勤苦。故喻以作是念已，疾走而去。

疾走而去者，謂急急反向貧里。喻惶惶各修異道也。

M02 喻作念無計

此領火宅喻中，復更思惟：是舍唯有一門，而復狹小等義。

分三：①喻教不契機，②喻機不契教，③喻暫息大化。

N01 喻教不契機

時，富長者，於師子座，見子便識，心大歡喜。即作是念：「我財物庫藏，今有所付。我常思念此子，無由見之。而忽自來，甚適我願。我雖年朽，猶故貪惜。」。即遣傍人，急迫將還。

爾時，使者疾走往捉。

體具萬德。

如富長者，智證無畏，如座師坐。

見子便識者，識是本所生子。喻如來知諸眾生，為往昔結緣眾也。

6 心大歡喜者，既識本子，喜其家業有託。喻如來既知昔緣，喜其道統有賴也。

即作是念者。念適宿願，喻如來思稱本懷。

思稱本懷，欲授佛地功德。故喻云：財物庫藏，今有所付。

常念此子，無由見之者。憶前望子，不休之情。喻如來於三七日中，憶昔為生，無已之念，而忽自來。

甚適我願者，慶今見子來歸之樂。喻如來於三七日中，慶今有機來就之歡。

12 我雖年朽，猶故貪惜者。已知不任久住，而家業難忘。喻如來已知緣盡斯滅，而道統常念也。

道統常念，神力加諸菩薩。故喻以即遣旁人。以花嚴會上，多分皆是菩薩，承佛神力說故。如法慧說十住。乃至金剛藏說十地等是也。

遣以急迫將還者，喻如來加被速說，攝羣機而就大法之義。

18 爾時，使者疾走往捉者。喻諸菩薩等，乘佛威神，助發玄化也。但以法大機小，難契難入，故曰走曰捉。所謂雖知根鈍，且稱本懷者，以此。

N02 喻機不契教

窮子驚愕，稱怨大喚：「我不相犯，何為見捉？」。

使者執之愈急，強牽將還。

於時，窮子自念無罪，而被囚執，此必定死。轉更惶怖，悶絕躡地。

24 驚愕者，恐懼之貌。稱怨者，望釋之情。大喚者，驚望之聲。喻小機怯大願退，彰言鳴志也。

身入其地，求彼之財，曰犯。言窮子不過暫住門外，還欲旋往貧里，故曰我不相犯。喻小機自謂無心求大，還思修習異道。

無心求大，反怪佛不鑑機。故喻云：何為見捉。

執之愈急，強牽將還者。喻菩薩各說法門，教令修習也。

教令修習，有乖小心，故喻以自念無罪。

30 無罪者，無相犯之罪。喻小機自念，無求大之願也。

本無求大之願，強令依教修習，故喻以而被囚執。

以小機入塵無力，觀菩薩行，如被囚執耳。

此必定死者，喻小機自謂入塵無力，恐將宿因微善，以并失也。

轉更惶怖者，喻生疑不信。悶絕躡地者，喻破法失善。方便品云：破法不信故，墜於三惡道是也。

6 N03 喻暫息大化

父遙見之，而語使言：「不須此人，勿強將來。以冷水灑面，令得醒悟，莫復與語。」。

父遙見之者，喻勝身劣機，非正為也。

而語使言者，喻勅伴傳宣，非親說也。

大會不容小機，故喻云：不須此人。

12 小機尚容循誘，故喻云：勿強將來。

冷水灑面，準後文，應喻布施資身。以後文，如次有愛語、利行、同事，共為四攝法故。

布施資身，心生歡喜，不至謗法失善。故喻云：令得醒悟。

雖不至謗法失善，佛意亦惟存此佛種，以待機緣。勅諸菩薩，更不必以大法示之。故喻云：莫復與語。

18 所以者何？

徵起。

言所以教令，莫復與語者何也。

父知其子，志意下劣。自知豪貴，為子所難。

審知是子。而以方便，不語他人，云「是我子」。

使者語之：「我今放汝，隨意所趣。」。

24 窮子歡喜，得未曾有。從地而起，往至貧里，以求衣食。

釋成。

父知其子，喻佛智鑑機。

小機不求上達，故喻以「志意下劣」。

自知豪貴，喻如來自覺尊特。

自覺尊特，非小機所堪觀，故喻以「為子所難」。難，畏憚也。

30 審知是子者，喻如來以宿命智，知是往昔結緣之機。雖知往昔結緣之機，但

以時未至故。

權覆本因，不遽對眾與之發迹，故喻以「不語他人，云是我子。」此如來勅諸菩薩，暫息大化意也。

使者語之，喻愛語攝。愛語故，不強以大，故喻云：我今放汝。

不強以大故，任彼修習，故喻云：隨意所趣。

向修異道，今投宿習，故喻以「窮子歡喜」。

乍受大制，忽聞隨修，故喻以「得未曾有」。

不起謗法之愆，不墜三途，故喻以「從地而起」。

還修異道，仍趣邪宗，故喻以「往至貧里」。

依邪定慧，以資邪知邪見。故喻以「以求衣食」。

L02 喻隱實施權

此領火宅喻中，我當為說怖畏之事等義。

分二：①喻阿含保證，②喻般若轉教。

M01 喻阿含保證

有三：①喻權人攝化，②喻佛轉法輪，③喻保證小果。

N01 喻權人攝化

爾時，長者，將欲誘引其子，而設方便。密遣二人，形色憔悴，無威德者：「汝可詣彼，徐語窮子：『此有作處，倍與汝直。』窮子若許，將來使作。若言：『欲何所作？』便可語之：『雇汝除糞。我等二人，亦共汝作。』」。

喻佛勅權人。

昔緣不容遽棄，意欲循序化導，故喻以「將欲誘引」。

大法非可驟施，意欲權巧接引。故喻以「而設方便」。

二人，喻聲聞緣覺二種權人。以彼本是菩薩，佛勅內秘外現，如密遣也。後云：知眾樂小法，而畏於大智。是故諸菩薩，作聲聞緣覺等，足證此義。

形色憔悴，喻惑業纏縛，無法自資之相。

無威德者，喻生死逼迫，有苦可畏之相。

此即權人，內秘外現，示有苦集也。後云：示眾有三毒，又現邪見相。少欲厭生死，實自淨佛土等。足證此義。

汝可詣彼等，喻如來教諸權人，以利行攝也。利行有三：①身行，②口行③意行。

詣彼者，以身往就，喻身行。徐語者，隨情巧示，喻口行。意行如下：此有作處，喻研真斷惑之法。研斷法中，有實因果，不比異道修習，空無所獲。故喻云：倍與汝直。直，猶價也。窮子若許者，喻小機果能依教奉行。將來使作者，喻權人，即當如機施教。如機施教，未免屈意從他，即意行也。

若言欲何所作者，喻小機設問，欲何修習。

便語雇汝除糞者，喻權人即當教以斷除見思。以見思染污心地，如糞穢也。

我等二人，亦共汝作者。喻如來命諸權人，以同事攝，而攝持之。以示同其事，密結其心，如共作耳。

時，二使人即求窮子。既已得之，具陳上事。

喻受勅攝化。

即求窮子，喻以法尋機。

既已得之，喻有機受法。具陳上事，喻教以斷除見思，清淨心地也。

爾時，窮子先取其價，尋與除糞。

喻依化感佛。

先取其價者，喻小機將欲修習，先審利益也。

利益既審，遂乃依教而修，故喻以尋與除糞。

其父見子，愍而怪之。

愍，喻大慈憐念。怪，喻大悲哀矜。由彼本是佛子，今流邪外。且又上棄佛果，下甘劣行。故佛見之，有不禁駭然潛然，憐焉而哀焉耳。

N02 喻佛轉法輪

有二：①喻先示苦集，②喻次施道滅。

001 喻先示苦集

又以他日，於窗牖中，遙見子身，羸瘦憔悴，糞土塵坌，污穢不淨。

喻轉照觀機。

阿含已屬轉照，故喻以「他日」。

佛處第一義空，向偏空而觀小機，故喻以「窗中遙見」。

無定慧資助，有生死逼迫，故喻以「羸瘦憔悴」。

糞，喻見思粗重。土，喻無明微細。必三惑俱出者，以粗況細，義當有故。坌，謂坌布於身。喻三惑障其機性。障其機性，法身被染，故以「污穢不」淨喻之。

即脫瓔珞、細軟上服、嚴飾之具。更著粗弊，垢膩之衣，塵土全身。右手執持除糞之器，狀有所畏。

喻隱勝現劣。

舍那勝妙之身，以勝妙之相為嚴，故喻以「瓔珞」。

勝妙之相，復以勝妙之好為飾，故喻以「軟服」。

為就小機，隱此勝妙，故以「即脫」喻之。

釋迦鄙劣之身，以鄙劣之相為嚴，故喻以「粗弊」。

鄙劣之相，復以鄙劣之好為飾，故喻以「垢衣」。

為就小機，現此鄙劣，故以「更著」喻之。

最後之身，示同結業所持，故喻以「塵土全身」。

右手，喻權智。以權智，有便於運用義故。糞器，喻三十四心。以三十四心為小佛斷結具故。

狀有所畏者，喻如來為接小機，示同怕怖生死。正謂憐兒不覺醜也。

語諸作人：「汝等勤作，勿得懈怠。」。

以方便故，得近其子。

喻正示苦集。

權現實行，同事修習。如來示則同示，故喻以「語諸作人」。以諸作人中，已攝密遣人也。

汝等勤作，喻如來教以斷集。以勤作無別，仍前除糞事故。

勿得懈怠，喻如來教以知苦。以懈則被逐，仍受馳騁之勞。

喻修習不勤，仍前墮落生死，為眾苦所逼也。

以方便故，得近其子者。從前方便有四：①放還不語，②遣人尋雇，③脫珍著弊，④勉作戒息。今取後二，以是親方便故。若論從疎至親，四義俱該。總言以劣應劣，師資不復相左，故喻以方便得近。

002 喻次施道滅

後復告言：「咄！男子！汝常此作，勿復餘去，當加汝價。諸有所須，盆器米麵鹽醋之屬，莫自疑難。亦有老弊使人，須者相給。」

道滅二諦，如次在苦集之後，故喻以「後復告言」。

咄字，法喻通用。依高低均平，說有三義：①振威義，高聲也。②呼召義，平聲也。③安慰義，低聲也。今取後二，以既示權巧，無振威之理。準前徐語

著弊狀畏等，可例知矣。

汝常此作，勿復餘去者。喻如來教以恒附正法修習，勿得仍前流入邪道也。
當加汝價，喻示滅令慕，以四果隨行增益，故置加言。

諸有所須，喻示道令修。須，猶用也。總喻正助道品，修行所必須故。

盆器，有攝持之義，喻戒能持定。米麵，有資養之義，喻定能資慧。鹽醋，
有調和之義，喻慧能調定，此正道也。

屬，猶類也，喻諸助道，以三十七品，皆以三學義類攝故。

莫自疑難者，喻如來教以有疑求決，有難求通。莫自疑慮，莫自畏難也。

老弊使人，喻先學之輩。須者相給，喻有求皆應。

亦有者，喻明莫自疑難所以。言汝等設或，不及決通於佛。亦有先學，儘可
咨問。果有所求，彼自應汝。何疑難之有哉。

12 N03 喻保證小果

好自安意，我如汝父，勿復憂慮。

好自安意，喻如來教以安心修證。

我如汝父，喻如來示，以似有昔緣，本是結緣之父。而喻言如者，以時節未
至，不遽顯其本也。似有昔緣，自相護念，不必更怖墮落，故喻以勿復憂慮。

勿復憂慮者，以既言如父。自相照應，勿復以馳騁為憂也。

18 所以者何？我年老大，而汝少壯。汝常作時，無有欺怠瞋恨怨言。都不見汝
有此諸惡，如餘作人。自今已後，如所生子。」。

即時，長者更與作字，名之為兒。

徵釋。言我之所以自謂如父者，何也？

蓋以我年老大，有先生義，故如父。而汝少壯，有後生義，宛肖子。喻如來
真窮惑盡，可稱先覺二乘研斷力富，允為後覺也。

24 汝常作時，無有欺怠瞋恨怨言者，顯子信其父，喻二乘信佛。

若別配者，常作時，喻平常修習之時。欺，喻上慢，以彼未得謂得，有欺誑
義。怠，喻人天，以彼著樂不修，有怠惰義。瞋怨，喻外道，以彼欣邪惡正，
有瞋怨義。二乘與佛，心相體信，都無是過，故喻以無有。

都不見汝有此諸惡者，顯父知其子，喻佛知二乘。

二乘研真斷惑，殷勤精進。佛已知其不同上慢凡外等流，故喻以不見。

30 餘作人，即喻上慢凡外等也。

自今以後，如所生子者。謂子既信父，父又知子，故如親生無異，喻二乘既信於佛，為可歸依。佛又知彼二乘，是可教誡。故，如昔結大緣菩薩，無異視也。

即時長者，更與作字者。喻如來易彼凡外之稱，授以聞緣之號。雖授聞緣之號，猶屬名字阿羅漢，非真佛子，故喻以名之為兒。方便品云：便有涅槃音，及以阿羅漢等，是也。

M02 喻般若轉教

有三：①喻中經方等，②喻佛勅轉教，③喻受勅不取。

N01 喻中經方等

爾時，窮子雖欣此遇，猶故自謂客作賤人。由是之故，於二十年中，常令除糞。

過是已後，心相體信，入出無難。然其所止，猶在本處。

爾時，喻保證小果時也。雖欣此遇者，遇有二義：①恩遇。謂作字名兒，欣長者恩遇之隆。②際遇。謂馳騁得主，欣自己際遇之奇。喻如來巧立權果，恩遇之隆。二乘狂修值佛，際遇之奇也。凡諸聲聞辟支，莫不歡喜慶躍，但以應進不進，故喻置雖言。

不預家務，自謂雇覓曰客作，喻二乘不修大行，自執權學。

不盡子職，自謂下品曰賤人，喻二乘不發大心，自甘小道。

但以不應住而住，故喻以猶故。由是之故者，承上起下，可知。

方等前通阿含，後通般若，故喻以二十年中。

常令除糞者，知子志劣，樂為鄙事，常令淨除糞穢，勿使復聚，喻如來知諸二乘，志樂小行，常令淨治見思，勿使復起。

過是已後者，喻方等之末，般若之初。當此之時，二乘體信於佛，可歸可依，無復他求。佛亦體信二乘，可教可誡，尚冀前往，故喻以心相體信。

入出無難者，有時暫入父舍，有時退出草菴，喻二乘有時與大乘共會，有時任小道受呵。

共會聞大，不以為異。受呵住小，不以為耻。故復以無難喻之。

無難者，出入不以為事也。由出入不以為事，不羨父舍，不棄草菴，故所止猶在本處。喻二乘聞大不異，不羨佛乘，受呵不耻。不棄小道，故所住猶在權果。蓋以方等，為三乘共會，故云爾也。

N02 喻佛勅轉教

世尊！爾時，長者有疾，自知將死不久。

喻時至般若。

如來住世既久，眾起憍恣，逼佛捨應，故喻以「長者有疾」。

般若之後，即說法花。法花之後，即轉雙林。故喻以「將死不久」。

6 ①佛未唱滅，何得遽以將死不久喻之？

②光中萬八千佛，皆有滅度之相。文殊所引燈明，亦有唱滅之儀。彼佛既爾，今佛豈獨不然！況人生四相迭遷，會必有離。雖未唱滅，亦可推測而說。語窮子言：「我今多有金銀珍寶，倉庫盈溢。其中多少，所應取與，汝悉知之。我心如是，當體此意。」

喻正勅轉教。

12 我今多有金銀珍寶者，喻如來示以佛地功德。

佛地功德，體蘊於智，用現於外，故喻以倉庫盈溢。

其中多少者。多少，猶云若干。既有若干，所應取以與人者，不可不檢點分明，故教以悉知。喻如來德智無限，所有應教菩薩者，一一付諸二乘，令以分明記取。

18 必將教菩薩法，付諸二乘者，寓有望其慕大之意，故喻以我心如是。喻中，謂我心望汝者如是也。

當體此意者，謂父既望子，子當體貼父心，視為己事，喻佛既望其慕大，二乘即當體貼佛意，回小心而預大也。

所以者何？今我與汝，便為不異，宜加用心，無令漏失。」。

徵起，可知。

24 今我與汝，便為不異者。父財即是子財，喻如來示以佛地功德，各各有分。既各各有分，亦當善自護持，無令斷絕，故喻以宜加用心，無令漏失。

由此一科觀之，不獨法花，始記成佛。則般若付財時，即授記成佛時。其如時未至故，不能自信，但謂教菩薩法，正是如來頭頭顯示二乘頭頭錯過也。

N03 喻受勅不取

爾時，窮子即受教敕，領知眾物，金銀珍寶及諸庫藏，而無希取一餐之意。然其所止，故在本處。下劣之心，亦未能捨。

30 即受教勅等，喻二乘從佛聞法，備悉佛地功德。

無希一餐，喻二乘雖已受勅，不生一念好樂。既不好樂，則偏真之果未移，纏空之志未易，故喻以故在本處，下心未捨。

K02 喻會權歸實

有三：①喻時至機熟，②喻等賜一乘，③喻聞法獲益。

L01 喻時至機熟

此領火宅喻中，是時長者見諸子等，安隱得出等義。

復經少時。父知子意，漸已通泰。成就大志，自鄙先心。

復經少時，喻般若以後，法花之初，或指楞嚴之時，亦無不可。但不必拘泥太甚。

父知子意者，喻如來隨時觀機。

漸以通泰者，喻二乘權執漸破。以既經方等彈斥，般若淘汰，抱迷之執，漸以開通。絕分之憂，漸以安泰也。

成就大志者，喻二乘有向大之志。

自鄙先心者，喻二乘有恥小之懷。如方便品中，千二騰疑，身子三請。火宅喻中，詣父索車等。皆成就大志，自鄙先心義也。

L02 喻等賜一乘

此領火宅喻中，各賜大車。并領授記文中，開迹顯本等義。

臨欲終時，而命其子，并會親族、國王、大臣、剎利、居士。皆悉已集。

喻集眾作證。

臨欲終時，喻如來涅槃在近，應前將死不久之文。

子，喻當機之眾。緣合時熟，佛力攝入高會，故喻以而命。

親族者，九族之親，較疏於子，喻結緣眾。

結緣之眾，乃兼為之機，故喻以并會。并，猶兼也。

國王，屈尊證事，喻果人帶果行因，為影嚮眾。

大臣，忘勢成善，喻菩薩輔佛揚化，為發起眾。

剎利，尊姓，喻諸天龍八部。居士，無位，喻諸人非人等。

皆悉已集，喻同來佛所。所謂龍蛇混雜，凡聖交參者，此也。

即自宣言：「諸君！當知此是我子，我之所生。於某城中，捨吾逃走，踴躍辛苦，五十餘年。其本字某，我名某甲。昔在本城，懷憂推覓。忽於此間，遇會得之。此實我子，我實其父。」

喻開迹顯本。

即自宣言，喻如來對眾表揚，遠本幽微。無能發問，故以自宣喻之。

諸君當知，喻如來令眾作證。此是我子者，喻二乘曾隨受化，為結緣子。

我之所生者，喻如來曾與結緣，是法身父。

或在大通結緣，或於威音植種，既無定處，故但以某城喻之。

6 嶺嶢，行不正貌，喻中間流浪。中間流浪，眾苦備受，故以辛苦喻之。

五十餘年，喻流浪五道，及漸復小善時也。

其本字某者，喻昔曾發大心，本是菩薩。

我名某甲者，喻如來，或為王子，或為不輕，名不定也。

昔在本城，喻昔結緣之處。雖結大緣，仍復退失。佛恐墮苦，常隨教化，故喻以懷憂推覓。

12 懷憂者，憂其失所。推覓者，處處尋求。譬喻品偈云：汝等累劫眾苦所燒，我皆濟拔。即懷憂推覓義也。

忽於此間，即前中止一城，仍喻示生三界。

不期而逢，曰遇。喻先照時中，小機偶近覺場。

有意而見，曰會。喻轉照時中，方便俯就小機。

父子相認，曰得。喻還照時中，俱顯師資本因。

18 實子實父者，取正量義云：父子傳體，天性不異。喻以心傳心，佛性不二。揀非從前，如父名兒也。

今我所有一切財物，皆是子有。先所出內，是子所知。」。

喻與之授記。

一切財物，總喻佛地功德。皆是子有，喻佛記以當證。譬喻品云：是諸眾生脫三界者，悉與諸佛禪定解脫等娛樂之具，即此義也。

24 先所出內，喻般若所說法門，及所獲機益。

二乘從佛轉教，一一備悉，故喻以是子所知。

般若轉教之事，今復對眾表揚者，有二義：①顯彼有自利利他之行，堪於授記。②顯彼有護念付囑之責，宜盡厥職，如淨明德。佛記喜見云：我以佛法，囑累於汝。及諸菩薩大弟子，乃至給侍諸天，悉付於汝，是也。

L03 喻聞法獲益

30 此領火宅喻中，是時諸子各乘大車，得未曾有等義。

世尊！是時，窮子聞父此言，即大歡喜，得未曾有。

而作是念：「我本無心有所希求。今此寶藏，自然而至。」。

聞佛授記聲，如甘露見灌，故喻以聞父此言，即大歡喜等。

而作是念者，自異所遇，發希有心也。焦芽敗種，得記成佛，故喻以我本無心，有所希求等。

準此經，前後，凡九喻。或如來隨機施設，或弟子齊已分領，或缺而未備，或略而未詳，或純一圓融，而不涉次第。雖皆合於教儀，未有如此喻之詳且盡者，讀者幸研昧之。則一代時化，斯過半矣。後文所謂善說如來功德者，其信然也。

I03 以法貼合

有二：①眾生機感，②如來化應。

J01 眾生機感

世尊！大富長者，則是如來。我等皆似佛子，如來常說我等為子。

世間大富長者，如前所說。若出世大富長者，則是如來。以如來功德智慧，悉皆具足。而且度生之心，始終無替。如彼大富長者，無以異也。

我等皆似佛子者，若以結緣而論，本是佛子。但以退大向小，流浪五道，雖漸復小善，未極究竟，終非真子，故但以似名。此合前喻，捨父逃逝，乃至漸漸遊行，遇向本國義也。

如來常說我等為子者，四子謙卑遜順。似子猶不敢居，故引如來常說，以證成之。常說者，謂阿含、方等、般若諸會，常有是語也。

J02 如來化應

有二：①從實施權，②會權歸實。

K01 從實施權

有二：①從實不得，②隱實施權。

L01 從實不得

世尊！我等以三苦故，於生死中，受諸熱惱，迷惑無知，樂著小法。

三苦者：①苦苦。從苦受生，謂身已是苦，加以根境乖違，復生苦也。②壞苦。從樂受生，謂樂不能常。樂變壞時，致憂苦也。③行苦。從平等受生。謂念念遷謝，新新不住，無自由分也。

此指過去餘苦。以過去餘苦未盡，今生三界。故云：於生死中。

既在生死，難免眾苦逼迫，故云：受諸熱惱。

受苦不暇，寧解佛慧。故云：迷惑無知。

此合前文，窮子驚愕，稱怨大喚等喻。譬喻品法合文云：是諸眾生，未免生老病死憂悲苦惱，而為三界火宅所燒，何由能解佛之智慧。亦此義也。

樂著小法，不得其門，未免流入異道，故前文有窮子聞放，喜向貧里之喻。

6 L02 隱實施權

有二：①阿含保證，②般若轉教。

M01 阿含保證

今日，世尊令我等思惟，蠲除諸法戲論之糞。

我等於中，勤加精進，得至涅槃一日之價。

今日，應是昔日，蓋譯者誤耳。

12 令思惟者，教以知苦慕滅。以三界無安，猶如火宅，眾生習矣不察。

涅槃清涼，猶如露地。眾生迷而不返，故令以思惟。當離，當證也。

諸法，即陰入等法。於中起諸分別，名為戲論。二戲論中，世俗戲論是也。

蠲，猶斷也。蠲除戲論，即教以斷集修道。以戲論即是集諦，非修道無以斷故。

18 糞字，乃法中帶喻，形顯易明故。於中者，於四諦法中也，勤加精進。即修道斷集，得至涅槃，即離苦證滅。

涅槃有二：①少分。如勝鬘云：知有餘苦，斷有餘集，證有餘滅，修有餘道。②究竟。如大法鼓云：得一切功德，一切種智，大乘涅槃，然後究竟。

今屬少分。較彼究竟，故如一日之價。若合前喻者，令我思惟，蠲除戲論，合前語諸作人，汝等勤作，勿得懈怠。乃至後復告言：汝常此作，勿復餘去，當加汝價。諸有所須，莫自疑難等喻。

24 勤加精進，合前無有欺怠瞋恨怨言等喻。

得至涅槃，合前作字名兒等喻。餘不盡合者，法從略也。

M02 般若轉教

有三：①中經方等，②佛勅轉教，③受勅不取。

N01 中經方等

30 既得此已，心大歡喜，自以為足。便自謂言：「於佛法中，勤精進故，所得弘多。」。

然，世尊先知我等「心著弊欲，樂於小法。」便見縱捨。不為分別「汝等當有如來知見寶藏之分。」。

既得此已者，謂既於阿含，得涅槃已，較之向在異道，空修無獲者，不啻百一之殊，故大喜而自足也。

便自謂言者，口不言而心自語義。

於佛法中，仍指四諦之法。

勤精進者，兼修斷言。

得弘多者，兼離證言。由彼，向在異道，空修無獲。乍入佛法，即得離苦證滅，故云弘多。此二乘自揣根鈍，得少為足。約義合前，雖欣此遇，猶故自謂客作賤人喻也。

然字，轉語詞。先知，指花嚴時說。以花嚴不解佛慧，即知其為心著，粗弊五欲，志樂小乘法耳。

便見縱捨者，縱謂縱其小心，捨謂捨於大化。如跛驚癘驢之斥，焦芽敗種之彈，皆縱捨義也。

不為分別，當有知見之分者，為護小機。且令防護見思，以待機緣。約義合前二十年中，常令除糞之喻。餘無合詞，不必強贅。

N02 佛勅轉教

世尊以方便力，說如來智慧。我等從佛，得涅槃一日之價，以為大得。於此大乘，無有志求。

般若令其轉教，實為發起大心。故云：以方便力，說如來智慧。此合前喻，長者有疾，自知將死不久。語窮子言：我今多有金銀珍寶，倉庫盈溢，其中多少，所應取與，汝悉知之等義。

我等得涅槃日價以為大得者，自述向來得少為足也。得少為足，不思上進，故云：於此大乘，無有志求。所謂積弊不能頓除者，此耳。

N03 受勅不取

我等又因如來智慧，為諸菩薩開示演說。而自於此，無有志願。

正合前喻。

因，猶依也。謂依佛所說智慧，為菩薩說也。

開，謂開其新封。示，謂示其本有。演，謂演其義。說，謂說其文。此合領知眾物，金銀珍寶及諸倉庫之喻。

自無志願者，自揣機劣，無志願求。此合無希一餐，故在本處，下心未捨之喻。

所以者何？佛知我等，心樂小法。以方便力，隨我等說，而我等不知真是佛子。

轉釋合詞。

徵起，可知。

釋成，意謂：佛於向來知我樂小，雖至般若會上，不敢直示佛慧。但以方便之力，令我轉教。是如來隨我機宜，曲屈為說。而我等彼時，亦唯隨順佛語，轉教菩薩，不知自己真是佛子。所以無志願求者，此也。

K02 會權歸實

有三：①時至機熟，②等賜一乘，③聞法獲益。

L01 時至機熟

今我等，方知：「世尊，於佛智慧，無所吝惜。」

今，指經初。喻中所謂「復經少時」是也。

佛智慧，仍指般若所說。亦即經初所嘆。言「如來於般若會上，但令轉教菩薩。」似於我等，深有憫惜。至今根器已熟，始知佛無憫惜。喻中所謂「漸已通泰」是也。

所以者何？我等昔來，真是佛子，而但樂小法。若我有樂大之心，佛則為我說大乘法。

徵釋，知佛無憫之義。

言我等於今經之初，聞佛稱嘆智慧，即權明實。回思我等昔來，真是佛子。但以我等志樂小法，是故但令轉教，不即為我說大。

若我等昔日，有樂大之心，佛則直為我說。由是知，佛於我，無憫。此合前喻，成就大志，自鄙先心義也。

L02 等賜一乘

於此經中，唯說一乘。

承上知佛無憫，正二乘根機已熟，故如來於此經中，若法若喻，唯說一乘。此合前喻，今我所有一切財物，皆是子有。先所出內，是子所知之義。喻中尚有多文，法從略也。

而昔於菩薩前，毀訾聲聞，樂小法者，然佛實以大乘教化。

蓋四子，以今悟昔。足前中經，方等不盡之義。

四子意謂：以今唯說一乘觀之，不唯般若轉教，是佛以方便力，為說如來智慧。即方等於菩薩前，毀辱聲聞「為跛驚癘驢」。訾詈樂小「為焦芽敗種」。據佛本意，實為激發我等，亦是以大乘教化。

前云「便見縱捨」者，非真縱捨。正如來不屑之教耳。

6 L03 聞法獲益

是故，我等說「本無心有所希求。今法王大寶，自然而至。」。

是故二字，通承前義。謂以是阿含自足，般若不樂之故。所以，我等於前喻中，說本無心有所希求。此即取喻文，以為合文也。

又，以是於此經中，唯說一乘之故。即今可謂法王大寶，自然而至。此即於合文，兼帶喻文也。

12 如佛子所應得者，皆已得之。

自慶所得之奇。

合前喻中，聞父此言，即大歡喜，得未曾有之義。

H02 偈頌

爾時，摩訶迦葉，欲重宣此義，而說偈言：

正頌分三：①頌信解歡喜，②頌說喻發明，③頌以法貼合。

18 I01 頌信解歡喜

準長行，除經家敘置外，四子自陳，仍分為二。今缺昔年執迷，唯頌今日信解。文猶從略，屬略頌。

我等今日 聞佛音教 歡喜踊躍 得未曾有

佛說聲聞 當得作佛 無上寶聚 不求自得

長行信記在前，解法在後。今前後倒置，文義大同。

24 I02 頌說喻發明

有二：①頌眾生機感喻，②頌如來化應喻。

J01 頌眾生機感喻

譬如童子 幼稚無識 捨父逃逝 遠到他土

周流諸國 五十餘年

30 餘年者，兼喻習小之日。長行所謂：馳騁四方，以求衣食。漸漸遊行，遇向本國，是也。

J02 頌如來化應喻

有二：①頌從實施權喻，②頌會權歸實喻。

K01 頌從實施權喻

有二：①頌從實不得喻，②頌隱實施權喻。

L01 頌從實不得喻

有二：①頌三七思惟喻，②頌作念無計喻。

M01 頌三七思惟喻

有三：①頌佛初成道喻，②頌深思化機喻，③頌機教乖違喻。

N01 頌佛初成道喻

其父憂念 四方推求 求之既疲 頓止一城

造立舍宅 五欲自娛 其家巨富

喻示生成道。

眾生退失大心，佛恐失善墮苦，故喻以其父憂念。

四方推求者。約處則在在處處，推求大機。約法則四諦接引，尋覓有緣。

既疲，則先自來歸，喻如來不得大機，先辦自道。此頌長行其父先來義也。

頓止一城者。來至中途，又復推求不得，頓然而止，暫住一城。喻如來行菩薩道時，又復尋覓大機不得。頓依中道，示生三界。此頌長行求子不得，中止一城義也。

造立舍宅者。重治新業，喻如來示生之後，重復修因致果。致果之後，自受用境，不與二乘等共，故喻以五欲自娛。

其家巨富，喻果上諸緣畢備。巨，亦大也。

多諸金銀 硨磲碼瑙 真珠琉璃

喻佛地功德。

長出硨磲碼瑙，略去珊瑚琥珀玻瓈，及倉庫盈溢之語。蓋以佛地功德，無量無邊。出沒開合，無可不可。故立喻亦不同也。

象馬牛羊 輦輿車乘 田業僮僕 人民眾多

喻衛隨法侶。

此復二義：初正頌長行象馬乃至田業，喻諸位法門。較長行長出輦輿田業。以諸位法門，差別不一，喻亦開合不定。

僮僕人民，仍喻諸位菩薩。無臣佐吏者，人中攝故。

出入息利 乃遍他國 商估賈人 無處不有
無處不有，即甚多義。

千萬億眾 圍繞恭敬 常為王者 之所愛念
羣臣豪族 皆共宗重 以諸緣故 往來者眾
補頌總結。

花嚴主伴重重，助發玄化，故喻云千萬億眾，圍繞恭敬。

王，喻十方諸佛。法身既同慧命相關，故以愛念喻之。

臣豪，喻十方菩薩，共助佛化，同贊嘉猷，故以宗重喻之。

以諸緣故，往來者眾者。承上王愛臣重二緣，結出千萬億眾。

圍繞所以。喻如來，既為諸佛歡喜，又為菩薩尊崇。以是二緣，諸佛分燈行化，菩薩代佛轉輪。或受勅遠去如往，或奉命遙歸如來。主伴重重，無盡無盡如眾也。

N02 頌深思化機喻

有三：①頌佛思機扣喻，②頌機生佛國喻，③頌機近覺場喻。

001 頌佛思機扣喻

豪富如是 有大力勢

而年朽邁 益憂念子 夙夜惟念 死時將至

癡子捨我 五十餘年 庫藏諸物 當如之何

既證道果，諸緣畢備，故以豪富喻之。

功德智慧，海眾欽崇，威光赫奕，猶如日輪。故以有大力勢喻之。

而年朽邁者，喻如來智斷究竟，應緣暫現。

不久住世，由不能久住於世，愈思傳道需人。故喻云：益憂念子。

夙夜惟念，死時將至者。夙興夜寐，惟念將死不久。喻如來日夜思惟，機緣若盡，斯歸圓寂耳。

癡子捨我，五十餘年者。恨子愚癡，流浪不歸。喻如來悲恨眾生，墮落忘返也。

墮落忘返，如來功德智慧，無機可授，故喻以庫藏諸物，當如之何。

當如之何者，謂展轉思惟，不知委託何人也。

然，此科既屬略頌，不必一一分配長行。

002 頌機生佛國喻

爾時窮子 求索衣食 從邑至邑 從國至國
或有所得 或無所得
飢餓羸瘦 體生瘡癬 漸次經歷 到父住城

既屬追頌，爾時二字，不合緊承上文。蓋指其父中止之時，喻如來示生三界時也。

如來示生三界，彼等宿世，尚於四諦法中。

求少定慧，故喻以求索衣食。

或得預流等向，如從邑至邑。或得預流等果，如從國至國。

此頌長行：遊諸聚落，經歷國邑義也。

有時精進無輟，少獲定慧，如或有所得。有時逢緣退失，盡棄前功，如或無所得。既乏功德資身，如飢餓羸瘦。常為結習纏綿，如體生瘡癬。

漸次經歷者，喻宿世循序漸進也。

循序漸進，隨佛下生，而為應度之機，故喻以到父住城。此頌長行：遂到其父所止之城，義也。

003 頌機近覺場喻

傭賃展轉 遂至父舍

無住立門側者，偈從略也。

N03 頌機教乖違喻

有二：①頌教乖乎機喻，②頌機違乎教喻。

001 頌教乖乎機喻

爾時長者 於其門內 施大寶帳 處師子座
眷屬圍繞 諸人侍衛 或有計算 金銀寶物
出納財產 注記券疏

佛以智斷功能，證入一真法界。故喻云：於其門內。

稱法界以敷真慈，無生不覆。故喻云：施大寶帳。

依法界而起勝智，無難不摧。故喻云：處師子座。以師子，表無畏義故。

眷屬者，即長行婆羅門。刹利、居士，蓋以受惠結親，故稱眷屬。喻三世間主，各證毗盧一德，同為如來法性眷屬也。

諸人者，即長行吏民僮僕。法準長行可知。

或有計算金銀寶物者，喻諸菩薩等，分別佛德。

分別佛德，施法成益。故喻云：出內財產。

施法成益，依因記果。故喻云：注記券疏。券疏者，文契之類。

然此科既屬約義略頌，不必拘配。

002 頌機違乎教喻

窮子見父 豪貴尊嚴

豪貴尊嚴，頌前有大力勢。以力出豪貴，勢由尊嚴故也。

謂是國王 若是王等

頌前竊作是念：此或是王。或是王等。

驚怖自怪 何故至此

頌前即懷恐怖，悔來至此。

復自念言 我若久住 或見逼迫 強驅使作

思惟是已 馳走而去

頌前若久住此，或見逼迫，乃至疾走而去。此上法合，俱準長行。

借問貧里 欲往傭作

長行無文，偈頌補出。喻彼請教邪宗，欲向異道修習也。

M02 頌作念無計喻

準長行分三，今缺暫息大化，餘二亦略。屬略頌。

有二：①頌教不契機喻，②頌機不契教喻。

N01 頌教不契機喻

長者是時 在師子座 遙見其子 默而識之

即敕使者 追捉將來

默而識之者，口不言而心識。喻如來於花嚴會上，雖不與發迹顯本，已識為本，所化機也。餘同長行，法亦準知。但長行更有爾時使者，疾走往捉之語，偈略之耳。

N02 頌機不契教喻

窮子驚喚 迷悶蹕地

窮子驚喚，頌前窮子驚愕，稱怨大喚。義亦準知。

迷悶蹕地，仍喻破法失善。

是人執我 必當見殺

出成迷悶所以。

窮子意謂：觀是人強執於我，其勢必當見殺。想我初來，原為求些須衣食。

何用衣食 使我至此

至今思之，何用求些須衣食，使我至於必死之地。懊悔至此，不覺迷悶，而躋地也。此喻小機，既被大法攝持，恐入塵無力，喪失善根。自思初來覺場，原為求少許定慧。既而思之，求少定慧，何必至此，喪失善根之地。

言念及此，不覺破法，而失善也。準長行，先出所以，後明迷悶。偈頌先明迷悶，後出所以。特文法變換，而會義無殊。

又，長行於窮子驚喚之下，更有我不相犯等語，今并略之。

L02 頌隱實施權喻

有二：①頌阿含保證喻，②頌般若轉教喻。

M01 頌阿含保證喻

有三：①頌權人攝化喻，②頌佛轉法輪喻，③頌保證小果喻。

N01 頌權人攝化喻

長者知子 愚癡狹劣 不信我言 不信是父
即以方便 更遣餘人 眇目矬陋 無威德者
汝可語之 云當相雇 除諸糞穢 倍與汝價

喻佛勅權人（義頌）。

長者知子，喻如來觀機有準。愚癡狹劣，喻小機無正知見。無正知見，不解一乘深義，不識本所師承，故喻以不信我言，不信是父。

餘人者，大成云：即二人也。現聞緣乘，為大乘之餘耳。

眇目者。一目眇小，喻智示偏邪。

矬陋者，短矬鄙陋，喻身示分段。

分段無常，且缺嚴飾，故以矬陋喻之。

餘同長行，唯超迫廣略稍異，無煩委悉。

倍與汝價，準長行應有受勅攝化之喻。或筆受脫誤，講演時補足方妙。

窮子聞之 歡喜隨來 為除糞穢 淨諸房舍

喻依化感佛（略頌）。

投其好樂，願隨受化，故喻以歡喜隨來。

依教斷惑，淨諸染心，故喻以除糞淨舍。

長行所謂先取其價，尋與除糞，是也。其父愍怪之義，偈略不具。

N02 頌佛轉法輪喻

有二：①頌先示苦集喻，②頌次施道滅喻。

001 頌先示苦集喻

長者於牖 常見其子 念子愚劣 樂為鄙事

喻轉照觀機（義頌）。

愚劣，喻智小根鈍。智小，則怯聞大法。根鈍，則願習小行。故以樂為鄙事喻之。準長行但云見子，今兼云念子。蓋見而必念，喻如來觀機，必生悲也。

於是長者 著弊垢衣 執除糞器 往到子所

喻隱勝現劣（略頌）。

初缺脫纓之文，蓋略去隱勝喻也。

著弊垢衣等，雖存現劣之喻。文亦從略。

方便附近 語令勤作

喻正示苦集（略頌）。

方便，頌前以方便故，得近其子。附，親附也。語令句，頌前語諸作人，勤作勿息。雖文次不同，義準長行，可知。

002 頌次施道滅喻

既益汝價 并塗足油 飲食充足 薦席厚煖

既益汝價句，喻教令慕滅。

并塗足油等，喻教令修道。塗足油者，於道品中，別喻根力。以根力置諸道品，能令道不夭闕，如以油塗足，能令足不皴裂也。

飲食者，即長行米麵鹽醋等，統喻三無漏學，亦攝七覺八正等諸助道品。

薦，藁薦。席，莞席。此二皆坐臥之具，喻四禪九定等，為小乘安住之境。

如是苦言 汝當勤作

如是者，指上所說。以上來教以勤作，示以益價，并許以塗足油等。皆長者苦苦勸諭之言。苦苦勸諭，無非望其勤勞，故云汝當勤作，喻如來自述諄諄教誡，教以精勤修習。

追頌長行，汝常此作，勿復餘去之義。

N03 頌保證小果喻

又以軟語 若如我子

隨順小機，假立權果，故以軟語喻之。若，猶汝也。如，子義。見長行。

M02 頌般若轉教喻

長行分三，偈頌從略，不曲分也。

長者有智 漸令入出 經二十年 執作家事
喻中經方等。

長者有智，喻佛有權巧之智。

6 漸令入出者，入見父理家務，出仍除諸糞穢。喻二乘人等，有時進聞大法，有時退守小行。此頌長行，二十年中，常令除糞義也。

經，過也。過二十年，即方等般若相交之時。此頌長行，過是已後義也。

執作家事者，二十年後，父子情洽，時或同父執作家中事務。喻方等之後，師資緣熟，時或同佛助揚大乘法化。此頌長行，心相體信，入出無難義也。前後餘文，從略不頌。

12 示其金銀 真珠玻瓈 諸物出入 皆使令知
喻佛勅轉教。

承上二乘人等，既已同佛助揚大化，佛即示以佛地功德。故喻云：示其金銀珍珠玻瓈。此頌長行，語窮子言，我今多有金銀珍寶，倉庫盈溢等義也。

雖示佛地功德，且令轉教菩薩，未即許以成佛。故喻云：諸物出入，皆使令知。令知云者，非即交付。此頌長行，其中多少，所應取與，汝悉知之義也。

18 猶處門外 止宿草庵 自念貧事 我無此物
喻受勅不取。

小乘智斷，尚在權假。故喻云「猶處門外」。不比如來，以門內為喻。

偏空真理，僅蔽分段生死。故喻云「止宿草庵」。草庵者，結草為庵，略遮風雨。不同如來，以施大寶帳為喻。

此頌長行，然其所止，故在本處義也。

24 自念者，窮子自念。貧事者，除糞之事。

除糞之事，祇堪受一日之價。金銀珍寶，豈應有分，故云「我無此物」。喻二乘人等，唯知斷除見思，證於小果。佛地功德，自覺無分。

此頌長行，下劣之心，亦未能捨義也。準長行，此上更有「即受教勅，領知眾物」等義。亦從略不頌。

K02 頌會權歸實喻

30 有三：①頌時至機熟喻，②頌等賜一乘喻，③頌聞法獲益喻。

L01 頌時至機熟喻

父知子心 漸已廣大

長行，此科之初有復經少時之喻。今亦當有，以此乃法花之初，非前時也。教到機熟。故喻云：父知子心。大機微動，劣機微減。故喻云：漸已曠大。曠，遠也。遠，則不住小道。大，則有志佛乘。此亦由於方等彈斥，般若淘汰之功。故喻云漸已。長行所謂：成就大志，自鄙先心是也。

L02 頌等賜一乘喻

欲與財物 即聚親族 國王大臣 剎利居士
於此大眾 說是我子 捨我他行 經五十歲
自見子來 已二十年
昔於某城 而失是子 周行求索 遂來至此

喻集眾作證。

子心既已曠大，又覺臨欲終時，故欲與財物。喻眾生根機已熟，如來化緣將畢，欲授佛記，俾令續此道也。餘準長行，於此下，喻開迹顯本。文中自見子來者，兼阿含方等般若，而總喻之。阿含隱勝現劣，俯就小機。如初見方等大小並談。前後相接，如二十年。般若從佛轉教，冥受大益。如二十之餘，今至法花授記之時，故喻云：已二十年。謂已二十餘年也。

周行求索者，約地則在在處處。推求大機，約法則四諦接引，尋覓有緣。長行云：懷憂推覓。前文云：四方推求。皆此義也。

遂來至此者，喻如來示生三界。前文云：其父先來，中止一城，是也。

凡我所有 舍宅人民 悉以付之 恣其所用
喻與之授記。

舍宅，義兼寶藏。喻道場所得功德。人民，義兼僮僕，喻人天及諸賢聖。

如來授與令記，故喻以悉付於汝。如長行所引藥王品義是也。

恣，猶任也。謂道場功德，任意取證。三乘賢聖，任意度脫。給侍諸天，任意勅令。是皆當來，出世受用。故以恣其所用喻之。

L03 頌聞法獲益喻

子念昔貧 志意下劣 今於父所 大獲珍寶
并及舍宅 一切財物 甚大歡喜 得未曾有

昔貧則不求宅舍，志劣則無望珍寶。忽而大獲，寧不生大歡喜，如得未曾有

之物哉。

又，此中財物二字，似重珍寶。當易以人民二字，方與上科舍宅人民相應。亦可珍寶，指七珍八寶。財物，指錢財器物。總以佛地功德，無量無邊。喻中隨意開合。或但云倉庫，或兼云珍寶，或并云財物，或別云金銀琉璃，或總云寶藏，無不可也。

I03 頌以法貼合

長行分二，今缺眾生機感，唯頌如來化應，亦但約義而頌。

分二：①頌從實施權，②頌會權歸實。

J01 頌從實施權

有二：①正頌長行，②補頌顯迷。

K01 正頌長行

有二：①頌從實不得，②頌隱實施權。

L01 頌從實不得

佛亦如是

首句寄言總合，言如來為接昔緣，始而巧立權果，終而直示佛乘。宛同長者誘子，始而作字名兒，終而交付家業，故云佛亦如是。

知我樂小 未曾說言 汝等作佛

本科別義。

言如來於花嚴會上，知我樂小，故亦暫息大化，未說汝當作佛，如所謂不須此人，勿強將來是也。

長行云：我等以三苦故，乃至樂著小法。此云知我樂小，雖機教互出，而會理無殊。

L02 頌隱實施權

有二：①頌阿含保證，②頌般若轉教。

M01 頌阿含保證

而說我等 得諸無漏 成就小乘 聲聞弟子

花嚴未說作佛，必待阿含徐誘，故云而說。而說，指阿含時說也。

斷集離苦，故云得諸無漏。修道證滅，故云成就小乘。作字名兒，故為聲聞弟子。長行約初修言，故曰令我思惟，蠲戲論糞等。此中約已證言，故曰而說我等，得諸無漏等。喻云：又以軟語，若如我子，是也。

M02 頌般若轉教

長行分三，今缺中經方等。

分二：①頌佛勅轉教，②頌受勅不取。

N01 頌佛勅轉教

佛敕我等 說最上道 修習此者 當得成佛

最上道，即成佛之法。修之者，圓至功於曠劫。習之者，證極果於將來。故云：當得成佛。此合喻中，示其金銀玻瓈等義也。

長行云：世尊以方便力，說如來智慧。與此文別義同。

N02 頌受勅不取

我承佛教 為大菩薩 以諸因緣 種種譬喻

若干言辭 說無上道

受勅奉行。

頌前我等，又因如來智慧，為諸菩薩，開示演說義也。

諸佛子等 從我聞法 日夜思惟 精勤修習

是時諸佛 即授其記 汝於來世 當得作佛

菩薩獲益。

此下二段，長行無文，偈頌補出。

是時諸佛者，諸助語詞，即指本佛言也。

一切諸佛 祕藏之法 但為菩薩 演其實事

而不為我 說斯真要

聲聞不得秘密奧藏，是機堪授。故但為菩薩，演其實事。甚深功德，非器不傳。故不為我等，說斯真要。然，如來既命轉教，非說而何。但以曲暢旁通，不能就便領荷，謂為不說。正是含元殿裏問長安也。

如彼窮子 得近其父 雖知諸物 心不希取

心不希取。有三義。一提喻貼合，可知。

我等雖說 佛法寶藏 自無志願 亦復如是

我等內滅 自謂為足 唯了此事 更無餘事

我等若聞 淨佛國土 教化眾生 都無欣樂

正明不取。

頌前而自於此，無有志願之義。滅界內因，離分段果，故云我等內滅。

證偏真理，住無學位，故云自謂為足。

但知斷集離苦，修道證滅，故曰唯了此事。

不思回小向大，嚴國化生，故曰更無餘事。

無餘事故，若聞嚴國化生，如被囚執，故曰都無欣樂。

長行喻中，所謂無希一餐是也。

6 所以者何 一切諸法 皆悉空寂 無生無滅

無大無小 無漏無為 如是思惟 不生喜樂

釋不取意。

承上所以，都無欣樂者，何也？蓋以二乘，但念三解脫門耳。

一切諸法，皆悉空寂者，謂於一切法，了知無我，即空解脫門。

無生無滅者，無始終相。

12 無大無小者，無勝劣相，即無相解脫門。

無漏者，無惑可斷。無為者，無真可證。即無作解脫門。

如是思惟，則上無佛道可成，下無眾生可度。由此，所以不生喜樂。此頌長行，而我不知真是佛子義也。

K02 補頌顯迷

有四：①顯執迷堅固，②顯因果虛妄，③顯孤負佛恩，④顯孤負佛意。

18 L01 顯執迷堅固

我等長夜 於佛智慧 無貪無著 無復志願

而自於法 謂是究竟

此中長夜，指般若時說。以般若從佛轉教，不知真要之義，如長夜作務。

24 雖工巧，不自知也。不自知故，所以於佛智慧，無貪無著。無貪著故，不起向大之心，故云無復志願。無志願故，不動回小之念，故曰自謂究竟。此自顯般若之時，執迷堅固義也。

L02 顯因果虛妄

我等長夜 修習空法 得脫三界 苦惱之患

住最後身 有餘涅槃

30 此中長夜，指阿含時說。以阿含修習小乘，不知非真之義。亦如長夜作務，雖拙陋，不自知也。不自知故，但觀人無我理，故曰修習空法，了知人無我故。無有作者，無有受者。故云：得脫三界苦惱之患。苦惱之患既脫，不受後

有，唯餘殘質，故云住最後身。既住最後之身，猶有餘依，故稱有餘涅槃。要知小乘無餘，尚非真滅，況有餘乎。是則因果，俱屬虛妄。到底無本可據矣。

L03 顯孤負佛恩

佛所教化 得道不虛 則為已得 報佛之恩

承上已住有餘，不知虛妄。將謂佛所教化，只是如是。我等既已體貼佛心，得涅槃道，則是已報佛恩。然，不知佛所教化者，原為成就無上菩提。必至成佛，乃為得報佛恩。是昔年之孤負佛恩者，今始知矣。

L04 顯孤負佛意

我等雖為 諸佛子等 說菩薩法 以求佛道
而於是法 永無願樂

承上自謂已報佛恩故。所以我等雖至般若之時，受如來勅，為諸佛子說法，令求佛道。而我等自於是法，永無願樂。然，不知佛勅轉教者，正為啟發我等願樂之心。是昔年之孤負佛意者，今始悟矣。

J02 頌會權歸實

有二：①正頌長行，②補頌顯悟。

K01 正頌長行

導師見捨 觀我心故 初不勸進 說有實利
如富長者 知子志劣 以方便力 柔伏其心
然後乃付 一切財物

先合頌時至機熟，及等賜一乘。復有二義：初承前提喻，由我等無願樂故，所以導師見捨。蓋以如來觀察我心，知我樂小，為護小機，以待大緣，初不勸以進求佛道。說佛法中更有真實利益。如彼喻中，大富長者知子志向鄙劣，先不說以當得寶藏。且以方便之力，令其領知財物，柔柔軟軟，伏其倔強之心，然後聚集人眾，乃付一切財物。此雙提漸以通泰，及交付家業，二喻之義。

佛亦如是 現希有事 知樂小者 以方便力
調伏其心 乃教大智

以法貼合。

佛亦如是句，總合可知。二乘轉教菩薩，即是希有之事。佛不自教，故令如此，即是現也。

如來所以現希有事者，蓋為知我心樂小法。先以方便之力，令其轉教。漸漸

調其小心，伏其權執，令其根器成熟。喻中所謂：漸以曠大是也。此頌長行：時至機熟之義。

乃教大智，即指法花會上授記成佛。喻中所謂：舍宅人民，悉以付之是也。此頌長行，等賜一乘之義。以文略難分，故合頌之。

我等今日 得未曾有 非先所望 而今自得

如彼窮子 得無量寶

頌聞法獲益。

長行云：說本無心，有所希求。此云：非先所望。

長行云：法王大寶，自然而至。此云：而今自得。如彼窮子，得無量寶。文異而義同也。

K02 補頌顯悟

有四：①顯信解堅固，②顯因果真實，③顯深知佛恩，④顯深知佛意。

L01 顯信解堅固

世尊我今 得道得果 於無漏法 得清淨眼

自信成佛。

四子口稱世尊言，我今可謂：得菩提道，得涅槃果矣。何以見之，蓋以我今聞說此法，於諸無漏實相，諦信無疑，得清淨智慧眼耳。

我等長夜 持佛淨戒 始於今日 得其果報

法王法中 久修梵行 今得無漏 無上大果

自解得果。

四子又言：我等昔為權宗固蔽，如處長夜。將謂持佛淨戒，終無實果。敢道始於今日，得其果報矣。何以見之，以我等昔處長夜，不離法王法中，持佛淨戒。正是久修梵行，以故今蒙許記。當得惑盡真極，具足眾德，無漏無上，廣大之果。所謂如佛子，所應得者，皆已得之，是也。

L02 顯因果真實

我等今者 真是聲聞 以佛道聲 令一切聞

顯因行真實。

言昔日雖稱聲聞，但聲唯四諦，聞唯一己，假名非實。今者乃真是聲聞。何以見之，蓋由我等自今而後，能以佛道之聲，令一切聞也。

我等今者 真阿羅漢 於諸世間 天人魔梵

普於其中 應受供養

顯果德真實。阿羅漢，名含三義。今據文，且翻應供。言昔日雖稱應供，可應順，而不可應逆。可應善，而不可應魔。權稱非真，今者乃真是應供。何以見之，以我等自今而後，於諸世間，無論若天若人，若魔若梵，普於其中，應受供養故也。

6 L03 顯深知佛恩

世尊大恩 以希有事 憐愍教化 利益我等
無量億劫 誰能報者

總顯佛恩難報。

世尊大恩，遠承前文。言昔日初得小果，便謂已報佛恩。以今而觀，世尊之恩大矣。何以見之，言世尊初於阿含，以希有事俯垂憐愍，令我等保證偏空。次於方等。以希有事曲示教化，令我等進退心安。後於般若，以希有事冥授利益，令我等從佛轉教。如斯循循善誘，始終無替之恩。縱經無量億劫，誰復能報。是佛恩之見，於昔日者，今始知矣。然，轉照三會，俱稱希有事者，以能為下劣隱於勝妙故也。

手足供給 頭頂禮敬 一切供養 皆不能報
別明難報之相。

18 復有二義：初略明手足供給，如執勞服役之類。頭頂禮敬，如虔恭晉謁之類。一切供養，如四事奉贍之類，如此皆有盡之事。而佛恩無盡，故皆不能報也。

若以頂戴 兩肩荷負 於恒沙劫 盡心恭敬
詳明報恩。

身心供養。

24 又以美膳 無量寶衣 及諸臥具 種種湯藥
四事供養。

牛頭旃檀 及諸珍寶 以起塔廟 寶衣布地

塔廟供養。牛頭旃檀者，花嚴云：出離垢山，若用塗身，火不能燒。或以此香，形如牛頭，故名。正法念云：北洲有山，名曰高山，狀如牛頭，旃檀生於其中。故名。

30 如斯等事 以用供養 於恒沙劫 亦不能報

總結莫報。如斯等事，以用供養。其供養，可謂極矣。

而乃於恒沙劫，亦不能報者。蓋以佛本無我，亦無有法。能受所受，俱不可得，故不能報。畢竟如何能報，今取楞嚴經偈釋云：願今得果成寶王，還度如是恒沙眾，將此深心奉塵刹，是則名為報佛恩。

L04 顯深知佛意

諸佛希有 無量無邊 不可思議 大神通力
總明佛意希有。

首句，亦遠承前文。言昔日般若會上，令我轉教，固為現希有事。以今而觀諸佛希有之事，不止於彼也。何以見之，蓋以眾生無量，如來則有無量神力。眾生無邊，如來則有無邊神力。眾生不可思議，如來則有不可思議神力。是皆出自如來，為度眾生之意。之所示現。昔日不知，而今始知也。

無漏無為 諸法之王 能為下劣 忍於斯事
取相凡夫 隨宜為說

別明希有之相。復有二義：初略明無漏無為者，惑盡真窮，顯果德已極也。諸法之王者，於法自在，顯神用無限也。神用無限，能為下劣二乘，忍斯無漏無為之事。不務速說，又能為取相凡夫。隨彼有漏有為之機，適宜而說。此諸佛希有之相。已略見其概矣。

諸佛於法 得最自在 知諸眾生 種種欲樂
及其志力 隨所堪任 以無量喻 而為說法
隨諸眾生 宿世善根 又知成熟 未成熟者
種種籌量 分別知己 於一乘道 隨宜說三

詳明。

此與總明文中，俱約諸佛言者，顯佛佛道同故。

於諸法中，得最自在者，隨意演說，無滯礙也。

又此二句，即詳明為諸法王之義。

知諸眾生，指人天之機。人天之機，於戒善禪定法中，喜好不同，故云種種欲樂。

及其志力者，謂各種欲樂中，志向心力，復各不同也。

隨所堪任者，謂既知欲樂，及志力已，於戒善禪定法中，隨其堪任何法，即以何法而引導之。但以人天機劣，直言難明，故以無量譬喻而為說法。此詳明

取相凡夫，隨宜為說之義。

隨諸眾生，指三乘之機。三乘之機，宿世善根不同。佛能順機而教，故云隨也。

成熟未成熟者，謂各種善根中，有深修而已成熟者，有淺修而未成熟者。佛能順時而觀，故云知也。

種種籌量，分別知己者，以法審機

於一乘道，隨宜說三者。因機授法，此詳明能為下劣，忍於斯事之義。

G02 如來印啟

⑤ 藥草喻品

喻，以藥草受稱。品，以譬喻彰名。故名藥草喻品。

文中，具有法、喻。品題，獨以喻名者，法義難明，取喻易曉也。

若釋其義者，草為百卉之總，藥取療病之功。又，凡草俱可療病，今約功能殊勝者而言。以功能微劣者，不得名藥故也。

準後偈，藥草有三：

①小草，喻人天之機。人天能療十惡，并三塗苦，故喻以小草。

②中草，喻小教二乘。二乘能療見思，并分段苦，故喻以中草。

③上草，喻始教菩薩。始教菩薩，能療隨分無明及隨分變易，故喻以上草。

喻中，更有小樹大樹，喻終頓圓三教菩薩。臨文再辯。

今品題獨標藥草者，以人天小始，教屬權乘。此經會權歸實，示偏重也。

然如來於四子信解之後，即說藥草喻品者，亦具五義：

①為印其所說不謬。如文云：善哉！善哉！迦葉！善說如來真實功德，是也。

②為啟其所說不及。如文云：如來復有無量無邊阿僧祇功德，汝等若於無量億劫，說不能盡是也。

③為示以一音無異。如文云：密雲彌布，遍覆三千大千世界，一時等澍，其澤普洽是也。

④為示以羣機自殊。如文云：小根小莖，小枝小葉，乃至諸樹大小，隨上中下，各有所受是也。

⑤為示以欲與授記。如偈云：汝等所行，是菩薩道。漸漸修學，悉當成佛，是也。

總言教唱機隨，機拍教應。四子信解，既知三時次第，如來印啟。更顯一音圓融，師資酬酢，攝法盡矣。所謂打鼓弄琵琶，相逢兩會家也。

經方分二：①長行，②偈頌。

H01 長行

有三：①印說標蘊，②正與開啟，③結歎慰諭。

I01 印說標蘊

爾時，世尊告摩訶迦葉，及諸大弟子：善哉！善哉！迦葉善說「如來真實功德」。誠如所言。

歎善印說。

告迦葉及諸子者。以領解既同，印則同印故也。

敘權敘實，二俱盡善，故重言善哉以讚美之。

獨呼迦葉者，年長臘高，為眾首故。

從實施權，會權歸實，皆如來真實事功。真實德業，故稱功德。

敘教，則從權向實，曲盡佛心。敘機，則從迷向悟，委悉元情。皆四子宏詞麗辯，精思巧喻，故稱善說。

五會關節，歷爾可明。一代教儀，宛然不謬。故云誠如所言。

如來復有無量無邊阿僧祇功德。汝等若於無量億劫，說不能盡。

指德標蘊。

如來復有無量無邊阿僧祇功德者。言眾生無量，如來之功能德業亦無量。眾生無邊，如來之功能德業亦無邊。眾生無央數，如來之功能德業亦無央數。如是，則如來功德，不唯窮子一喻，說不能盡。縱經無量億劫，極力演說，亦不能盡。所謂虛空可量風可繫，無能盡說佛功德也。

I02 正與開啟

開，謂開其未及。啟，謂啟其餘蘊。言四子於信解品中所說者，唯是齊已分領。上不及菩薩，下不及人天，且但知先權後實，一代之次第，猶未達一音異解，諸法之圓融。今則一一開發啟露，必使深明佛德。見無餘蘊，乃可進授成佛之記矣。

分三：①別立宗旨，②說喻發明，③以法貼合。

J01 別立宗旨

宗異前品，故云別立。

迦葉！當知如來是諸法之王。若有所說，皆不虛也。

斷疑生信。

如來意謂：我為法王，於法自在。放去收來，圓融次第，隨意演說，無可不可。且若有所說，皆為真實度生，並無虛妄。今欲進示圓音，別立宗旨，幸勿疑為相違，起諸不信，是所厚望也。

於一切法，以智方便，而演說之。其所說法，皆悉到於一切智地。

正立宗旨。

於一切法者，總指人天五教等法。

如來意謂：汝等但知如來，為汝諸聲聞等，說四諦法。其實如來於一切人天五教等法，以實智及方便，一切時中，一音頓演。是汝等於無量億劫，說不能盡者，一也。

又，汝等但知如來，為汝諸聲聞等。會權歸實。其實如來所說諸法，不待會歸，皆悉到於一切智地。以一切諸法，皆從智地演出。即諸法，即智地故。是汝等於無量億劫，說不能盡者，二也。

如來觀知一切諸法之所歸趣，亦知一切眾生深心所行，通達無礙。

又，於諸法，究盡明了。示諸眾生，一切智慧。

預防問難。問：一切諸法，何能一時頓演？故以此防云。

如來觀知一切諸法之所歸趣等。諸法歸趣者，如戒善歸趣人天，諦緣歸趣二乘，六度歸趣菩薩之類。

深心所行者。如深心修習戒善，深心修習諦緣，深心修習六度之類，於此一了知，明見不謬，故云通達無礙。由此故能於一切法，以智方便而演說也。

又，問：雖能頓演，何能皆到智地。故此防云。

又，於諸法究盡明了等。諸法者，仍指人天五教等法。從本至末，徹底窮源，故云究盡明了。既能究盡明了，則一切法無非真實。由此故能凡有所說，皆悉到於一切智也。

J02 說喻發明

分三：①喻同時頓演，②喻隨機受益，③喻教同機別。

K01 喻同時頓演

迦葉！譬如三千大千世界，山川谿谷土地，所生卉木叢林，及諸藥草。種類若干，名色各異。

密雲彌布，遍覆三千大千世界，一時等澍，其澤普洽卉木叢林及諸藥草。
重呼其名者，令因喻而知法也。

大千世界，準後合文，應喻眾生世間，所謂天人阿修羅是也。若別喻者，小千喻阿修羅，中千喻人，大千喻天。天、人、阿修羅，合為眾生世間。如三次言千，合為大千世界。不喻惡道者，惡道業重，無可度之機故。

山川谿谷土，喻眾生世間，所有五陰身也。

若別喻者，山勢高聳，喻色陰可見。川納眾流，喻受陰領納。谿澗盤旋，喻想陰曲屈。谷隙深邃，喻行陰幽微。土生萬物，喻識變諸法。五陰皆依於心，如山川谿谷土，皆依於地，故最後以地為喻。

卉者，草之都名。木者，樹之總稱。二俱眾多，乃名叢林。此即總喻差別之機。差別之機，起於眾生陰心，如彼卉木叢林，生於山川谿谷土地，故以所生喻之。

及諸藥草者，別喻人、天，及小始三乘，義見品題。

種類者，種子倫類。喻眾生過去因種。因種不一，故喻以若干。名色者，名目色相，喻眾生現在機宜。機宜不同，故喻以各異。

密雲彌布者，謂密雲遍布於天，喻佛以遍法界身，應現於世。

應現於世，普遍天人阿修羅眾，故喻以遍覆三千大千世界。

一時等澍者，謂於一時中，等遍界以澍雨，喻如來一時頓演無量法門。

既一時頓演無量法門，則有益皆含，無機不被。故以其澤普洽卉木叢林，及諸藥草喻之。

K02 喻隨機受益

有二：①喻未受令受，②喻受已令增。

L01 喻未受令受

小根小莖、小枝小葉。中根中莖、中枝中葉。大根大莖、大枝大葉。

承上藥草而言。

言諸藥草中，有小根小莖，小枝小葉者，喻諸人天之機，以彼信根戒莖，定枝慧葉，四法俱小。後文所謂「是小藥草」，是也。

中根中莖等準知。

諸樹大小，隨上中下，各有所受。

例上藥草而言。

言不唯諸藥草中，有差別不同。即諸樹，亦有大小。

小者，蔭覆微劣，喻終頓二教菩薩。以彼有遮有照，蔭覆眾生，猶有分限。後文所謂「是名小樹」，是也。

大者，蔭覆乃廣，喻諸圓教菩薩。以彼遮照同時，蔭覆眾生，乃無分限。後文所謂「是名大樹」，是也。

上中下者，約草樹次第對論。如大樹名上，小樹名中，上草名下。或小樹名上，上草名中，中草名下等。總言各依分量，承受潤澤，故云隨上中下，各有所受，喻諸人天五教等機，各依所具智分，領受法益，無過歉也。

然，此乃唯約本具機性，向未受益，今始受益者言之。

L02 喻受已令增

一雲所雨，稱其種性，而得生長花果敷實。

一雲所雨者。謂即此一雲所雨之水，喻一佛所說之法。

一佛所說之法，便能普應羣機，故喻云稱其種性。

種，謂種子，喻眾生過去因種。性，謂體性，喻眾生現在機宜。

過去因種，聞法而發生善根。現在機宜，蒙益而增長道芽，故喻云「而得生長」。

花果敷實，應云花敷果實，喻眾生現世安隱，後生善處。乃至任力所能，漸得入道。

然，此又兼約現在機宜，向已受益，今復增長者言之。

K03 喻教同機別

雖一地所生，一雨所潤，而諸草木，各有差別。

人天五教等機，起於自心。自心無二，故喻以一地所生。

人天五教等法，本諸佛乘。佛乘非異，故喻以一雨所潤。

此約眾生本具正因既同，而如來出世本懷亦同，顯法同也。

而諸草木者，總喻人天五教等機。人天五教等機，智分不齊，獲益不等，故喻云「各有差別」。古德云：春色無高下，花枝自短長。即此義也。

J03 以法貼合

有三：①同時頓演，②隨機受益，③教同機別。

K01 同時頓演

雖義同喻文，而為文較廣。

為三：①現身垂慈，②揚德詔眾，③稱機說法。

L01 現身垂慈

迦葉！當知如來亦復如是。出現於世，如大雲起。以大音聲，普遍世界天、人、阿修羅。如彼大雲，遍覆三千大千國土。

呼名教以當知者，令依喻而詳法也。

佛身應現於世，如大雲起布於天。此即喻中，密雲彌布之義。

佛以大慈音聲，普遍天人阿修羅。如雲體垂大雲蔭，遍覆三千國土。此即喻中，遍覆三千大千世界之義。

L02 揚德詔眾

佛未出世，邪教縱橫。雖出於世，人未知歸，故須稱揚己德。庶邪正判然，而從違決矣。

於大眾中而唱是言：「我是如來。應供。正遍知。明行足。善逝。世間解。無上士。調御丈夫。天人師。佛世尊。」

稱揚德號。

號，以表德。稱揚者，令因號而知德也。

未度者令度，未解者令解，未安者令安，未涅槃者令得涅槃。

稱揚慈悲。

未度苦惱者，令度苦惱。未解集縛者，令解集縛。此約大悲拔苦言也。

未安道品者，令安道品。未證涅槃者，令證涅槃。此約大慈與樂言也。

今世後世，如實知之。我是一切知者、一切見者。

稱揚知見。

今世後世，如實知之者。謂今世所修何因，來世應得何果。如我所修所證，實因實果而觀，皆能知也。

一切知見者，謂於一切法，既能了知其理，又能明見其事。如楞嚴云：恒沙界外一滴之雨，亦知頭數。現前種種，松直棘曲，鵠白烏玄，皆了元由是也。

知道者、開道者、說道者。

稱揚體用。

道，即佛道。始而於無明心中，了知不昧，是名為知。

既而於無明盡時，開顯圓明，是名為開，此明體備於己也。

今而於成佛之後，演斯道以覺悟羣生，是名為說，此明用遍於他也。

汝等天、人、阿修羅眾，皆應到此，為聽法故。」。

詔眾聽法。

言如來既有如是德號，如是慈悲，如是知見，如是體用，明知其為可歸依處，故教以皆應到此。到不徒到，故示以為聽法故。

L03 稱機說法

爾時，無數千萬億種眾生，來至佛所而聽法。

眾生，仍指天、人、阿修羅。天、人、阿修羅，根器不齊，微細分之，故有千萬億種。

來至者，聞詔而至。聽法者，聽佛說法。應前皆應到此，為聽法故之詔。

如來於時，觀是眾生，諸根利鈍、精進懈怠。隨其所堪，而為說法。

如來於時者，顯應不失時。觀是眾生等，顯法不違機。

言雖根有利鈍，力有勤惰，而一音密闡，莫不高低普應。故云「隨其所堪而為說法。」此即喻中，一時等澍，其澤普洽等義也。

K02 隨機受益

有二：①正以法合，②重提前喻。

L01 正以法合

有二：①未受令受，②受已令增。

M01 未受令受

種種無量，皆令歡喜，快得善利。

種種無量者。約機宜差別而論。喻中所謂小根小莖，小枝小葉，乃至諸樹大小，是也。

皆令歡喜者。隨分成益，故喜。化功歸佛，云令也。

快得善利者，出成歡喜所以。

蓋以隨分成益，自快其得大善利，故生歡喜耳。喻中，所謂隨上中下，各有所受是也。

M02 受已令增

是諸眾生，聞是法已，現世安隱，後生善處。以道受樂，亦得聞法。

既聞法已，離諸障礙。於諸法中，任力所能，漸得入道。

眾生聞法，依教修習。現在離苦得樂，故云現世安隱。此花報也。

善根內熏，隔陰不迷。轉身仍託善道，故云後生善處。

纔出頭時，便識正道，不為世情所拘，故云以道受樂。

自在無繫，常得近佛，蒙佛開導提撕，故云亦得聞法。

既聞法已，觸發宿靈，直下出離生死，故云離諸障礙。此果報也。

既離障礙，生生世世，不離佛法，故云於諸法中，任其智力所能修習，究竟成佛，故云漸得入道。此究竟報也。

然，此中雖三報不同，皆屬聞法增進。約義合前，稱其種性而得生長，花果敷實之喻。

L02 重提前喻

如彼大雲，雨於一切卉木叢林，及諸藥草。

提稱機說法喻。應在同時頓演科後，隨便提之於此。

如其種性，具足蒙潤，各得生長。

提前未受令受之喻。各得生長，提前受已令增之喻。其義可知。

K03 教同機別

喻中不分，法合文廣。

分二：①教同，②機別。

L01 教同

如來說法，一相一味。

一相者，眾生心相。一切眾生，依此建立。如來說法，無非指示乎此。此合一地所生喻也。

一味者，佛乘乳味。一切諸法，從此開演。如來說法，無非顯發乎此。此合一雨所潤喻也。

所謂：解脫相、離相、滅相，究竟至於一切種智。

證釋一相一味之義。

解脫相者，不住凡夫。以凡夫著有，未解脫也。

離相者，不住二乘。以二乘趣空，未離無也。

滅相者，不住菩薩。以菩薩執中，未滅即與離也。

既皆不住，則靈心絕待，妙體孤朗，其為一相也，明矣。

依此修行，或遠或近，皆當成佛，故云究竟至於一切種智。

一切種智，即佛乘也。究竟至此，即是醍醐。醍醐本於原乳，其為一味也，明矣。

L02 機別

其有眾生，聞如來法，若持讀誦，如說修行。所得功德，不自覺知。

正合前喻。

其有眾生，仍指人天五教等機。合前而諸草木之喻。

聞如來法，聞慧也。

若持讀誦者，不專熟文，亦兼解義，思慧也。

如說修行，修慧也。

既能從聞而思，從思而修，則功無唐捐，故有所得功德。但其中淺深高下，不自覺知耳。

由不自覺知，所以深者自深，淺者自淺，高者自高，下者自下。正合前文，各有差別之喻。

所以者何？唯有如來，知此眾生，種相體性。念何事、思何事、修何事。云何念、云何思、云何修。以何法念、以何法思、以何法修。以何法得何法。

眾生住於種種之地，唯有如來如實見之，明了無礙。

徵起反顯。

唯有如來知此眾生種相體性者，反顯眾生不自知故。

種，謂過去因種。相，謂現在心相。體，謂所以法體。性，謂所證理性。

然，此種相體性，各各不同。下文依次詳明可見。

念何事，思何事，修何事者。顯因種不同。正以因種不同，故於所念所思所修之事，亦各不同。如念在人天，念在三乘，思在人天，思在三乘等。

云何念，云何思，云何修者。顯心相不同。正以心相不同，故於能念能思能修之力，亦各不同。如念有緩急，思有淺深，修有勤惰等。

以何法念，以何法思，以何法修者，顯法體不同。正以法體不同，故於正念正思正修之際，所以亦各不同。如或以戒善，或以禪定，或以諦緣，或以六度等。

以何法，得何法者，顯理性不同。蓋由上來所以法體不同，故於證入之際，所得理性，亦各不同。如有為性、無為性。雙亦性、雙非性等。

眾生住於種種之地者，得有為性，住人天地。得無為性，住二乘地。得雙亦雙非性，住菩薩地。佛地觀此，如登須彌而望羣峯，故曰「如實見之，明了無礙。」

如彼卉木叢林，諸藥草等，而不自知上中下性。

各有所局。

既不知彼，亦不知己，故曰：「如彼卉木叢林，諸藥草等，而不自知上中下性。」

I03 結歎慰諭

既開啟已，恐聞猶有餘蘊。自疑勝解未圓，復起抱迷絕分之憂，故復結歎而慰諭之。

有二：①承前釋疑，②正以結歎。

J01 承前釋疑

疑云：如佛所說，雖是一相一味，但屬密闡，故隨機受益不同。何不如今即為顯說一切種智，令彼人天三乘等機，各各成佛耶？故此釋云。

如來知是一相一味之法。所謂解脫相、離相、滅相，究竟涅槃，常寂滅相，終歸於空。

佛知是已，觀眾生心欲，而將護之。是故，不即為說一切種智。

解脫、離、滅，同前。

涅槃，此云圓寂。圓寂者，諸法本寂，故云常寂滅相。

準前云「究竟至於一切種智」，約智德言。

此云「究竟涅槃常寂滅相」，約斷德言。

然，斷乃即智之斷。智，乃即斷之智。智斷無二，總為一味。

終歸於空者，上知解脫離滅，唯是一相。究竟常寂，唯是一味。此明異既不存，一亦不立。所謂有一，還成二也。

佛知是已者，知是一亦不立之義也。一尚不立，異又何有。異既不有，何妨隨緣護生。故觀眾生心欲，頓演諸法而將護之。是故，不如今日，即為顯說一切種智。若果是其人，則言言見諦，句句明宗。又何顯而何密乎！

J02 正以結歎

汝等，迦葉！甚為希有。能知如來隨宜說法，能信能受。

稱汝等，呼迦葉者。以信解相等，因迦葉及三子也。

欲慰其心，歎以信解非常，故曰甚為希有。

能知如來隨宜說法者，有二義：①知其是權。如信解品云：世尊先知我等，樂於小法，便見縱捨等是也。②知其即實。如信解品云：世尊以方便力，說如

來智慧等是也。能信能受者，不唯能知，且能深信忍可，領受不失也。

所以者何？

徵起。

言隨宜說法，素所習聞。縱使知之，未為希有。所以歎其甚為希有者，何所謂也。

諸佛世尊，隨宜說法，難解難知。

釋成。

隨宜說法難解難知者，亦二義：①是權非實，難解難知。如身子領解文云：然我等不解方便隨宜所說。初聞佛法，遇便信受等，是也。②即權是實，難解難知。如千二騰疑文云：世尊何故殷勤稱歎方便。而作是言「佛所得法，甚深難解。有所言說，義趣難知」等是也。

正以難解難知者，而四子能信能受，所以歎其甚為希有。

H02 偈頌

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

正頌中，準長行有三，今缺初一。

分二：①頌正與開啟，②頌結歎慰諭。

I01 頌正與開啟

有三：①頌別立宗旨，②頌說喻發明，③頌以法貼合。

J01 頌別立宗旨

破有法王 出現世間

斷疑生信。

如來真窮惑盡，超出諸有，故稱破有法王。

既稱破有，又現世間，顯是真實度生。況又為諸法王，自無虛言誑眾之事。此頌長行：如來是諸法之王，若有所說，皆不虛也。

隨眾生欲 種種說法

正立宗旨。

眾生，指人天五教等機。說法，指戒善諦緣等教。雖曰隨欲種種，實乃同時頓演。此頌長行：於一切法，以智方便而演說之。

如來尊重 智慧深遠 久默斯要 不務速說

有智若聞 則能信解 無智疑悔 則為永失

是故迦葉 隨力為說 以種種緣 令得正見

尊重，猶云珍重。言上來同時頓演，雖具佛慧，但是一音密闡。非若今之顯說，如來亦為珍重此法，甚深幽遠，久默斯要。於諸法之中，不務速為顯說。蓋以有智若聞，則能信解，固為善矣。設若無智疑悔，則為永失，寧不誤哉。以是之故，迦葉！當知，如來所以隨力為說，果是其人，不礙當下頓了，縱非其器，亦可乘緣漸入，故云以種種緣，令得正見。此頌長行：其所說法，皆悉到於一切智地。

預防問難之義，略而不頌。以長行已釋，不應更疑故也。

J02 頌說喻發明

有三：①頌同時頓演喻，②頌隨機受益喻，③頌教同機別喻。

K01 頌同時頓演喻

迦葉當知 譬如大雲 起於世間 遍覆一切
喻現身垂慈。

準長行，先舉三千世界山川谿谷等喻。今不頌者，以後文有追頌義故。雲起於世，頌前密雲彌布。遍覆一切，頌前遍覆三千。義準長行可知。

慧雲含潤 電光晃曜 雷聲遠震 令眾悅豫
喻揚德詔眾。

慧，妍也。妍麗之雲，喻佛微妙之身。

微妙之身，內蘊教智，故以含潤喻之。此依長行法中，未度者令度，未解者令解。乃至我是一切知者一切見者等。補斯喻也。

陰陽之氣，相擊而有光，曰電。喻感應道交時，佛放同體之光。同體之光，遍照法界，故以晃曜喻之。此如來將欲詔眾，先以光照令見之意。

陰陽之氣，相擊而有聲，曰雷。喻感應道交時，佛出無礙之音。無礙之音，普覺羣生，故以遠震喻之。此如來欲眾來歸，次以音詔令知之意。

雷震，乃為表澍雨。喻如來音詔，乃為示說法。

為示說法，令眾歡喜來集，故喻以令眾悅豫。此依長行法中，汝等天人阿修羅眾，皆應到此，為聽法故之義。補斯喻也。

日光掩蔽 地上清涼 鬘鬘垂布 如可承攬
喻稱機說法（初四句屬補頌）。

日光赫奕，大地炎蒸，喻邪見熾盛，心地熱惱。如來出世，邪見伏而心地清

涼，故以日光揜蔽，地上清涼喻之。此依長行法中，爾時，無數千萬億種眾生來至佛所而聽法之義。補斯喻也。

𩇛𩇛者，雲之餘氣，喻佛隨類化身。隨類化身，俯就機宜，故以垂布喻之。如可承攬者，𩇛𩇛本空。不可承攬，但以俯垂下布。如似可承可攬，喻佛化身非有，不可親近。但以俯就機宜，如似可親可近，此依長行法中，如來於時，觀是眾生，諸根利鈍、精進懈怠之義。補斯喻也。

其雨普等 四方俱下 流澍無量 率土充洽
山川險谷 幽邃所生 卉木藥草 大小諸樹

喻無量法門。

一時頓演，四方俱下，喻四種辯才，一時頓沛。長行所謂一時等澍是也。

流澍無量者，水性流澍，盡大地之分量。喻如來法義淪浹，窮心地之邊表。

率土充洽者，總率遍界之土。

充足沾洽，喻眾生蒙此法雨，識田資潤。山川，仍喻色受，義見長行。險谷即谿，以谿乃谷之險者。準長行，當喻想陰，幽邃即谷。以谷乃山間幽邃。準長行當喻行陰。五陰之中，不依次者，以如來說法，本為明心，故初以流澍無量為喻。縱心地不明，亦可資潤識田，故次以率土充洽為喻。

資潤識田，則四陰俱當受益。故後以山川險谷幽邃為喻。

卉木藥草，大小諸樹，依於地土山川，險谷幽邃而生。

然，能生既已澍洽，所生自應沾潤，喻眾生陰心受法，機性自然蒙益。長行所謂「其澤普洽卉木叢林，及諸藥草」是也。

K02 頌隨機受益喻

有二：①頌未受令受喻，②頌受已令增喻。

L01 頌未受令受喻

百穀苗稼 甘蔗蒲萄 雨之所潤 無不豐足

喻散善受益。

散善微因，如方便品，過去佛章所明。類而推之，不啻百數，故以百穀等喻之。

百穀者，理物論云：糧者，黍稷之總名。稻者，粳糯之總名。菽者，眾豆之總名。三各二十，共六十。蔬果之實，各二十。合為百穀。

甘蔗蒲萄，可知。

言此皆有益之物，故喻善也。佛以對機之法，隨心滿願。故喻以雨之所潤，無不豐足。

乾地普洽 藥木並茂

喻闡提受益。

闡提久違法雨，不生善根，故喻以乾地。

佛有轉邪之法，折伏於彼，故喻以普洽。

聞法回心，發生五乘善根，故喻以藥木。

精進修習，勇猛不退，故喻以並茂。

其雲所出 一味之水 草木叢林 隨分受潤

喻五乘受益。

雲出遍界之雨，水本一味，喻佛說度生之法，理本一乘。故長行別立宗旨章云：其所說法，皆悉到於一切智地。

草木，喻五乘之機。五乘之機，各有類聚，故以叢林喻之。

隨分受潤者，謂若草若木，隨其分量大小，受潤不同。喻五乘之機，隨其根性利鈍，蒙益各別。長行所謂小根小莖，小枝小葉，中根中莖，中枝中葉，乃至隨上中下，各有所受，是也。

L02 頌受已令增喻

一切諸樹 上中下等 稱其大小 各得生長

根莖枝葉 花果光色

一切，總該藥草。諸樹，別指樹木。具足應云：一切藥草，及諸樹木。喻人天小始三乘，及終頓圓教菩薩。蓋經家義到，文不到也。

上中下等者。三草二木，依次對論，法合準知，稱其大小，各得生長。

根莖枝葉者，謂三草二木，各自隨其體性，若大若小，皆得生長。如根莖則生短為長，長細成粗。枝葉則生少為多，長小成大。喻人天五教等機，隨其根器，信戒復增信戒，定慧轉生定慧故也。

花，喻現世安隱。果，喻後生得果。光色，喻果後智相。承上，不唯信戒生長，定慧增進，而且現世安隱，後生得果。乃至以智慧光，現相說法，亦如我今無異。

此頌長行一雲所雨稱其種性，而得生長，花果敷實義也。

K03 頌教同機別喻

一雨所及 皆得鮮澤 如其體相 性分大小
所潤是一 而各滋茂

佛以一乘之法，演出無量法門，普被羣機，故喻以一雨所及。

羣機蒙此法雨，各各勇猛精進，如增新潤，故喻以皆得鮮澤。

體相據外，喻現在機宜。性分據內，喻過去因種。因種機宜，有大有小。大則應之以大，小則應之以小，故喻云如其體相，性分大小。

所潤是一者。承上，雖能如其體相，性分大小。然，究其所以能潤者，唯是一味之雨。喻法雖稱機稱根，而原佛本意，唯是一乘。長行所謂一雨所潤，是也。

不頌一地所生者，以心性是一，易明了故。

而各滋茂者，謂三草二木，滋生茂長，各各不同，喻羣機受益各別。長行所謂而諸草木各有差別，是也。

J03 頌以法貼合

有三：①頌同時頓演，②頌隨機受益，③頌教同機別。

K01 頌同時頓演

有三：①頌現身垂慈，②頌揚德詔眾，③頌稱機說法。

L01 頌現身垂慈

佛亦如是 出現於世
正以法合。

長行云：如來亦復如是，出現於世。

譬如大雲 普覆一切
重提喻文。

長行云：如大雲起，乃至遍覆三千世界。

L02 頌揚德詔眾

既出於世 為諸眾生 分別演說 諸法之實
揚德之由。

出世，以度生為事。度生，以演實為本。欲演真實，恐惑異說，故向下稱揚己德，此揚德之由也。

大聖世尊 於諸天人 一切眾中 而宣是言
我為如來 兩足之尊

正頌長文。

復有二義：

①稱揚德號。證真實理，故自稱大聖。非世邪師，故自稱世尊。欲眾來歸，依德標號。故於眾中宣言：我為如來，兩足之尊者。十號之中，前三為綱，次六為目。

②提綱攝目。今於綱於目，各舉其首，以例其餘。故云如來兩足。兩足者，即明行足也。

出於世間 猶如大雲 充潤一切 枯槁眾生
皆令離苦 得安隱樂

稱揚慈悲。

佛出世間，慈悲普覆。故云「猶如大雲，法雨均沾。」離苦得樂，故云充潤枯槁。以眾生久處眾苦，無法自濟。善根不生，如草之已枯。道芽不長，如木之已槁也。

皆令離苦者。離苦，由於斷集。義頌長行「未度令度，未解令解。」

得安隱樂者。得樂，由於修道。義頌長行「未安令安，未滅令滅。」

世間之樂 及涅槃樂

轉釋安樂之義。

言安樂無別，即世間人天之樂，及出世涅槃，二樂也。準長行，更有稱揚知見，及稱揚體用二義，並略之耳。

諸天人眾 一心善聽 皆應到此 覲無上尊
我為世尊 無能及者 安隱眾生 故現於世
為大眾說 甘露淨法 其法一味 解脫涅槃

詔眾聽法。

天人，亦該阿修羅。文不俱顯者，從偈便故。

教以一心善聽者，恐心生猶豫，不順其言也。佛出世難，如優曇花。見聞隨喜，無唐捐者。故教以皆應到此，覲無上尊。

自稱無上尊者，亦顯勝令歸之意。示以我為世尊，無能及者。顯捨此，無可覲之人。又，示以安隱眾生，故現於世。顯捨此，無得安之處。此如來自明教以應到應覲之所以也。

甘露，乃不死之藥，喻法能生善。淨義，乃離染之稱，顯法能滅惡。滅惡生

善，即是安隱之事。欲令同得，故云為大眾說。

對機，權示多門。明宗，實無二致。故云其法一味。

解脫者，自在無繫，乃涅槃即體之用。涅槃者，寂滅無為，乃解脫即用之體。體用相即，融為一味，所謂大自在，大安隱法是也。

以一妙音 演暢斯義 常為大乘 而作因緣

佛以一音，頓演無量法門，故稱妙音。無量法門，不離解脫涅槃，故云斯義。苟得其本，自應當下成佛。如獲其末，亦可乘緣入道。故曰常為大乘，而作因緣。此如來自明安隱眾生之事，欲眾來歸。長行云：汝等天人阿修羅眾，皆應到此，為聽法故，即此義也。

L03 頌稱機說法

我觀一切 普皆平等 無有彼此 愛憎之心

我無貪著 亦無限礙 恒為一切 平等說法

如為一人 眾多亦然

常演說法 曾無他事 去來坐立 終不疲厭

充足世間 如雨普潤

準長行，此科之初，有無數千萬億種眾生，來至佛所聽法之文。今亦當有，蓋譯者略也。

如來慈眼無遮，眾生佛性無二。故云「我觀一切，普皆平等。」

平等故，誰遠誰近，何怨何親。故云「無有彼此，愛憎之心。」

無愛故，不因私溺而故為多說。故云「我無貪著」。

無憎故，不因私棄而故為少說。故云「亦無限礙」。

二過既無，一切時中，一音頓演。故云「恒為一切。平等說法。」

平等說法故，如為一人如是而說，乃至眾多亦然。初不因多少而有詳略。

恒為一切故，如於一時如是而說，乃至常演說法。曾不因他事而有退諉。

縱當行去走來，若坐若立，凡所有機，皆如是說，終不因動靜而有疲厭。

據此，則一切眾生，均蒙法雨。故云「充足世間，如雨普潤。」

貴賤上下 持戒毀戒 威儀具足 及不具足

正見邪見 利根鈍根 等雨法雨 而無懈倦

貴賤者，有位無位。上下者，居尊居卑。此人天眾也。

持戒得樂，毀戒墮苦，此善惡眾也。

出家二眾，能具威儀。在家二眾，威儀不具。此四部眾也。

正見者，已歸正法。邪見者，尚崇異學。此內外眾也。

利根者，能修大乘。鈍根者，唯滯小道。此大小眾也。

然，此中眾具六對，機分十二。長行總以利鈍收之，故曰「如來於時，觀是眾生諸根利鈍。」以前六對中，皆上利而下鈍也。

等雨法雨者，一音頓演，高低普應。

而無懈倦者，為度眾生，始終忘疲。長行云：隨其所堪，而為說法是也。

K02 頌隨機受益

有二：①頌未受令受，②頌受已令增。

L01 頌未受令受

一切眾生 聞我法者 隨力所受 住於諸地
總標受益。

一切眾生，總該貴賤上下等機。長行所謂「種種無量」，是也。

聞我法者，法乃對機之法，聞必生欣。長行所謂「皆令歡喜」，是也。

隨力所受者，隨其智力，所受不同。

住於諸地者，住於種種差別之地。長行所謂「快得善利」是也。

或處人天 轉輪聖王 釋梵諸王 是小藥草
次第別合。

人，人民。天，天眾。轉輪聖王，為人王。釋梵諸王，為天王。此眾雖能暫離惡道，尚有分段之苦。如小草但治時疾，不治重病，故曰是小藥草。此以人天合小草也。

知無漏法 能得涅槃 起六神通 及得三明
獨處山林 常行禪定 得緣覺證 是中藥草
小教二乘。

聲聞，以生空智，悟生空理，故云知無漏法。

依無漏法，證無漏果，故云能得涅槃。

起通及明者，皆聲聞果上之用。注見譬喻品法合文中。

辟支，樂獨善寂，故曰「獨處山林」。求自然慧，故曰「常行禪定」。深知諸法因緣，故曰「得緣覺證」。若順義迴文，當云得證緣覺。蓋倒語耳。

此二，雖能盡斷見思，尚餘變易。如中草能治重病，不濟久疔。故曰「是中

藥草」。此以小教二乘合中草也。

求世尊處 我當作佛 行精進定 是上藥草
始教菩薩。

揀非二乘得少為足，故曰「求世尊處」。

我當作佛者，始發大乘之願。

行精進定者，始立大乘之行。大乘之行，貴在不退。故以精進禪定言之。

此眾，雖能對治偏枯，尚餘隨分法愛。如上草，能治久疣，未盡病源，故曰「是上藥草」。此以始教菩薩合上草也。

又諸佛子 專心佛道 常行慈悲 自知作佛
決定無疑 是名小樹

終頓菩薩。

終教深明實理，不為餘乘所惑，故云「專心佛道」。此自利也。

了知定性聲聞，無性闡提，悉當成佛，故能「常行慈悲」。此利他也。

頓教一念不生，真性獨露，故云「自知作佛」。

不依地位，漸次而說，故云「決定無疑」。

此二，雖有利他之義，但有遮有照，猶有分限。如小樹蔭覆微狹，故云「是名小樹」。此以終頓菩薩合小樹也。

安住神通 轉不退輪 度無量億 百千眾生
如是菩薩 名為大樹

圓教菩薩。

圓融無礙，妙用難思，身剎塵毛，互相攝入。既不假乎造作，亦無煩於運用。

任運而現，故云「安住神通」。凡有所說，悉到智地。見聞為種，八難超十地之階。解行在躬，一生圓曠劫之果。

有感便摧，無生不度，故云「轉不退輪」。度無量億，百千眾生。此眾，乃遮照互融，應現無跡。如大樹蔭覆廣博，故云「是名大樹」。此以圓教菩薩合大樹也。

佛平等說 如一味雨 隨眾生性 所受不同
如彼草木 所稟各異
結顯不同。

如來，以等心而說諸法。諸法皆等，故云「如一味雨」。

眾生，隨異性而受一法。一法亦異，故云「如彼草木，所稟各異。」。稟，猶受也。

L02 頌受已令增

佛以此喻 方便開示 種種言辭 演說一法

於佛智慧 如海一滴

遮過勸進。

因上言隨眾生性，所受不同，恐有執異迷同者，遂起抱迷絕分之憂。

又，因上言佛平等說，如一味雨，恐有執同迷異者，遂起得少為足之見。

故以遮過之。意謂：佛以此喻，方便開示汝等，令知如來種種言詞，本惟演說一法，實無差別，此遮執異迷同之過。并令知汝等自所住地，於佛智佛慧之中，如海一滴，實未究竟，此遮執同迷異之過。

我雨法雨 充滿世間 一味之法 隨力修行

二過既遮，則抱迷絕分者，固應黽勉。而得少為足者，亦宜進求。

故以勸進之。意謂：汝等於佛智慧，雖如海之一滴。而我雨法雨，原為充滿世間。且不可因一滴之貶，自擬焦芽敗種。

又，如來種種言詞，雖演說一法。而一味之法，也須隨力修行。更不可因一法之褒，自若河伯井蛙可也。

如彼叢林 藥草諸樹 隨其大小 漸增茂好

正合前喻。

復有三義，初重提前喻，可知。

諸佛之法 常以一味 令諸世間 普得具足

漸次修行 皆得道果

以法總合。

令諸世間者。世間，指眾生世間，合藥草諸樹。

普得具足者。具足，謂究竟圓滿，合漸增茂好。

漸次修行，皆得道果，乃釋成普得具足之義。長行所謂「現世安隱，後生善處。」乃至「任力所能，漸得入道」，是也。

聲聞緣覺 處於山林 住最後身 聞法得果

是名藥草 各得增長

舉三例二。

準前未受令受頌中，三草二木，次第別合。此中獨合中草，及小樹大樹者，意謂長則俱長，可比例而知也。

復有三義。一合藥草增長。已秉諦緣之法，故稱「聲聞緣覺」。常懷趣寂之志，故曰「處於山林」。現在所作已辦，故曰「住最後身」。此自分也。

6 聞法者，進聞始教六度。得果者，回心轉作大乘。此勝進也。

據此，則人天亦可轉為小聖，而始教亦可轉為終頓。如中草既可轉上，而小草即可轉中。上草亦可成樹，故曰是名藥草，各得增長。

言各得者，意通小草上草。蓋舉一例二，而總與結合也。

若諸菩薩 智慧堅固 了達三界 求最上乘

是名小樹 而得增長

12 合小樹增長。

終教專心佛道，常行慈悲。頓教自知作佛，決定無疑。故云智慧堅固。此自分也。

轉而為圓，深知三界如幻，運大神通，轉不退輪，故云了達三界。

借此利物，實為莊嚴佛果，故云求最上乘。此勝進也。

以喻言之，如小樹轉成大樹，故曰是名小樹，而得增長。

18 復有住禪 得神通力 聞諸法空 心大歡喜

放無數光 度諸眾生 是名大樹 而得增長

合大樹增長。

圓教菩薩，以如幻三昧起遊戲神通，故云復有住禪，得神通力。此自分也。

轉為等覺，聞說金剛道後，能空異熟，故曰聞諸法空。聞法空故，自知成佛不久，故曰心大歡喜。

24 心歡喜故，光照十方令知，故云放無數光。

蒙斯光者，皆發菩提之心，故曰度諸眾生。此勝進也。

以喻言之。如大樹轉至凌雲，故曰是名大樹，而得增長。

準前云「佛出於世，如大雲起。」今以等覺齊佛，喻為凌雲之樹者，首尾相應，理極成焉。

K03 頌教同機別

30 如是迦葉 佛所說法 譬如大雲 以一味雨

潤於人花 各得成實

如是迦葉者，謂如我所說如是。迦葉，應知乃承上結告語也。

佛所說法，本惟一乘，故曰譬如大雲，以一味雨。

法被五乘人等，隨分受益，如雨潤草木，立見花開，故曰潤於人花，漸漸增長。

轉轉成熟，如草木已開花者，更結果子，故曰各得成實。

準長行云「如來說法，一相一味。」。此云「佛所說法，譬如大雲，以一味雨。」

長行云：「其有眾生，聞如來法。所得功德，不自覺知。」此云：「潤於人花，各得成實。」文別而義同也，餘略不頌。

I02 頌結歎慰諭

分二：①頌承前釋疑，②頌正以結歎。

J01 頌承前釋疑

疑云：佛所說法，既如一味之雨，何故有因緣譬喻，種種異說。不如今日顯說一乘耶？故此釋云。

迦葉當知 以諸因緣 種種譬喻 開示佛道

是我方便 諸佛亦然

如來意謂：因緣譬喻，總為開示佛道，雖異說而何妨一味。

所以不如今日，即為顯說者，是我以方便力，將護機宜。不唯我今如是，一切諸佛亦然也。

然，此中敘疑釋疑，與長行不甚相類者，各隨上文義便故耳。

J02 頌正以結歎

今為汝等 說最實事 諸聲聞眾 皆非滅度

汝等所行 是菩薩道 漸漸修學 悉當成佛

如來意謂：汝等已於諸佛隨宜說法，能解能知。今當為汝諸聲聞等，說最實事。

何謂最實事也？

①當知諸聲聞眾，皆非滅度。以隨宜所說，是權非實故。

②當知汝等所行，是菩薩道。以隨宜所說，即權是實故。

既是菩薩，所以不得成佛者，唯不肯修學以自棄耳。

若從此漸漸修學，悉當成佛，可不勉哉。

G03 通授果記

⑥ 授記品

此品從始至終，皆言授記之事，故以授記名品。

科註云：梵語和伽羅，此云授記。正量論云：授記者，即識語。

大成釋云：識者，驗也。謂今生授記，取驗於當來也。

愚謂授字從教，記字從機。謂佛以劫國莊嚴之事，一一授與，令諸子銘記於心，當來取證。常途所謂：聖言說與曰授，果與因契名記是也。

此品別義有五：

①為顯理雖頓悟，事必漸修。如授四子記，俱有經劫行因之語。

②為示漸漸修學，悉當成佛。如授四子記，俱有當成果德之號。

③為明果德殊勝，令生欣取。如授四子記，備顯劫國莊嚴之勝。

④為明信解由心，修證須記。如三子請記，自謂如遇王膳，必得王教乃食。

⑤為彰因深緣勝，引接下根。如品末，偈云：我諸弟子，威德具足，其數五百，皆當授記。乃至我及汝等，宿世因緣，吾今當說，汝等善聽。

具此五義，故說授記品也。

若論授記，亦是隨緣假立。實際理中，都無是事。故淨名云：如無生滅，則知無記。思益云：願不聞記名。大品云：授記是戲論法。今特言授記者，乃以心印心。無授無記，強以授記名也。

經文分二：①授迦葉記，②授三子記。

H01 授迦葉記

有二：①長行，②偈頌。

I01 長行

有三：①行因得果，②佛法壽量，③依正莊嚴。

J01 行因得果

爾時，世尊說是偈已。

告諸大眾，唱如是言：我此弟子摩訶迦葉，於未來世，當得奉覲三百萬億諸佛世尊。供養恭敬，尊重讚歎，廣宣諸佛無量大法。

經劫行因。

夫承當箇事，固在當人自肯。交付家業，要須大家證知。故必告諸大眾，唱

如是言。奉觀諸佛等，自利行也。廣宣諸佛句，利他行也。

然，迦葉以如是之人，具如彼之解。尚須經劫，行因如此，事修寧可遽廢乎哉！

於最後身，得成為佛，名曰光明，如來。應供。正遍知。明行足。善逝。世間解。無上士。調御丈夫。天人師。佛世尊。國名光德，劫名大莊嚴。

當得證果。

二利具足，一生事辦，故曰於最後身，得成為佛。

別號光明者，因中燃燈續明，以紫光金，塗佛形像。自爾以來，身常圓滿，紫金光聚。現為羅漢，名曰飲光。當來果號，亦與因地不相違也。

又，如來智破愚迷，如日光破暗，故以光明稱之。

國屬地理，以斯地多出智人，故名光德。劫屬天時，以斯時依正殊勝，故名大嚴。此等亦由未成佛時，因心願行所感。

J02 佛法壽量

佛壽十二小劫，正法住世二十小劫，像法亦住二十小劫。

大成云：淨法界身，本無出沒。

佛壽十二劫者，隨大悲願力而示現耳。

正像之法，二十劫而滅者。隨眾生機感，而隆替耳。法性佛身，固無加損於其間也。

J03 依正莊嚴

國界嚴飾，無諸穢惡、瓦礫荊棘、便利不淨。其土平正，無有高下、坑坎、堆阜。

依報莊嚴。

因修淨行，以嚴果德，故感國界嚴飾，無諸穢惡。

瓦礫荊棘、便利不淨，正穢惡之相也。

因起等心，以度眾生，故感其土平正，無有高下、坑坎、堆阜。正高下之相也。

琉璃為地，寶樹行列。黃金為繩，以界道側。

義見身子受記文中。

散諸寶花，周遍清淨。

亦因地廣宣大法，以佛知佛見，散諸眾生心地，令得清淨之所感也。

其國菩薩，無量千億。諸聲聞眾，亦復無數。無有魔事。雖有魔及魔民，皆護佛法。

正報莊嚴。

三乘具，則上善同會，生之者就正有方。無魔事，則離諸惱亂，生之者正道易行。

魔護法，則摧邪有力，生之者惡見從化。此亦因地說法度生，輔佛揚化等之所感也。

I02 偈頌

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

分三：①頌行因得果，②頌依正莊嚴，③頌佛法壽量。

J01 頌行因得果

告諸比丘 我以佛眼 見是迦葉 於未來世
過無數劫 當得作佛
而於來世 供養奉覲 三百萬億 諸佛世尊
為佛智慧 淨修梵行

頌經劫行因。

以佛眼見者，顯所見不謬也。過無數劫者，顯行因之久也。

而於來世等，正明無數劫中，所作之事也。

覲諸佛而興供養，福足也。為佛慧而修梵行，慧足也。

又，梵行而言淨修者，即是以清淨心，說法度生。長行所謂廣宣諸佛無量大法，是也。

供養最上 二足尊已 修習一切 無上之慧
當得證果。

結上福足慧足之文，謂供佛已，其間兼修無上慧也。

於最後身 得成為佛
因圓而果自滿故。

J02 頌依正莊嚴

其土清淨 琉璃為地 多諸寶樹 行列道側
金繩界道 見者歡喜
常出好香 散眾名花 種種奇妙 以為莊嚴

其地平正 無有丘坑

頌依報莊嚴。

其土清淨句，即長行國界嚴飾，無諸穢惡義也。

琉璃為地，真稱遠塵離垢。多諸寶樹，可以徘徊瀟灑。且行列道側，而縱橫有法。金繩界道，而往來不迷。故凡生斯土，見斯境者，無不歡喜感歎，因而遂發菩提心也。

常出好香者，天香時時無間。散眾名花者，天花處處常飄。更兼種種奇妙，以為莊嚴。況夫，其土平正，無有丘坑。是固由於過去因成，亦實隨乎現前心致。所謂心淨則佛土淨，心平則世界平也。

諸菩薩眾 不可稱計 其心調柔 逮大神通

奉持諸佛 大乘經典

頌正報莊嚴。

首二句，頌前其國菩薩，無量千億。

其心四句，長行所無。乃約義補頌。

心調柔，則隨機恒順。神通大，則圓應無方。奉大乘，則永無退轉。據此乃八地以上，揀非地前諸位可比。

諸聲聞眾 無漏後身 法王之子 亦不可計

乃以天眼 不能數知

無漏者，子縛已斷，揀非有學。後身者，果縛猶存，揀非趣寂。

從此回小向大，堪紹法王之業，故稱法王之子。據此乃大權示現，揀非實行聲聞可比。

亦不可計者，謂亦如菩薩，不可稱計其名。

天眼莫數者，謂小聖天眼，莫能數知其數。長行所謂：諸聲聞眾，亦復無數是也。

準長行，更有無有魔事等文。今不具者，以彼菩薩德勝，聲聞志優，魔事消歇，不言可知故。

J03 頌佛法壽量

其佛當壽 十二小劫 正法住世 二十小劫

像法亦住 二十小劫 光明世尊 其事如是

追頌壽量。

末二句，補頌總結。謂總結上文依正等事，令生欣樂也。

H02 授三子記

有二：①三子請記，②如來授與。

I01 三子請記

有二：①經家敘儀，②說偈陳請。

6 J01 經家敘儀

爾時，大目犍連、須菩提、摩訶迦旃延等皆悉悚慄，一心合掌，瞻仰尊顏，目不暫捨。

四子同呈信解，如來獨記迦葉，故目連等皆悉悚慄。

悚慄者，驚懼不安之貌。合掌瞻仰者，請記之狀。目不暫捨者，望記之慙。蓋恐如來仍見廢捨故也。

12 J02 說偈陳請

有五：①標偈，②正請，③說喻，④法合，⑤結請。

K01 標偈

即共同聲，而說偈言：

聲未必同，約意同而共說，故云同也。

K02 正請

18 大雄猛世尊 諸釋之法王 哀愍我等故 而賜佛音聲

若知我深心 見為授記者 如以甘露灑 除熱得清涼

徑入火宅，力挽眾生，故稱雄猛世尊。

原出釋氏，現握法印，故稱諸釋之法王。

法說喻說，總由慈悲殷勤，故云哀愍我等。

說權說實，無非教以成佛，故云賜佛音聲。

24 恐如來終不相信，終不與記，故云若知我心，見授記者。

敗種成佛，不啻酷暑遇雨，故如甘露灑心，除熱清涼。

K03 說喻

如從饑國來 忽遇大王膳 心猶懷疑懼 未敢即便食

若復得王教 然後乃敢食

向習小道，不得大乘法味，故喻以從饑國來。

30 饑國，謂無食國也。今聞大法，許以聲聞成佛，故喻以忽遇王膳。

王膳，謂王賜膳也。

不蒙稱名授記，不敢承當，銘心自辦，故喻云心猶疑懼，未敢便食。

若蒙如來授記，方得自信，依因致果，故喻云若得王教，後乃敢食。

K04 法合

我等亦如是 每惟小乘過 不知當云何 得佛無上慧

合前從饑國來。

雖聞佛音聲 言我等作佛

合前忽遇王膳。

心尚懷憂懼 如未敢便食

合前心猶疑懼，未敢便食。

若蒙佛授記 爾乃快安樂

合前若得王教，後乃敢食。言快安樂者，樂非徒樂，乃歡喜自信，銘心自辦義也。

K05 結請

大雄猛世尊 常欲安世間 願賜我等記 如飢須教食

常欲安世，豈忍坐視悚慄。必求賜記，乃合安世之義。如飢時務須教食，方合賜膳義也。

I02 如來授與

有三：①授空生記，②授文飾記，③授目連記。

J01 授空生記

有二：①長行，②偈頌。

K01 長行

有四：①行因得果，②依正莊嚴，③佛法壽量，④神通說法。

L01 行因得果

爾時，世尊知諸大弟子心之所念。

告諸比丘：是須菩提，於當來世，奉覲三百萬億那由他佛。供養恭敬，尊重讚歎。常修梵行，具菩薩道。

經劫行因。

諸大弟子，心念求記，故其容悚慄，其語懇切。

世尊觀其容，聞其語，故能知其念也。

那由他，亦翻萬億，即十大數中姦數也。餘同前。

於最後身，得成為佛，號曰名相，如來。應供。正遍知。明行足。善逝。世間解。無上士。調御丈夫。天人師。佛世尊。劫名有寶，國名寶生。

當得證果。

因名空生，果號名相者，顯真空不礙妙有之義。

劫名有寶者，謂依諸名相，建立法寶。

國名寶生者，謂依諸法寶，生諸智人。

天時地理，皆因事而得名。

L02 依正莊嚴

其土平正。玻瓈為地，寶樹莊嚴。無諸丘坑、沙礫、荊棘、便利之穢。寶花覆地，周遍清淨。

依報莊嚴。

玻瓈，此云水玉。與琉璃雖非一種，皆顯清淨無垢義也。

便利，謂大小便利。餘可知。

其土人民，皆處寶臺、珍妙樓閣。

正報莊嚴。

顯人民豐樂。

聲聞弟子，無量無邊，算數譬喻，所不能知。

諸菩薩眾，無數千萬億那由他。

顯三乘具足。

L03 佛法壽量

佛壽十二小劫，正法住世二十小劫，像法亦住二十小劫。

L04 神通說法

其佛常處虛空，為眾說法，度脫無量菩薩及聲聞眾。

果號名相。

處空說法者，顯妙有不礙真空之義。

度脫菩薩者，教以從空入假。及聲聞眾者，教以從假入空。

其佛以神通處空，良有以也。

K02 偈頌

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

正頌分四：①頌行因得果，②頌依正莊嚴，③頌神通說法，④頌佛法壽量。

L01 頌行因得果

諸比丘眾 今告汝等 皆當一心 聽我所說
我大弟子 須菩提者 當得作佛 號曰名相
當得證果。

略通號，及劫國名也。

當供無數 萬億諸佛 隨佛所行 漸具大道
經劫行因。

隨佛所行，頌長行常修梵行句也。

最後身得 三十二相 端正殊妙 猶如寶山
足得果義。

佛身金色，且有光明，故以寶山喻之。

L02 頌依正莊嚴

其佛國土 嚴淨第一 眾生見者 無不愛樂
依報莊嚴。

佛於其中 度無量眾
正報莊嚴。

頌人民，略臺閣也。

其佛法中 多諸菩薩 皆悉利根 轉不退輪
彼國常以 菩薩莊嚴

菩薩利根，必是圓頓之機，揀非權漸。

轉不退輪，必是八地以上，揀非初心。

如斯菩薩，足以移風易俗，佑民福國，故常以為莊嚴。此頌長行諸菩薩眾，
無數千萬億等。

諸聲聞眾 不可稱數 皆得三明 具六神通
住八解脫 有大威德

長行云：無量無邊，算數譬喻，所不能知是也。

得三明，具六通者，顯是無學深位。

住解脫，有威德者，顯是權現聲聞。以彼不起滅定，現諸威儀，有折伏邪見
之威，攝授眾生之德故。

L03 頌神通說法

其佛說法 現於無量 神通變化 不可思議

長行但云處空，今云無量神通等。不止處空，而處空亦寓中也。
不可思議者，如小中現大，大中現小。一為無量，無量為一等。
心思言議，所不及故。

諸天人民 數如恒沙 皆共合掌 聽受佛語

諸天人民，合掌聽受者。受不徒受，蓋依教修行，或住大乘，或住小乘。長行所謂度脫菩薩，及聲聞眾是也。

L04 佛法壽量

其佛當壽 十二小劫 正法住世 二十小劫

像法亦住 二十小劫

J02 授文飾記

有二：①長行，②偈頌。

K01 長行

有三：①行因得果，②依正莊嚴，③佛法壽量。

L01 行因得果

有二：①經劫行因，②當得證果。

M01 經劫行因

爾時，世尊復告諸比丘眾：我今語汝，是大迦旃延，於當來世，以諸供具，供養奉事八千億佛，恭敬尊重。諸佛滅後，各起塔廟。高千由旬，縱廣正等，五百由旬。皆以金、銀、琉璃、磲磬、碼碯、真珠、玫瑰，七寶合成。眾花、瓔珞、塗香、末香、燒香、繒蓋、幢幡，供養塔廟。

過是已後，當復供養二萬億佛，亦復如是。

供養兼奉事者。不唯四事畢備，兼復手足供給也。

供佛之數，不及空生之多者，以能成始、成終，致敬盡禮。雖少，可以敵多故。

恭敬尊重，滅後起塔者，正成始成終，致敬盡禮之義。

高千由旬，表十方瞻仰。縱廣五百，表五乘歸依。

瞻仰者，獲七聖法財之益，故以七寶合成表之。

歸依者，獲無量功德之嚴，故以眾花瓔珞表之。

供養禮拜，能發戒定慧心，故以塗香末香燒香表之。

如來折攝二門，雖至滅後，猶能蔭覆眾生，翻轉惡見，故以繒蓋幢幡表之。

復供二萬億佛，照前成始成終，致敬盡禮。故云亦復如是。

M02 當得證果

供養是諸佛已，具菩薩道。

結前起後。

當得作佛，號曰閻浮那提金光，如來。應供。正遍知。明行足。善逝。世間解。無上士。調御丈夫。天人師。佛世尊。

正明證果。

因以善論，莊嚴聖教，名曰文飾。果以勝金，莊嚴法體，號曰金光。因果義理，亦相似也。

閻浮提，樹名也。果汁墮水，點石成金。置常金中，常金失色。故古德約義翻為勝金。佛以此名者，表果德殊勝，超一切故。

又，精金百煉，表斷德。光色不變，表智德。智斷究竟，故號閻浮金光。

無劫國之名者，疑有脫誤。

L02 依正莊嚴

其土平正，玻瓈為地，寶樹莊嚴。黃金為繩，以界道側。妙花覆地，周遍清淨，見者歡喜。

依報莊嚴，可知。

無四惡道，地獄、餓鬼、畜生、阿修羅道，多有天、人、諸聲聞眾，及諸菩薩，無量萬億，莊嚴其國。

正報莊嚴。

得生彼國，俱屬純善之人，故云無四惡道。乃至多有天、人、三乘住世，足為國家觀光，故云諸聲聞眾，乃至莊嚴其國。

L03 佛法壽量

佛壽十二小劫，正法住世二十小劫，像法亦住二十小劫。

K02 偈頌

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

正頌中，準長行有三，今缺佛法壽量。

分二：①頌行因得果，②頌依正莊嚴。

L01 頌行因得果

長行有二，今約義略頌，不曲分也。

諸比丘眾 皆一心聽 如我所說 真實無異
是迦梅延 當以種種 妙好供具 供養諸佛
諸佛滅後 起七寶塔 亦以花香 供養舍利

頌經劫行因。

略去復供二萬億佛之文。

其最後身 得佛智慧 成等正覺

頌當得證果。

略去通號，別號留下追頌。

L02 頌依正莊嚴

國土清淨

頌依報莊嚴。

度脫無量 萬億眾生 皆為十方 之所供養

頌正報莊嚴。

所度眾生，皆為十方供養，則無四惡道。多有天人，可知。

佛之光明 無能勝者 其佛號曰 閻浮金光

菩薩聲聞 斷一切有 無量無數 莊嚴其國

追頌別號。

上科不頌者，正覺必具故。留此追頌者，以光明無勝，亦是正報莊嚴故。

一切有者，即三有、九有、二十五有也。

斷有二義：菩薩即有而斷，聲聞離有而斷。即有離有，總名為斷，故云斷一切有。

J03 授目連記

有二：①長行，②偈頌。

K01 長行

有二：①行因得果，②莊嚴壽量。

L01 行因得果

爾時，世尊復告大眾：我今語汝，是大目犍連，當以種種供具，供養八千諸佛，恭敬尊重。諸佛滅後，各起塔廟，高千由旬，縱廣正等五百由旬。以金、

銀、琉璃、砮磬、碼瑙、真珠、玫瑰，七寶合成。眾花、瓔珞、塗香、末香、燒香、繒蓋、幢幡，以用供養。

過是已後，當復供養二百萬億諸佛，亦復如是。

經劫行因。

行因之事，與文飾大同。

然，文飾議論無雙，目連神通第一，尚須供如是之多佛，起如是之塔廟，經無量劫，乃得成佛。今之具縛凡夫，纔得一知半解，一行未修，一佛未供，端居無事，便欲續佛慧命，不亦難乎。

當得成佛，號曰多摩羅跋栴檀香，如來。應供。正遍知。明行足。善逝。世間解。無上士。調御丈夫。天人師。佛世尊。劫名喜滿，國名意樂。

當得證果。

多摩羅跋，此云性無垢，謂體性絕染，旃檀之最勝者也。

佛以此名者，謂道德香風，熏一切故。

又，因地神通度生，應現無方。如旃檀然於一鉢，氤氳遍布故。

劫國名號，依大成釋云：此佛以神通攝世，教化眾生，心悅誠服。故劫名喜滿，國名意樂。

L02 莊嚴壽量

其土平正。玻瓈為地，寶樹莊嚴。散真珠花，周遍清淨，見者歡喜。

依報莊嚴。

準前三授記文中，或云寶花，或云妙花。

今云真珠花者，或以真珠貫穿作花，亦寶亦妙故也。

多諸天人、菩薩、聲聞，其數無量。

正報莊嚴。

佛壽二十四小劫。

如來壽量。

正法住世四十小劫，像法亦住四十小劫。

正像壽量。

K02 偈頌

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

分二：①正頌長行，②許示因緣。

L01 正頌長行

有二：①頌行因得果，②頌莊嚴壽量。

M01 頌行因得果

我此弟子 大目犍連 捨是身已 得見八千
二百萬億 諸佛世尊
為佛道故 供養恭敬 於諸佛所 常修梵行
於無量劫 奉持佛法
諸佛滅後 起七寶塔 長表金剎 花香伎樂
而以供養 諸佛塔廟

頌經劫行因。

金剎者，以真金為剎杆。長表者，高豎於外，以示佛德巍巍故也。

漸漸具足 菩薩道已 於意樂國 而得作佛
號多摩羅 栴檀之香

頌當得證果。

M02 頌莊嚴壽量

其佛壽命 二十四劫

如來壽量。

依報莊嚴，略而不頌。

常為天人 演說佛道

正報莊嚴。

聲聞無量 如恒河沙 三明六通 有大威德
菩薩無數 志固精進 於佛智慧 皆不退轉

聲聞有大威德者，顯是權現。菩薩皆不退轉者，顯是深位。

佛滅度後 正法當住 四十小劫 像法亦爾

正像壽量。

L02 許示因緣

我諸弟子 威德具足 其數五百 皆當授記
於未來世 咸得成佛

如來意謂：我諸弟子中。如菩薩，威德具足，堪於授記者，不止汝等四人。更有其數五百，皆當授記。示以於未來世，咸得成佛。

我及汝等 宿世因緣 吾今當說 汝等善聽

蓋以我及汝等，宿世以來，久結師資之緣。但以時未至故，四十年中，未曾顯說。吾今觀汝時節已至，當為汝等指示演說。汝等亦宜誠心善聽，則自信成佛無疑矣。

E03 因緣一周被下根

有二：①佛說因緣，②下根獲益。

F01 佛說因緣

⑦ 化城喻品

無而忽有，曰化。防非禦敵，曰城。喻小乘涅槃。非真假設，聊為防見禦思故也。

若論此品，本為下根宣示因緣。題中特標化城者，以化城一設，前接因緣不墜，後八寶所有漸。接物利生，化城誠不可少故。

然，如來於授記品後，復說此品者。別亦五義：

①為顯此法久遠，非今始有故。文云：乃往過去，無量無邊不可思議阿僧祇劫等，是也。

②為顯成佛非易，警策狂慧故。文云：其佛，本坐道場，破魔軍已，垂得菩提。乃至十劫佛法，猶不現前等，是也。

③為顯多生受化，時眾緣熟故。文云：是十六菩薩，一一所化六百萬億那由他恒河沙等眾生，世所生，與菩薩俱等，是也。

④為顯遠近得度，令眾自信故。文云：爾時，所化無量恒河沙等眾生者，汝等比丘，及我滅後未來聲聞弟子，是也。

⑤為顯不住化城，即到寶所故。文云：汝等所作未辦，汝所住地，近於佛慧是也。

要知此中因緣，雖為下根而說。而向後五百弟子，實非泛常之流。若我等於此，果能諦信無疑，銘心自辦。雖在佛滅度後，何非智勝遺塵也哉！

經文分二：①總出其時，②歷敘始終。

G01 總出其時

有二：①長行，②偈頌。

H01 長行

有三：①出時顯遠，②虛設數量，③結指防問。

I01 出時顯遠

佛告諸比丘：乃往過去，無量無邊不可思議阿僧祇劫，爾時有佛，名大通智勝，如來．應供．正遍知．明行足．善逝．世間解．無上士．調御丈夫．天人師．佛世尊。其國名好成，劫名大相。

諸比丘！彼佛滅度已來，甚大久遠。

佛告比丘者，欲明因緣，釋上許示義也。

乃往過去，指最初結緣之時。無量無邊等，極言其時之久也。

佛名大通智勝者。通謂能達真實，約自覺言。智謂能破愚暗，約覺他言。

通云大，而智云勝者。謂一達，一切達。一破，一切破。約覺滿言。

又，大通者。無法不通。智勝者，無智不具。正由無智不具，乃無法不通。由無法不通，乃無智不具。境智相依為名也。

國劫名號。依正量義云：以彼時六合雍熙，故國名好城。彼國人才茂異，故劫名大相。

彼佛滅度甚大久遠者。如向下所明，特標此者。一則以顯諸子因深，非遽然得記。一則以顯此法久遠，非今者始有。總為引接下根，發生真信耳。

I02 虛設數量

譬如三千大千世界，所有地種。假使有人，磨以為墨。過於東方千國土，乃下一點，大如微塵。又過千國土，復下一點。如是展轉，盡地種墨。於汝等意云何，是諸國土，若算師若算師弟子，能得邊際，知其數不？

不也，世尊！

三千世界，乃一佛化境。以斯地種為墨，則墨之多，可知。

千國土，乃千佛化境。過此乃下一點，則點之疎可知。

以最疎之點，盡地種之墨，則所經之國，邊際數量，固非算師等所知。

故，如來故意垂問，而會眾直以「不也」答之。

於中言地種者。大成云：地，大種也。婆沙論問：云何名大種。答曰：大而是種，能減能增，能損能益，是為種義。

又，言假使者，設若義。言地種為墨，本無是人，乃假設是事，特以顯墨之多耳。

I03 結指防問

諸比丘！是人所經國土，若點不點，盡抹為塵，一塵一劫。彼佛滅度已來，

復過是數，無量無邊百千萬億阿僧祇劫。

結指數量。

是人，即點國之人。所經國土，即點塵所歷之處。點塵所歷之處，已非算數所及，況點與不點，盡抹為塵。以一塵計一劫數，則劫數久遠，可知。

而彼佛滅度，乃復過是數，是則久之又久，遠之又遠。所謂甚大久遠者，以此。

我以如來知見力故，觀彼久遠，猶若今日。

預防疑問。

問云：如上所說「彼佛滅度，甚大久遠如是。」事屬杳冥，恐非心量所及。未審如來「何所據而言」也。故此防云：我以如來知見力故，非諸遠近所能限量。觀彼久遠，猶若今日，何足異，又何足怪也。

H02 偈頌

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

正頌分三：①頌出時顯遠，②頌虛設數量，③頌結指防問。

I01 頌出時顯遠

我念過去世 無量無邊劫 有佛兩足尊 名大通智勝

時，略不可思議等。佛，略通號劫國等。準長行會義，可知。

I02 頌虛設數量

如人以力磨 三千大千土 盡此諸地種 皆悉以為墨

過於千國土 乃下一塵點 如是展轉點 盡此諸塵墨

略問答之語，餘並準知。

I03 頌結指防問

如是諸國土 點與不點等 復盡抹為塵 一塵為一劫

此諸微塵數 其劫復過是 彼佛滅度來 如是無量劫

頌結指數量，準長行可知。

如來無礙智 知彼佛滅度 及聲聞菩薩 如見今滅度

諸比丘當知 佛智淨微妙 無漏無所礙 通達無量劫

頌預防疑問。（問意仍準長行）。

如來之智，不為境界所局，不為時分所限，故稱無礙。此能知也。

所知中，長出聲聞者，為後「六百萬億那由他恒河沙等眾生」伏案。長出菩

薩者，為後「十六王子」伏案。

如見，見字，音與義為「現」。長行所謂「猶若今日」是也。

呼諸比丘，教以當知者。為示佛智能知義故。

佛智言淨者，體離煩惱故。又，言微妙者，用超思議故。正以體離煩惱，故稱無漏。用絕思議，故稱無礙。由無漏無礙，故能通達無量劫也。

6 G02 歷敘始終

有二：①長行，②偈頌。

H01 長行

有二：①正敘因緣，②再明化儀。

I01 正敘因緣

有三：①結緣之由，②結緣之事，③遠近得度。

12 J01 結緣之由

有二：①智佛開權，②智佛顯實。

K01 智佛開權

有四：①智佛成道，②請轉法輪，③受請施權，④聞法保證。

L01 智佛成道

有三：①垂成十劫，②諸天興供，③時至道成。

18 M01 垂成十劫

佛告諸比丘：大通智勝佛，壽五百四十萬億那由他劫。其佛本坐道場，破魔軍已，垂得阿耨多羅三藐三菩提，而諸佛法不現在前。

如是一小劫，乃至十小劫。結跏趺坐，身心不動，而諸佛法猶不在前。

標佛壽者，事所依故，本指未成佛時。

未成佛時，而云坐道場者，應指等覺最後時也。

24 最後時中，內淨八識，外摧四魔，故云破魔軍已。

魔軍既破，佛道將成，故云垂得菩提。垂，猶將也。謂：將得而未得也。

既將得未得，於佛法尚如羅穀，故云不現在前。

一劫至十劫者，即最後所歷之時。準長途，最後所歷之時，方一剎那。

今經十劫者，以佛壽既長，一切皆長故。

又，為顯佛道非易，警策狂慧故。

30 結跏趺坐，身心不動者，即安住金剛定也。習氣不盡，妙證未圓，故云而諸

佛法，猶不在前。

M02 諸天興供

爾時，忉利諸天，先為彼佛，於菩提樹下敷師子座，高一由旬。佛於此座當得阿耨多羅三藐三菩提。

忉利敷座，知佛將於菩提樹下成道，故先為敷座。

座，以師子名者，表無畏故。高一由旬者，顯座之量。佛於此坐者，明敷座意。當得菩提等，出坐之時。

適坐此座。

適，猶始也。言上來忉利諸天，敷由旬之高座者，豈徒然哉。蓋為佛於此坐故，佛於此坐，非在十劫之中。乃過十小劫，當得菩提時，始坐此座耳。

時，諸梵天王雨眾天花，面百由旬。香風時來，吹去萎花，更雨新者。如是不絕，滿十小劫，供養於佛，乃至滅度，常雨此花。

梵天雨花。

知佛將於菩提座上成佛，故雨眾天花。花而言眾者，品類不一故。

面百由旬者，謂菩提座側，四面各有一百由旬也。

吹去萎花，更雨新者，表增進不住之義。

滿十小劫者，雨花之時。供養於佛者，雨花之意。

言上來諸梵天王，滿十劫而雨花不絕者，豈無為哉，蓋為供養於佛故。

供養於佛，兼重其處。故雖成道之後，乃至滅度，常雨此花，以嚴其地也。

四王諸天，為供養佛，常擊天鼓。

四王擊鼓，為供養佛。常擊天鼓者，表佛道將成，一音將震之義。

其餘諸天，作天伎樂。滿十小劫，至於滅度，亦復如是。

餘天作樂。

餘天者，除釋梵四王之外，更有夜摩、兜率等也。

作天伎樂者，表羣聵待震，諸教當闡之義。

M03 時至道成

諸比丘！大通智勝佛，過十小劫，諸佛之法，乃現在前，成阿耨多羅三藐三菩提。

過十小劫，金剛定滿時也。

習氣盡，妙證始圓，故云諸佛之法，乃現在前。

於一切法，成等正覺，故名阿耨等也。

L02 請轉法輪

有二：①王子請法，②梵王請法。

M01 王子請法

有三：①眷屬備至，②說偈讚佛，③王子陳請。

N01 眷屬備至

其佛未出家時，有十六子。其第一者，名曰智積。

諸子各有種種珍異玩好之具。聞父得成阿耨多羅三藐三菩提，皆捨所珍，往詣佛所。諸母涕泣，而隨送之。

其祖轉輪聖王，與一百大臣，及餘百千萬億人民，皆共圍繞，隨至道場。咸欲親近大通智勝如來，供養恭敬，尊重讚歎。

釋迦一子，燈明八子，智佛十六子者，有子事同，隨緣各異也。

父名智勝，子名智積者。積而可至於勝，子肖父也。不標餘名者，以既標一名，便足取信故。

各有種種珍異玩好之具者，極耳目之所欲，盡世間之所出，無物不備，有美皆收也。

聞父成道，信出世之有益，捨珍而往。

覺世樂之非真，輕榮重道，趣父近佛。序分所謂「又見諸王，往詣佛所，問無上道。便捨樂土，宮殿臣妾」等，即此類也。

諸母者。十六王子，非一母生故。又，一一王子，各有生母、乳母等之不同故。

涕泣者，恩愛骨肉，難割難捨，眷戀之情。痛崩於肺腑，慘然之迹，著散於諸竅也。

隨送者，愛其子，兼近其夫君而成道故。

祖王臣民圍繞隨至者。父不得而子，上行而下效也。

咸欲二字，通約眾意而言。言子母祖王，及諸臣民等，或捨珍而往，或涕泣而送，或圍繞而至。雖亦各有所為，而歸重在佛，故云咸欲親近，供養恭敬等也。

N02 說偈讚佛

到已，頭面禮足，繞佛畢已。一心合掌，瞻仰世尊。

以偈頌曰：

敘儀標偈。

頭面禮足者，表至敬也。準今佛成道八年，回國為父王說法。父王領合國臣民，遠迎見佛。以佛威德，不覺禮拜。佛意不受父禮，隱身不現。禮已，然後現身。據此，則智佛亦應不受父禮。非此所急，故不敘也。

繞佛者，右轉旋遶。表生生世世，從佛遊行之意。畢已者，或三匝七匝，至無數匝，旋繞已竟也。

一心者，端秉其意。合掌者，嚴肅其躬。瞻仰者，觀想其德。

偈頌者，發言稱嘆。應上供養、恭敬、尊重、讚嘆義也。

大威德世尊 為度眾生故 於無量億歲 爾乃得成佛
正以稱讚。

威，顯折伏之嚴。德，彰攝授之慈。二俱莫及，故稱為大。具此二大，為物所依，故稱世尊。

為度眾生，故於無量億歲，修菩薩行也。菩薩行滿，則菩提果圓，故云爾乃得成佛。爾，猶今也。

諸願已具足 善哉吉無上

諸願已具足者，佛道既成，一切大願皆圓滿故。善哉者，讚美詞。既讚善哉，又稱吉無上者。以如來行滿果圓，諸願具足，為最吉祥人也。

世尊甚希有 一坐十小劫 身體及手足 靜然安不動

其心常憺怕 未曾有散亂 究竟永寂滅 安住無漏法

復以最後金剛道中，妄盡真極，而讚其為希有之甚。

一坐十小劫者，經時希有。身體及手足等，住定希有。身體者，總指全身。手足者，別指四體。定力攝持，故靜然不動。此外寂也。

其心，指金剛定心。憺怕者，恬靜義。大成云：其猶月爽秋天，寒光無際，是也。

未曾有散亂者，正恁麼時，欲罷不能，何散亂之有。此內靜也。

究竟永寂滅者，斷妄希有，無妄不盡，故曰究竟。

如木成灰，無重木理，云永寂滅。

安住無漏法者，證真希有，無真不證，故曰安住。

如金出鑛，無再鑛事，云無漏法。

今者見世尊 安隱成佛道 我等得善利 稱慶大歡喜
眾生常苦惱 盲暝無導師 不識苦盡道 不知求解脫
長夜增惡趣 減損諸天眾 從冥入於冥 永不聞佛名
今佛得最上 安隱無漏道 我等及天人 為得最大利
是故咸稽首 歸命無上尊

慶幸歡喜。

今者見世尊，安隱成佛道者。謂親覩如來，於生死不安法中，得涅槃安隱之法。於無明不覺道中，成菩薩正覺之道故。

我等得善利者。佛出世難，如優曇花。今既得見，即是得大善利。

苟非宿有深因，必當現植大種。有此奇緣，寧不口稱慶幸，而心生大喜哉。

眾生常苦惱等，乃詳明慶喜所以。蓋以佛未出時，一切眾生，常為眾苦之所逼惱。今佛出世，當令離苦。故慶喜也。

又，以煩惱所障，如盲如暝。加夫佛未出世，無真導師。今遇導師，當斷集諦。故慶喜也。

又，以眾生不識正助道品能盡諸苦，常事盲修，今識苦盡之道。故慶喜也。

又，以眾生不知二種涅槃能得解脫，可以趣求，今知解脫之法。故慶喜也。

又，以佛未出時，眾生如沉長夜，廣造黑業，增長惡趣，以致天眾減損。今佛出世，如長夜得燈。故慶喜也。

又，以眾生以苦捨苦，從冥入冥，常為邪見所障。於諸佛名，永不得聞，況復能見。今得見佛聞法，頓出冥途。故慶喜也。

且也，今佛所得，乃最上涅槃安隱之法，最上菩提無漏之道。而我及天人，已得親見，故為得最大利。此慶喜之所由生也。

是故咸稽首，歸命無上尊者。稽首，謂以首至地，稽留不起。歸命，謂以命歸佛，驅遣不去。此亦因見佛德殊勝，慶躍難鳴，唯有稽首歸命而已。

N03 王子陳請

有二：①略陳請詞，②廣說偈頌。

001 略陳請詞

爾時，十六王子偈讚佛已，勸請世尊轉於法輪。

結前起後。

咸作是言：「世尊說法，多所安隱。憐愍、饒益諸天人民。」

正陳請詞。

諸天人民，不知離苦。而如來說法，教以離苦。則是多所安隱。

諸天人民，不知斷集。而如來說法，導以斷集。則是多所憐愍。

諸天人民，不知修道證滅。如來說法，教以修道證滅。則是多所饒益。

夫如是，何靳固而不說哉。

6 002 廣說偈頌

重說偈言：

世雄無等倫 百福自莊嚴 得無上智慧 願為世間說
度脫於我等 及諸眾生類 為分別顯示 令得是智慧
若我等得佛 眾生亦復然

如證求示。

大成云：秀拔六合之表，故稱世雄。

無等倫者，四天無以齊其福，十聖無以及其智故。

百福自莊嚴者，因修百福，果感相嚴。福固自修，嚴亦自具也。

得無上智慧者，自覺聖智究竟。

願為世間說者，請演斯智，以覺他故。

度我及眾生者，兼為自他請也。

自他根器，差別不同，願佛隨順，故云分別顯示。

時至機熟，還期為說一乘，故云令得是智。如是，則無機不被，有緣皆入，故云「我等得佛，眾生亦然」。

世尊知眾生 深心之所念 亦知所行道 又知智慧力
欲樂及修福 宿命所行業 世尊悉知己 當轉無上輪

如知請轉。

知所念者，或念在小乘，或念在大乘，如來皆能知之。

亦知行道者，或行諦緣道，或行六度道，如來亦能知之。

又知智力者，或具人空智力，或具法空智力，如來又能知之。

此知三乘機也。

欲樂者，或樂生天上，或樂在人間。

修福者，或曾修天福，或曾修人福。

宿業者，或宿行戒善業，或宿行禪定業，此知人天機也。

既知三乘，又知人天，一一無謬，名悉知己。

如所知機，漸次誘引，自無躐等之弊，及中止之愆。故云當轉無上輪也。

M02 梵王請法

有二：①智佛現瑞，②諸天來請。

N01 智佛現瑞

佛告諸比丘：大通智勝佛，得阿耨多羅三藐三菩提時，十方各五百萬億諸佛世界，六種震動。其國中間，幽冥之處，日月威光所不能照，而皆大明。其中眾生，各得相見。咸作是言：「此中，云何忽生眾生？」

下及幽冥。

諸佛世界，皆眾生共相無明所感。

如來成道，能破自他無明，故以六種震動表之。

其國中間，幽冥之處，即鐵圍山內，無間獄中也。

然，雖此處亦在自己光明藏中，但以眾生業力障故，日月威光所不能照。同處其中，亦各不能相見。

今蒙如來智光，破諸業力，顯出大光明藏，故云而皆大明，各得相見。

是言者，驚怪之語。言一向各不相見，乍然一見，故怪其云何忽生。

又，其國界諸天宮殿，乃至梵宮，六種震動。大光普照，遍滿世界，勝諸天光。

上至梵宮。

六種震動者。雖勝人間，亦世界攝，故與世而俱動也。

大光普照，遍滿世界者。佛光無礙，即覆盆之下，亦無不至故。

天光礙而非通，不及佛光，故云勝也。

N02 諸天來請

有五：①東方來請，②東南來請，③南方來請，④例明六方，⑤上方來請。

001 東方來請

有五：①蒙光共議，②備供推尋，③見佛興供，④正請轉法，⑤默然受請。

P01 蒙光共議

有二：①蒙光作念，②共議何緣。

Q01 蒙光作念

爾時，東方五百萬億諸國土中，梵天宮殿，光明照曜，倍於常明。諸梵天王

各作是念：「今者，宮殿光明，昔所未有。以何因緣，而現此相？」

佛光勝於天光，故云倍於常明。

昔所未有，有必有因，故自念「以何因緣而現此相」。

Q02 共議何緣

是時，諸梵天王，即各相詣，共議此事。

時，彼眾中，有一大梵天王，名救一切。為諸梵眾，而說偈言：

我等諸宮殿 光明昔未有 此是何因緣 宜各共求之

即各相詣者，謂彼此相往一處。

共議此事者，謂議論放光因緣。

名救一切者，從利他為名。顯是深位上士，示居天位也。

昔所未有，勿得視為泛常，故誠以「宜各共求」。

為大德天生 為佛出世間 而此大光明 遍照於十方

大德天，指補處之尊。

二為字，乃持疑之語。言：或是大德天生，或是佛出世間。總言必有異人，乃有此大光明，遍照於十方也。

P02 備供推尋

爾時，五百萬億國土諸梵天王，與宮殿俱，各以衣祴，盛諸天花，共詣西方推尋是相。

天福殊勝。

宮殿隨身，故云與俱。

衣祴盛花者，知有異人，預備供養也。

東方天王，見光自西而來，故詣西推尋。

P03 見佛興供

見大通智勝如來，處於道場菩提樹下，坐師子座。諸天、龍王、乾闥婆、緊那羅、摩睺羅伽、人非人等，恭敬圍繞。及見十六王子請佛轉法輪。

見佛及眾。

即時，諸梵天王，頭面禮佛，繞百千匝。即以天花，而散佛上。其所散花，如須彌山，并以供養佛菩提樹。其菩提樹，高十由旬。花供養已，各以宮殿奉上彼佛。

各興供養。

而散佛上者，散花成蓋，以覆佛上也。

極狀其多而且高，故以須彌喻之。

并供養樹者，樹乃佛之所依，因人重樹。如詩云：蔽芾甘棠，勿剪勿伐，之意。

標樹量者，對上花如須彌，為顯廣狹無礙義故。

有漏不及無漏，捨輕求重，故以宮殿奉佛。

而作是言：「惟見哀愍，饒益我等。所獻宮殿，願垂納受。」

時，諸梵天王，即於佛前，一心同聲。以偈頌曰：

世尊甚希有 難可得值遇 具無量功德 能救護一切

天人之大師 哀愍於世間 十方諸眾生 普皆蒙饒益

我等所從來 五百萬億國 捨深禪定樂 為供養佛故

我等先世福 宮殿甚嚴飾 今以奉世尊 惟願哀納受

願佛納受。

自惟久沉有漏，故求佛哀愍。欲希無漏，故求佛饒益。

願垂納處者，以如來納而處之，即是哀愍饒益故也。

佛出世難，如優曇花，故讚以希有難遇。

力無畏等，無一不備，故讚以具無量德。

能救護者，救令離苦，護令得樂。總讚如來大悲大慈德也。

具大慈悲，能救能護，故稱天人大師。

哀愍世間，正大悲能救之義。普蒙饒益，正大慈能護之義。

自述其從來者遠，故云五百萬億。自述其為供之誠，故云捨深禪樂。

先世福業殊勝，故感宮殿嚴飾，用以奉佛。

願佛納受者，欲捨有漏之果，轉作無為之因也。

P04 正請轉法

爾時，諸梵天王，偈讚佛已。各作是言：「惟願，世尊！轉於法輪，度脫眾生，開涅槃道。」

時，諸梵天王一心同聲，而說偈言：

世雄兩足尊 惟願演說法 以大慈悲力 度苦惱眾生

眾生涅槃道，久矣塞絕，願佛度脫，故求開此道也。

兩足自利，說法化他，大慈與樂，大悲拔苦，偏度苦惱眾生者。餘非不度，

急先務耳。

P05 默然受請

爾時，大通智勝如來，默然許之。

默然許之。

如今佛三七日後，尋念方便之儀。

002 東南來請

有五：①蒙光共議，②備供推尋，③見佛興供，④正請轉法，⑤默然受請。

P01 蒙光共議

又，諸比丘！東南方五百萬億國土，諸大梵王，各自見宮殿，光明照曜，昔所未有。歡喜踊躍，生希有心。

蒙光作念。

有非常之瑞，必有非常之事，故皆歡喜踊躍，而生希有之心。

即各相詣，共議此事。

時，彼眾中，有一大梵天王，名曰大悲。為諸梵眾，而說偈言：

是事何因緣 而現如此相 我等諸宮殿 光明昔未有

為大德天生 為佛出世間 未曾見此相 當共一心求

共議何緣。

天王名大悲者，義取能拔眾苦，亦寄位菩薩也。

至誠之道，可以前知，故誠以當共一心。

過千萬億土 尋光共推之

擬知不在此方。

多是佛出世 度脫苦眾生

大約不是天生。是天王未至好城，早知有佛出世矣。

P02 備供推尋

爾時，五百萬億諸梵天王與宮殿俱，各以衣祴，盛諸天花，共詣西北方，推尋是相。

P03 見佛興供

見大通智勝如來，處於道場菩提樹下，坐師子座。諸天、龍王、乾闥婆、緊那羅、摩睺羅伽、人非人等，恭敬圍繞。及見十六王子請佛轉法輪。

時，諸梵天王，頭面禮佛，繞百千匝，即以天花而散佛上。所散之花，如須

彌山，并以供養佛菩提樹。花供養已，各以宮殿奉上彼佛。而作是言：「惟見哀愍，饒益我等。所獻宮殿，願垂納受。」

爾時，諸梵天王，即於佛前，一心同聲，以偈頌曰：

聖主天中王 迦陵頻伽聲 哀愍眾生者 我等今敬禮
世尊甚希有 久遠乃一現 一百八十劫 空過無有佛
三惡道充滿 諸天眾減少
今佛出於世 為眾生作眼 世間所歸趣 救護於一切
為眾生之父 哀愍饒益者 我等宿福慶 今得值世尊
見佛及眾。

時，諸梵天王，頭面禮佛，繞百千匝，即以天花而散佛上。所散之花，如須彌山，并以供養佛菩提樹。花供養已，各以宮殿奉上彼佛。

各興供養。

而作是言：「惟見哀愍，饒益我等。所獻宮殿，願垂納受。」

爾時，諸梵天王，即於佛前，一心同聲，以偈頌曰：

聖主天中王 迦陵頻伽聲 哀愍眾生者 我等今敬禮
願垂納受。

如來道超十地，德邁四天，故稱聖主天王。

迦陵頻伽，此云妙聲鳥。大論云：在殼發聲，已勝餘鳥。正法念云：如是美音，若天若人，無能及者。今喻佛音，故云爾也。

普度一切，故云哀愍眾生。

又，聖主天王，必具相好莊嚴，讚佛身業。

迦陵頻伽聲，讚佛口業。

哀愍眾生者，讚佛意業。

以如來三業殊勝，見聞成益，故敬禮也。

世尊甚希有 久遠乃一現
於諸如來，生難遭想意。

一百八十劫 空過無有佛
自據所見而言。其實如來常住於世，豈有空哉。

三惡道充滿 諸天眾減少
無佛出世，眾生唯知作惡，不知修善，故感惡道充滿，天眾減少。

今佛出於世 為眾生作眼

有佛說法，能令遠離邪途，識取正路，故云今佛出世，為眾作眼。

世間所歸趣 救護於一切

歸趣者，可歸可趣。救護者，能救能護。

為眾生之父 哀愍饒益者 我等宿福慶 今得值世尊

滅惡生善，故為眾生之父。拔苦與樂，故稱哀愍饒益。

非有前緣，難可值遇，故云我等宿福慶，今得值世尊也。

P04 正請轉法

爾時，諸梵天王，偈讚佛已，各作是言：「惟願，世尊！哀愍一切，轉於法輪，度脫眾生。」

時，諸梵天王，一心同聲，而說偈言：

大聖轉法輪 顯示諸法相 度苦惱眾生 令得大歡喜

眾生聞此法 得道若生天 諸惡道減少 忍善者增益

眾生未得離苦，願佛救拔，故曰哀愍一切。

轉法輪者，摧十惡及二障。度眾生者，化人天及三乘也。

或說人天，或說三乘，皆為顯示法相。

或出分段，或脫變易，皆為度諸苦惱。

或果感人天，或道得三乘，皆為得大歡喜。

得道者，別明三乘獲益。生天者，別明天乘獲益。忍善者，別明人乘獲益。

忍，信也。謂信及作善，則不失人乘也。

P05 默然受請

爾時，大通智勝如來，默然許之。

003 南方來請

有五：①蒙光共議，②備供推尋，③見佛興供，④正請轉法，⑤默然受請。

P01 蒙光共議

又，諸比丘！南方五百萬億國土，諸大梵王，各自見宮殿，光明照曜，昔所未有。歡喜踊躍，生希有心。

蒙光作念。

即各相詣，共議此事：「以何因緣，我等宮殿，有此光曜？」

時，彼眾中，有一大梵天王，名曰妙法。為諸梵眾，而說偈言：

我等諸宮殿 光明甚威曜 此非無因緣 是相宜求之
共議何緣。

王名妙法，乃深證實相。現天王身，說法度生者也。
甚威曜，即倍於常明之義。

過於百千劫 未曾見是相 為大德天生 為佛出世間
過百千劫，未見是相者，足證此方，無佛出世久矣。

P02 備供推尋

爾時，五百萬億諸梵天王與宮殿俱，各以衣祴，盛諸天花，共詣北方推尋是相。

P03 見佛興供

見大通智勝如來處於道場菩提樹下，坐師子座。諸天、龍王、乾闥婆、緊那羅、摩睺羅伽、人非人等，恭敬圍繞。及見十六王子請佛轉法輪。

見佛及眾。

時，諸梵天王，頭面禮佛，繞百千匝，即以天花而散佛上。所散之花，如須彌山，并以供養佛菩提樹。花供養已，各以宮殿奉上彼佛。

各興供養。

而作是言：「惟見哀愍，饒益我等，所獻宮殿，願垂納受。」

爾時，諸梵天王，即於佛前，一心同聲，以偈頌曰：

世尊甚難見 破諸煩惱者 過百三十劫 今乃得一見

諸飢渴眾生 以法雨充滿

昔所未曾見 無量智慧者 如優曇鉢花 今日乃值遇

我等諸宮殿 蒙光故嚴飾 世尊大慈悲 惟願垂納受

願垂納受。

世尊甚難見，總嘆智斷究竟。為世所尊，故難見也。

曠劫修因，既能自破煩惱，成道說法，又能破他煩惱。故稱破煩惱者。

前云百八十劫，又云過百千劫，今云百三十劫者，以佛身隨機隱顯，諸方所見不同也。

乃得一見者，應上難見之語。此約斷德以嘆希有之義。

佛未出時，無法乳以資慧命，故云饑渴眾生。佛既出世，布慈雲而潤含識，故云法雨充滿。

百三十劫無佛，故云昔所未覩。佛是一切智人，故稱無量智慧。
優曇花，喻佛出之難。今乃值，慶自遇之異。此約智德以嘆希有之義。
宮殿蒙光嚴飾，勝於尋常。不敢自居，故求慈愍納受。

P04 正請轉法

爾時，諸梵天王，偈讚佛已，各作是言：「惟願，世尊！轉於法輪。令一切世間諸天、魔、梵、沙門、婆羅門，皆獲安隱，而得度脫。」

時，諸梵天王，一心同聲，以偈頌曰：

一切世間，義攝三途。諸天魔梵，義攝三天。沙門，義攝三乘。婆羅門，義攝人道。

惟願天人尊 轉無上法輪 擊於大法鼓 而吹大法螺
普雨大法雨 度無量眾生

皆獲安隱者，隨分受益，漸證常樂。

而得度脫者，暫離違緣，永脫眾苦。

輪，取運載義。謂運載眾生，從凡至聖，從權入實故。

鼓，取策勵義。謂策勵行人，戰退諸魔，獲髻中珠故。

螺，取號令義。謂號令羣機，反邪歸正，回小向大故。

雨，取潤澤義。謂潤澤善根，隨分增長，漸得入道故。

法輪云無上，法鼓等云大者，俱約究竟言也。

我等咸歸請 當演深遠音

結請之詞。

大成云：聖人談吐，貴在投機。言近指遠，淡中有味，故云深遠。

P05 默然受請

爾時，大通智勝如來，默然許之。

004 例明六方

西南方，乃至下方，亦復如是。

西南至下方，中攝正西、西北、正北、東北，共六方也。

亦復如是者，為避繁文，令例上而知故。

005 上方來請

有四：①蒙光共議，②備供推尋，③見佛興供，④正請轉法。

P01 蒙光共議

爾時，上方五百萬億國土，諸大梵王，皆悉自觀所止宮殿，光明威曜，昔所未有。歡喜踊躍，生希有心。

蒙光作念。

即各相詣，共議此事：「以何因緣，我等宮殿，有斯光明？」

時，彼眾中，有一大梵天王，名曰尸棄，為諸梵眾，而說偈言：

今以何因緣 我等諸宮殿 威德光明曜 嚴飾未曾有
如是之妙相 昔所未聞見 為大德天生 為佛出世間

共議何緣。

尸棄，此云頂髻。證最上乘，示居天位者也。

光稱威德者，倍尋常故。

昔所未曾見，言不唯未見，兼亦未曾聞也。

P02 備供推尋

爾時，五百萬億諸梵天王，與宮殿俱，各以衣祴，盛諸天花，共詣下方，推尋是相。

P03 見佛興供

見大通智勝如來，處於道場菩提樹下，坐師子座。諸天、龍王、乾闥婆、緊那羅、摩睺羅伽、人非人等，恭敬圍繞。及見十六王子請佛轉法輪。

見佛及眾。

時，諸梵天王，頭面禮佛，繞百千匝。即以天花，而散佛上。所散之花，如須彌山，并以供養佛菩提樹。花供養已，各以宮殿奉上彼佛。

各興供養。

而作是言：「惟見哀愍，饒益我等。所獻宮殿，願垂納受。」

願垂納受。

復有五義：初正求納處。準今佛成道時，四王各奉一鉢，願佛納受。如來以神力故，合為一鉢，納而受之。據此，則諸梵宮殿亦可合而為一，一時俱受，故皆以納處為願也。

時，諸梵天王，即於佛前，一心同聲，以偈頌曰：

善哉見諸佛 救世之聖尊 能於三界獄 勉出諸眾生
普智天人尊 哀愍群萌類 能開甘露門 廣度於一切

讚佛慈悲。

善哉見諸佛者，自歎其得見於佛。以難見能見，故為善也。

諸，助語詞。佛以大悲之心，拯濟有情，故云救世聖尊。

三界稱獄者。以果酬因，羈縻難出故。

勉出眾生者，勸以出世之道，令脫輪迴之苦。此讚如來大悲救拔德也。

佛具一切智慧，大慈利益人天，故以普智天人尊稱之。

羣萌者，眾生機性不同，如三草二木，萌芽各異也。

甘露門者，門中施設甘露，開之則起死回生。喻教中詮顯理性，演之則滅惡生善。

滅惡生善，故能廣度一切，此讚如來大慈利益德也。

於昔無量劫 空過無有佛 世尊未出時 十方常暗冥

三惡道增長 阿修羅亦盛 諸天眾轉減 死多墮惡道

不從佛聞法 常行不善事 色力及智慧 斯等皆減少

慶已所遇。

空過無佛之時，較前百八十劫，百三十劫等，更為懸遠，故云無量劫也。

有佛住世，如日光遍照。故佛未出，則十方闇暝。

由闇暝故，眾生唯知作惡，故惡道增長。

準文飾受記文中，阿修羅亦屬惡道，故亦盛也。

不知作善，故天眾漸轉漸減。蓋以天福受盡，死多墮於惡道故也。

縱或生於人道，而時當無佛，故不得從佛聞法。

不聞法故，無由改過自新，故曰常行不善。

由此夭折天年，惑亂識性，故并色力智慧，二皆減少。

罪業因緣故 失樂及樂想 住於邪見法 不識善儀則

不蒙佛所化 常墮於惡道

罪業，約過去而言。言現前色力智慧，既皆減少，則舉動便覺不樂。

施為常是致苦，加以過去罪業因緣，果報不爽。不唯不復得樂，并彼得樂之想亦無，故云失樂及樂想也。

由失樂及想故，常為眾苦逼迫，希望出離。以致誤入邪見，堅執不捨，故云住也。

不求斷苦之法，故不識善儀。不求大勢之佛，故不蒙佛化。由此輪轉三途，永無出期。故云常墮惡道。

此如來未出世時，而眾生展轉流浪，可悲可愍如此。

佛為世間眼 久遠時乃出 哀愍諸眾生 故現於世間
佛能分析善惡，揀辨邪正，故曰為世間眼。
從無量劫，以至於今，故云久遠時出。
出非無因，故云哀愍眾生，現於世間。

超出成正覺 我等甚欣慶 及餘一切眾 喜歎未曾有
雖現世間，不為世縛，故云超出成覺。
甚欣慶，歎未有者。
翻上說，有六義：

①為佛出世，而闇暝息故。②為惡道滅，而善道增故。
③為依法行，而色智勝故。④為罪業滅，而福樂生故。
⑤為邪見墮，而善儀著故。⑥為蒙佛化，而惡道斷故。
此如來既出於世，而眾生漸息苦輪，可欣可喜如此。

我等諸宮殿 蒙光故嚴飾 今以奉世尊 惟垂哀納受
申誠結願，準前可知。
願以此功德 普及於一切 我等與眾生 皆共成佛道
回施有情。

觀此中，普及一切，及皆共成道之語，恐未可以實行天人視之。

P04 正請轉法

爾時，五百萬億諸梵天王偈讚佛已。各白佛言：「惟願，世尊！轉於法輪，多所安隱，多所度脫。」

時，諸梵天王，而說偈言：

安隱與樂，度脫拔苦，二皆隨機施設，故云多所。多所者，言非一也。

世尊轉法輪 擊甘露法鼓 度苦惱眾生 開示涅槃道
法稱甘露者，以有滅惡生善義故。又，宗鏡云：有甘露樹，中秋露滴葉上，人取之為長生藥，若入地中化成珠。如人聞法入心，化為菩提種子也。
擊，喻說。鼓，喻音。言如來說法音聲，普遍一切，如擊鼓以警眾也。
苦惱眾生，涅槃非可遽施，故求開示道路，欲因道而至滅故。
惟願受我請 以大微妙音 哀愍而敷演 無量劫習法
隨機敷演，咸通真實，故稱大微妙音。

無量劫習，指諸佛因所修法，所謂涅槃道路是也。

準諸方，此科之下，更有默然受請一科。今不具者，以向下，有總受眾請之文，避重疊故。

然，又當知十方梵王，雖按次第敘列，而彼時實無先後。蓋智佛同時放光，十方同時推尋，即見佛興供，請轉法輪等，亦皆同時。但以言不頓彰，故次第而敘列之。

若作表法者，十方梵王，表眾生六根四體。六根四體，各具靈明覺知，即是佛光普照。但眾生不知光之所自，則不得見佛。觀文中以何因緣，而現此相等語，正學人用心喫緊處。而偈中「此是何緣，宜各共求」等語，正學人進步喫緊處。至於東向西尋，南向北尋等，正顯此一段光明，活潑潑的，無有定處，東看則西，南觀成北。於此識得落處，則智佛不離自心，而六根四體俱解。請轉法輪，一念不動，即是默然受請。留心斯道者，其勿忽諸。

L03 受請施權

有二：①總受眾請，②為機施權。

M01 總受眾請

爾時，大通智勝如來，受十方諸梵天王，及十六王子請。

如來出世，本為度生。請轉法輪，正契佛心。故佛受其請也。

M02 為機施權

有二：①轉四諦法輪，②轉因緣法輪。

N01 轉四諦法輪

即時，三轉十二行法輪。若沙門、婆羅門，若天、魔、梵，及餘世間，所不能轉。

標讚。

即時者，即於受請之時，不待多日。如今，佛思惟是事已，即趣波羅奈等相類。

三轉者。以四諦法，作三次轉。如云：此是苦，逼迫性等，名示相轉。此是苦，汝應知等，名勸修轉。此是苦，我知等，名作證轉。

十二行者，約一諦有三轉，一轉能成一行，四諦合論，故名十二行法。

依斯行法，摧惑至真，故名為輪。

若沙門等者，言此乃先佛儀軌，唯佛能知能轉。

若沙門者，不過依教傳宣。而婆羅門，亦不過依教修習。至於諸天魔梵及餘世間外道等。尚不知依教修習，何況能轉。故總以不能斷之。

謂是苦，是苦集，是苦滅，是苦滅道。

釋轉。

謂指出四諦名目，以釋所轉法也。

苦者，以生老病死為體，逼迫身心，故名為苦。

集者，以見思煩惱為體，招感苦果，故名苦集。

滅者，以偏空涅槃為體，能滅諸苦，故名苦滅。

道者，以正助道品為體，能證離苦之滅，故名苦滅道。

然此四諦，後三亦緣苦諦建立，故皆連苦為名。

N02 轉因緣法輪

及廣說十二因緣法。

無明緣行，行緣識，識緣名色，名色緣六入，六入緣觸，觸緣受，受緣愛，愛緣取，取緣有，有緣生，生緣老死憂悲苦惱。

順觀流轉。

廣說者，因緣無別，即廣前四諦法故。

自無明至老死，共十二支。展轉生起，互相由藉，故名十二因緣。

無明，即過去煩惱。由煩惱故，於事於理，無所明了，故名無明。

由斯無明為緣，造作種種業行，故云無明緣行。

此二支，屬過去因，集諦所攝。

業牽識走，轉入胎藏，故云行緣識。

識執持故，七日一轉，而成胎中五陰，故云識緣名色。

名，即受想行識四陰。以胎中尚無實用，但有其名也。色，即色陰。從託胎後，至五七位，生諸根形，四支差別，故名為色。

名色增長，至七七位，六根圓具，故云名色緣六入。

以根有入塵義故，六入成就，月滿出胎，觸對前境，故云六入緣觸。

習觸生覺，覺於違順中庸等相，故云觸緣受。

受，謂覺受，即領納義也。此五支屬現在果，苦諦所攝。

由覺受故，於可欲境，心生貪染，故云受緣愛。

愛心熾故，追逐不捨，故云愛緣取。

因取起行，造種種業，為諸有因，故云取緣有。

此三支，前二屬惑，與過去無明同。後一屬業，與過去行同。俱現在因，亦集諦攝。

以因感果，當生三有，還受五陰之身，故云有緣生。

五陰假和，不久變壞，故云生緣老死等。憂悲苦惱，亦老死中事。蓋以老必憂苦，死必悲惱故也。

此二支屬未來果，亦苦諦攝。

又，此十二因緣，準花嚴及古德，更有多義，避煩不錄。

此如來廣前苦集二諦，為流轉門也。

無明滅則行滅，行滅則識滅，識滅則名色滅，名色滅則六入滅，六入滅則觸滅，觸滅則受滅，受滅則愛滅，愛滅則取滅，取滅則有滅，有滅則生滅，生滅則老死憂悲苦惱滅。

逆觀還滅。

逆觀者，自老死至無明，逆次而觀。如緣起經云：由誰有故，而有老死。如是老死，復由何緣。

上二句為推因智，下二句為審因智。約三世推審，共成六智。

既推審已，知老死因生而有，名住法智。

然後，又以七智觀生支因，如是展轉逆觀，觀至行支，因無明而有，共成十七智。唯無明無因，不須更觀。只須發勇猛心，奮堅固力，斷滅無明，則展轉相因而滅，故云無明滅則行滅，乃至生滅則老死憂悲苦惱滅。

然，此中，約逆觀，能生推審住智，即是道諦。約還滅，能顯無生之理，即是滅諦。蓋如來廣前道滅二諦，為還滅門也。

L04 聞法保證

佛於天人大眾之中，說是法時，六百萬億那由他人，以不受一切法故，而於諸漏，心得解脫。皆得深妙禪定，三明、六通，具八解脫。

最初保證。（如今佛初度五人之類）。

天人大眾者，通敘在會之機。

六百萬億等，別指保證之眾。智佛緣勝，故最初得度，即有六百萬億那由他數也。

一切法指世間六塵。人唯貪染六塵，起於諸漏，以致心受繫縛，不得解脫。

今聞諦緣之法，知受是苦，故於一切不受。由不受故，是心不為諸漏所繫，名得解脫。

九次第定，漸轉漸深，漸深漸妙，故云深妙禪定。

三明六通八解，略見前文，廣如正量論釋。

第二、第三、第四說法時，千萬億恒河沙那由他等眾生，亦以不受一切法故而於諸漏，心得解脫。從是已後，諸聲聞眾無量無邊不可稱數。

次後保證（如今佛續度千二之類）。

二三四，皆指阿含，或阿含作四會說故。從是已後，指方等般若。以方等般若時中，或大小並談。

有受小乘益者，故致諸聲聞眾，有無量、無邊、不可稱、不可數也。

不言緣覺者，以緣覺與聲聞證齊，即攝聲聞中故。

12 K02 智佛顯實

有四：①王子啟請，②從隨出家，③時至顯實，④聞法獲益。

L01 王子啟請

前雖請轉法輪，佛知時未至故，且說小乘。今小乘既已成就，故須重請，以開大乘之端也。

爾時，十六王子，皆以童子出家而為沙彌。

18 標機顯本。

天真未喪之年，離塵入道，故云童子出家。

然，出家事在最初，因前未敘，而今敘之。下從隨出家，倣此。

沙彌，此云息慈。謂止息諸惡，常行慈善故。

通論有三：

①形同沙彌。謂雖蒙剃度，未沾戒品者。

24 ②法同沙彌。謂同學律儀，稟受戒法者。

此復有三：

(1)驅烏沙彌。謂七歲至十三歲，能為僧驅遣烏鳥，守護食廚等處故。

(2)應法沙彌。謂十四至十九歲，能事師執役修習禪誦，與出家法相應故。

(3)名字沙彌。謂二十已上，未受具戒，猶存沙彌名字故。

此三俱稟十戒，總號法同。

30 ③菩薩沙彌。謂未受近圓，先發大心者。

今是菩薩沙彌，以向下有志願知見義故。

諸根通利，智慧明了。

明現在機勝。

已曾供養百千萬億諸佛，淨修梵行，求阿耨多羅三藐三菩提。

明過去本深。

或亦法身大士，與智佛作應生眷屬，借此成就眾生，淨佛國土者也。

俱白佛言：「世尊！是諸無量千萬億大德聲聞，皆已成就。世尊！亦當為我等，說阿耨多羅三藐三菩提法。我等聞已，皆共修學。世尊！我等志願如來知見，深心所念，佛自證知。」

請法陳情。

是諸無量等，指前保證之眾。

然，此眾雖屬聲聞，皆具大乘機性，故稱大德。

皆已成就者，顯小果已圓。

小果已圓，無容更說小法，故云「當為我等說阿耨菩提」。此請法也。

既聞佛說，自不孤負佛意，故云「皆共修學」。

皆共修學，非徒託之空言，故云「我等志願」。

念茲在茲，深心固結有素，故云「佛自證知」。

證知者，證驗於素，了知於今。此陳情也。

L02 從隨出家

爾時，轉輪聖王所將眾中，八萬億人，見十六王子出家。亦求出家。王即聽許。

所將眾，即前一百大臣，及餘百千萬億人民等也。

於中，有八萬億人，見王子出家，頓發思齊之心，故亦求出家。

統論出家，料揀有四：

①身參法侶，心猶顧戀。名身出心不出。

②妻子受用，不生耽染。名身不出心出。

③身參法侶，心無顧戀。名身心俱出。

④妻子受用，深生耽染。名身心俱不出。

今屬第三種也。

王即聽許者，雖為事子伴道，亦聖人樂人為善之意。

然，此眾既隨王子出家，法緣應在王子。或亦向下結緣之眾，故特敘之。

L03 時至顯實

爾時，彼佛受沙彌請，過二萬劫已。

時至機熟。

既受請，復過二萬劫者，中說方等般若，調機待時也。

乃於四眾之中，說是大乘經，名《妙法蓮花教菩薩法佛所護念》。

為眾說經。

所說之經，與今無異，故云是大乘等。

說是經已。十六沙彌，為阿耨多羅三藐三菩提故，皆共受持，諷誦通利。

當機受持。

受，謂領受無違。持，謂執持不失。

諷誦通利者。通，謂通達其義。利，謂熟利其文。前云我等聞已，皆共修學是也。

L04 聞法獲益

說是經時，十六菩薩沙彌，皆悉信受。聲聞眾中，亦有信解。其餘眾生，千萬億種，皆生疑惑。

十六菩薩，機本正等，故云「皆悉信受」。

聲聞眾中，根器各異，故云「亦有信解」。

然，信解與信受不同。信受，謂忍可其理，深受於心。信解，謂忍可其言，微解其義，所謂信佛語故。隨順此經者，信解是也。

其餘眾生者，或定性聲聞，或住相凡夫，或上慢四眾，種種差別。故云千萬億種。

皆生疑惑者，以有定性等過所障故也。

問科云：聞法獲益。經云：皆生疑惑。豈非經科不相應耶？

答益有二種：一近益，信解信受者是。二遠益，疑惑者是。言此眾若不疑惑，王子何由複講結緣，今日何由聞法得度。據此，則疑惑之眾，亦皆遠為佛因，得不謂之益乎！

J02 結緣之事

有三：①智佛入定，②王子覆講，③出定讚勸。

K01 智佛入定

佛說是經，於八千劫，未曾休廢。

說經時節。

八千劫者，亦是就機而言。其實塵說剎說，至今無休廢也。

說此經已。即入靜室，住於禪定，八萬四千劫。

說已入定。

佛知疑惑之眾，機在王子，故即入靜室。佛無不定，權示忘言，故云住也。

八萬四千劫者，住定之久，留與王子作結緣時耳。

K02 王子覆講

是時，十六菩薩沙彌，知佛入室，寂然禪定。各昇法座，亦於八萬四千劫，為四部眾，廣說分別《妙法花經》。

複講結緣。

寂然者，身心不動之義。

然，智佛入室，留與王子結緣。王子默會其意，故云知也。

各升法座者，佛意不可有違。

八萬四千劫，為四部眾者，時機不可有失。

廣說者，展演其文。分別者，講解其義。據王子之意，無非欲破眾疑，以結當來之緣也。

一一皆度六百萬億那由他恒河沙等眾，示教利喜，令發阿耨多羅三藐三菩提心。

結緣之眾。

六百萬億等，即前疑惑之眾。

示教利喜者，示以成佛利益，教以歡喜信受，為中間受度之緣，作當來成佛之因也。

K03 出定讚勸

大通智勝佛，過八萬四千劫已，從三昧起，往詣法座，安詳而坐。

普告大眾：「是十六菩薩沙彌，甚為希有。諸根通利，智慧明了。已曾供養無量千萬億數諸佛。於諸佛所，常修梵行，受持佛智。開示眾，令入其中。

稱嘆希有。

知彼結緣事畢，故從定起。欲堅聽眾之信，故須普告。

機勝本深，自他兩利，故云甚為希有。此總讚也。

諸根通利句，別讚機勝。已曾供養等，別讚本深。

受持佛智句，別讚自利。開示眾生等，別讚利他。

前云「皆共受持，諷誦通利。」又云「示教利喜，令發菩提之心」。即此中自利利他義也。

汝等皆當數數親近而供養之。

勸眾親近。

復有二義：初正勸。數數，猶常常也。常常親近者，表為法之勤。而復供養者，表為法之至故。

所以者何？若聲聞、辟支佛，及諸菩薩，能信是十六菩薩所說經法，受持不毀者，是人皆當得阿耨多羅三藐三菩提、如來之慧。」

徵釋。

佛恐權教三乘人等，以王子複講，非是佛說，未必有益，故以能信不毀，當得菩提等釋之。

J03 遠近得度

有四：①中間不盡，②至今得度，③今猶未盡，④未來得度。

K01 中間不盡

佛告諸比丘：是十六菩薩，常樂說是《妙法蓮花經》。一一菩薩，所化六百萬億那由他恒河沙等眾生，世世所生，與菩薩俱。從其聞法，悉皆信解。以此因緣，得值四百萬億諸佛世尊，於今不盡。

十六菩薩，不忘智勝之道，故常說是經。

所化眾生，常憶大通之囑，故世世與俱。

又，世世與俱者。大成云：無緣必不相聚，有緣必不相離也。

從其聞法，悉皆信解者，因愈深故。

以此因緣，得值諸佛者，緣愈勝故。

四萬億佛，經既未出何佛，存疑可也。

於今不盡者，言昔日結緣之機，中間與俱值佛，應熟者熟，應脫者脫。至今熟脫，猶未盡故。

K02 至今得度

有二：①王子成佛，②還度彼眾。

L01 王子成佛

諸比丘！我今語汝：彼佛弟子十六沙彌，今皆得阿耨多羅三藐三菩提。於十方國土，現在說法。有無量百千萬億菩薩、聲聞，以為眷屬。

總標成佛說法。

王子行滿，故皆成菩提果。

說法度生，化眾緣深，故有菩薩聲聞，以為眷屬。

其二沙彌，東方作佛：一名阿閼，在歡喜國。二名須彌頂。

別列方位名號。

於中，方位有八，名號十六。古德取卦義釋之，有順此方機宜。今雖稍變其文，仍用彼義。亦為接引偏好，令納佛種也。

東方者，屬震位，為動義。

阿閼，此云無動，表即動而證不動之理故。證不動理，圓應羣機。眾生心悅誠服，故國以歡喜稱之。

須彌頂者，言此佛證不動理，高出物表。如須彌巍巍不動，頂落羣峯也。

東南方二佛：一名師子音，二名師子相。

東南者，屬巽位，為柔順，人唯自處柔順，乃能折伏一切。

故二佛皆以師子為名：一表說法無畏，一表現相無畏。故以音相別之。

南方二佛：一名虛空住，二名常滅。

南方者，屬離位，為虛明。佛證虛明之理，遍應羣機。

而體無住著，故名虛空住。言虛空住者，乃無住之住也。常滅者，謂自證之理。至虛至明，能容一切而不住，能照一切而不見故。

西南方二佛：一名帝相，二名梵相。

西南者，屬坤位，為資生。人唯處於至下，物資以生，乃能處於至上，物資以覆，故佛以帝梵為名。帝，謂帝釋。梵，謂梵王。借其相以喻佛，取在上覆護義也。

西方二佛：一名阿彌陀，二名度一切世間苦惱。

西方者，屬兌位，為毀折。

佛證真常之理，當毀折而不變，故名阿彌陀。阿彌陀，此云無量壽也。度苦惱者，體經毀折不變，用能應物隨緣，佛證此理，自他苦惱俱度故。

西北方二佛：一名多摩羅跋栴檀香神通，二名須彌相。

西北者，屬乾位，為剛健。

佛以剛健不息，曲成萬物。德杳普熏，神通遍至，故以多摩羅跋等為名。須彌相，喻佛曲成萬物，其體不動也。

北方二佛：一名雲自在，二名雲自在王。

北方者，屬坎位，為險陷。

佛以無緣之慈，蔭覆險陷眾生，隱顯隨意，故以雲自在為名。次益以王者，表自在之至也。

東北方佛：名壞一切世間怖畏。

東北者，屬艮位，為萬物成始成終之所。

然，始終之理：在物，為成壞。在人，為生死。是世間之所怖畏。佛能成道於此，自壞怖畏。又能說法於此，壞他怖畏。故以懷怖畏為名。

第十六，我，釋迦牟尼佛。於娑婆國土，成阿耨多羅三藐三菩提。

釋迦牟尼，此云能仁寂默。能仁者，仁濟羣品，為壞他怖畏故。寂默者，默證無為，已壞自怖畏故。

娑婆，此云堪忍，以能忍受諸怖畏故。

菩提，此云覺道，以能覺壞諸怖畏故。

然始終二佛，俱兼國土言者。以依正分明，示可信也。中間諸佛，不兼國土言者，以依正重沓，避文繁也。

L02 還度彼眾

諸比丘！我等為沙彌時，各各教化無量百千萬億恒河沙等眾生。從我聞法，為阿耨多羅三藐三菩提。

退大向小。

為沙彌時，仍指結緣之時。各各教化等，仍指結緣之機。

前云六百萬億等，今少變其文也。

從我聞法等，明本是菩薩。

此諸眾生，於今有住聲聞地者。

明退住聲聞。

言有住者，顯非盡住，乃中間熟脫未盡，所謂智勝遺塵是也。

我常教化阿耨多羅三藐三菩提，是諸人等，應以是法，漸入佛道。

引小入大。

如來出世，唯為一大事因緣，故云常教菩提。

既云常教菩提，何故退住聲聞。言是諸人等，應以聲聞之法，漸漸誘引，以入佛道故也。

所以者何？如來智慧，難信難解。

徵釋應以漸入之義。

爾時，所化無量恒河沙等眾生者，汝等諸比丘，及我滅度後，未來世中，聲聞弟子是也。

結會古今。

必結會者，顯因深緣勝，令彼直下承當。即有不能承當者，亦為未來重結一層得度之緣。故曰「爾時所化眾生，即今日汝等比丘，及我滅後聲聞」是也。

K03 今猶未盡

我滅度後，復有弟子，不聞是經，不知不覺菩薩所行。自於所得功德，生滅度想，當入涅槃。

承上既屬昔日所化，何故未來世中，猶為聲聞弟子。蓋以我滅度後，復有弟子，不聞是經故也。

由不聞是經，不知菩薩所行，不止乎此；不覺菩薩所行，不離乎此。故云「不知不覺」等。

由不知故，自於所得功德，得少為足，故云「生滅度想」。

由不覺故，自謂所得功德，成佛絕分，故云「當入涅槃」。

蓋指灰身泯智，為入涅槃耳。

然此亦是昔結大緣，今生熟脫未盡。上文所謂及我滅度後，聲聞弟子是也。

K04 未來得度

我於餘國作佛，更有異名。是人雖生滅度之想，入於涅槃。而於彼土，求佛智慧。得聞是經，唯以佛乘，而得滅度。

正明得度。

為度未來聲聞弟子，故於餘國作佛。

又，餘國作佛者，度已熟，待未熟也。

更有異名者，隨機建立故。如花嚴云：如來名號，應眾生心，各各不同。本經亦云：隨所應度，處處自說名字不同。

生滅度想，入涅槃者，小果圓故。

於彼土求佛慧者，大機動故。

大機既動，佛為會權歸實，故得聞是經。

既聞是經，受記成佛，故以佛乘滅度。

滅度者，謂既得佛乘，滅五住，度二死也。

更無餘乘，除諸如來方便說法。

究竟無餘。

唯以佛乘得滅，尚無二乘，何況有三。故曰「更無餘乘」。

若有餘乘者，除是時未至，機未熟，如來方便說法。

然既屬方便，則究竟無餘乘耳。

I02 再明化儀

如來化儀，前周已明，只因下根不悟，故示因緣。今因緣既示，故再明之，俾知從實施權，會權歸實之義。莊生所謂言有宗，事有君者是也。

分三：①復宗引喻，②正以喻明，③以法貼合。

J01 復宗引喻

諸比丘！若如來，自知涅槃時到。

歸實之宗。

不唯當來無有餘乘，即今亦然，故呼諸比丘以告之。

法花之後，即轉雙林，故曰涅槃時到。

自知者，佛佛道同，法爾如是也。

眾又清淨，信解堅固、了達空法、深入禪定。

此明時節既至，從前多方淘汰，至今無復枝葉，純有真實。故云：「眾又清淨」。

方等心相體信，故曰信解堅固。

般若從佛轉教，故能了達空法。

深入禪定者。大成云：即楞嚴定也。

便集諸菩薩，及聲聞眾。

此明根器已熟，便集菩薩等，即聚會親族，交付家業之義。

為說是經：「世間無有二乘而得滅度，唯一佛乘得滅度耳。」

廢權立實，故云「無有二乘，唯一佛乘。」此明等賜一乘。

然，此科初云「若如來自知等」者，反顯從前久默斯要，不務速說，乃如來自知時未到，機未熟耳。

比丘！當知如來方便，深入眾生之性。知其志樂小法，深著五欲。為是等故說於涅槃。是人若聞，則便信受。

施權之宗。

承上既唯一乘，則知從前方便，乃為機施設。故重呼比丘，教以當知也。

方便，指權智。權智照機，故能深入眾性。

志樂小法者，有二乘機。深著五欲者，為煩惱障。

為說涅槃者，投其志樂，截其貪欲。

則便信受者，喜其證速，樂其斷疾故也。

J02 正以喻明

有二：①喻眾生機感，②喻如來化應。

K01 喻眾生機感

譬如五百由旬，險難惡道。曠絕無人、怖畏之處。

五百由旬，喻二種生死。以分段粗顯如三百，變易細微如二百，合以五百由旬喻之。

若喻煩惱者，見思粗重如三百，無明細輕如二百也。

險難惡道者，喻生死煩惱之路，能傷法身，能失慧命故。

曠絕者，遠之至極，喻生死煩惱之路，至極果乃能出故。

無人者，無人接濟，喻緣生無佛應化。欲出離，無所依故。

既不能出，又無所依，故喻以「怖畏之處」。

若有多眾，欲過此道，至珍寶處。

多眾，喻昔結大緣，中間向小之機。

雖向小道，由大緣內熏力故，欲度煩惱生死，以證菩提涅槃，故喻以「欲過此道」。

至珍寶處。蓋以此道，喻煩惱生死。寶處，喻菩提涅槃也。

K02 喻如來化應

有二：①喻從實施權，②喻會權歸實。

L01 喻從實施權

有二：①喻從實不得，②喻隱實施權。

M01 喻從實不得

有一導師，聰慧明達，善知險道通塞之相。將導眾人，欲過此難。

喻成道說法。

導師，喻佛。以佛能引導眾生，離煩惱度生死故也。

聰慧者，智慧聰敏，喻佛權實二智。

權實二智，能通權實正理，故以明達喻之。

險道者，仍喻生死煩惱。通，喻道諦。塞，喻集諦。

佛已修道斷集，離二死，證二滅，故以善知喻之。

此喻如來初成道覺義也。

初成道覺，演大花嚴。以己所證，提率化機，故以「將導眾人」喻之。

欲過此難者。喻如來欲令眾生圓修圓斷，離煩惱而至菩提，度生死而證涅槃也。

所將人眾，中路懈退。

喻大教難投。

既已發足，便名「中路」，喻小機已入大會。

聞法乖心，不欲進求大法，故以「懈退」喻之。

白導師言：「我等疲極，而復怖畏，不能復進。前路猶遠，今欲退還。」

白導師言者，喻既不求大，仍以小機感佛也。

疲極，喻根鈍智劣。

根鈍智劣，懼修大行，無望成佛，故以「而復怖畏。不能復進。」喻之。

自謂生死宛然，煩惱正熾，去佛尚遙，故喻以「前路猶遠」。

自謂空修無益，欲廢前功，仍歸凡外，故喻以「今欲退還」。窮子喻中，所謂往至貧里，以求衣食是也。

M02 喻隱實權施

導師多諸方便。而作是念：「此等可愍，云何捨大珍寶而欲退還？」

喻尋念方便。

多諸方便，喻如來權智無量。

作念可愍，喻如來憐念小機。

怪其自違佛果，枉入迷流，故喻以「云何捨大珍寶，而欲退還。」

作是念已。以方便力，於險道中，過三百由旬，化作一城。告眾人言：「汝等勿怖，莫得退還。今此大城，可於中止，隨意所作。若入是城，快得安隱。若能前至寶所，亦可得去。」

喻正施權乘。

以方便力等，喻如來以權智力，說小乘法也。

小乘之法，斷見思，度分段，如過三百由旬。

化作者，顯非真實。一城者，聊可止息，喻二乘涅槃非真，暫令棲止五分法身故也。

告眾人言，喻如來誠勉之詞。

誠以勿怖大法，莫流凡外，故喻云「汝等勿怖。莫得退還。」

勉以速證小果，暫棲法身，故喻云「今此大城，可於中止。」

六通縱任，故喻云「隨意所作。」

證二乘滅，脫三界苦，故喻云「若入是城，快得安隱。」

二乘若能回心，佛果亦可漸證，故喻云「前至寶所，亦可得去。」

據此，則權非定權。彼高推聖境者，特畫地以自限耳。

是時疲極之眾，心大歡喜，歎未曾有：「我等今者免斯惡道，快得安隱。」

喻聞法保證。

二乘根鈍智劣，故喻云「疲極之眾」。

聞法投機，歡喜讚歎，故喻云「心大歡喜。歎未曾有。」譬喻品中，所謂適其願故，心各勇銳是也。

二乘之人喜小法能脫見思，能離分段，不知尚有無明，尚餘變易。故以「我等今者免斯惡道」喻之。

快得安隱者，喻小乘之法，速脫界內苦也。

於是，眾人前入化城，生已度想、生安隱想。

前入化城，喻取證小果。

取證小果，能脫分段因果，故喻云「生已度想」。

既脫分段因果，無復纏縛逼迫，故喻云「生安隱想」。

此，二乘得少為足義也。

L02 喻會權歸實

爾時，導師知此人眾，既得止息，無復疲倦。

既得止息，無復疲倦，喻時至機熟。所謂復經少時，漸以通泰是也。

即滅化城。語眾人言：「汝等去來，寶處在近。向者大城，我所化作，為止息耳。」

喻廢權立實之義。

汝等去來者，謂汝等若去，急隨我來。喻如來勅令取果，教以效修也。

時至機熟，一撥便轉，故喻云「寶處在近」。

昔為兒啼，權拈黃葉。故喻云「我所化作」。

J03 以法貼合

有二：①正以法合，②重提前喻。

K01 正以法合

準喻中有二，今缺眾生機感，唯如來化應。

有二：①從實施權，②會權歸實。

L01 從實施權

有二：①從實不得，②隱實施權。

M01 從實不得

諸比丘！如來亦復如是。今為汝等，作大導師。

成道說法。如來句，寄言總合。

示成正覺，接引眾生，故云「作大導師」，合前有一導師。

又，導師稱大者，必是二智具足，兼合聰慧明達。

知諸生死、煩惱、惡道，險難長遠，應去應度。

生死，即分段變易。煩惱，即見思無明。

能傷法身，能失慧命，故以「惡道」稱之。

於此惡道，如來能知，合前善知險道。

戀集則「險難長遠」，合前塞相。修道則「可去可度」，合前通相。應，猶可也。由可去可度，乃說花嚴，兼合將導眾人，欲過此難之喻。

若眾生，但聞一佛乘者，則不欲見佛，不欲親近。便作是念：「佛道長遠，久受勤苦，乃可得成。」

大教難投，聞一佛乘，不能領荷。以為見佛無益，近佛徒然，故皆「不欲見佛，不欲親近。」合前所將人眾，中路懈退。

便作是念：佛道長遠者。自揣根鈍智劣，懼修大行，無望成佛。合前白導師言「我等疲極怖畏，不能復進。」

久受勤苦，乃可得成。有不耐苦行，欲廢進修之意。喻中所謂「前路猶遠，今欲退還」是也。

M02 隱實施權

佛知是心，怯弱下劣。

合尋念方便喻。以既知怯弱下劣，必思救濟之方也。

以方便力，而於中道，為止息故，說二涅槃。

中道者，見思無明。分段變易之中，喻中所謂過三百由旬是也。

二涅槃者，大乘究竟為一，二乘少分為二。

又，聲聞緣覺，二人所證，號二涅槃。然，此乃為接小乘，止息五分法身，權巧假立，合前化作一城之喻。

準喻中更有誠勉之語，并聞法保證之義，今並略之。

L02 會權歸實

若眾生，住於二地。如來爾時，即便為說：「汝等所作未辦。汝所住地，近於佛慧。當觀察籌量，所得涅槃，非真實也。但是如來方便之力，於一佛乘，分別說三。」

二地者，第二涅槃之地也。

又，聲聞緣覺二人，所住為二地。眾生住此，暫脫重苦，合前既得止息，無復疲倦。

即便為說，所作未辦者。示以斷證未極，合前即滅化城。

汝所住地，近於佛慧者。示以菩提可階，合前寶處在近。

教以觀察籌量等，令自驗非真，但是如來方便等。

明非真所以，合前向者大城，我所化作。

K02 重提前喻

如彼導師，為止息故，化作大城。

提隱實施權喻。

既知息已，而告之言：「寶處在近，此城非實，我化作耳。」

提會權歸實喻。

H02 偈頌

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

正頌分二：①頌正敘因緣，②頌再明化儀。

I01 頌正敘因緣

有三：①頌結緣之由，②頌結緣之事，③頌遠近得度。

J01 頌結緣之由

有二：①頌智佛開權，②頌智佛顯實。

K01 頌智佛開權

有四：①頌智佛成道，②頌請轉法輪，③頌受請施權，④頌聞法保證。

L01 頌智佛成道

長行有三，今屬略頌。

大通智勝佛 十劫坐道場 佛法不現前 不得成佛道
頌垂成十劫。

諸天神龍王 阿修羅眾等 常雨於天花 以供養彼佛
諸天擊天鼓 并作眾伎樂 香風吹萎花 更雨新好者
頌諸天興供。

此中，無忉利敷座者，偈之略也。

過十小劫已 乃得成佛道 諸天及世人 心皆懷踊躍
頌時至道成。

L02 頌請轉法輪

有二：①頌王子請法，②頌梵王請法。

M01 頌王子請法

準長行有三，今缺說偈讚佛，唯略頌前後二義，不曲分也。

彼佛十六子 皆與其眷屬 千萬億圍繞 俱行至佛所
頌眷屬備至。

頭面禮佛足 而請轉法輪 聖師子法雨 充我及一切
頌王子陳請。

此中上二句，為陳請之儀。下二句，乃陳請之語。

M02 頌梵王請法

有二：①頌智佛現瑞，②頌諸天來請。

N01 頌智佛現瑞

世尊甚難值 久遠時一現 為覺悟群生 震動於一切
難值，則易於錯過。時現，則人多不識。故須覺悟。
覺悟之法，非大變不能警心，故須震動。
準長行，更有光照一切之義，今頌略也。

N02 頌諸天來請

有二：①別頌東方，②合頌九方。

001 別頌東方

東方諸世界 五百萬億國 梵宮殿光曜 昔所未曾有
頌蒙光共議，略共議之語。

諸梵見此相 尋來至佛所
頌備供推尋，缺備供之儀。

散花以供養 并奉上宮殿
頌見佛興供。

見佛之語雖隱，義必有故。

請佛轉法輪 以偈而讚歎
頌正請轉法，以偈讚嘆。

準長行，應在見佛興供文中。如東方文云：「世尊甚希有，難可得值遇，具無量功德，能救護一切」等是也。

佛知時未至 受請默然坐
頌默然受請。

002 合頌九方

三方及四維 上下亦復爾 散花奉宮殿 請佛轉法輪
世尊甚難值 願以本慈悲 廣開甘露門 轉無上法輪
請法之語，乃撮略長文。九方天王之偈，約義而頌之。

L03 頌受請施權

長行分二，今屬略頌，不分。

無量慧世尊 受彼眾人請 為宣種種法 四諦十二緣
無明至老死 皆從生緣有

皆從生緣有者。如無明為能生之緣，而有行。行為能生之緣，而有識等。此頌流轉門也。

如是眾過患 汝等應當知
流轉不停，輪迴不息，故以過患稱之。

教以當知者，知所以生，則知所以滅。此頌還滅門也。

L04 頌聞法保證

宣暢是法時 六百萬億垓 得盡諸苦際 皆成阿羅漢
頌最初保證。

垓，大數，即萬億也。

第二說法時 千萬恒沙眾 於諸法不受 亦得阿羅漢
從是後得道 其數無有量 萬億劫算數 不能得其邊
頌次後保證。

從是後者，兼第三第四，乃至方等般若等時言也。

K02 頌智佛顯實

長行有四，今缺第二第四。

分二：①頌王子啟請，②頌時至顯實。

L01 頌王子啟請

時十六王子 出家作沙彌 皆共請彼佛 演說大乘法
我等及營從 皆當成佛道 願得如世尊 慧眼第一淨
營從者，經營從隨。即前所將眾中，八萬億人也。

皆當成佛者，顯聞法信受，不孤佛意。頌前我等聞已，皆共修學之義。
願得慧眼等，頌前我等志願如來知見等義。

第一淨者，以三乘皆具慧眼，唯佛為最淨故。

L02 頌時至顯實

佛知童子心 宿世之所行 以無量因緣 種種諸譬喻
宿世所行，應屬菩薩之行。以前文有已曾供養諸佛，及淨修梵行義故。
無量因緣，種種譬喻者，多方訓導，乃如來誨人不倦之意。

說六波羅蜜 及諸神通事 分別真實法 菩薩所行道

六波羅蜜，能到彼岸，自修也。諸神通事，能度眾生，化他也。是皆真實之法，菩薩之道。

說此，應在方等般若之時。以方等般若，雖說真實之法，菩薩之道尚屬調機護根，非同直顯，故置分別之言。

準長行云過二萬劫，此即二萬劫中事也。

說是法花經 如恒河沙偈

說是法花者，時至機熟，會權歸實之教，無容默故。

恒河沙偈，較今經最多者，隨機隨時，法無定相也。

J02 頌結緣之事

長行有三，今缺第二出定讚歎。

分二：①頌智佛入定，②頌王子覆講。

K01 頌智佛入定

彼佛說經已 靜室入禪定 一心一處坐 八萬四千劫

K02 頌王子覆講

是諸沙彌等 知佛禪未出 為無量億眾 說佛無上慧
各各坐法座 說是大乘經 於佛宴寂後 宣揚助法化

頌複講結緣。

一一沙彌等 所度諸眾生 有六百萬億 恒河沙等眾

頌結緣之眾。

J03 頌遠近得度

長行有四，今缺後二。

有二：①頌中間不盡，②頌至今得度。

J01 頌中間不盡

彼佛滅度後 是諸聞法者 在在諸佛土 常與師俱生

雖曰常與師俱，有已脫未脫。長行所謂得值四萬億諸佛，於今不盡是也。

K02 頌至今得度

是十六沙彌 具足行佛道 今現在十方 各得成正覺

頌王子成佛。

具足行佛道者，生生世世，說法度生。借利物以成己也。

爾時聞法者 各在諸佛所 其有住聲聞 漸教以佛道

頌還度彼眾。

I02 頌再明化儀

有三：①頌復宗引喻，②頌正以喻明，③頌以法貼合。

J01 頌復宗引喻

我在十六數 曾亦為汝說 是故以方便 引汝趣佛慧

頌施權之宗。

施權，原為顯實，故云「引趣佛慧」。

以是本因緣 今說法花經 令汝入佛道 慎勿懷驚懼

頌顯實之宗。

顯實，原依本因。故教「慎勿懷驚懼」。

J02 頌正以喻明

有二：①頌眾生機感喻，②頌如來化應喻。

K01 頌眾生機感喻

譬如險惡道 迴絕多毒獸 又復無水草 人所怖畏處
無數千萬眾 欲過此險道 其路甚曠遠 經三百由旬

迴絕者，無人之境，喻緣左無佛應化。

長出「毒獸水草」者。毒獸，喻邪知邪見，以彼能害正信故。水草，喻正定正慧，以彼能資解行故。

餘同長行。

K02 頌如來化應喻

有二：①頌從實施權喻，②頌會權歸實喻。

L01 頌從實施權喻

有二：①頌從實不得喻，②頌隱實施權喻。

M01 頌從實不得喻

時有一導師 強識有智慧 明了心決定 在險濟眾難
喻成道說法。

強識有智等，頌前聰慧明達義也。

又，心決定者，必是知通知塞，兼頌善知險道之句。法合準知。

在險濟難者，喻如來示居生死煩惱，成道說法。長行所謂將導眾人，欲過此難是也。

眾人皆疲倦 而白導師言 我等今頓乏 於此欲退還
喻大教難投。義準長行可知。

M02 頌隱實施權喻

導師作是念 此輩甚可愍 如何欲退還 而失大珍寶
頌尋念方便喻。

導師作是念等。應頌長文可知。

尋時思方便 當設神通力 化作大城郭 莊嚴諸舍宅
補頌餘義。

當玩，當設神通力。

化作大城郭者，喻如來擬用權智，巧立權果。蓋以權智運用，隨機應變。故喻以神力。權果非真，暫接小機，故喻以化城。

舍宅，喻偏空之理。蓋以偏空在涅槃之中，為法身所依。如舍宅，在城郭之中，為色有所託故。

又，非真無為，故以莊嚴喻之。

周匝有園林 渠流及浴池 重門高樓閣 男女皆充滿

周匝園林者，遊樂之處，喻諸道品通明，為二乘遊戲自在之處。

渠流浴池者，澡沐之所，喻諸禪定解脫，為二乘澡沐身心之所。

重門，喻三三昧門。樓閣，喻阿羅漢道。阿羅漢道，超出三界，故喻置高。

言男女者，使役之屬，喻盡智斷惑，無生智證理，為二乘所用故。

又，智稱於果，故以充滿喻之。然此以上，俱屬尋念方便喻也。

即作是化已 慰眾言勿懼 汝等入此城 各可隨所樂

頌正施權乘喻。

作是化已者，如上城郭舍宅等，一一化現已竟，頌前「作是念已，過三百由旬。」

化作一城，慰眾勿懼等，喻如來誠勉之語。頌前「告眾人言：汝等勿怖，乃至隨意所作。」

諸人既入城 心皆大歡喜 皆生安隱想 自謂已得度

頌聞法保證喻。

義準長行可知。

L02 頌會權歸實喻

導師知息已

頌前爾時導師，知此人眾，乃至無復疲倦。

集眾而告言 汝等當前進 此是化城耳

頌前即滅化城。

我見汝疲極 中路欲退還 故以方便力 權化作此城

頌前向者大城，我所化作。

汝等勤精進 當共至寶所

頌前汝等去來，寶處在近。

J03 頌以法貼合

準長行有二，今缺後一，重提前喻，唯正以法合。

復二：①頌從實施權，②頌會權歸實。

K01 頌從實施權

有二：①頌從實不得，②頌隱實施權。

L01 頌從實不得

我亦復如是 為一切導師

頌成道說法。

言必成道說法，乃為導師故也。

見諸求道者 中路而懈廢

頌大教難投。

中路懈廢者，即長行不欲見佛，不欲親近之義。

不能度生死 煩惱諸險道

不能度生等，即長行便作是念：佛道長遠，久苦乃成之義。

L02 頌隱實施權

故以方便力 為息說涅槃

為機施權。

言汝等苦滅 所作皆已辦

許以保證。

K02 頌會權歸實

既知到涅槃 皆得阿羅漢

頌前若眾生住於二地。

爾乃集大眾 為說真實法 諸佛方便力 分別說三乘

唯有一佛乘 息處故說二 今為汝說實 汝所得非滅

頌前如來爾時，即便為說：汝等所作未辦。

為佛一切智 當發大精進 汝證一切智 十力等佛法

具三十二相 乃是真實滅

頌前汝所住地，近於佛慧。當觀察籌量，所得涅槃，非真實也。

諸佛之導師 為息說涅槃 既知是息已 引入於佛慧

頌前但是如來方便之力，於一佛乘，分別說三。

必約諸佛言者，顯佛佛道同故。之字，訓作如字，亦結合前喻之意。

F02 下根獲益

有二：①無學得記，②有學得記。

G01 無學得記

⑧ 五百弟子受記品

五百弟子，即後文三迦葉波，乃至周陀娑伽陀等。

受者，領受。謂自識宿因，領受成佛記也。不言「授與」之「授」者，重在機邊，顯彼實能自信故。

準文中，有富樓那等千二百人得記，今題中但標五百者，以是正為機故。

若富樓那乃內秘外現，餘眾乃迦葉代傳，非正為機，故不言也。

按此品，別義亦五：

①為顯佛德無盡故。文云：我等於佛功德，言不能宣。是也。

②為顯下根非真故。文云：我弟子如是，方便度眾生。是也。

③為顯心印懸通故。文云：其不在此會，汝當為宣說。是也。

④為顯自識宿因故。文云：一切智願，猶在不失。是也。

⑤為顯自信無疑故。文云：我今乃知，實是菩薩等。是也。

總言如來三業殊勝，凡有施設，終不唐捐。故於化城品後，繼以五百受記品焉。

經文分二：①先記滿慈，②次記千二。

H01 先記滿慈

有二：①滿慈念請，②如來與記。

I01 滿慈念請

爾時，富樓那彌多羅尼子，從佛聞是智慧方便，隨宜說法。又聞授諸大弟子阿耨多羅三藐三菩提記，復聞宿世因緣之事，復聞諸佛有自在神通之力。得未曾有，心淨踊躍。

經家敘悟。

聞是智慧者，領前法喻二周，會權歸實之義。

方便隨宜等，領前法喻二周，從實施權之義。

又，聞授記者，領前法喻二周，五人得記之義。

復聞宿世等，領前化城品中，複講結緣之義。

復聞諸佛等，領前化城喻中，化城滅城等義。

以化城滅城，皆喻如來自在神通力也。

未有者，往昔因緣，從未說故。

心淨者，從前疑惑，今已斷故。

踊躍者，領解歡喜，不自持故。

6 即從座起，到於佛前，頭面禮足，却住一面。瞻仰尊顏，目不暫捨。

而作是念：世尊甚奇特，所為希有！隨順世間，若干種性。以方便知見，而為說法。拔出眾生，處處貪著。我等於佛功德，言不能宣。唯佛世尊能知我等深心本願。

禮住念請。

解齊四子，欲有所呈，故自即從座起，到於佛前。

12 辯遜羣賢，無能措詞，故唯頭面禮足，却住一面。却，猶退也。

瞻仰尊顏者，希記待授，望佛慈悲之意。

目不暫捨者，心領神會，願能證知之意。

作念甚奇者，歎如來權智隨宜。

所為希有者，歎如來法力普救。

隨順世間等，正權智隨宜之義。

18 拔出眾生等，正法力普救之義。

方便知見，即權智也。能拔眾著，即法力也。

言世間若干種性，佛能隨順而說，其猶雨滴萬物，巨細均沾，非奇特智乎。

眾生處處貪著，佛能稱量救拔。其猶火燎大荒，鴻纖俱盡。非希有事乎。

方便品云：廣演言教，無數方便，引導眾生，令離諸著。

信解品云：能為下劣，忍於斯事，取相凡夫，隨宜為說。

24 皆斯義也。

於佛功德等，滿慈欲讚佛德。自揣不能之意。意謂窮子一喻，四子同說。極讚佛德，應無餘蘊。而如來猶以為說不能盡，況我智辯，無能較彼。

縱欲宣說，其猶以尺度空，用升量海，故曰「言不能宣」。

唯佛世尊等。滿慈自惟佛智，能鑑己心之意。

深心，指現前真信，非昔浮淺，故云深也。

30 本願，指往昔遠誓，非今始發，故云本也。

獨許佛為能知者。意謂：我雖智辯未及，無能表揚佛德。然我現前深心，往昔本願，久在聖鑑，應不以訥純見棄也。

I02 如來與記

有二：①長行，②偈頌。

J01 長行

有二：①稱讚功德，②正與授記。

K01 稱讚功德

爾時，佛告諸比丘：汝等見是富樓那彌多羅尼子不？我常稱其於說法人中，最為第一。亦常歎其種種功德。精勤護持，助宣我法。能於四眾，示教利喜，具足解釋佛之正法，而大饒益，同梵行者。自捨如來，無能盡其言論之辯。

告諸比丘，問以見不者。欲其真見滿慈，不可以聲聞視之也。

諸子皆能說法，唯滿慈為最，故云「說法人中，最為第一。」

言常稱者。如阿含經云：我佛法中善能廣說，分別義理者，滿慈子為第一。亦者，例上之詞。言不唯稱其能說，亦且歎其能行也。

種種功德者，如說行持，即向下精勤護持等事。

如阿含思惟修習，即是精勤。方等受彈不退，即是護持。

護持云者，為遮實行聲聞，不令破法也。

又，如般若，從佛轉教，即是助宣。示教利喜者，謂轉教菩薩，示以成佛之利，教令歡喜也。

又，如如來初中後說，皆名正法。滿慈從首至尾，皆能分別，即是具足解釋。

借言顯理，因理入道，即是饒益同行。同行，即指二乘。二乘之行，俱以梵稱者，以今經會權歸實，非唯二乘，乃至散善微因，皆當成佛，亦得名梵故。

捨，除也。盡，窮也。言滿慈雄詞麗句，論辯非常，具縱橫之才，運殺活之機，除佛一人，則雖智似鶩子，問如雲興，欲窮其詞，亦所不能。據此，則智邁羣賢，辯齊亞聖。

而前文猶自以為於佛功德，言不能宣者，一則以見佛德無盡，本不可宣。一則以為實行下根，曲示權儀。豈真四子之不若乎！

K02 正與授記

有三：①行因得果，②依正莊嚴，③總結功德。

L01 行因得果

有三：①過去因深，②未來行滿，③當得成佛。

M01 過去因深

汝等勿謂富樓那，但能護持助宣我法。亦於過去九十億諸佛所，護持助宣佛之正法。於彼說法人中，亦最第一。

承前略明。

如上所稱護助我法等，不足以盡滿慈之實，故以勿謂但能等誠之，蓋欲眾知其本也。

亦於過去等，乃略明本地之事。準偈云：於千億佛所。今云九十億者，以遠本杳冥，難於取信，且約九十億言之。

護助正法等，顯本地之事，與今無異也。

又，於諸佛所說空法，明了通達，得四無礙智。常能審諦，清淨說法，無有疑惑。具足菩薩，神通之力。隨其壽命，常修梵行。

正以詳明。

空法，仍指般若。言滿慈於諸佛般若會上，不唯助宣空法，且又於諸空法，實能明了其義，通達其理，揀非徒事口頭者比。

得四無礙等，謂依所明了，轉教菩薩。無礙智，即四無礙辯。

不云辯，而云智者。以辯由智發，有智乃有辯故。

審，謂審察機宜。諦，謂諦觀法性。由來不謬，故云常能。

唯取機教相當，不務名聞利養，故云清淨說法。

無有疑惑者，法明了故，智無礙故。機教審諦故，清淨無私故。反是，皆不能無疑也。

神通之力，指諸佛方等所說，如今佛方等會上，多明菩薩不思議神通事故。

具足者，成就義。言滿慈於諸佛方等所說，不唯但能護持，而且於諸菩薩神通，實能具足成就。揀非智類焦芽者比。

隨其壽命者，約從生至歿而言。言滿慈於諸佛會中，不唯明了空法，具足神通。而且隨其壽命，從生至歿，常修清淨梵行，饒益同行也。

彼佛世人，咸皆謂之，實是聲聞。而富樓那以斯方便，饒益無量百千眾生。又化無量阿僧祇人，令立阿耨多羅三藐三菩提。為淨佛土故，常作佛事，教化眾生。

結指本意。

咸謂聲聞者。不識其本，但見其迹。以斯方便者，內秘實德，外現權相。

饒益眾生者。隨順機宜，安住方便。令立菩提者，時至機熟，引入真實。如此，皆借彼利物，以嚴自報。故云為淨佛土，常作佛事等也。

M02 未來行滿

諸比丘！富樓那，亦於七佛，說法人中，而得第一。今於我所，說法人中，亦為第一。

從古至今。

七佛者。四分戒本，頌云：毗婆尸，式棄、毗舍、拘留孫、拘那含牟尼、迦葉、釋迦文。蓋指莊嚴劫後三佛，賢劫前三佛，及第四釋迦佛也。

然，七佛已該釋迦。而又云「今於我所」等者，有取已作證之意。意謂：七佛前六，已屬過去，今於我所，亦為第一，乃眾所目覩。而親見者，如來豈虛譽哉。

於賢劫中，當來諸佛，說法人中，亦復第一，而皆護持助宣佛法。

從今至後。

賢劫，即現在劫也。以此中千佛出世，化眾成賢，故以賢名。

當來諸佛者，即指今佛以後九百九十六佛。而皆二字，通承上文。蓋統約七佛以來，諸佛會中，詳明說法第一之義。

亦於未來，護持助宣無量無邊諸佛之法。教化饒益，無量眾生，令立阿耨多羅三藐三菩提。

星宿劫中，護持助宣，準上可知。

為淨佛土故，常勤精進，教化眾生，漸漸具足菩薩之道。

結顯行滿。

為淨佛土，勤化眾生者。以眾生，為國土之嚴故。

漸漸具足菩薩之道者。從古至今，從今至後，漸積漸深故。

漸積漸深，乃得因行圓滿。則菩薩之道，豈易言具哉。

M03 當得成佛

過無量阿僧祇劫，當於此土，得阿耨多羅三藐三菩提。號曰法明，如來，應供，正遍知，明行足，善逝，世間解，無上士，調御丈夫，天人師，佛世尊。

過無量僧祇者，統約過去九十億佛以來，以至當來具足菩薩道時而言。

當於此土，得菩提者。以因中於此行道，緣在此故。

佛號法明者。有二義：①於一切法，無不明了。②以大法明，破眾生暗。亦自覺、覺他為名。

L02 依正莊嚴

有二：①依報莊嚴，②正報莊嚴。

6 M01 依報莊嚴

其佛以恒河沙等，三千大千世界，為一佛土。七寶為地，地平如掌。無有山陵，谿澗溝壑。七寶臺觀，充滿其中。諸天宮殿，近處虛空。人天交接，兩得相見。

因地結緣既眾，果上報土自廣。故雖此土成佛，無妨以沙界為土。

七寶為地者，因以法寶，莊嚴眾生心地所感。

12 地平如掌者，佛掌平正，非同世人之掌。或曰海底有石，名掌。無有一微塵許不平，地平如之。亦因地等心濟物所感。

山陵者，高阜之處。谿澗等，窪下之區。此皆心地，不平所感。因地等心濟物，故報土無此。所以持地菩薩，平地待佛。佛謂：仁者！當平心地。以心平則世界平也。

七寶臺觀，充滿其中者。因以法寶，安住眾生所感。

18 諸天宮殿，近處虛空者。顯佛教所及，上天垂佑。

人天交接，兩得相見者。顯佛道相通，天人一理。如大成云：人完天道。人之未始非天，天之未始非人是也。

然，滿慈以娑婆穢土，化為恒沙淨域。較之釋迦，猶為殊絕。而受記乃在下根。噫！本迹之事，誠有不可得而思議者焉。

M02 正報莊嚴

24 無諸惡道，亦無女人。一切眾生，皆以化生，無有姪欲。

眾生純善。

無諸惡道，亦無女人者。因地化生，令行善法，常修梵行所感。

既無女人，不由胎藏。故云「一切眾生，皆以化生。」

姪為眾惡之首。既云「無有」，則眾生純善可知。

30 得大神通，身出光明，飛行自在。志念堅固，精進智慧。普皆金色，三十二相，而自莊嚴。

欲為神通之累。因無欲故，所以能得而且大。

楞嚴云：欲氣粗濁，不能發生勝淨妙明，紫金光聚。

又，昔有五通仙人，因著欲故，遽失神足。

據此，則身出光明，飛行自在者，皆以無欲所致。

志固者，能立大願。精進者，能修大行。智慧者，能解大法。

普皆金色等，有蒞眾說法之姿。而自莊嚴者，非造作修飾之美。

據此，則彼土眾生，俱堪上求佛果，下度有情。淨名所謂「深心是淨土」。

具足功德眾生，來生其國者。其滿慈之謂歟。

其國眾生，常以二食：一者法喜食，二者禪悅食。

常以二食者：

化身輕淨，不資搏食也。聞法歡喜，便可助性養元，名法喜食。

住定慶快，便可資神調氣，名禪悅食。

噫！娑婆眾生，一生勞碌，只為口頭。無邊殺業，全由舌根。何不凝神法喜，棲心禪悅，則現在絕勞碌之苦，當來乏酬償之報也。

有無量阿僧祇千萬億那由他諸菩薩眾，得大神通、四無礙智，善能教化眾生之類。其聲聞眾，算數校計所不能知，皆得具足六通、三明及八解脫。

三乘殊勝。

無量僧祇等，顯菩薩眾多。

神通大，智無礙，教化善者，揀非地前諸位可比。

算數較計等，顯聲聞無數。

具通明，及解脫者，揀非不來以下可比。

據此，則生彼國者，日與上善同會，與彼極樂無以異也。

L03 總結功德

其佛國土，有如是等無量功德莊嚴成就。

正結功德。

承上若依若正，不可限量，故云「有如是等無量德嚴」。

莊嚴，言功德者，以是積功累德之所致故。

一一圓滿具足，故云成就。

劫名寶明，國名善淨。其佛壽命，無量阿僧祇劫。法住甚久。佛滅度後，起七寶塔，遍滿其國。

進言其餘。

佛以法寶照世，故劫名寶明。人唯純善所居，故國名善淨。

佛壽無量等，隨緣久住。法住甚久者，因機常存。滅後起塔者，不盡餘化。此，又於前已說之外，進言其餘。以見始終殊勝義也。

J02 偈頌

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

正頌分二：①頌稱讚功德，②頌正與授記。

K01 頌稱讚功德

諸比丘諦聽 佛子所行道 善學方便故 不可得思議

總以略頌。

長行問以「見不」，偈頌教以「諦聽」，總欲眾識其本也。

長行即迹明本，故直指滿慈。偈頌依本明迹，故渾言佛子。渾言佛子，滿慈已寓中也。

行道者，行菩薩道也。行菩薩道，却現聲聞之迹，借斯方便，饒益同行，故以善學稱之。

由善學故，虛虛實實，莫可擬論，故以不可思議稱之。

如護持助宣等，皆不可思議事也。

知眾樂小法 而畏於大智 是故諸菩薩 作聲聞緣覺

以無數方便 化諸眾生類

別以詳頌。

知眾樂小法等，明從本垂迹。

自說是聲聞 去佛道甚遠 度脫無量眾 皆悉得成就

雖小欲懈怠 漸當令作佛

自說是聲聞等，明引小向大。

悉得成就者，謂保證偏真。由此，唯知樂小，不復求大，故云小欲懈怠。佛子方便力故，能令回小向大，故云「漸當作佛」。

內祕菩薩行 外現是聲聞 少欲厭生死 實自淨佛土

示眾有三毒 又現邪見相

開迹顯本。

內祕菩薩，外現聲聞者。四攝中，同事攝也。

欲為集諦之本，生死為眾苦之源。曰少曰厭者，欲求斷集離苦，示同聲聞事故。

實自淨佛土者，資攝生之因，嚴當來之報也。

示有三毒等，指昔未遇佛時而言。言不唯現居聲聞，非是實行。即昔日未遇佛時，亦不過示同凡外，現三毒及邪見相耳。

我弟子如是 方便度眾生 若我具足說 種種現化事
眾生聞是者 心則懷疑惑

結略顯廣。

前二句，言我諸弟子，如是而行者，正為方便度生。此結略也。

後四句，言不唯此也，更有種種現化。若具說者，但恐淺見不識，妄疑虛誕，正如井蛙不可以語大海。此顯廣也。

K02 頌正與授記

有三：①頌行因得果，②頌依正莊嚴，③頌總結功德。

L01 頌行因得果

有三：①頌過去因深，②頌未來行滿，③頌當得成佛。

M01 頌過去因深

今此富樓那 於昔千億佛
勤修所行道 宣護諸佛法 為求無上慧
而於諸佛所 現居弟子上 多聞有智慧
所說無所畏 能令眾歡喜 未曾有疲倦 而助佛事

頌承前略明。

言如上所說，不過於我法中，善學方便。要知今此富那，不止是也。

長行為易於取信，故近言九十億佛。偈頌顯本地幽微，故遠指於昔千億。

勤修所行道者，總約宣護佛法言之。宣，即助宣，仍指般若轉教。護，即護持，仍指方等受斥。如此皆為上期佛果，故云求無上慧。

現，謂示現。居弟子上者，顯是第一。多聞有智者，顯是說法第一。有智，則理明氣舒，故所說無畏。多聞，則應機有本，故能令眾喜。度生心切，故無有疲倦。求道意誠，故以助佛事。

已度大神通 具四無礙智 知諸根利鈍 常說清淨法

頌正以詳明。

度者，超證之義。神通，指方等所說。長行所謂「具足菩薩神通之力」，是也。

具智知根，常說淨法者。淨法，指般若真空。長行所謂「於諸空法，明了通達，乃至常能審諦清淨說法」是也。

又，長行云「清淨說法」，指能說清淨。此中，云「說清淨法」，指所說清淨。意顯欲說淨法，心具淨心，而後可爾。

演暢如是義 教諸千億眾 令住大乘法 而自淨佛土
頌結指本意。

初二句，頌前以斯方便，饒益眾生。

令住句，頌前又化無量，令立菩提。

而自句，頌前為淨佛土，教化眾生。其義可知。

M02 頌未來行滿

準長行有三義，今略從古至今，唯二。

未來亦供養 無量無數佛 護助宣正法 亦自淨佛土
從今至後。

未來者，指賢劫四佛以後，以至星宿劫言也。餘可知。

常以諸方便 說法無所畏 度不可計眾 成就一切智
頌結顯行滿。

成就一切智者，有二義：①度諸眾生，令他成就。②度眾生已，致自成就。總為顯示行滿義故。

M03 頌當得成佛

供養諸如來 護持法寶藏 其後得成佛 號名曰法明
首二句，統約過未言之。約義頌前過無量僧祇之句。

下二句，頌別號，略同號也。

L02 頌依正莊嚴

有二：①頌依報莊嚴，②頌正報莊嚴。

M01 頌依報莊嚴

其國名善淨 七寶所合成 劫名為寶明

準長行，國名劫名，應在總結功德科中，今隨便超頌於此。

M02 頌正報莊嚴

菩薩眾甚多 其數無量億 皆度大神通
威德力具足 充滿其國土
超頌三乘殊勝。

菩薩具威德力者，有折攝以蒞眾故。

聲聞亦無數 三明八解脫 得四無礙智 以是等為僧
聲聞具無礙智者，有辯才以度生故。
此皆滿慈宣護佛法，因心所感。

其國諸眾生 婬欲皆已斷 純一變化生 具相莊嚴身
法喜禪悅食 更無餘食想 無有諸女人 亦無諸惡道
追頌眾生純善，義同長行，唯次第稍異。

L03 頌總結功德

富樓那比丘 功德悉成滿
總結成滿。

當得斯淨土 賢聖眾甚多
當得句，別結依報。賢聖句，別結正報。

如是無量事 我今但略說
顯廣結略。

言如是等事，更有無量。今所說者，如大地之一塵，故云略耳。
劫國名號，超頌於前。佛法壽量等，從略不頌。

H02 次記千二

有三：①千二念請，②如來與記，③領記慶責。

I01 千二念請

爾時，千二百阿羅漢，心自在者，作是念：我等歡喜，得未曾有。若世尊各見授記，如餘大弟子者，不亦快乎！

既證羅漢，必脫見思之縛，故云心自在者。

作念者，默伸請詞，欲如來他心速鑑之意。意謂：我與滿慈，同處無學。彼既得記，我亦應爾。故云「我等歡喜」。此喜非常，故云「得未曾有」。

雖曰「得未曾有」，不蒙一言印許，終滯猶豫，故云「若各見授記」等。
授記如彼，慶快亦應如彼，故云「不亦快乎」。

I02 如來與記

有三：①總許千二，②親記五百，③勅記餘眾。

J01 總許千二

佛知此等，心之所念。告摩訶迦葉：是千二百阿羅漢，我今當現前次第，與授阿耨多羅三藐三菩提記。

念存乎中，情現於外。佛以他心圓鑑，故能知也。

必告迦葉者，表下根成佛，非苦行莫濟故。

當現前者，顯時節已至，無容少待。

次第與授者，顯箇箇當記，言不頓彰。

J02 親記五百

有二：①長行，②偈頌。

K01 長行

有二：①陳那先得，②餘依次成。

L01 陳那先得

於此眾中，我大弟子憍陳如比丘，當供養六萬二千億佛，然後得成為佛，號曰普明，如來。應供。正遍知。明行足。善逝。世間解。無上士。調御丈夫。天人師。佛世尊。

大弟子者，上首之稱。

憍陳如，最初稱解，德長臘老，故先記也。

別號普明者，有二義：①放光照世，②謂說法破愚。偈云：常放大光明，乃至常說無上道，是也。

L02 餘依次成

其五百阿羅漢：優樓頻螺迦葉、伽耶迦葉、那提迦葉、迦留陀夷、優陀夷、阿菟樓駄、離婆多、劫賓那、薄拘羅、周陀、莎伽陀等，皆當得阿耨多羅三藐三菩提。盡同一號，名曰普明。

迦留陀夷，此云黑光，以尊者貌黑而光故。

優陀夷，此云出現，以尊者初生，日始旦故。

周陀，亦云周利，此云大路邊。莎伽陀，亦云槃特，亦云槃陀伽，此云小路邊。本行經云：其母隨夫遠逝，久而有孕，垂產思歸，至中途誕子。二度凡生二子，故以大小別之。又云：西域風俗，臨產，必歸母家。兩次路生，故以名焉。又，有翻為大小繼道者。為文稍雅，而義亦無殊。

同號者，因中同為常隨，果德亦同也。

K02 偈頌

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

正頌分二：①頌陳那先得，②頌餘依次成。

L01 頌陳那先得

有二：①正頌長行，②補頌依正。

M01 正頌長行

憍陳如比丘 當見無量佛 過阿僧祇劫 乃成等正覺
常放大光明 具足諸神通 名聞遍十方 一切之所敬
常說無上道 故號為普明

長行云供佛，偈頌云見佛者。見不徒見，見必興供故。

長行云六萬二千億佛，今云無量者。言六萬二千億佛，以常情觀之，則無量矣。

覺稱等正者，謂生佛平等，無偏黨故。

常放大光明者，光不徒放，放必成益。如花嚴賢首品云：如是等比光明門，如恒河沙無限數，悉從大仙毛孔出，一一作業各差別，是也。

具神進，則圓應羣機。名聞遍，則十方向化。

一切所敬者。上求佛法之明說無上道者，下破愚迷之暗。

末句，乃通承放光說道，以結其名耳。

M02 補頌依正

其國土清淨

明依報清淨。

菩薩皆勇猛 咸昇妙樓閣 遊諸十方國

明正報神力。

勇猛者，上求下化，忍苦忘疲之義。

升妙樓閣，似約喻言。言菩薩證一切智，明了諸法，如升妙高樓閣，無遠不矚。如花嚴淨行品云：升正法樓，徹見一切是也。

遊諸十方者，神通力故。

以無上供具 奉獻於諸佛 作是供養已 心懷大歡喜
須臾還本國

供已歡喜者，能成益故。須與還國者，少時便歸。如極樂眾生，清旦供佛，滿十萬億，即以食時，還到本國是也。

有如是神力

總結。

如是，皆不可思議之事，故云神力。

6 L02 頌餘依次成

佛壽六萬劫 正法住倍壽 像法復倍是 法滅天人憂
結前起後。

佛壽六萬，正法十二萬，像法二十四萬劫者。展轉相倍，因機短長也。
法滅，則天人失怙憂怖，則足以感佛。

其五百比丘 次第當作佛

由是五百比丘，轉相補處，前前後後，相繼而出，故云次第作佛。

同號曰普明 轉次而授記 我滅度之後 某甲當作佛

其所化世間 亦如我今日 國土之嚴淨

轉次授記。

我滅度後，某甲作佛，正轉次授記語也。

所化世間，且指依報。蓋前佛指後佛所化世間，亦如我今所化國土嚴淨，無以異也。

及諸神通力 菩薩聲聞眾 正法及像法 壽命劫多少

皆如上所說

諸事俱等。

神通力者，如上具足神通，是神通等也。

菩薩，如上可知。準上無聲聞，或是彼有脫漏，或本是菩薩，迹示聲聞，故云菩薩聲聞。若不然者，則皆如上說之語，不極成也。

24 J03 勅記餘眾

迦葉汝已知 五百自在者 餘諸聲聞眾 亦當復如是

其不在此會 汝當為宣說

首二句，指前已說者，為例。

次二句，例餘，未記者亦然。

末二句，言餘諸聲聞，亦當親記。但以不在此會，特令迦葉宣說。宣說者，

代佛宣說，授記成佛事也。

⑩準前請記許文中，俱有千二百人。今云不在此會者，何也？

⑪請記之時，雖千二俱在會中，只因如來許記，有「次第與授」之語。而七百人等，意以五百上首，一一次第與記，不知何時方畢，遂爾暫應他緣。不料如來辯才無礙，收放自如。而五百上首，只消次第作佛，轉次授記。乃至如上所說等數語，授記已畢。及欲再記七百，而七百不遑僧次，故謂「不在此會」也。

I03 領記慶責

有二：①長行，②偈頌。

J01 長行

有三：①慶幸自責，②說喻發明，③以法貼合。

K01 慶幸自責

爾時，五百阿羅漢，於佛前得受記已，歡喜踊躍。即從座起，到於佛前。頭面禮足，悔過自責：

經家敘置。

佛前者，顯是耳提面命。歡喜等，頓釋絕分之憂。

前因勅記餘眾，暫時就座。此欲悔過自責，故從座起。

悔過者，悔一向樂小之過。自責者，責從前滯小之失也。

世尊！我等常作是念，自謂：「已得究竟滅度」。今乃知之，如無智者。

五百自陳。

常作是念等，自敘從前執迷。今乃知之等，正明今日信解。

言昔年不揣己德，妄自尊大，如世間無智愚人一般。雖今日乃知，而知即不迷，故言此以明信解之不虛也。

所以者何？我等應得如來智慧，而便自以小智為足。

徵起轉釋。

言應得佛智，乃以小智為足，其猶矯秋潦為大海，登丘陵作崑崙，豈智者之所為乎。

K02 說喻發明

有二：①喻昔證小果，②喻今得大益。

L01 喻昔證小果

世尊！譬如有人，至親友家，醉酒而臥。是時，親友官事當行，以無價寶珠繫其衣裏，與之而去。其人醉臥，都不覺知。起已遊行，到於他國。為衣食故勤力求索，甚大艱難。若少有所得，便以為足。

有人者，五百自喻。親友者，喻十六王子。家，喻大通高會。

言昔日大通高會，本為王子而設，如彼之家。而十六王子，却與我有緣，如我之友。

而我等因近王子，得預大通高會，故喻云至親友家。

雖喻高會，尚蔽無明，故喻云醉酒而臥。所謂醉無明酒，是也。

是時親友，官事當行者。喻王子欲赴他緣。

赴緣度生，乃聖賢公務。不得不然，如官事不自由也。

無價寶珠，喻一切種智。餘乘所無，故以無價喻之。

繫，喻複講結緣。複講結緣，令發一切智願。爾時一切種智，已蘊藏識，如以寶珠繫衣裏也。

與之而去者，喻此土結緣已畢，別應他方。

其人醉臥者，喻爾時雖受大益，尚蔽無明。

蔽無明故，於諸一切種智，不信不解，故以不知不覺喻之。

起已者，喻善根內熏，無明稍減。

雖無明稍減，依舊隨業漂沉，故以遊行喻之。

到於他國者，喻隨業漂沉，流浪五道也。

流浪五道，眾苦逼迫，入於邪見稠林。

欲求少許定慧，修諸無益苦行，故以為衣食故，勤力求索喻之。

甚大艱難者，喻向在異道，空修無獲。

少有所得者，喻今於小乘，得證偏真。得證偏真，自謂究竟，故喻云「便以為足」。此昔年執權為實之態也。

L02 喻今得大益

於後，親友會遇見之，而作是言：「咄哉！丈夫！何為衣食，乃至如是。我昔欲令汝得安樂、五欲自恣。於某年月日，以無價寶珠繫汝衣裏。今故現在，而汝不知。勤苦憂惱，以求自活，甚為癡也。汝今可以此寶，貿易所須。常可如意，無所乏短。」

於後者，喻今法花高會。時至緣熟，機教相契，故喻云「會遇見之」。

反顯四十年前，雖及門受業，而大小懸殊，所謂若逢不逢，猶未之逢也。
而作是言等，喻如來會權歸實之語。咄哉者，警覺之詞。
何為者，激發之意。

言汝以堂堂丈夫，何為些須衣食，乃至漂泊，以至如是。喻如來警覺二乘，
激發權宗，本具大緣，允稱龍象。何為少許定慧，展轉流浪，竟至小乘也。

我昔欲令汝得安樂者，喻昔複講結緣，本為令發大心，永離生死之苦，究竟
涅槃之樂故。

五欲者，喻出世勝妙五欲。如：相好莊嚴之色，佛法僧等之聲。戒定慧等之
香，最上一乘之味，覺法自性之觸。凡此，皆佛地受用，如自恣也。

某年日月，珠繫衣裏者。喻正複講時，令發一切智心，則種智已納識田矣。
今故現在，而汝不知者。喻如來指示二乘，一切智願猶在不失。但以權宗固
蔽，不自知也。

由不知故，但於小乘法中，煅煉熏修，以求逮得己利。故以勤苦憂惱，以求
自活喻之。

佩珠作丐，故責以甚為癡也。二乘忘大取小，如來呵責，亦復如是。

貿者，以此換彼。須，猶用也。教以以寶貿須。

常可如意者，喻如來既示種智，教以以此度生。成就己德，圓滿佛果，則受
用無盡矣。

K03 以法貼合

有二：①昔證小果，②今得大益。

L01 昔證小果

初。

佛亦如是。為菩薩時，教化我等，令發一切智心。而尋廢忘，不知不覺。既
得阿羅漢道，自謂滅度。資生艱難，得少為足。一切智願，猶在不失。

為菩薩時，乃在大通高會，義合至親友家，令發智心。

種智已納識田，義合珠繫衣裏。廢忘不覺，由於無明封蔽，義合醉臥不知。

既得羅漢，已證偏空小果，義合少有所得。

自謂滅度，不知所證未極，義合便以為足。

資生二句，乃轉釋自謂滅度之義。

蓋以向在異道，資生正慧艱難。今遇佛法，得少便為足也。

雖得少為足，自謂種智絕分。

而昔日所發大心，識田種子不壞，故曰一切智願，猶在不失。

既不曾失，則應得如來智慧，而便自以小智為足。前文所謂今乃知之，如無智者是也。

L02 今得大益

今者，世尊覺悟我等。作如是言：「諸比丘！汝等所得，非究竟滅。我久令汝等，種佛善根。以方便故，示涅槃相。而汝謂為實得滅度。」

世尊！我今乃知，實是菩薩得受阿耨多羅三藐三菩提記。以是因緣，甚大歡喜，得未曾有。

今者，即指現會。昔緣相牽，際會於此，合前於後親友，會遇見之。

覺悟，乃警覺令悟，合前咄哉之語。

比丘，具龍象之儀，合前丈夫之稱。

所得既非究竟，取證在所不宜，合前何為衣食，乃至如是。

久令種佛善根者，遠指大通複講，令發一切智心，種蘊藏識。合前我昔欲令汝得安樂，乃至無價寶珠，繫其衣裏。

方便示涅槃者，由彼樂小自蔽，對機施設，合前今故現在。

而汝不知，謂為實滅者。依之煅煉熏修，以求自利。合前勤苦憂惱，以求自活。

我今乃知，反顯昔年不知，合前甚為癡也。

得受果記，必是如來授與，合前勸令貿易。

歡喜未有，自慶受用不盡，合前如意無乏。

J02 偈頌

爾時，阿若憍陳如等，欲重宣此義，而說偈言：

正頌分三：①頌慶幸自責，②頌說喻發明，③頌以法貼合。

K01 頌慶幸自責

我等聞無上 安隱授記聲 歡喜未曾有 禮無量智佛

今於世尊前 自悔諸過咎 於無量佛寶 得少涅槃分

如無智愚人 便自以為足

首二句應作一句讀之。言如來授記，令獲無上安隱。耳提面命，故得聞也。

佛是一切智人，故稱無量智佛。

自悔諸過者，大成云：諸過有四，謂：忘本願故、怖大乘故、樂小法故、得少足故。

然，此以上，長行屬經家敘置。今是五百自陳，非頌長行。長行，乃本此敘也。

於無量佛寶，得少涅槃分者。言小乘涅槃，於佛功德藏中，如錙銖耳。無智愚人，往往得少為足。

五百弟子，自謂我亦如是。故云「如也」。然，此亦是悟後方知。長行所謂今乃知之是也。

K02 頌說喻發明

有二：①頌昔證小果喻，②頌今得大益喻。

L01 頌昔證小果喻

譬如貧窮人 往至親友家 其家甚大富 具設諸肴膳
以無價寶珠 繫著內衣裏 默與而捨去 時臥不覺知
是人既已起 遊行詣他國 求衣食自濟 資生甚艱難
得少便為足 更不願好者 不覺內衣裏 有無價寶珠

昔為下凡，得預高會，如貧人至親友家。

一切佛法，本自現成，如其家甚富。

依彼佛法，為眾複講，如具設肴膳。

令發智心，種納識田，如珠繫衣裏。

明知無功，冥授大益，以待機緣，如默與捨去。

無明封蔽，不信不解，如臥不覺知。

大善內熏，無明稍減，如起已遊行。

展轉流浪，墮入邪見，如他國求食。

無益苦行，空修無獲，如資生艱難。

乍入佛法，即證小果，如得少便足。

於諸大法，無心希求，如不願好者。

雖經方等般若，依舊抱迷未遣，如不覺衣裏有珠。

全同長行，無勞分配。

L02 頌今得大益喻

與珠之親友 後見此貧人 苦切責之已 示以所繫珠

貧人見此珠 其心大歡喜 富有諸財物 五欲而自恣

首二句，頌前於後親友，會遇見之。

苦切句，頌前咄哉丈夫，何為衣食，乃至如是。

示以句，頌前我昔欲令，乃至珠繫衣裏。

貧人下，頌前貿易所須。但前約親友勸勉，喻如來授記。此約見珠歡喜等，喻弟子領記。前後互影，而義無殊也。

K03 頌以法貼合

有二：①頌昔證小果，②頌今得大益。

L01 頌昔證小果

我等亦如是 世尊於長夜 常愍見教化 令種無上願

我等無智故 不覺亦不知 得少涅槃分 自足不求餘

首句，頌前佛亦如是，蓋機教互出也。

世尊於長夜者，長行云：為菩薩時，蓋以菩薩為度眾生。久在生死，如長夜耳。

常愍二句，頌前教化我等，令發智心。願而云種者，謂此心一發，則識田有種矣。

我等二句，頌前而尋廢忘，不覺不知。

得少二句，頌前既得阿羅漢道，乃至得少為足。

L02 頌今得大益

今佛覺悟我 言非實滅度 得佛無上慧 爾乃為真滅

我今從佛聞 授記莊嚴事 及轉次受決 身心遍歡喜

首二句，頌前今者世尊覺悟我等，乃至汝等所得，非究竟滅。

得佛二句，顯是已結大緣，頌前久令汝等種佛善根。

後四句，頌前我今乃知，實是菩薩。乃至甚大歡喜，得未曾有。義同，而文不同也。授記名決者，果與因契，決定不虛故。

G02 有學得記

⑨ 授學無學人記品

學無學，即有學人也。如三果四向等，研真斷惑，始學無學人故。

雖在學地，不甘小乘。因見無學得記，頓發思齊之心，故亦蒙授記。

或曰羅云早證無學，阿難故留殘結。何故題中通稱學無學耶？蓋以此品，乃

正為二千授記。若二人者，不過引進實行，故題不別標。

若別明五義者：①為顯此道，箇箇有分故。文云：我等於此，亦應有分，是也。②為顯成佛，學修兼資故。如阿難以多聞居初，羅云以密行居次，是也。③為顯深本，斷疑生信故。文云：爾時，世尊知諸菩薩心之所念等，是也。④為顯有學，業已回心故。文云：其意柔軟，寂然清淨等，是也。⑤為顯三周，被機普遍故。以學無學人，尚得授記故也。總言佛性平等，得失由人。但辦肯心，無相負理。故於五百受記品後，繼以授學無學人記品焉。

經文分二：①有學請記，②如來與記。

H01 有學請記

有二：①二子請記，②二千請記。

I01 二子請記

爾時，阿難、羅睺羅，而作是念：我等每自思惟「設得受記，不亦快乎！」自念素心。

每自思惟，指般若以後言。意謂：我等昔於般若會上，見諸菩薩受記作佛，每每常自思惟：設我等如諸菩薩，同得授記，不亦快然，自足於心乎！

即從座起，到於佛前，頭面禮足。

俱白佛言：世尊！我等於此，亦應有分。唯有如來，我等所歸。

具儀哀求。

蓋，以阿難等，素有望記成佛之心。今見無學得記，因逢桃李樹，想起故園春，故即從座而起。

詣佛陳請。意以同為及門之徒，彼既得記，我亦應爾。故云「我等於此，亦應有分。」

一生修因證果，無別所賴，全仗佛加，故曰「唯有如來，我等所歸。」

又，我等為一切世間天、人、阿修羅，所見知識。阿難，常為侍者，護持法藏。羅睺羅，是佛之子。

引望結請。

復有二義：

①引眾所望。意謂：我等二人，無論天、人、阿修羅，所有見者，莫不知其族姓，識其賢能，尊之親之，師之友之。

②以阿難，常為侍者，且以聞持之力，護持法藏。羅睺羅，示生佛家，專擅

密行之美，為佛之子。一則於法最重，一則於佛最親。非向聊爾之輩，無足軒輊也。

若佛見授阿耨多羅三藐三菩提記者，我願既滿，眾望亦足。

結請授記。意謂：我既為眾所仰，佛又為我所歸。果見授記，則我願既滿，眾望亦足。幸勿孤棄，以負彼我之望也。

6 I02 二千請記

爾時，學無學聲聞弟子二千人皆從座起，偏袒右肩，到於佛前，一心合掌，瞻仰世尊。如阿難、羅睺羅所願，住立一面。

起到佛前者，請記之儀。一心合掌者，求記之壯。瞻仰世尊者，希記之誠。

然，當時二千請詞，未必全同二子。而希記之心，與二子無異。故曰：如阿難、羅睺羅所願。蓋經家避繁，令準上而知也。

12 住立一面者，傾渴翹佇，伏候慈旨。所謂今夜月明人盡望也。

H02 如來與記

有三：①授阿難記，②授羅云記，③授二千記。

I01 授阿難記

有二：①正與授記，②顯本釋疑。

J01 正與授記

18 有二：①長行，②偈頌。

K01 長行

有四：①得果時節，②依正莊嚴，③佛法壽量，④果上名聞。

L01 得果時節

爾時，佛告阿難：汝於來世，當得作佛，號山海慧自在通王，如來。應供。正遍知。明行足。善逝。世間解。無上士。調御丈夫。天人師。佛世尊。

24 授與果號。

號稱山海慧者，謂智慧高深，如山如海。故古德釋云：巍乎若須彌，羣峯不可及。淵乎若大海，汪洋不可測也。

又云自在通王者，謂慧如山海，復濟之以自在神通，現身說法，自在如王。蓋以阿難多聞總持，護持法藏之所感也。

當供養六十二億諸佛，護持法藏，然後得阿耨多羅三藐三菩提。

30 示以時節。

從此以去，更供六十二億諸佛，其時長可知。

一一佛所，護持法藏，其因深可知。

經爾所時，行如許因，然後得成其菩提不易可知。

據此，則自恃天真，輕厭進修者，亦可以知所悟矣。

L02 依正莊嚴

教化二十千萬億恒河沙諸菩薩等，令成阿耨多羅三藐三菩提。

正報莊嚴。

菩薩之數，以恒沙計之，尚有二十千萬億之多。況箇箇令成菩提，則化行俗美，人多勝善可知。

然，此亦由護持法藏，結緣深廣所感。

國名常立勝幡。其土清淨，琉璃為地。劫名妙音遍滿。

依報莊嚴。

慧如山海，說法普濟，故國名常立勝幡。以幡表普濟義也。

眾生聞法，心地清淨，故土感琉璃為地。以心淨佛土淨也。

神通自在，說法無礙，故劫名妙音遍滿。

又，眾生根淨，水流風動，皆妙音也。

然，國劫俱以說法為名者，以因中結集法藏，果上天時地理，咸相契故。

L03 佛法壽量

其佛壽命，無量千萬億阿僧祇劫。若人，於千萬億無量阿僧祇劫中，算數校計，不能得知。正法住世，倍於壽命。像法住世，復倍正法。

佛壽無量等，雖是隨機所現，亦唯佛智能知。降斯以還，愈析愈亂。故云：算數較計，不能得知。

正法倍壽，像法倍正者，論道則愈後愈衰，論時則愈衰愈長，事勢自爾也。

L04 果上名聞

阿難！是山海慧自在通王佛，為十方無量千萬億恒河沙等諸佛如來，所共讚歎，稱其功德。

呼名告之者，令知殊勝，生歡喜故。

因中護持法藏，令諸佛慧命不斷，故果上具諸功德，為諸佛稱讚靡窮。

K02 偈頌

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

正頌分四：①頌得果時節，②頌依正莊嚴，③頌果上名聞，④頌佛法壽量。

L01 頌得果時節

我今僧中說 阿難持法者 當供養諸佛 然後成正覺
超頌示以時節。

號曰山海慧 自在通王佛
追頌授與果號。

L02 頌依正莊嚴

其國土清淨 名常立勝幡
超頌依報。

教化諸菩薩 其數如恒沙
追頌正報。

L03 頌果上名聞

佛有大威德 名聞滿十方
佛功德中，略舉折攝二門，以該其餘。故云有大威德，名聞十方。
自為諸佛稱歎，義同長行，而文稍異。

L04 頌佛法壽量

壽命無有量 以愍眾生故 正法倍壽命 像法復倍是
追頌壽量。

以愍眾生故者，顯壽命無量，非徒羨久生也。

如恒河沙等 無數諸眾生 於此佛法中 種佛道因緣
補頌利益。

恒河沙等，無數眾生者，佛法住世既久，眾生受化自眾故。
於佛法中，種佛道緣者，佛法熏染已深，將來成佛無疑故。

J02 顯本釋疑

有三：①初心菩薩懷疑，②如來顯本釋疑，③阿難自識本因。

K01 初心菩薩懷疑

爾時，會中新發意菩薩八千人，咸作是念：我等尚不聞諸大菩薩得如是記。
有何因緣，而諸聲聞，得如是決？

新發意，初學也。大菩薩，深位也。

深位久記，初學乍入佛法，故作念不聞。

既不聞菩薩得記，又不知聲聞實德，但見跛驚癘驢，頓與龍象蹴蹋，故以有何因緣等而怪疑之。

K02 如來顯本釋疑

爾時，世尊知諸菩薩心之所念。而告之曰：諸善男子！我與阿難等，於空王佛所，同時發阿耨多羅三藐三菩提心。

6

發心同佛。

疑念在心，猶豫發外。故佛知而告之，欲以釋其疑也。

空王者，依俱舍論，乃釋迦三僧祇劫，中間所逢之佛。據此，則發心之時。已屬示現，而阿難可例知也。

阿難常樂多聞，我常勤精進。

修行各異。

12

成佛以度生為本，度生以多聞為具。欲善其事，先利其器。故「阿難常樂多聞」。

趣果以修行為要，修行以精進為骨。先其所難，後其所獲。故「世尊常勤精進」。

是故，我已得成阿耨多羅三藐三菩提。

而阿難護持我法，亦護將來諸佛法藏，教化成就諸菩薩眾。

18

證果遲速。

世尊以精進力故，趣果為務，故已得菩提。

阿難以多聞力故，濟生為心，故仍護法藏，亦護將來法藏者。保持慧命，令不斷絕。

教化成就菩薩者，紹隆佛種，俾有續承。古德釋云：於上有繼述之功，於下有作成之德，是也。

24

其本願如是，故獲斯記。

結指釋疑。

本願如是者，顯多聞非劣，酬宿願故。

故獲斯記者，因有深重之願，乃得殊勝之記。

是則新意懷疑，亦猶斥鷃之笑大鵬。豈知夫圖南九萬者，良有以也。

K03 阿難自識本因

30

阿難面於佛前，自聞授記及國土莊嚴，所願具足。心大歡喜，得未曾有。

聞記歡喜。

素心希望成佛，唯恐不得。今既面聞，故云所願具足，心大歡喜。

又，心大歡喜者，慶佛道之必成。

得未曾有者，知國嚴之殊勝故。

即時憶念過去無量千萬億諸佛法藏，通達無礙，如今所聞，亦識本願。

獲得宿命。

通達法藏，乃尊者過去之事。因垂迹故，隔陰暫忘。今以聞記歡喜，心清淨故，復得宿命，故云即時憶念。

亦識本願者，雖因佛說，亦由宿命，乃得自信無疑。

爾時，阿難而說偈言：

世尊甚希有 令我念過去 無量諸佛法 如今日所聞
增明願力。

甚希有者，讚佛法力殊勝，能與生智也。

令我者，歸功於佛，不敢自居之意。

無量佛法，如今所聞者，揀非二乘宿命，有分限，不清淨也。

我今無復疑 安住於佛道

乃自信自任之語。意謂：佛道於人，本自不離。特因自疑自外，不能安住。今既聞記，復得宿命，信知作佛無疑。自此行住坐臥，不離者箇。故云「安住佛道」。

方便為侍者 護持諸佛法

正增明願力之意。意謂：護法雖係本願，已經隔陰遺忘。今既蒙佛提醒，豈敢頓違宿因。由是增明願力，依舊方便侍佛，護持佛法。

I02 授羅云記

有二：①長行授記，②約義重頌。

J01 長行授記

有二：①果號因行，②依正佛法。

K01 果號因行

爾時，佛告羅睺羅：汝於來世，當得作佛，號蹈七寶花，如來。應供。正遍知。明行足。善逝。世間解。無上士。調御丈夫。天人師。佛世尊。當供養十世界微塵等數諸佛如來。常為諸佛，而作長子，猶如今也。

因修密行，依密行以成德。果感寶花，蹈寶花而行道。故以為名。
蓋以果上寶花，彰因地微密行也。

常為諸佛，而作長子者。幹父之蠱，荷佛之道，猶普賢長男意也。

K02 依正佛法

是蹈七寶花佛，國土莊嚴、壽命劫數、所化弟子、正法像法，亦如山海慧自在通王如來無異。亦為此佛而作長子。過是已後，當得阿耨多羅三藐三菩提。

因中密行多聞，常相資借。故果上依正佛法，亦如山海無異。

亦為此佛，而作長子者，表依慧起行，以行成慧之義。

過是已後，當得菩提者，蓋即補處山海位也。

J02 約義重頌

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

我為太子時 羅睺為長子 我今成佛道 受法為法子
受法，即指今日。以今日，乃領受心法也。

於未來世中 見無量億佛 皆為其長子 一心求佛道
無量億佛者，即長行十世界微塵等數，變其文耳。

羅睺羅密行 唯我能知之 現為我長子 以示諸眾生
密行者，示居聲聞，密行化道。以迹覆本，故唯佛能知。
現為長子，以示眾生等，即密行化道事也。

無量億千萬 功德不可數

明所示功德。言尊者和光同塵，密示佛地功德，隨順機宜，則有無量億千萬乃至不可數也。

安住於佛法 以求無上道

尊者於諸佛法，久已明了。造次顛沛，未嘗違間。故云安住佛法。

從性起修，密行化道。借此幻因，圓滿幻果，故云求無上道。

I03 授二千記

有三：①審定機宜，②正與授記，③得記歡喜。

J01 審定機宜

爾時，世尊見學無學二千人，其意柔軟、寂然、清淨，一心觀佛。

佛告阿難：汝見是學無學二千人不？

唯然，已見。

學無學人，親見同學受記。感中形外，故世尊見也。

柔軟者，隨順實法，回轉權執。寂然者，頓忘小心，成就大志。清淨者，凝神結思，虛懷諦聽。觀佛者，傾渴翹佇，敬候綸音。此亦憤憤悱悱，正可啟可發之際也。

欲令觀其動容，知其造詣，故問以「見是人不」。

觀其瞬目揚眉，大異尋常，故答云「唯然已見」。

J02 正與授記

有二：①長行，②偈頌。

K01 長行

阿難！是諸人等，當供養五十世界微塵數諸佛如來，恭敬尊重，護持法藏。末後同時，於十方國各得成佛，皆同一號，名曰寶相，如來。應供。正遍知。明行足。善逝。世間解。無上士。調御丈夫。天人師。佛世尊。

壽命一劫。國土莊嚴、聲聞、菩薩，正法、像法，皆悉同等。

供養諸佛等，明經劫行因。內秘外現，助佛揚化，皆護持法藏義也。

十方成佛等，依因致果。因護法藏，修諸功德。果感相好，莊嚴法體。故同名寶相。

壽命、依正，正法、像法，皆悉同等者，以因行無異故。

K02 偈頌

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

是二千聲聞	今於我前住	悉皆與授記	未來當成佛
所供養諸佛	如上說塵數	護持其法藏	後當成正覺
各於十方國	悉同一名號	俱時坐道場	以證無上慧
皆名為寶相	國土及弟子	正法與像法	悉等無有異

正頌長行。準上可知。

咸以諸神通 度十方眾生 名聞普周遍 漸入於涅槃
補頌化事。

度生必以神通者。有二義：

①難化能化故。如淨藏、淨眼，轉邪心於妙嚴之類。

②難到能到故。如妙音、觀音，現色身於異剎之類。

名聞周遍者，神通普度，澤被者廣故。

漸入涅槃者，成佛雖在一時，涅槃却分前後。蓋以應緣各別故也。

J03 得記歡喜

爾時，學無學二千人聞佛授記，歡喜踊躍。而說偈言：
其意柔軟。

聞佛記音，猶如時雨之化，故云歡喜踊躍。

世尊慧燈明 我聞授記音 心歡喜充滿 如甘露見灌

慧燈明者，讚如來以智慧光。洞照機心，如燈之明也。

心充滿者，慶自己法喜充足，志願圓滿，喜不自勝也。

自謂焦芽敗種，復生一切種智，故以甘露見灌喻之。以甘露，乃不死之藥。死者，灌而復生故。

此上屬因緣一周，總結前文，廣明權實。

D03 極顯經功 以借人弘法

現在受益，固賴正覺親談。末世蒙恩，全憑四依轉授。欲借人以弘經，須極言而顯益。自法師品去，至安樂行品，皆此義也。

有三：①顯勝募人，②證益發願，③請示方軌。

E01 顯勝募人

有二：①顯勝明益，②募人弘經。

F01 顯勝明益

⑩ 法師品

法師有二：

①依教修習，奉法為師。如受持讀誦供養者是。

②依教傳宣，奉法師人。如為人解說書寫者是。

此品從始至終，通為明此，故以名也。

又，如來於三周法竟，復開此品者。據經文，別義有五：

①為顯被機普遍，足前不盡故。如文中廣記現在，懸記未來。正足前三周不盡之機，現前未及之眾也。

②為顯持人殊勝，令生欣樂故。如文中受持、讀誦、解說、書寫，乃至必得作佛等。正令人聞勝生欣，以發受持讀誦等意也。

③為顯此經深奧，囑令珍重故。如文云：此經，是諸佛秘要，不可分布妄授等。正令弘經之人，知所珍重，勿妄宣傳也。

④為顯利益廣大，令知遵循故。如文云：得聞是經，乃能善行菩薩之道等。正令發心之人，循途守轍，莫敢越踰也。

⑤為顯護念緣勝。行道無滯故。如文中示以方軌，許以護持等。正令弘經之人，安意行道，勿憂阻滯也。

又，大成云：三周授記，已定法王。法王之位，未有不由法師而證入者。故授記之後，次以法師品焉。

夫，法王為道統之總持，法師為道統之流派。總持如海，流派如川。不有大海，則川流無歸。不有川流，則大海可竭，故法王法師之位定。而釋迦之道，繩繩無盡矣。

經文分二：①約人顯勝，②約法顯勝。

G01 約人顯勝

有二：①結前起後，②正顯殊勝。

H01 結前起後

爾時，世尊，因藥王菩薩，告八萬大士：藥王！汝見是大眾中，無量諸天、龍王、夜叉、乾闥婆、阿修羅、迦樓羅、緊那羅、摩睺羅伽、人與非人，及比丘、比丘尼、優婆塞、優婆夷，求聲聞者、求辟支佛者、求佛道者，如是等類咸於佛前，聞《妙法花經》一偈一句，乃至一念隨喜者。我皆與授記，當得阿耨多羅三藐三菩提。

廣記結前。

世尊面語藥王，意屬八萬。故云因藥王，告八萬。

此品，以菩薩為當機者，以此中廣記懸記，及向下能所殊勝等，類皆力少功多。

事出難信，非菩薩無足證故。又，將欲募人，示彼有護念之責故。

告諸菩薩，必因藥王者。欲顯經益，表普濟之功故。

又，藥王為法王軀，示弘經者知所法故。

呼名令見者，教以作證之意。論八部，迹居凡位。求三乘，尚是初心。是皆三周說法，未暇與記者也。

如是等類，總指四眾八部。

咸聞妙法者，各各歷耳成因。

一偈一句，極言其聞之少也。

隨喜者，隨順歡喜，不生違謗。一念者，偶爾發心。未能持久。

皆與授記，當得菩提者。一則以顯法力殊勝，一則以顯實相平等。所謂一句染神，咸資彼岸。凡有心者，皆當作佛也。

佛告藥王：又，如來滅度之後，若有人聞《妙法花經》，乃至一偈一句，一念隨喜者，我亦與授阿耨多羅三藐三菩提記。

懸記起後。

滅後聞經者，生不值佛，但從四依邊受。既非耳提面命，何故皆亦與記？蓋以此經，如來在世，猶多怨嫉，況滅度後。故，雖聞一偈一句，乃至一念隨喜者，皆可以熏自佛種，引他來學。誰謂非當來成佛之一數耶。

H02 正顯殊勝

有二：①長行，②偈頌。

I01 長行

有三：①況顯殊勝，②較量殊勝，③勸供持人。

J01 況顯殊勝

有二：①況顯廣持人勝，②況顯廣說人勝。

K01 況顯廣持人勝

有二：①舉廣持人，②以少況顯。

L01 舉廣持人

若復有人，受持、讀誦、解說、書寫《妙法花經》，乃至一偈。於此經卷，敬視如佛。種種供養花、香、瓔珞、末香、塗香、燒香，繒蓋、幢幡、衣服、伎樂，乃至合掌恭敬。藥王！當知是諸人等，已曾供養十萬億佛。於諸佛所，成就大願。愍眾生故，生此人間。

舉人標行。

若復有人者，緊承上文，仍指如來滅後。

受持者，領受憶持。讀誦者，披讀諷誦。解說者，注疏講演。書寫者，布策流行。乃至一偈者，取其為義少周。

敬視如佛者，見其重法之至。花香者，名花高香，羅列以示觀瞻。

繒絡者，寶繒聯絡，莊嚴以示美麗。末香者，眾香為末，置中以防蟲虻。

塗香者，以香益水，塗地以表嚴潔。燒香者，和香為炷，焚燒取不斷之義。

繒蓋者，繒纒為傘，張設表蔭覆之功。幢幡者，左右飄揚，以表摧邪扶正。

衣服者，上下遮護，以示背塵合覺。技樂者，歌咏法門。

合掌者，叉手當胸。恭敬者，蹶跽與與。

是不唯外致其儀，亦且內致其心也。

藥王！若有人問：「何等眾生，於未來世，當得作佛？」

應示：「是諸人等，於未來世，必得作佛。」

顯本明德。

曾供十萬億佛者，佛以現行而判，非若人不能如此。

成就大願者，已至不退。愍眾生此者，運悲修因。此約過去本深言也。

若有人問，何等眾生未來成佛者，欲知其人，法彼所行故。

應示是人，必得成佛者。以因驗果，決定不虛故，此約未來德重言也。

L02 以少況顯

何以故？

徵起如上廣持，必得成佛之故。

若善男子善女人，於《法花經》，乃至一句，受持、讀誦、解說、書寫，種種供養經卷。花、香、瓔珞、末香、塗香、燒香、繒蓋、幢幡、衣服、伎樂，合掌恭敬。

乃以如下少持者而況顯之。

言乃至一句，雖不及於一偈，及盡受之多。但以其能受持讀誦，乃至合掌恭敬，則不可以等閒視之。

是人，一切世間，所應瞻奉，應以如來供養而供養之。

是人，一切世間所應瞻奉者，能與眾生作依止故。

應以如來供養而供養之者，是人不久得成佛故。

當知此人，是大菩薩，成就阿耨多羅三藐三菩提。哀愍眾生，願生此間，廣演分別《妙法花經》。何況盡能受持、種種供養者！

既示應瞻應供，教令知其所以也。

是大菩薩，成就菩提者，正明其不久成佛。以釋上文應以佛供之義。

哀愍眾生，願生此間者，正明其能作依止。以釋上文所應瞻奉之義。

廣演分別者，雖一句之經，但以其受持讀誦，能令人取法生解，即是廣演，即是分別耳。

盡能受持種種供養，即指前科所說。具足應云：盡能受持、讀誦、解說、書

寫，乃至一偈，種種供養。蓋超略言之。

必作此況者，言此科以一句之經，受持讀誦等，尚是帶果行因，廣演分別。何況前科所云盡能受持，乃至種種供養者，更不待言。所謂應示是人，未來成佛者，信不虛矣。

K02 況顯廣說人勝

有二：①舉廣說人，②以少況顯。

L01 舉廣說人

藥王！當知是人，自捨清淨業報。於我滅度後，愍眾生故，生於惡世，廣演此經。

是人者，即前所況之人。言前科雖已況顯，但證其未來成佛，未言其本來是佛。今欲言之，故呼藥王，教以當知也。

清淨業，即梵行之因。清淨報，即菩提之果。言是人，不以梵行已圓而不度生；不以菩提已證而不示迹。故云捨云生也。

佛滅，則眾生無依，故宜偏愍。惡世，則眾濁難清，尤當急救。

急救惡世，無如講說此經，故獨重廣演。受持讀誦等，非不兼行，蓋緩不俱悉耳。

L02 以少況顯

若是善男子善女人，我滅度後，能竊為一人，說《法花經》，乃至一句。當知是人，則如來使，如來所遣，行如來事。何況於大眾中，廣為人說！

承上文而言。蓋恐末世眾生，不信廣演此經者，本來是佛。故，此中以少說者而況顯之。

竊為一人者，眾中有難，不能說故。乃至一句者，難事相逼，不能多說故。

然，此人雖不能對眾多說，但以其為法之心，臨難不變。若非靈山受囑，承願不忘者，不能如此。故曰「當知是人，則如來使也。」使者，謂役令之人，指四依菩薩。四依菩薩，密受靈山咐囑，代佛宣揚，故云「如來所遣，行如來事。」。

眾中廣說者，即指上科所說。必作此況者，言此中竊為一人，演說一句，尚是如來所遣，行如來事。何況上科所云「於大眾中，廣為人說」者，豈不即是佛耶。所謂自捨清淨業報，示生惡世者，信不虛矣。

J02 較量殊勝

藥王！若有惡人，以不善心。於一劫中，現於佛前，常毀罵佛，其罪尚輕。若人，以一惡言，毀訾在家出家讀誦《法花經》者，其罪甚重。

惡人者，不識因果，不信罪福之流。

以不善心者，實欲惱害於佛，非無心也。

一劫者，揀非少時。現前者，揀非背毀。常罵者，揀非有間。

其罪尚輕者，以佛怨親平等，毀譽不干。亦如舜犬吠堯，堯固無所損，犬亦無所罪也。

又，其罪尚輕之語，不過與下相較，以顯持人殊勝。幸勿執此，遂以為佛真可罵，而造無間之罪。

以一惡言者，無心出口，偶爾成詞，揀非以不善心。

於一劫中，毀訾讀誦者，背面毀謗，妄言誹謗，揀非現於佛前常毀罵佛。

其罪甚重者，以讀經之人，諸佛慧命所係。一生退悔，能令諸佛慧命斷絕。亦如子斷父食，致父絕命。雖非弑父，而弑父之罪，不能辭也。

據此，則讀經之人，較勝於佛。讀者固宜知勉，毀者亦宜知戒。

J03 勸供持人

藥王！其有讀誦《法花經》者。當知是人，以佛莊嚴，而自莊嚴。則為如來肩所荷擔。其所至方，應隨向禮，一心合掌，恭敬供養，尊重讚歎。花、香、瓔珞，末香、塗香、燒香，繒蓋、幢幡，衣服、肴饌，作諸伎樂，人中上供，而供養之。應持天寶，而以散之。天上寶聚，應以奉獻。

指人勸供。

佛果，以萬德莊嚴。讀斯經者，當證萬德，故云佛嚴自嚴。

斯經，為如來全身。讀斯經者，乘之修證，故云肩所荷擔。

其所至方，應隨向禮者，斯人所到之處，同佛在故。

一心合掌，供養恭敬等，望其歡喜說法，須臾聞故。

人中眾生，不得天寶，唯應以上供作供。欲界諸天，福德稍勝，則應持天寶而散。至若上界諸天，福德最勝，又應以天寶為聚而奉獻之。總為盡其所有，以表至敬故也。

所以者何？是人，歡喜說法。須臾聞之，即得究竟阿耨多羅三藐三菩提故。徵釋勸意。

前云「聞經一偈一句，一念隨喜者，皆與授記。」故云「須臾聞之，即得究

竟菩提。」所謂應禮應供者，以此。

I02 偈頌

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

正頌分三：①頌勸供持人，②頌況顯殊勝，③頌較量殊勝。

J01 頌勸供持人

若欲住佛道 成就自然智 常當勤供養 受持法花者

佛道，即無上菩提。自然智，即妙觀察智。義見譬喻品。言一切眾生，欲證無上菩提，安住佛道。

以妙觀察智，說法度生者，須當精勤供養持經之人。蓋為假彼受持之功，資我聞熏之力也。

其有欲疾得 一切種智慧 當受持是經 并供養持者

疾得者，不歷僧祇。一切種，即大圓鏡智。以此智，能含一切智種，明了一切，如大圓鏡故。

言一切眾生，欲思不歷僧祇，疾得大圓鏡智，一切明了者。須當自持是經，并供持者。蓋以既假經功琢磨，復資善友滌蕩，乃可速成也。

J02 頌況顯殊勝

有二：①頌況顯廣持人勝，②頌況顯廣說人勝。

K01 頌況顯廣持人勝

若有能受持 妙法花經者 當知佛所使 愍念諸眾生

頌舉廣持人。

能受持者，謂多至全經，少至一偈。於中，讀誦、受持、解說、書寫，一一貫通也。

佛使，則自行已立。愍眾，乃大悲示生。長行所謂於未來世，必得作佛者，此也。

諸有能受持 妙法花經者 捨於清淨土 愍眾故生此

頌以少況顯。

諸，猶凡也。凡有能持者，謂至少乃至一句也。

捨於淨土者，謂已證佛果，不住法性之土。

愍眾生此者，謂倒駕慈航，再示同居之身。

凡有受持者，尚屬如此。何況如上所云，廣能受持者乎！所謂佛之所使，愍

念眾生者，信矣。

K02 頌況顯廣說人勝

有二：①頌舉廣說人，②頌以少況顯。

L01 頌舉廣說人

當知如是人 自在所欲生 能於此惡世 廣說無上法

應以天花香 及天寶衣服 天上妙寶聚 供養說法者

當知是人，與長行稍異。長行指前所況之人，此即指前能況之人，各隨上文義便故也。

自在欲生者，乘願赴應，揀非隨業牽引。據此則一句之經，不過為接鈍根，暫示少持。其實能於惡世，廣說無上法也。然惡世說法，已為難事，今且能於廣說，是為甚難。故應以天花天香等而供養之。

L02 頌以少況顯

吾滅後惡世 能持是經者 當合掌禮敬 如供養世尊

上饌眾甘美 及種種衣服 供養是佛子 冀得須臾聞

此中，況顯有二：

①況顯應以供養。

言但能受持，尚當合掌禮敬，種種供養。冀得須臾間聞，何況前科所云「惡世廣說」，豈不應以天花天香等而供養之耶。

若能於後世 受持是經者 我遣在人中 行於如來事

②況顯自在欲生。

言但能受持，尚是如來所遣，行如來事。何況前科所云「惡世廣說」，豈非自在欲生者耶。

J03 頌較量殊勝

有二：①正頌長行，②補頌二義。

K01 正頌長行

若於一劫中 常懷不善心 作色而罵佛 獲無量重罪

其有讀誦持 是法花經者 須臾加惡言 其罪復過彼

作色者，顰眉蹙額，指手畫腳之類。長行云「其罪尚輕」，今云「獲無量重罪」者，各有取義。

言罵佛之罪，若與毀訾持經較之，則為尚輕。若與罵一切人較之則甚重也。

須與惡言者，少時加謗，長行所謂「以一惡言」，是也。

K02 補頌二義

有人求佛道 而於一劫中 合掌在我前 以無數偈讚
由是讚佛故 得無量功德 歎美持經者 其福復過彼
較量讚持之福。

方便品云：或以歡喜心，歌唄頌佛德，乃至一小音，皆已成佛道。況今為求佛道，時經一劫之長，合掌在前，讚呈無數之偈，所得功德，庸可限量。但以佛無我相，不以稱譽為喜，唯以傳佛聲教，續佛慧命為喜。故歎美持經，福過於彼。以能令如來聲教不墜，慧命常存故也。

於八十億劫 以最妙色聲 及與香味觸 供養持經者
如是供養已 若得須臾聞 則應自欣慶 我今獲大利
較量供持之利。

多劫五塵之供，其捨可謂多矣。須臾一乘是聞，其取可謂少矣。

乃曰應自欣慶，獲大善利者。以五塵感有漏之福，聞法致一乘之果。一乘無漏，較之有漏福利，故為大也。

然此二義，雖為歎持求法者勸，亦借此以顯持人之勝也。

G02 約法顯勝

有二：①結前起後，②正顯殊勝。

H01 結前起後

藥王今告汝 我所說諸經 而於此經中 法花最第一
結前人勝之故，起後法勝之端也。

四十年來，所說諸經。不得法花開會，則人天終沉有漏，三乘永滯權宗，故推此為第一。

H02 正顯殊勝

有二：①長行，②偈頌。

I01 長行

有三：①曲顯殊勝，②喻明殊勝，③許護行法。

J01 曲顯殊勝

有三：①信難，②人尊，③處貴。

K01 信難

爾時，佛復告藥王菩薩摩訶薩：我所說經典，無量千萬億。已說、今說、當說。而於其中，此《法花經》，最為難信難解。

正明信難。

已說，指般若以前。今說，該無量義經。當說，指涅槃一類。言涅槃一類，雖許眾生成佛，未曾彰灼授記。而無量義經，亦但為菩薩說。至若般若以前，皆屬隨機方便。唯今經，既捨方便，又該羣機，而且一一彰灼授記，故最為難信，又最為難解也。

藥王！此經是諸佛祕要之藏，不可分布，妄授與人。諸佛世尊，之所守護。從昔已來，未曾顯說。

誠令珍重。

一切諸佛，秘密心要之義，依此含攝，從此出生。故云祕要之藏。

祕要之藏，非機莫傳。故云「不可分布妄授與人」。如國璽授與平人，恐無益也。

守護者，珍重護念。珍重護念，非時莫演。故云「從昔已來，未曾顯說。」未曾顯說者，但隨分冥授大益，非竟默也。

而此經者，如來現在，猶多怨嫉，沉滅度後！

轉釋誠意。

言如來在世，三業殊勝。說此經時，猶多增上慢流，怨嫉而退，沉滅後四依衰微。欲弘斯法，寧免違謗。此如來所以誠妄授也。

K02 人尊

藥王！當知如來滅後，其能書持、讀誦、供養、為他人說者。如來則為以衣覆之。又，為他方現在諸佛，之所護念。是人，有大信力，及志願力、諸善根力。當知是人，與如來共宿。則為如來，手摩其頭。

佛佛相授，以衣表信。言是人雖未成佛，將來成佛無疑，故為佛衣所覆。護，謂神力冥加。念，謂慈心攝授。言是人傳持聖道，與佛命脈相通，故為諸佛護念。

此經，難信難解，是人能忍可傳持，則是有大信力。如前所謂「當知此人，是大菩薩」，是也。

此經，人多怨嫉，是人能忍難弘通，則是有志願力。如前所謂「愍念眾生，願生此間」，是也。

此經，佛之秘要，是人能承受宣演，則是有善根力。如前所謂「當知是人，已曾供養十萬億佛」，是也。

佛宿，乃涅槃之舍。摩頂，表授記之親。言是人當謝輪迴，定成佛果。則是已住涅槃，早蒙授記。故云與佛共宿，為佛摩頭也。

K03 處貴

藥王！在在處處，若說、若讀若誦、若書，若經卷所住處，皆應起七寶塔，極令高廣嚴飾，不須復安舍利。

正明處貴。

在在處處者，無論窮陬僻壤。若說若讀等，總該傳持之處。

經卷住處，即供奉此經地也。皆應起塔者，敬其處如敬佛故。

極令高廣等，重其事以表心故。

不須復安舍利者，以是傳持處，及供經處也。

所以者何？此中，已有如來全身。

徵起釋成。言如上所說二處，所以皆應起塔，而又不安舍利者何也。正以此中，已有如來全身在焉。

全身者，即法身也。諸經分詮真理，有類支體。此經圓顯實相，故名全身。

全身既在，與佛無異，故應供養恭敬，尊重讚歎。

此塔，應以一切花、香、瓔珞，繒蓋、幢幡，伎樂、歌頌，供養恭敬，尊重讚歎。若有人得見此塔，禮拜、供養。當知是等，皆近阿耨多羅三藐三菩提。

見塔禮供，則是禮供諸佛。故云當知是等，皆近菩提。

然此以上三科，總為顯法殊勝。蓋以法勝故信難，信難故人尊，人尊故處貴耳。

J02 喻明殊勝

有四：①標立宗旨，②說喻發明，③以法貼合，④二門敦信。

K01 標立宗旨

藥王！多有人，在家出家行菩薩道。若不能得見聞讀誦書持、供養是《法花經》者。當知是人，未善行菩薩道。若有得聞是經典者，乃能善行菩薩之道。

正立宗旨。

多有人，指四十年前說也。四十年前，多有不離塵俗，即發大心者。亦有剃髮染衣，乃發大心者。故云「在家出家行菩薩道」。

雖行菩薩之道，但依權漸之教，如方等以來，諸會所度者是也。

諸會所度，不遇法花，未免繫滯行位，經劫難成。故云「若不能得見聞讀誦」等，是人未善行菩薩道也。

此經為圓頓法門，聞之則頓超圓證，故云「得聞是經乃為善行菩薩之道」。

其有眾生，求佛道者。若見、若聞是《法花經》。聞已，信解受持者，當知是人，得近阿耨多羅三藐三菩提。

轉釋其義。

言如上所說，善行不善行者，正以見聞信解受持者，得近菩提耳。

菩提言得近者，正頓超圓證之義。所謂一念不生，即名為佛。初發心時，攝位證覺等是也。

K02 說喻發明

藥王！譬如有人，渴乏須水。於彼高原，穿鑿求之。猶見乾土，知水尚遠。施功不已，轉見濕土，遂漸至泥。其心決定，知水必近。

有人者，客途之人。炎熱所逼，饑渴所困，故云渴乏須水，喻彼在家出家，久為無明所渴，生死所乏，欲須菩提之水以解也。

高原穿鑿者，喻四十年前，依於權漸行菩薩道。

猶見乾土者，喻未至法花，猶為權宗固蔽。

權宗固蔽，未免繫滯行位，經劫難成，故以「知水尚遠」喻之，所謂「未善行菩薩道」也。

施功不已，轉見濕土者。喻般若以來，既蒙淘汰之功，權宗固蔽漸輕，菩提智水將透故。

遂漸至泥者，喻今得聞法花。以法花權實相即，如水土相合而為泥也。

其心決定，知水必近者，喻今得聞是法，頓超圓證。所謂善行菩薩道者也。

K03 以法貼合

菩薩亦復如是。若未聞、未解、未能修習是《法花經》。當知是人，去阿耨多羅三藐三菩提尚遠。若得聞、解、思惟、修習，必知得近阿耨多羅三藐三菩提。

正合前喻。

未聞未解等，謂但以權漸修習，合高原穿鑿。

當知是人等，謂權宗固蔽真實，合知水尚遠。

若得聞解等，謂時至得預高會，合見濕至泥。

必知得近等，謂自信作佛無疑，合知水必近。析義準上。

所以者何？一切菩薩阿耨多羅三藐三菩提，皆屬此經。

徵起釋成。

言如上所說，是經之聞解與否，菩提所以有遠近之分者，何也？正以一切菩薩阿耨菩提，皆屬此經。

屬，猶依也。謂菩薩菩提，皆依此經出故。

此經，開方便門，示真實相。

轉釋釋詞。

言一切菩薩，皆以方便權門，關閉真實，所以菩提尚遠。

此經，開方便門，示真實相，故知得近菩提，所謂「皆屬此經」者，以此。

K04 二門敦信

有二：①讚經明機，②出過揀非。

L01 讚經明機

是《法花經》藏，深固幽遠，無人能到。今佛教化，成就菩薩，而為開示。法花圓教，攝羣經為眷屬，故名為藏。

深固者，甚深堅固，邪宗無能入，天魔無能壞也。

幽遠者，幽微懸遠，凡眼無能窺，權智無能及也。

如是，則為佛能證，唯佛能知，故云無人能到。

無人能到，今佛說之何益？蓋為教化初心菩薩，成就久行菩薩，而為開導指示。是可見唯有菩薩，乃當此經之機。此約稱歎門，以示激勸意也。

L02 出過揀非

藥王！若有菩薩，聞是《法花經》，驚疑、怖畏。當知是為新發意菩薩。

若聲聞人，聞是經，驚疑、怖畏。當知是為增上慢者。

驚疑者，不敢承當。怖畏者，恐失所守。久行菩薩，斷不如是，故曰是新發意。

真實聲聞，理應捨權從實。驚疑怖畏，非真聲聞。故曰是增上慢。此約彈斥門，以示驚策義也。

J03 許護行法

有二：①示以方軌，②許以護持。

K01 示以方軌

藥王！若有善男子善女人，如來滅後，欲為四眾說是《法花經》者。云何應說？

徵起。

如來滅後，人多弊惡。一乘妙法，取信猶難。欲為四眾演說，誠非易事。故問「云何應說」。

言應說者，揀非道聽途說。不是有為之流，必是深蓄厚養。如彼培風九萬，然後負大翼而圖南者，是也。

是善男子善女人，入如來室，著如來衣，坐如來座。爾乃應為四眾，廣說斯經。如來室者，一切眾生中，大慈悲心是。如來衣者，柔和忍辱心是。如來座者，一切法空是。

標示。

室衣座三，有事有理，今且據事而論。

如來室者，謂供設遺像之處。必入此者，顯是代佛宣揚。如今講座，上必設像之類。

如來衣者，千佛授記之衣。必著此者，顯是授受有本。如今講師，身披伽黎之類。

如來座者，種種莊嚴之座。必坐此者，顯是如佛無異。如今講儀，高踞狴床之類。

爾如是也，言事論必至如是，乃應說此經也。

理論如下釋義。

室有二義：①依止，②蔭覆。言大慈大悲，既為眾生依止，又能蔭覆眾生，故是室也。

衣亦二義：①莊嚴，②遮護。言柔和能莊嚴己德，忍辱能遮護難事，故是衣也。

座亦二義：①威嚴，②承受。言一切法空，既能承受諸法，又能說法無畏，故是座也。

大成云：利物以慈悲為首，涉有以忍辱為基，說法以無著為本。據此，則室衣座三，誠末世弘經，一定不易之方軌也。

安住是中，然後以不懈怠心，為諸菩薩及四眾，廣說是《法花經》。

結示。

是中者，即三法之中。不懈怠，即精進心也。

然，必安住三法，乃得化滿塵方。精進不懈，始能用周三際。如斯度生，而生無不度。如斯行道，而道無不行。故能為諸菩薩及四眾，廣說是經。

K02 許以護持

藥王！我於餘國，遣化人，為其集聽法眾。亦遣化比丘、比丘尼、優婆塞、優婆夷，聽其說法。是諸化人，聞法信受，隨順不逆。

遣人內護。

我於餘國者，謂餘國緣熟，在彼行化。

雖在彼行化，亦必遙為護持，故遣化人。

化人者，謂諸菩薩，化作常人，和光同塵，密結眾心，故云「為集聽眾」。

化比丘等者，謂諸菩薩，化作四眾，內秘、外現，引進實行，故云「聽其說法」。

是諸化人者，通指上來所化，人及四眾。

聞法信受，隨順不逆者，為遮餘眾疑謗，以成簣鼓之道也。

若說法者，在空閑處。我時廣遣天、龍、鬼神、乾闥婆、阿修羅等，聽其說法。

遣人外護。

處空閑，則易招難事。故遣八部聽法，以作外護之眾。

我雖在異國，時時令說法者，得見我身。若於此經，忘失句逗。我還為說，令得具足。

現身垂教。

化身雖在異國，法身不離當處。感應道交，自令時時得見。

一念昏散，佛法不現在前，故致忘失句逗。句，謂文斷義斷處。逗，謂文斷義不斷處也。一念澄清，詞理躍然在心，即是佛還為說。

具足者，句逗分明，文不爽而義不昧也。

I02 偈頌

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

正頌分三：①頌曲顯殊勝，②頌喻明殊勝，③頌許護行法。

J01 頌曲顯殊勝

準長行有三，今缺後二，唯信難一義，而且為文最略。屬略頌也。

欲捨諸懈怠 應當聽此經 是經難得聞 信受者亦難

諸懈怠，指小乘聲聞。由彼不發大心進求佛果，故以懈怠稱之。

此經，能警策淹留，廢置權宗，故誠以當聽。

既示難聞，又明難信者，欲令弘法之人，知所珍重。長行所謂「不可分布，妄授與人」者，以此。

J02 頌喻明殊勝

準長行分四，今缺前後，屬略頌。

有二：①頌說喻發明，②頌以法貼合。

K01 頌說喻發明

如人渴須水 穿鑿於高原 猶見乾燥土 知去水尚遠

漸見濕土泥 決定知近水

義準長行。

K02 頌以法貼合

藥王汝當知 如是諸人等 不聞法花經 去佛智甚遠

如是諸人，仍指小乘聲聞。

不聞法花，不能頓超圓證，故去佛智甚遠。

若聞是深經 決了聲聞法 是諸經之王 聞已諦思惟

當知此人等 近於佛智慧

是經言深者，聲聞辟支所不知故。

決了聲聞法者，謂既聞是經，決定了知聲聞之法，是方便，非真實也。

是諸經之王者，仍指法花。以此為圓極至教，理冠羣經。如世間王，非諸臣屬所能及故。

聞已，聞慧也。諦思，思慧也。再加修慧，則菩提可階。故曰「當知是人，近於佛慧。」

準長行，如是諸人，應指權教菩薩。今以此中，有決了聲聞之句，故偏指聲聞。蓋以權教菩薩，小教聲聞，不得法花開會，總屬渴夫。故長行偈頌，二人互出。

J03 頌許護行法

有二：①頌示以方軌，②頌許以護持。

K01 頌示以方軌

若人說此經 應入如來室 著於如來衣 而坐如來座
處眾無所畏 廣為分別說

偈無徵起。標示。

三軌如法，儼然現在法王。於法自在，故能處眾無畏。餘可知。

大慈悲為室 柔和忍辱衣 諸法空為座

釋義，俱準長行。

處此為說法

結示。長行云「安住是中」，此云「處此說法」。其義一也。

若說此經時 有人惡口罵 加刀杖瓦石 念佛故應忍

說經忍難，即長行「不懈怠心」。以罵割打擲，非具大精進者，不能忍故。

念佛應忍者，謂念佛恩德，應忍諸難也。

我千萬億土 現淨堅固身 於無量億劫 為眾生說法

千萬億土，約化身橫遍而論。

雖現身相，不見有身，且能忍諸難事，故云淨堅固身。

無量億劫，約化身豎窮而論。

為眾說法者，顯有恩於眾，示眾應念之意。意謂：我已早證菩提，尚於千萬億土，現身無量，億劫說法。為爾末世眾生，況爾末世法師，去佛菩提，尚在遙遠，可不念佛恩德，極力以忍諸難乎！此如來將已以勵他也。

K02 頌許以護持

有二：①正頌長行，②顯益結勸。

L01 正頌長行

若我滅度後 能說此經者 我遣化四眾 比丘比丘尼

及清信士女 供養於法師 引導諸眾生 集之令聽法

頌遣人內護。

清淨士女，即長行「優婆塞優婆夷」。以彼不離塵俗，能修清淨行故。

長行云「聽其說法」，此云「供養法師」。蓋供養聽法，皆為引導眾生。

集令聽法，義互出耳。

此超頌化四眾義也。

若人欲加惡 刀杖及瓦石 則遣變化人 為之作衛護

欲加惡者，雖惡意已動，而惡事未舉也。

變人者，諸菩薩等，變作同類之人。

衛護者，疏解惡心，化令向善聽法。

此追頌，遣化人義也。

若說法之人 獨在空閑處 寂寞無人聲 讀誦此經典
頌現身垂教。

說法之人，獨在空閑者，恐培風不厚，不足以圖南也。

寂寞無人聲，讀誦此經者，為欲善其事，必先利其器也。

我爾時為現 清淨光明身 若忘失章句 為說令通利

如來之身，乘願示現，非是欲愛所生，故有清淨光明。

聯句為章，聯逗為句。長行云「句逗」，義互影耳。

通，謂通達其義。利，謂熟利其文。

若人具是德 或為四眾說 空處讀誦經 皆得見我身

若人能如是者，即為具德，以能代佛宣揚，具法師之德故。

既具法師之德，與佛聲氣相通，然後或說、或誦，時時佛為現身，故皆得見也。

若人在空閑 我遣天龍王 夜叉鬼神等 為作聽法眾

頌遣人外護，文義俱同長行。

L02 顯益結勸

是人樂說法 分別無罣礙

明自獲樂說之辯。

諸佛護念故 能令大眾喜

顯眾聖冥加之功。

如此說法，必能逗機，故云「能令眾喜」。

若親近法師 速得菩薩道 隨順是師學 得見恒沙佛

親近法師者，不滯小道，故能速得菩薩。

隨順師學者，能習大乘，故得見恒沙佛。

據此，則發心行道，有志見佛者。於此法師，幸勿覲面錯過可也。

F02 募人弘經

⑪ 見寶塔品

塔以寶名者，以是七寶所成，復以種種寶物而莊校故。

準阿含，明四處起塔，謂：佛生處，得道處，轉法輪處，入滅度處。

今之寶塔，乃先佛入滅塔也。

若論此品正義，本為唱滅募人。而唱滅募人，却因見塔發起。故品以見塔為名。

又，此品別義有五：

①為三周說法，普記成佛。欲假多寶證明，令信所說不虛故。如塔中出大音聲，歎言「善哉善哉」，乃至「如所說者，皆是真實」，是也。

②為法師一品，已示要行。欲明經劫行因，全憑願力攝持故。如多寶乃久已滅度，以願力故，聞說法花，從地涌出，是也。

③為三根領解，已得全體。欲假雲集分身，令獲即體之用故。如三千大千世界，於如來一方所分之身，容受猶未能盡等是也。

④為羣賢成佛，俱依淨土。恐疑娑婆穢惡，欲示染淨相即故。如不離娑婆，三變淨土。乃至移諸天人，置於他土等是也。

⑤為群賢成佛，壽命俱長。恐疑釋迦有滅，欲示生滅無二故。如多寶分座，滅而不滅。釋迦就座，生而不生是也。

然，此五義，前三乃懸示資糧，後二乃預闢道路。得其旨者，則法師不患無濟，妙法橫豎可行。故，最後唱滅募人，終其義焉。

經文分三：①多寶證明，②分身雲集，③入塔募人。

G01 多寶證明

有三：①寶塔涌現，②發聲證明，③問答其由。

H01 寶塔涌現

爾時，佛前有七寶塔，高五百由旬，縱廣二百五十由旬，從地涌出，住在空中。種種寶物，而莊校之。

涌出住空，佛表實智，塔表實相。言從前三乘人等，心開悟解，念念實智發光，時時實相現前，故以佛前有塔表之。

塔以七寶成者，以實相理雖性具，亦由信戒聞捨等七聖法財之所顯故。

高五百由旬者，表實相豎通五道。

縱廣二百五十由旬者，表實相橫貫三乘。

言三乘眾生，較之五道眾生，僅有其半，故以二百五十由旬表之。

從地涌出者，塔本現成，向被大地所覆，今乃破地而出。表實相本自現成，向被權宗所蔽，今乃破權而顯故。

住在空中者，有形之塔，住在無形之空。表實相無相，終歸於空也。

種種寶物莊校者，謂塔體之上，種種眾寶，莊點校飾。表實相體中，自具恒沙性德以為嚴故。

五千欄楯，龕室千萬。無數幢幡，以為嚴飾。垂寶瓔珞，寶鈴萬億，而懸其上。四面皆出多摩羅跋栴檀之香，充遍世界。其諸幡蓋，以金、銀、琉璃、硨磲、碼瑙、真珠、玫瑰，七寶合成，高至四天王宮。

莊嚴殊勝。

五千欄楯者，塔上橫欄豎楯。計五千層，表實相體中，總攝五位諸法門故。

五位中，每位具十。十十互具，成百。百百互具，成千。故且以五千欄楯表之。其實無盡，猶如帝網。

龕室千萬者，周圍各有龕室，以數計之，共有千萬。表諸法門中攝機方便，亦復無盡。略對十種異生，心行差別。置千萬言。

無數幢幡，以為嚴飾者。謂龕室之外，各以幢幡為嚴。表攝機方便，皆以折攝二門為前導也。

垂寶瓔珞者，謂龕室之上，各有露幔，寶瓔交絡垂布。表攝機方便，皆以四種攝法為化法也。

寶鈴萬億，而懸其上者。謂瓔絡之上，懸以寶鈴。表四攝法中，各以種種異類言音而應機也。

異類言音，濟以四無礙辯，演出真戒定慧，普被一切。故以四面出香，充遍世界表之。

其諸幡蓋者，無數幢幡之上，皆有寶蓋，表慈悲蔭覆。行慈悲時，一切法趣慈悲，故以七寶合成表之。

高至四天王宮者，四天王宮，當人天交接之際，表慈悲上可及天，下可及人，餘非不及，且約善道言也。

三十三天，雨天曼陀羅花，供養寶塔。

餘諸天、龍、夜叉、乾闥婆、阿修羅、迦樓羅、緊那羅、摩睺羅伽、人非人等，千萬億眾，以一切花、香、瓔珞、幡蓋、伎樂，供養寶塔，恭敬、尊重、

讚歎。

供養眾多。三十三天等，各興供養者。

見塔，足知有佛，表實相體中，本具自性真佛。一切眾生，所應尊重故。

H02 發聲證明

爾時，寶塔中，出大音聲，歎言：善哉！善哉！釋迦牟尼世尊，能以平等大慧《教菩薩法佛所護念妙法花經》，為大眾說。如是。如是，釋迦牟尼世尊如所說者，皆是真實。

塔中出音者，過去先佛，欲為作證也。

如來略明權實，以發會眾真疑，廣明權實。以生當機真信，二俱盡善，故重言善哉以歎美之。

平等大慧，即指略明中所說諸佛智慧，以此乃生佛同具，故稱平等。法說章中，所謂「自證無上道，大乘平等法。」若般經中，所謂「是法平等，無有高下。」皆指此也。

稱為教菩薩法者，聲聞辟支所不知故。

妙法花經，即指廣明中三周所說。

四十年前，從不開演，故稱佛所護念。為大眾說者，三根普被，無遮揀也。

重言如是者，印其廣略所說，二俱無妄之意。

既已印定，猶恐擬議，故唱言「釋迦世尊」，證其如所說者，皆是真實。

H03 問答其由

有三：①四眾慶怪，②樂說請問，③如來垂答。

I01 四眾慶怪

爾時，四眾見大寶塔，住在空中。又聞塔中，所出音聲。皆得法喜，怪未曾有。從座而起，恭敬合掌，却住一面。

地非藏塔之處，空非住塔之所。今見塔從地出，住在空中，定知其有異世之瑞。且聞發大音聲，證明前法，益信從前領解，審實不虛，故云皆得法喜。

雖得法喜，而地中有塔之故。空中住塔之由，究竟不知。且塔中唯藏佛之故形，而音聲乃若出生人之口，不得不且喜且驚，以怪其未曾有也。

欲謝得法之益，并申驚怪之情，故從本座而起，具儀却住。

I02 樂說請問

爾時，有菩薩摩訶薩，名大樂說。知一切世間天、人、阿修羅等心之所疑。

而白佛言：世尊！以何因緣，有此寶塔，從地踊出？又，於其中，發是音聲？菩薩具四辯才，誨人不倦，故以樂說為名。此品，重在流通，獨貴樂說，故以若為當機。

前云「四眾喜怪」，此云「八部心疑」者，眾互影耳。

而白佛言者，欲徵有塔之故，并發聲之由，以決會眾之疑也。

言寶塔地涌，已屬可疑。又發音聲，愈難理會。雖知是佛境界，其如眾心難安，故以「以何因緣等」而徵問之。

I03 如來垂答

有三：①因中願力，②果後遺囑，③呼名結答。

J01 因中願力

爾時，佛告大樂說菩薩：此寶塔中有如來全身。乃往過去，東方無量千萬億阿僧祇世界，國名寶淨。彼中有佛，號曰多寶。其佛行菩薩道時，作大誓願：「若我成佛。滅度之後，於十方國土有說《法花經》處，我之塔廟，為聽是經故，踊現其前，為作證明，讚言善哉。」

全身者，揀非舍利，即生前住世身也。

過去者，揀非現在。

東方者，揀非此土。去此最遠，故云無量千萬億等。

大成云：國名寶淨者，七寶所成，無諸垢穢故。

佛號多寶者，功德法財惠施無盡故。行菩薩道時，作大誓願者，欲酬法恩，永矢弗忘之意。

滅後塔廟，猶於十方聽法，及為作證讚善者。蓋為引進後學，令堅正信，以續諸佛慧命。此涌塔發聲之第一由也。

J02 果後遺囑

彼佛成道已，臨滅度時，於天人大眾中，告諸比丘：「我滅度後，欲供養我全身者，應起一大塔。」

營塔，雖人天之事。制度，在比丘主持。故於天人大眾中，告諸比丘，不忘宿願。欲以塔往十方，聽經作證，故囑以欲供全身，應起大塔。

其佛以神通願力，十方世界，在在處處，若有說《法花經》者。彼之寶塔，皆踊出其前。全身在於塔中，讚言「善哉！善哉！」

神通者，果後神通。願力者，因中願力。若徒有願力而無神通，欲往不能。

徒有神通而無願力，能往不欲。多寶以神願相資，故能於十方世界，凡有說經之處，彼之寶塔，莫不涌現作證。此涌塔發聲之第二由也。

J03 呼名結答

大樂說！今多寶如來塔，聞說《法花經》故，從地涌出，讚言：「善哉！善哉！」

將欲結答。

仍呼樂說者，是請主故。如來意謂：汝問「以何因緣有此寶塔，如我上說：今乃多寶如來，臨終遺囑，供養全身之塔。」汝問「以何因緣地涌發聲，如我上說：乃彼佛因中願力，聞說法花經故，地涌讚善。」

G02 分身雲集

有三：①雲集之由，②正明雲集，③遣使說欲。

H01 雲集之由

有二：①釋迦酬樂說願，②分身酬釋迦請。

I01 釋迦酬樂說願

是時，大樂說菩薩，以如來神力故，白佛言：世尊！我等願欲見此佛身。樂說願見多寶。

如來境界，非樂說所能進問，故曰「以如來神力白佛」，此事論也。若作表法者，以自性真佛，非口頭三昧所能契悟，必資實智之力，乃相應也。

願欲見此佛身者，雖聞佛說，必須親見，疑乃盡故。

佛告大樂說菩薩摩訶薩：是多寶佛有深重願：「若我寶塔，為聽《法花經》故，出於諸佛前時，其有欲以我身示四眾者。彼佛，分身諸佛，在於十方世界說法，盡還集一處。然後我身，乃出現耳。」

示以多寶願力，願以深重言者。不可移，不可動也。

然，多寶既為聽經，出於佛前，乃又不肯輕示其身，必令彼佛分身盡集，乃出現者，恐時眾作輕易想故。此事論也。若作表法者，謂欲見自性真佛，必奮全智之力，乃庶幾耳。

大樂說！我分身諸佛，在於十方世界說法者，今應當集。

酬願許集分身。

今應當集者，遠酬多寶，近酬樂說之願也。

I02 分身酬釋迦請

大樂說白佛言：世尊！我等亦願欲見世尊分身諸佛，禮拜供養。

樂說請集分身。

現見佛身在此，又聞分身十方。生希有心，故亦願欲見。

現見在此說法，又聞十方說法。生尊重心，故并願禮供。

爾時，佛放白毫一光，即見東方五百萬億那由他恒河沙等國土諸佛。彼諸國土，皆以玻璃為地。寶樹、寶衣，以為莊嚴。無數千萬億菩薩，充滿其中。遍張寶幔，寶網羅上。彼國諸佛，以大妙音，而說諸法。及見無量千萬億菩薩，遍滿諸國，為眾說法。

南西北方四維上下，白毫相光，所照之處，亦復如是。

放光遠請諸佛。

白毫處兩眉之中，表中道智，法身德。

白毫如琉璃筒，表真空智，解脫德。

放光乃圓照法界，表妙有智，般若德。

序分，表會權歸實，授記成佛，以彰三德之全體。此中，表攝異歸同，募人弘法，以顯三智之大用。得此意者，則七軸雄文，皆為筌蹄，佛光照燭，十方俱見。但以言不頓彰，先約東方便言之。準觀佛三昧海經云。釋迦東方所現化身。乃至碎大千界塵。猶不能數。

今云五百萬億等，亦不能數之數耳。

玻璃為地者，顯依報清淨。

寶樹行列，以供遊觀。寶衣敷地，以供坐臥。故云寶樹寶衣，以為莊嚴。

菩薩充滿者，顯正報純善。

寶幔垂天，以為蔭覆。寶網懸空，以為遮防。故云遍張寶幔，寶網羅上。

諸佛說法者，謂化主正說，圓音落落，該十剎而頓周，故稱以大妙音。

菩薩說法者，化伴助揚，主伴重重，極十方而齊唱，故稱遍滿諸國。

南西北方等，所照依正主伴，與此無異，故云亦復如是。

爾時，十方諸佛，各告眾菩薩言：善男子！我今應往娑婆世界，釋迦牟尼佛所。并供養多寶如來寶塔。

分身辭眾欲來。

各告菩薩者，蒙光欲來，暫辭彼眾之意。

契光照之意，愍樂說之誠，故曰「我今應往娑婆世界釋迦佛所。」

示應往之意，為請現之事，故云「并供養多寶如來寶塔」。

正量論云：彼此一體，原非自他。告眾應往者，乃隨機權應，假分寶主耳。

H02 正明雲集

有二：①略集，②廣集。

I01 略集

有三：①略變一土，②諸佛略集，③結略不盡。

J01 略變一土

時，娑婆世界，即變清淨。琉璃為地，寶樹莊嚴。黃金為繩，以界八道。無諸聚落、村營、城邑、大海、江河、山川、林藪。燒大寶香。曼陀羅花，遍布其地。以寶網幔，羅覆其上，懸諸寶鈴。唯留此會眾，移諸天人，置於他土。

娑婆世界，即變清淨者。有三義：

①時眾淨業力故。以從前所作，皆屬有漏不淨，故見娑婆穢惡。向後所作，皆屬無漏淨業，故見清淨莊嚴。

②諸佛神通力故。以諸佛欲大饒益此會之眾，故於未來之先預以神通淨國。

③釋迦方便力故。以如來慮諸會眾染淨未忘，故以方便之力顯示染淨不二。

琉璃為地，寶樹莊嚴者。揀非從前塵土無際，荊棘遍野。

黃金為繩，以界八道者。揀非從前轍迹縱橫，間關不通。

無諸聚落，村營城邑者。揀非從前人廣地隘，五趣雜居。

并無大海江河，山川林藪者。揀非從前坑坎堆阜，高下不平。藪，大澤也。

燒大寶香，天花布地者。揀非從前狼烟邊起，征塵迷塞。

寶網覆上，懸諸寶鈴者。揀非從前黃風蔽日，紅沙吼空。

試觀從前穢土，即今日之淨國。今日淨國，宛從前之穢土。究極乎，孰幻孰真。要且知，非淨非穢。但變其心，勿嫌其境。

唯留此會者，以此會背塵合覺，堪入佛境故。

移諸天人者，以天人背覺合塵，自生違礙故。

是則置於他土者，非置他土，蓋即有眼不見，如彼對面千里者，是也。

若作表法者，娑婆乃釋迦所居，表開佛知見。入理法界，變為淨土。表示佛知見，入事法界也。

問娑婆穢土，何以表理。變為淨土，何反表事？

答不變為理，隨緣成事，能表所表，理甚顯然。或有以事法界居初，而理法界

居次者，蓋約迷位，由事入理言之。今約悟後，依理涉事，故為此次也。

J02 諸佛略集

是時，諸佛各將一大菩薩，以為侍者，至娑婆世界，各到寶樹下。一一寶樹高五百由旬。枝葉花果，次第莊嚴。諸寶樹下，皆有師子之座，高五由旬。亦以大寶而校飾之。

爾時，諸佛各於此座，結跏趺坐。

但為證事而來。

無煩廣眾，故諸佛各將一侍。

各到樹下者，一樹一佛也。

皆有師座者，一佛一座也。

然一樹一佛，自然相稱。且樹有枝葉花果，次第莊嚴。

一佛一座，自然現成。且座以種種大寶，而為校飾，是皆諸佛不思議力，所現無礙之境。

結跏趺座者，遠遠而來，示同少憩之儀也。若作表法者，諸佛略集，表示佛知見，已入事無礙境。智慧業用，稍勝於前故。

J03 結略不盡

如是，展轉遍滿三千大千世界。而於釋迦牟尼佛一方所分之身，猶故未盡。

正量論云：諸佛來儀，唯一佛一侍，一樹一座，所占非廣。遍娑婆猶容一方未盡，足見應化之廣也。

I02 廣集

有三：①廣變八方，②諸佛廣集，③結廣遍滿。

J01 廣變八方

有二：①更變八方，②方外更變。

K01 更變八方

時，釋迦牟尼佛，欲容受所分身諸佛故，八方各更變二百萬億那由他國，皆令清淨。無有地獄、餓鬼、畜生及阿修羅。又移諸天、人，置於他土。所化之國，亦以琉璃為地，寶樹莊嚴。樹高五百由旬。枝葉花果，次第嚴飾。樹下皆有寶師子座，高五由旬。種種諸寶，以為莊校。亦無大海、江河，及目真隣陀山、摩訶目真隣陀山、鐵圍山、大鐵圍山、須彌山等諸山王，通為一佛國土。寶地平正，寶交露幔，遍覆其上。懸諸幡蓋，燒大寶香。諸天寶花遍布其地。

前變一土，容受一方分身，猶未能盡。今欲容受十方，故須更變。二百萬億等，明所變之量也。

無有地獄等者，有二義：①時會清淨，遍觀諸法皆如。②惡道業重，違遠諸佛之境。

移諸天人等，同前。

目真鄰陀，此云石。摩訶目真鄰陀，此云大石。即世界所有大石小石山也。

鐵圍，圍小千界。大鐵圍，圍大千界。即世界所有界限分齊山也。

須彌，亦云蘇迷盧，此云妙高。以是妙寶所成，高至忉利。即四洲中央所有大主山也。

諸山王者，總指須彌山外。

七重香水海際，七重金山，所謂持雙、持軸、擔木、善見、馬耳、象鼻、魚嘴山也。

然，此以上諸山，有鐵圍等，則有彼此世界之分。有須彌等，則有彼此天下之殊。有目真鄰陀等，則有彼此高低之異。又，且有江海等，則有彼此滄桑之變。今既皆無，故云「通為一國」。

寶地平正，寶交露幔者，謂眾寶交絡，而為遮露之幔。

懸諸幡蓋者，謂張幡設蓋，以為國界之嚴。餘俱同上。

若作表法者，更變八方，表悟佛知見，入理事無礙法界也。

K02 方外更變

釋迦牟尼佛，為諸佛當來坐故，復於八方，各更變二百萬億那由他國，皆令清淨。無有地獄、餓鬼、畜生及阿修羅。又移諸天、人置於他土。所化之國，亦以琉璃為地。寶樹莊嚴，樹高五百由旬。枝葉花果，次第莊嚴。樹下皆有寶師子座，高五由旬。亦以大寶，而校飾之。亦無大海、江河，及目真隣陀山、摩訶目真隣陀山、鐵圍山、大鐵圍山、須彌山等諸山王，通為一佛國土。寶地平正，寶交露幔，遍覆其上。懸諸幡蓋，燒大寶香。諸天寶花，遍布其地。

前既已變八方，容則可容，坐猶未可。今為當來坐故，須於方外更變。

然雖如是，實為表法。若不然者，維摩丈室，尚容三萬二千師子之座。況圓極妙境，反出於小不思議之下乎。餘文準上。

若作表法者，方外更變，表入佛知見，入事事無礙法界也。

J02 諸佛廣集

爾時，東方，釋迦牟尼佛所分之身，百千萬億那由他恒河沙等國土中諸佛，各各說法，來集於此。如是次第，十方諸佛，皆悉來集，坐於八方。

仍舉東方者，乃前番略集之餘。

說法來集者，謂所經之處，隨緣作佛事也。

然，一方雲集之餘，尚有百千萬億那由他恒沙之多。況次第十方諸佛，皆悉來集。則主伴重重，無盡無盡，澄心觀之，儼然一幅華藏圖也。

若作表法者，東方未集之餘，今已來集。表悟佛知見，進入理事無礙，智業轉勝。

至於十方諸佛皆悉來集者，表入佛知見，圓證事事無礙。而智慧業用，無盡無盡矣。

J03 結廣遍滿

爾時，一一方，四百萬億那由他國土諸佛如來，遍滿其中。

四百萬億等，指兩番所變國土。諸佛如來者，指廣集十方分身。土容佛而不狹，佛處土而不少，故云遍滿其中。

H03 遣使說欲

是時，諸佛各在寶樹下，坐師子座。皆遣侍者，問訊釋迦牟尼佛。各齎寶花滿掬，而告之言：善男子！汝往詣耆闍崛山，釋迦牟尼佛所。如我辭曰：「少病、少惱，氣力安樂，及菩薩聲聞眾，悉安隱不？」以此寶花，散佛供養。而作是言：「彼某甲佛，與欲開此寶塔。」

諸佛遣使，亦復如是。

諸佛與佛，雖屬一體。既已分身垂迹，示同世間賓主，故各在樹下，遣使問訊。

問訊者，問訊起居。齎花者，聊申來儀。掬，謂兩手相捧也。

而告之言者，告以如何問訊，如何供養，如法行故。

如我辭曰者，謂教以如我言辭，一一致問也。

佛無病緣，亦無憂惱，問以少病少惱者，蓋以眾生不受教化，即病惱耳。法身真常，無不安樂。問以氣力安樂者，以從前本懷不暢，即不樂耳。

及問菩薩聲聞者，致意其主，以及其伴故。

菩薩聲聞，既以出離三界，復問安隱者，以從前繫滯行位，抱迷未遣，即不安隱也。

以此寶花者，授以所掬之華。散佛供養者，教以如法興供。而作是言者，勅以傳欲與釋迦牟尼佛也。彼某甲佛者，教以代稱己名。

據此，則分身示迹，名不盡同。所謂餘國作佛，更有異名者，以此。

與欲者，許以願樂之意。言多寶願力，必待分身同欲，然後開塔。故釋迦放光遠照，意從分身索欲。今分身雲集，隨順忍可，故云「與欲開塔」。

一方既爾，方方皆然，故云「諸佛遣使，亦復如是。」

G03 入塔募人

有三：①開塔就座，②接眾在空，③祈通募人。

H01 開塔就座

有四：①世尊開塔，②四眾興供，③多寶分座，④釋迦就座。

I01 世尊開塔

爾時，釋迦牟尼佛，見所分身佛，悉已來集，各各坐於師子之座。皆聞諸佛與欲同開寶塔。即從座起，住虛空中。一切四眾，起立合掌，一心觀佛。

於是，釋迦牟尼佛，以右指開七寶塔戶，出大音聲，如却關鑰，開大城門。

既見來集，又聞與欲，已如多寶之願。即從座起住虛空中，欲酬樂說之請。

又，塔在空中，今欲開塔，故須起座住空。若作表法者，以從前說權說實，皆屬對待，俱有住著。今既會權歸實，實亦不住，終歸第一義空，故以起座住空表之。

四眾情知開塔，咸生渴仰，故皆起立合掌，一心觀佛。

如來智鑑眾心，略施神力，故以右手指開七寶塔戶。却，猶斷也。

大城之門，閉以橫木為關，封則堅鐵為鑰。關鑰一斷，城門一開，隱隱如雷震之聲。今開七寶塔戶，音聲亦爾，故云如也。

I02 四眾興供

即時，一切眾會，皆見多寶如來，於寶塔中，坐師子座，全身不散，如入禪定。又，聞其言：善哉！善哉！釋迦牟尼佛！快說是《法花經》。我為聽是經故，而來至此。

見佛聞言。

全身不散者，有二義：①由願力攝持，②顯滅非真滅。

寂然不動，故云如入禪定。

前雖讚證，猶有間隔，恐未信其果出先佛之口。今現身復讚復證，故得又聞

其言也。

善哉善哉者，仍前讚歎之語。快說是法等，仍前作證之詞。快，猶暢也。

從前，隨他意語，本懷未暢，雖說不快。今則，隨自意語，既暢本懷，故云快說。

為聽經故，而來至此者，有契宿願，特為作證也。又，快者，速疾義。

言現前授記，出世之本懷既彰，滅後通經，應化之妙用宜顯。故勸以快說。

據此，則快說等言，非為證前，乃欲啟後也。

爾時，四眾等，見過去無量千萬億劫滅度佛，說如是言。歎未曾有，以天寶花聚，散多寶佛，及釋迦牟尼佛上。

歎異興供。

歎未曾有者，有二義：①久滅度佛，發言如生，歎事未有。②多寶讚證，知前所說，歎法未有。事未有故，心生渴仰，故以花散多寶。法未有故，志懷感謝，故以花散釋迦。

I03 多寶分座

爾時，多寶佛，於寶塔中，分半座與釋迦牟尼佛。而作是言：釋迦牟尼佛！可就此座。

為泯生滅之迹，示同相契之意，故分座令坐。

I04 釋迦就座

即時，釋迦牟尼佛，入其塔中。坐其半座，結跏趺坐。

不存生滅之見，深體多寶之心，故入塔跏趺。

H02 接眾在空

爾時，大眾見二如來，在七寶塔中，師子座上，結跏趺坐。各作是念：佛座高遠。惟願，如來！以神通力，令我等輩，俱處虛空。

大眾作念。

佛坐塔內，塔住空中，故云佛坐高遠。三乘雖各有神通，佛威德故，不敢施設。故願神通加被，令處虛空。

又，為以此，表第一義空，非權智所能親證，必資實智之力故也。

即時，釋迦牟尼佛，以神通力，接諸大眾，皆在虛空。

如來垂接。

接眾在空者有二義：①為愍眾作念，隨順其心。②為令近佛座，以便付囑。

H03 祈通募人

有二：①長行，②偈頌。

I01 長行

以大音聲，普告四眾：誰能於此娑婆國土，廣說《妙法花經》，今正是時。如來不久，當入涅槃。佛欲以此《妙法花經》，付囑有在。

分身已集，多寶已現，時當唱滅祈通，故以大音普告。

娑婆國土，人多弊惡。廣說妙法，易招怨嫉。故問「誰能於此」。意顯娑婆弘經不易，必資願力攝持，乃可行也。

今正是時者，謂正當發願之時。以有本師現在，并多寶分身，為作證明。意顯錯過此時，恐護念之緣，未必如是之勝也。

不久當滅，有二義：

①法爾如是故。謂化圓入滅，諸佛通軌。如光照萬八千佛，過去二萬億日月燈明等，皆是也。

②本懷已暢故。謂三周說法，授三根記。且，又廣記現在，懸記未來。出世本懷，不過如是。

如遺教經云：自利利人，法皆具足。若我久住，更無所益是也。

在者，繫屬義。言如來滅後，此經為諸佛慧命。若此經無所繫屬，則慧命危矣。故云佛欲以此，付囑有在。蓋欲使此經有所繫屬，庶諸佛慧命可延也。

I02 偈頌

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

正頌分三：①舉佛勸持，②稱功較難，③讚教揚機。

J01 舉佛勸持

有二：①舉三佛同為，②勸發願護持。

K01 舉三佛同為

有三：①多寶願力，②分身遠來，③自用方便。

L01 多寶願力

聖主世尊 雖久滅度 在寶塔中 尚為法來

諸人云何 不勤為法

此佛滅度 無央數劫 處處聽法 以難遇故

借彼勸勉。

辭意諄切，讀之令人墮淚。

彼佛本願 我滅度後 在在所往 常為聽法
明彼願重。

言多寶處處聽法，雖為難遇，亦由本願攝持，則願力誠不可少也。

L02 分身遠來

又我分身 無量諸佛 如恒沙等 來欲聽法
及見滅度 多寶如來 各捨妙土 及弟子眾
天人龍神 諸供養事 令法久住 故來至此

如來意謂：分身雲集，雖為聽法，及見多寶。至觀其捨本妙土，乃至諸供養事，亦為感發汝等，發願護持，令此法久住於世。則分身之意，誠不可負也。

L03 自用方便

為坐諸佛 以神通力 移無量眾 令國清淨
諸佛各各 詣寶樹下 如清淨池 蓮花莊嚴
其寶樹下 諸師子座 佛坐其上 光明嚴飾
如夜暗中 然大炬火 身出妙香 遍十方國
眾生蒙薰 喜不自勝 譬如大風 吹小樹枝

自舉前事。

為坐諸佛等，自舉三變淨土之事，在文可了。

諸佛各各等，自舉雲集分身事也。

國土清淨如池，寶樹行列如蓮，佛身金色如花。故云：「如清淨池，蓮花莊嚴。」

樹座未嘗無光，近佛則闇，唯佛光明嚴飾，熾然照耀。故云「如夜闇中」。然大炬火，身出妙香者，毛孔出香好也。

眾生蒙佛身香，歡喜羅拜，身不自勝，若碎柯迎風披靡。故云「譬如大風，吹小樹枝。」

以是方便 令法久住

結方便意。

意謂：從前三變淨土，雲集分身，令眾生見此依正。蒙此光香者，是皆如來以是方便，感發汝等，生信發願，令此法久住於世。汝等果能體貼佛心，發願護持，雖至佛滅度後，如我在世，等無有異。

K02 勸發願護持

告諸大眾 我滅度後 誰能護持 讀說斯經
今於佛前 自說誓言

正勸發願。

如來意謂：三佛同為斯法，汝等亦當黽勉。當來我滅度後，誰能護持斯經，或讀誦，或演說，今於佛前說誓，則如來有護念之責，而汝等得堅固之鎧矣。誓，即願也。非同邪教，令立惡誓，種種鄙穢之語，聞之不禁絕倒。

其多寶佛 雖久滅度 以大誓願 而師子吼
顯願有力。

言多寶雖久滅度，以大願攝持力故，今發師子吼音，為作證明，則願力之有益於永遠者，誠大矣哉。

12 J02 稱功較難

有二：①稱持功德，②較法難持。

K01 稱持功德

多寶如來 及與我身 所集化佛 當知此意
諸佛子等 誰能護法 當發大願 令得久住
示證勸持。

18 意謂：汝等有意弘經，今三佛現在其前，自當證知此意，為汝護念。而諸佛子等，誰能護持此法，稱此三佛現在，當發大願，令得久住。若此機已失，恐再會未必能也。

其有能護 此經法者 則為供養 我及多寶
此多寶佛 處於寶塔 常遊十方 為是經故
亦復供養 諸來化佛 莊嚴光飾 諸世界者
24 稱讚功德。

意謂：我以諸佛慧命，繫屬此經。其有能護此經令我慧命不斷，則為供我。豈唯供我，亦復供養多寶。以多寶處於寶塔，常為是經故也。豈唯多寶常為是經，分身亦然，故云亦復供養諸來化佛。

莊嚴光飾等，示以化佛之相。前文所謂「如清淨池，蓮花莊嚴，乃至佛坐其上，光明嚴飾等」，是也。

30 若說此經 則為見我 多寶如來 及諸化佛

以此經為如來全身，說者必親見此理故。

準後文：龍女以珠供佛，頓捨因門。妙嚴一見雲雷，即獲果記。則護說此經，功德可勝言哉。

K02 較法難持

有二：①總標難持，②別以較量。

L01 總標難持

諸善男子 各諦思惟 此為難事 宜發大願

教以各諦思惟者，恐倉卒應命，有始無終也。

示以此為難事者，令審知其難，預防乎難也。預防乎難，無如願力攝持，故誠以宜發大願。

L02 別以較量

有四：①較量演說難，②較量書讀難，③較量說聽難，④較量奉持難。

M01 較量演說難

諸餘經典 數如恒沙 雖說此等 未足為難

若接須彌 擲置他方 無數佛土 亦未為難

若以足指 動大千界 遠擲他國 亦未為難

若立有頂 為眾演說 無量餘經 亦未為難

若佛滅後 於惡世中 能說此經 是則為難

餘經如恒沙之多，隨機易解。凡具身子之智，及滿慈之辯者，皆能演說，故云「未足為難」。

手接須彌，足動大千，凡具目連之通者，皆能遠擲，故云「亦未為難」。

雖處有頂之高，談羣經之廣，若兼前三子之長者，儘可能之，故，亦未足為難。

惡世說此，是則為難者，有四義：

①此經深奧，人多怨嫉。不同餘經，隨機易解故。

②惡世二乘，權執堅固。不同須彌，猶在可接故。

③惡世凡夫，無明深厚。不同大地，猶在可動故。

④惡世增慢，空腹高心。不同有頂，猶在可上故。

M02 較量書讀難

假使有人 手把虛空 而以遊行 亦未為難

於我滅後 若自書持 若使人書 是則為難
較量書難。

把虛空而遊行，有神通者可能，故曰「亦未為難」。

以妙旨而染翰，無願力者難終，故曰「是則為難」。

若以大地 置足甲上 昇於梵天 亦未為難
佛滅度後 於惡世中 暫讀此經 是則為難
較量讀難。

置大地於足甲，升梵天而未難者，以是神通事故。讀此經於惡世，雖暫時而猶難者，以是佛道因故。

然，神通乃小乘所尚，佛道非大器難承。此難不難之所由分也。

M03 較量說聽難

假使劫燒 擔負乾草 入中不燒 亦未為難
我滅度後 若持此經 為一人說 是則為難
較量說難。

劫燒，乃循業發現。無業可循者，便可負草不燒，故云「亦未為難」。

此經，非有障可聞。一人有障者，難以持說令聽，故云「是則為難」。

若持八萬 四千法藏 十二部經 為人演說
令諸聽者 得六神通 雖能如是 亦未為難
於我滅後 聽受此經 問其義趣 是則為難
較量聽難。

八萬四千法門，無非對症施藥。一十二部經典，總是以法隨機，聽易入而効易成，故皆得六神通，機從化而教可施，故云「亦未為難」。佛滅後，則人多弊惡。聽此經，則世多怨嫉。況能問其義趣，若非大有宿緣者，不能如此。故云「是則為難」。

M04 較量奉持難

若人說法 令千萬億 無量無數 恒沙眾生
得阿羅漢 具六神通 雖有是益 亦未為難
於我滅後 若能奉持 如斯經典 是則為難

一切眾生，莫不好樂小乘，崇尚神通。好樂，則易得。崇尚，則易具。故雖令有是益，亦未為難。

奉，謂奉以自修。持，謂持以教人。奉以自修，非圓機不能。持以教人，非大願必退。故云「是則為難」。

然，此以上四科，展轉較量，總為末世弘經起見。而弘經法師，第患不知其難耳。若預知其難，則大願發於先，精進帥於前，被忍辱鎧，秉智慧弓，雖入邪見稠林，天魔境界，杖木瓦石之區，惡罵捶打之域，亦有所弗慮矣。

6 J03 讚教揚機

有二：①讚教超羣，②揚機殊勝。

K01 讚教超羣

我為佛道 於無量土 從始至今 廣說諸經

而於其中 此經第一 若有能持 則持佛身

12 如來意謂：我為佛道求人，遍於無量國土。從始成道以至今日，廣說一切諸經。而於其中，究其義理幽深，功能殊勝者，莫過於此。故云「此經第一」。

大成云：羣經之關鍵者，以此。

此經為諸佛之母，諸佛法身之所從生，故云「若有能持，則持佛身。」

大成云：千聖之命門者，以此。

K02 揚機殊勝

諸善男子 於我滅後 誰能受持 讀誦此經

18 今於佛前 自說誓言

此經難持 若暫持者 我則歡喜 諸佛亦然

能感諸佛。

再勸說誓，并示持難者，反復叮嚀，總為弘經不易。亦為借此，以顯持人之勝也。

24 暫持者，少時受持。雖少時受持，而諸佛共鑑。故云「我則歡喜」，諸佛亦然。

如是之人 諸佛所歎 是則勇猛 是則精進

是名持戒 行頭陀者 則為疾得 無上佛道

能敵眾行。

正以能敵眾行，故云「諸佛所歎」。

此經如千經之擔，雖暫時一荷，已非怯弱者所能，故云「是則勇猛」。

30 此經如萬仞之山，既發心欲登，便非退屈者之志，故云「是則精進」。

此經如金剛寶劍，雖暫時一揮，便可斷七支之非，故云「是名持戒」。
此經如毗嵐大風，即須與鼓動，已足抖塵勞之事，故名「行頭陀者⁴¹」。
此經如斫迦羅粒，雖暫時入腹，不久便脫穎而出，故為「疾得佛道」。

能於來世 讀持此經 是真佛子 住淳善地

佛滅度後 能解其義 是諸天人 世間之眼

於恐懼世 能須與說 一切天人 皆應供養

能利自他。

讀持此經，堪於續佛慧命，故云「是真佛子」。

明了實相，足為眾善所歸，故云「住淳善地」。淳，猶至也，又豐厚義也。

此上，約自利言之。

能解其義，便能說法度生，故云「是世間眼」。

恐懼世，即濁惡世也。濁惡世時，人多剛強暴虐，故名恐懼，當斯時也。

能須與說，則是如來所遣，行如來事，故應供養。

此上，約利他言之。

E02 證益發願

有二：①示相證益，②承當發願。

F01 示相證益

⑫ 提婆達多品

提婆達多，亦名調達。此云天熱。以初生時，人天等眾，心皆驚熱故。亦云天授。以斛飯無子，從天祈嗣，妄計天所授故。佛之從弟，阿難之胞兄也。世世與佛為怨，成就佛德。蓋是行於非道，達佛道者。

若論此品，兼有文殊弘法之事。今捨後從前，唯以達多名品。

又，此品別義有五：

①為顯世間富貴，不足恃故。如佛昔為國王，為於法故，捐捨國位等，是也。

②為折憍慢眾生，令虛心故。如仙人來白王言：我有妙法，若不違我，當為宣說等，是也。

③為令處逆如順，作成就想故。如如來自謂：由達多知識，令我具足六波羅密等，是也。

⁴¹ 頭陀，亦云杜多，此翻抖擻。

④為破尼眾劣心，令生真信故。如龍女忽轉男身，即往南方無垢世界，成等正覺等，是也。

⑤為示頓漸二益，遮二種過故。如釋迦漸修，不著於理。龍女頓證，不滯於事等，是也。

經文分二：①約達多通經以證漸益，②約文殊弘法以證頓益。

6 G01 約達多通經以證漸益

有三：①遠舉本因，②結會證益，③聞信功德。

H01 遠舉本因

有二：①長行，②偈頌。

I01 長行

有三：①國王棄國求法，②仙人索願為說，③國王為法隨侍。

12 J01 國王棄國求法

爾時，佛告諸菩薩，及天人四眾：吾於過去，無量劫中，求《法花經》，無有懈倦。

總標為法。

無量劫中求法，不以時長自諉，故云「無有懈倦」。

於多劫中，常作國王，發願求於無上菩提，心不退轉。

18 為欲滿足六波羅蜜，勤行布施，心無吝惜。象馬七珍、國城，妻子，奴婢、僕從，頭目髓腦、身肉手足，不惜軀命。

泛敘願行。

常作國王，願求菩提者。不以有漏自足，唯以無漏為期也。

劫石可磨，此志不易，故云「心不退轉」。

為滿六波羅密，而偏言勤行布施者，以檀義攝於六故。

24 心無吝惜象馬七珍者，財物布施。亦不吝惜國城、妻子奴婢僕從者，依正布施。

又，不吝惜頭目髓腦，身肉手足者，身命布施。

總顯一切能施，故云「不惜軀命」。

蓋以人所最重者，軀之與命。此尚不惜，餘可知耳。

時，世人民，壽命無量。

30 為於法故，捐捨國位，委政太子。

擊鼓宣令，四方求法：「誰能為我說大乘者，吾當終身，供給走使。」
正明本事。

人壽無量，時當善世也。必標此者，為下經於千歲伏限。

捐捨國位者，頓棄四海之富。委政太子者，永託萬機之權。

據此，則貪著世樂，無有慧心者，宜知奮矣。

擊鼓，集眾也。必集眾而宣令者，以示但為求法，不擇其人之意。

供給者，四事供給。走使者，聽用走使。

然，此王以為法捐軀，重道忘懷，願屈九五之尊，甘作奴僕之役。據此，則當今之世，有所挾求者，宜知愧矣。

J02 仙人索願為說

時，有仙人，來白王言：「我有大乘，名《妙法花經》。若不違我，當為宣說。」

若不違我，當為宣說者。大成云：以道師人，必言聽事遵，非冒名沽寵而已。

又，試其有所挾否。如挾勢挾貴，不足以與道也，以匹夫而為百世之師者，其仙人之謂歟。

J03 國王為法隨侍

王聞仙言，歡喜踊躍。即隨仙人，供給所須。採果、汲水、拾薪、設食。乃至以身，而為床座，身心無倦。於時奉事，經於千歲。為於法故，精勤給侍，令無所乏。

聞言歡躍者，以有法故。即隨仙人者，不食言故。

供給所須者，謂四事所須。

一一供給，採果汲水等，謂一應走使，無不聽用。

乃至身為床座，身心無倦者，總顯至勞至苦，甘受不辭也。

於時奉事者，適時無違。經於千歲者，寒暑不輟。

非為博苦行之名，實欲求無上之道，故云為於法故，精勤給侍。

望其歡喜說法，故令無所乏少。所謂供養是佛子，冀得須臾聞也。

然，仙人介節尚志，獨能下王者之心。而此王重道忘懷，遂能屈至尊之體。非此王無以見仙人之高，非仙人無以成王者之大。唯王與仙，可為萬世授受者法。

I02 偈頌

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

正頌分二：①義頌長行，②結證寓勸。

J01 義頌長行

有三：①頌國王棄國求法，②頌仙人索願為說，③頌國王為法隨侍。

6 K01 頌國王棄國求法

我念過去劫 為求大法故
頌總標為法。

雖作世國王 不貪五欲樂
頌泛敘願行。

以不貪五欲，必能發願成佛，廣行惠施故也。

12 椎鐘告四方 誰有大法者 若為我解說 身當為奴僕
頌正明本事。

長行云擊鼓，此云椎鐘者，二事總為集眾，前後互出耳。
身為奴僕，即供給走使義也。

K02 頌仙人索願為說

時有阿私仙 來白於大王 我有微妙法 世間所希有
若能修行者 吾當為汝說

18 阿私，此云無比。謂其人與法，皆無比故。
能修行者，謂如教修行。即長行不違義也。

K03 頌國王為法隨侍

時王聞仙言 心生大喜悅 即便隨仙人 供給於所須
採薪及果蓏 隨時恭敬與 情存妙法故 身心無懈怠
24 大成云：木實曰果，桃李之屬。草實曰蓏，瓜瓞之屬。
隨時恭敬者，謂薪水果蓏等，各適其時也。餘可知。

J02 結證寓勸

普為諸眾生 勤求於大法 亦不為己身 及以五欲樂
故為大國王 勤求獲此法 遂致得成佛 今故為汝說
如來意謂：我於往昔，普為眾生，勤求大法。亦不是為我已身，及以欲樂。
30 故，雖為大國王，猶能精進勤求，獲得此法。由我為法如此，遂致今日得成

佛果。此是我之行履，今故為汝宣說。汝等果能如我所行，佛果菩提，皆可速證。

H02 結會證益

有二：①結會古今，②證成漸益。

I01 結會古今

佛告諸比丘：爾時，王者，則我身是。時，仙人者，今提婆達多是。

王則我身，顯佛道不易可成。仙則達多，顯害佛實無惡意。一順一逆，總為鼓揚妙法，接引眾生耳。

I02 證成漸益

由前法師品中，屢言聞是經者，得近菩提。恐彼圓教狂慧人等，頓生廢棄進修之想。故約達多釋迦，漸成利益者以證之。

有二：①釋迦成道，②達多得記。

J01 釋迦成道

由提婆達多善知識故，令我具足六波羅蜜，慈悲喜捨，三十二相八十種好，紫磨金色，十力、四無所畏、四攝法、十八不共神通道力。成等正覺，廣度眾生，皆因提婆達多善知識故。

達多昔為仙人，能折佛之貢高，能成佛之德業，故佛以善知識稱之。

具足者，即圓滿義。

慈悲喜捨，名四無量心：①慈無量，能與眾樂。②悲無量，能拔眾苦。③喜無量，慶他離苦得樂。④捨無量，緣他無憎無愛。

四攝法者：①布施攝。謂樂財眾生，即以財施。樂法眾生，即以法施。②愛語攝。謂以善軟心，隨順一切，安慰開諭，令生親附。③利行攝。謂與諸眾生成辦利益，起三業行，令得從化。④同事攝。謂明見眾生，分形散影，和光同事，密結其心。

神通，即六種神通，亦即花嚴十通。道力，即正助道力，亦即金剛道力。餘見前文。

此上，明具足功德。不唯具足功德，資以砥礪。即今果後教化，仍沐功勳。故云「成等正覺，廣度眾生，皆因達多善知識故。」

然，達多世為佛怨，佛尚以善知識稱之。據此，則凡有逆我者，皆應作知識想也。

J02 達多得記

有三：①佛號界名，②住世教化，③滅後利益。

K01 佛號界名

告諸四眾：提婆達多，却後過無量劫，當得成佛，號曰天王，如來。應供。正遍知。明行足。善逝。世間解。無上士。調御丈夫。天人師。佛世尊。世界名天道。

果號天王者，以覆護眾生得名。蓋以因中示為佛怨，示入地獄，皆為覆護眾生，不令起惡也。

世界名天道者，以此界眾生，久蒙教化，淪骨浹髓，能繼天王佛之道故。

然，達多雖稱權現，因害佛故，不免地獄之苦。又，雖稱惡人，因教佛故，遂得天王之記。

據此，則與佛有難者，固應寒心。而惡心未似達多者，豈可不自勉乎。

J02 住世教化

時，天王佛，住世二十中劫。廣為眾生，說於妙法。恒河沙眾生，得阿羅漢果。無量眾生，發緣覺心。恒河沙眾生，發無上道心，得無生忍，至不退轉。

準教中一增一減為一小劫，二十番增減為一中劫，成住壞空各二十番增減為一大劫。今云二十中劫者，應是五大劫也。

廣為眾生者，三乘之機。說於妙法者，三乘之教。

三乘之教，通稱為妙者，以凡有所說，悉到智地故也。

得阿羅漢等，三乘之益。得無生忍，至不退轉，義當七八二地。

如花嚴八地文云：菩薩摩訶薩，於七地中，善修習方便慧，乃至入一切法如虛空性。是名得無生法忍。成就此忍，即時得入第八不動地是也。

J03 滅後利益

時，天王佛，般涅槃後。正法住世，二十中劫。

正法數量。

全身舍利，起七寶塔，高六十由旬，縱廣四十由旬。

舍利塔量。

諸天人民悉以雜花、末香、燒香、塗香，衣服、瓔珞、幢幡、寶蓋，伎樂、歌頌，禮拜供養七寶妙塔。

感恩供塔。

無量眾生，得阿羅漢果。無量眾生，悟辟支佛。不可思議眾生，發菩提心，至不退轉。

依法證果。

H03 聞信功德

佛告諸比丘：未來世中，若有善男子善女人，聞《妙法花經》提婆達多品。淨心信敬，不生疑惑者。不墮地獄、餓鬼、畜生。生十方佛前。所生之處，常聞此經。若生人天中，受勝妙樂。若在佛前，蓮花化生。

於國王棄國，信敬不疑，則無貪心。

於仙人索願，信敬不疑，則無瞋心。

於國王為法，信敬不疑，則無癡心。

三毒既滅，故無三塗之報。

於達多成佛，信敬不疑，故得生佛前。

於達多弘經，信敬不疑，故常聞此經。

不疑達多實是惡人，故生人天受樂。不疑達多應入地獄，故感蓮花化生。

然，此蓋以提婆達多，惡名素著，一旦授記成佛，易招疑謗。故言聞信功德如此。亦欲借此，以顯怨親平等，以絕憎愛之見也。

G02 約文殊弘法以證頓益

有三：①二士相見，②問答證益，③會眾信受。

H01 二士相見

於時，下方多寶世尊所從菩薩，名曰智積，白多寶佛：當還本土。

智積請還。意謂：師弟之來，本為證經。證經已畢，縱住無益。故啟白本師「當還本土」。

菩薩名智積者，以智慧積聚如山也。

釋迦牟尼佛告智積曰：善男子！且待須臾。此有菩薩，名文殊師利。可與相見，論說妙法，可還本土。

佛留智積。意謂：欲彰頓益，非大智無以啟，非積智無以證。故留以且待須臾，與文殊論說妙法。蓋以文殊大智啟之，以智積積智證之也。

爾時，文殊師利，坐千葉蓮花，大如車輪。俱來菩薩，亦坐寶蓮花。從於大海，娑竭羅龍宮，自然涌出。住虛空中，詣靈鷲山。從蓮花下，至於佛所，頭面敬禮二世尊足。修敬已畢，往智積所。共相慰問，却坐一面。

文殊來見。

文殊，表根本智。俱來菩薩，表差別智。

俱坐蓮花，表智依行成。花如車輪，表行圓智就。

行圓智就，自能超越生死大海，故以從海涌出表之。

住虛空中者，表既出生死，安住第一義空。

詣靈鷲山者，表雖住義空，空亦不住。

從蓮花下者，表雖依行成，行亦不著。

由無住無著，乃契佛境生滅無二之覺智。故以至於佛前，敬禮二尊表之。

修敬者，如問訊起居之類。往智積所者，預知佛留智積，敬為相見也。

隨順世儀，略敘寒溫，故云共相慰問。

賓主相對，欲論妙法，故云却坐一面。

又，序分之後，未見文殊有去，乃無去之去。涌塔之時，未見智積隨來，乃無來之來。

無來之來，還應無去而去，故智積請還本土。

無去之去，還應無來而來，故文殊從海涌出。

若實有去來，則赴應不廣。此二士者，亦為弘經菩薩。未能泯絕去來者，作榜樣觀也。

①問三變淨土，無復大海。今文殊自海而出，其故何也？

②答三變淨土，山海宛然。但以如來神力，令眾不見。唯文殊具大智慧，不隨境轉。即染即淨，非淨非染，存泯自在，故雖不移淨土，無妨海中涌出。

H02 問答證益

有二：①三番問答，②證成頓益。

I01 三番問答

有三：①問答所化數目，②問答所說法義，③問答頓證有無。

J01 問答所化數目

智積菩薩問文殊師利：仁往龍宮，所化眾生，其數幾何？

智積請問。意謂：龍性多瞋，難可調伏。所化眾生，應不多得。故問以其數幾何。

文殊師利言：其數無量，不可稱計。非口所宣，非心所測。且待須臾，自當有證。

文殊示證。意謂：佛性平等，品類自分。大智在我，隨機堪化。故答以其數無量。

無量故，不可稱述，不可計較。如是則說之舌亂，思之意暗，故云「非口所宣，非心所測。」

知其不久便至，故教以且待須臾，自當證知。

證知者，現量親證，了知不昧也。

所言未竟，無數菩薩，坐寶蓮花，從海涌出，詣靈鷲山，住在虛空。此諸菩薩，皆是文殊師利，之所化度，具菩薩行，皆共論說六波羅蜜。本聲聞人，在虛空中，說聲聞行，今皆修行大乘空義。

化眾時來。

論說六波羅密者，彼此講究：云何修，云何證也。

此眾，原是小乘，自住虛無空寂之境。縱有所說，亦唯小乘智斷之法。故云「本聲聞人，在虛空中，說聲聞行。」今蒙文殊教化，從空入假，漸習真空之學，故云「今皆修行大乘空義」。

文殊師利謂智積曰：於海教化，其事如是。

文殊指答，其義可知。

J02 問答所說法義

爾時，智積菩薩以偈讚曰：

大智德勇健 化度無量眾 今此諸大會 及我皆已見

演暢實相義 開闡一乘法 廣導諸眾生 令速成菩提

智積讚問。

龍宮非行化之處，龍眾非易度之機。而文殊能化能度，故以大智勇健讚之。

今此諸大會，及我皆已見者，自述現量分明。所謂且待須臾，自當證知者，信矣。

演暢實相義，開闡一乘法者。準正法花云：唯為露聖旨，分別說其義。

據此，則演暢者，直指義。開闡者，分析義。蓋智積因見來眾，不知文殊如何教化，故雙開二問：為是直指實相義乎？為是分別一乘法乎？若分別一乘，則羣機漸入，故能廣導眾生。若直指實相，唯大根頓了，故令速成菩提。今觀此眾，不知其為漸入頓了，故承上雙詰二益：為是廣導諸眾生乎？為是令速成菩提乎？

文殊師利言：我於海中，唯常宣說《妙法花經》。

文殊直答：唯說妙法者，二問之中，蓋是演暢實相義也。

J03 問答頓證有無

智積問文殊師利言：此經甚深微妙。諸經中寶，世所希有。頗有眾生，勤加精進，修行此經，速得佛不？

智積直問。

甚深者，罄千佛之底蘊。微妙者，盡性相之幽宗。

最為尊重，故稱諸經中寶。時乃說之，故稱世所希有。

非常之法，必有非常之益，故問以頗有眾生等也。

勤加精進者，拌盡身心，直取向上。

修行此經者，獨宗至教，不涉餘乘。果能如此，自然不歷僧祇，頓超諸聖。

此智積所以有速得佛不之問也。

文殊師利言：有娑竭羅龍王女，年始八歲，智慧利根，善知眾生諸根行業。得陀羅尼，諸佛所說甚深祕藏，悉能受持。深入禪定，了達諸法。

文殊指答。

復有二義：

①指人歎德。年始八歲，智慧利根者，歎其年富根利，大有為也。

②善知眾生諸根行業者，歎其權智觀機，可下化也。

言眾生根有利鈍，行有淺深，業有厚薄，龍女皆善知之。

得陀羅尼，能受祕藏者，歎其實智受法，可上求也。

言諸佛甚深祕藏，龍女以總持智，不唯領受無遺，且能執持不失故。

深入禪定，了達諸法者，歎其定慧圓融，離癡狂也。

言正入定時，即能了法，不墮癡定。正了法時，即能入定，不落狂慧故。

於剎那頃，發菩提心，得不退轉，辯才無礙。慈念眾生，猶如赤子，功德具足。

正答速證。

剎那者，最少之時。準教中，以利刃透九十重紙，分九十剎那，其少可知。

發心義，當初住。以初住，即名發心住故。

不退義，當八地。註見前文。

辯才無礙，義當九地。如花嚴九地文云：菩薩住此善慧地，作大法師，具法

師行，乃至起四無礙辯。用菩薩言詞，而演說法等是也。

慈念眾生，猶如赤子者。義有兩向：若消歸上文，即是九地作大法師，真慈平等，於諸眾生無偏無黨。若消歸下文，即是十地化他行圓，於諸眾生無少忘念，猶如父母愛子，無所不至也。

功德具足，義當十地。謂十地自利行圓，一切功德皆具足故。如花嚴十地文云：菩薩以此大智職故，能行無量百千萬億難行之行，增長無量智慧功德，名為安住法雲地等是也。

據此，則從初發心，乃至十地，祇消一剎那頃，所謂頓超十地無難事者，其龍女之謂歟。

心念口演，微妙廣大。

為下龍女說偈伏案。

如下，龍女說偈，讚佛三身圓融，已非二乘所知。

至於我闡大乘，度脫苦眾之語，又非二乘所及。故預以微妙廣大許之。

慈悲仁讓志意和雅，能至菩提。

為下獻珠示成伏案。

如下，身子不信，龍女毫不與辯，但以寶珠獻佛，其慈悲仁讓可知。

至問其是事疾否，答言甚疾。乃曰：以汝神力，觀我成佛，復速於此。其志意和雅，可知。

即此慈悲仁讓志意和雅，儼然大聖器量，故預以能至菩提許之。

I02 證成頓益

由前三周授記，屢言經劫行因。恐彼權教著相人等，仍懷佛道長遠之怖，故約龍女成佛頓成利益者以證之。

有二：①說偈證益，②現身證益。

J01 說偈證益

有二：①智積懷疑，②龍女說偈。

K01 智積懷疑

智積菩薩言：我見釋迦如來，於無量劫，難行苦行，積功累德，求菩提道，未曾止息。觀三千大千世界，乃至無有如芥子許，非是菩薩捨身命處。為眾生故，然後乃得成菩提道。

引佛為例。

難行苦行者，如前勤行布施，不惜軀命之類。既經無量劫數，則行業漸隆，故云積功累德。

如此，皆為上求佛果，故云「求菩提道」。

無量劫中，無少間歇，故云「未曾止息」。

三千大千世界，指往昔行化處也。行化之處，不止三千大千，且就娑婆一界言之，言他界無論。

近觀娑婆世界，三千大千之中，雖至微如芥子許，皆是如來為菩薩時，喪捨身命之處，故云「無有非是」。如此，皆為下度有情，故云「為眾生故」。

然後，指最後身也。最後身中，因圓果滿，故云「成菩提道」。

然，成道雖在最後，而積因由於已往。因昔有今，故云「然後乃成」。乃成云者，正以見成道之不易也。

不信此女，於須臾頃，便成正覺。

反疑前言。

現見釋迦之難，乍聞龍女之易，不啻順水風帆，高山蟻步之殊，故不信也。然，又當知。智積不信，乃大士助化方便。釋迦行因，亦如來度生權巧。若謂千年之鳥，不及朝生之鳳，是又為智積舌頭瞞也。

K02 龍女說偈

言論未訖。時，龍王女，忽現於前。頭面禮敬，却住一面。以偈讚曰：言論未訖，龍女忽現者。正當日師資唱和，接拍成令之儀。

禮住偈讚者，欲彰頓益，以釋智積之疑也。

深達罪福相 遍照於十方

讚佛報身。

梵語盧舍那，此云滿淨。謂深達罪福皆空，圓滿清淨。此自報也。

亦云光明遍照，謂身相光明，遍照十方。此他報也。

微妙淨法身

讚佛法身。

梵語毗盧遮那，此云遍一切處。謂遍入幾微，遍含眾妙。雖遍入幾微，遍含眾妙，而彌滿清淨，中不容他。故云微妙淨法身也。

具相三十二 以八十種好 用莊嚴法身

讚佛化身。

梵語釋迦牟尼，此云能仁寂默。

能仁者，能現化身，仁民愛物，即偈中具相與好義也。

寂默者，應化本寂，相好亦默。但為莊嚴法身，接引蒙昧，即偈中用嚴法身義也。

天人所戴仰 龍神咸恭敬 一切眾生類 無不宗奉者

三身圓融，應機無礙，故感天人戴仰，龍神恭敬。

戴仰者，頂戴瞻仰。恭敬者，虔恭禮敬。如是，則凡有血氣，咸知尊親，故云一切眾類，無不宗奉。此如來道感天人，法爾如是也。

又聞成菩提 唯佛當證知 我闡大乘教 度脫苦眾生

龍女自信成佛，發願度生之意。意謂：我觀如來道感天人，信知我若成佛，亦當如是。況又聞本師，許以頓成菩提，何幸如之。但以此事難信，唯佛當證知我，為我護念。至我成佛，亦闡大乘之教，度脫苦眾。斷不肯孤負佛恩及師恩也。

J02 現身證益

有二：①身子不信，②龍女現身。

K01 身子不信

時，舍利弗語龍女言：汝謂「不久得無上道」。是事難信。

直言難信。

意謂：據汝聞成菩提，佛當證知等語，儼然自謂「不久得無上道」。想我等以丈夫之姿，負拔萃之秀，終年幸聞此法，成道猶待多劫。況爾異類女質，視佛果若此之易。大言傷實，是事誠難信也。

所以者何？女身垢穢，非是法器。云何能得無上菩提？

徵起釋成。

不信能成，復有二義：

①女身為愛欲之本，故言垢穢。②法器必梵行之士，故言非是。以非是故，不堪受法。故曰：云何能得無上菩提。

佛道懸曠，經無量劫，勤苦積行，具修諸度，然後乃成。

不信速成，復有二義：①佛道懸難。曠，猶遠也。言從因至果，中經五百由旬，故云懸曠。②二死難度，五住難窮，故須經無量劫，積行具度，即無量劫中事也。然後乃成者，因圓而果始滿故。此身子所以不信其速成者一也。

又，女人身，猶有五障：一者不得作梵天王，二者帝釋，三者魔王，四者轉輪聖王，五者佛身。

云何女身，速得成佛？

女人障重。

不止如前所說，故置又言。五障者：準超日月三昧經云：淨修四禪為梵王，姪恣無度受女身，勇猛少欲作帝釋，嬌恣多態受女身，具十善法作魔王⁴²。

毀失正教受女身，慈愍眾生作輪王。多瞋妬故受女身，具菩薩行能作佛。不修淨行受女身，此皆下為能障，上為所障，今身子從略。唯約所障言之。

據此，則若欲成佛，只好從此發心，必待轉女成男，無量劫積行具度，庶可希冀。此身子所以不信其速成者二也。

由此二義，故總以結難：「云何女身速得成佛」？

K02 龍女現身

有二：①獻珠表顯，②現身成佛。

L01 獻珠表顯

爾時，龍女有一寶珠，價值三千大千世界，持以上佛。佛即受之。

以珠奉獻。

意謂：智積乃多寶良胤，身子亦釋迦上足。二賢尚疑，餘眾可知。若持詞以辯，終不相信，故唯以寶珠奉獻而表顯之。

寶珠，表一切種智。價值三千，表得此智者，能取大千成佛也。

持以上佛者，表龍女頓證，上契佛果。

佛即受之者，表心印相符，蒙佛印證。

識此意者，則向下轉男成佛，又多一重公案。

龍女謂智積菩薩、尊者舍利弗言：我獻寶珠，世尊納受。是事，疾不？

答言：甚疾。

就事問答。

問以疾不者，龍女自信成佛，欲假此以表其速。

答言甚疾者，二賢不論其旨，即就事以道其實。所謂是則也是，非則實非。

女言：以汝神力，觀我成佛，復速於此。

示以復速。

⁴² 即大自在天也。

教以觀我者，令立驗其實，顯成佛非徒虛說。
教以神力觀者，俾深察其微，顯頓成非是幻化。
受珠作佛，成佛在己，故云復速於此。

L02 現身成佛

當時，眾會皆見龍女，忽然之間，變成男子，具菩薩行。
即往南方，無垢世界，坐寶蓮花，成等正覺，三十二相、八十種好。普為十方一切眾生，演說妙法。
眾會皆見者，明明歷歷，絕覆藏也。
因緣殊勝，報障頓轉，故能忽然變男。
又，忽然變男者，為除身子「女非法器，及猶有五障」之疑故。
一珠稱性，萬行齊圓，故能具菩薩行。
又，具菩薩行者，為除身子「經劫積行」，及智積引佛為例之疑故。
南方者，虛明之地。無垢者，清淨之區。言即往者，以人既可女而男，方亦可暗而明，界亦可染而淨。如是則男女明暗染淨等執，皆不應也。
坐寶蓮花，即報身。成等正覺，即法身。三十二相等，即化身。
前偈以斯讚佛，今則以斯自證，龍女可謂大丈夫也。
又，即往南方等者，為除身子「云何速得成佛」，及智積「不信須臾便成」之疑故。

普為十方，演說妙法者，道後酬願，正應前文。我闡大乘，度脫苦眾之語。

H03 會眾信受

爾時，娑婆世界，菩薩、聲聞、天龍八部、人與非人，皆遙見彼龍女成佛，普為時會人天說法。心大歡喜，悉遙敬禮。
遙伸敬禮。
親見成佛，信斯法之有功，故心大歡喜。
親見說法，望真慈而遠被，故悉遙敬禮。
無量眾生，聞法解悟，得不退轉。無量眾生，得受道記。
兩土蒙益。
無量眾生者，宿具慧根之機。或聞法解悟，即登不退。或剎那功圓，現受記莚，亦龍女頓成一類。
無垢世界，六反震動。

娑婆世界，三千眾生，住不退地。三千眾生，發菩提心，而得受記。

六反震動者，表六位無明，一時頓破此彼土蒙益也。

此土蒙益中，略去聞法解悟，長出發菩提心，與彼土互顯。

智積菩薩，及舍利弗，一切眾會，默然信受。

時眾默然。

智積目覩其事，心允其說。舍利智察其微，詞窮於辯。

二賢尚爾，餘眾可知，故皆默然無語，深心信受。

準花嚴入法界品：善財童子遍歷百一十城，皆曰南方，所遇五十三位勝友，非止一類。

故，古德約其義云：明正為南方，盡南矣。益我為友，人盡友焉。

今此品如來稱達多知識，龍女往南方成佛，其亦花嚴入法界品之意歟。

F02 承當發願

⑬ 勸持品

持有二義：①奉持，②傳持。

文云：我等於佛滅後，當奉持讀誦說此經典。此奉持也。

又云：我等於如來滅後，周旋往返十方世界，能令眾生書寫此經等。此傳持也。

又，奉持亦兼傳持，傳持亦兼奉持，以自利利他，常相須故。故唯以「持」名品。

若別說者，亦具五義：

①為寶塔募人，如來深以弘經為慮。此品羣賢發願，安慰佛意故。如文云：「惟願，世尊！不以為慮」等，是也。

②為法師品來，重重顯示妙法殊勝。此品勉力弘經，自明深信故。如文云：「我等亦自誓願於異國土，廣說此經」等，是也。

③為三周授記，不及尼眾。法師廣記，未說其名。此品增記，滿尼眾願故。如文云：「於時，世尊告憍曇彌：何故憂色而視如來？汝心將無謂我不說汝名授記」等，是也。

④為新記聲聞，不堪娑婆弘經。欲假不退菩薩，擴充其志故。如文云：「爾時，世尊視八十萬億那由他諸菩薩」等，是也。

⑤為不退菩薩，知佛青蓮頻加責望在己。敬承佛意，弘經自任故。如文云：

「時，諸菩薩敬順佛意，乃至便於佛前作師子吼」等，是也。

總言法雖佛說，道在人弘。群賢各據一途，津梁末世，使斯文永衍塵劫，俾有識同結法緣，此持品之所由說也。

經文分四：①菩薩發願，②聲聞發願，三③尼眾發願，④不退發願。

G01 菩薩發願

爾時，藥王菩薩摩訶薩，及大樂說菩薩摩訶薩，與二萬菩薩眷屬俱，皆於佛前，作是誓言：惟願，世尊！不以為慮。我等於佛滅後，當奉持、讀誦、說此經典。

發願弘經。

發願貴在普濟，故以藥王居先。弘經須假辯才，故以樂說居次。

至於上求下化，又須萬行交修，萬德齊嚴。故，以二萬菩薩為眷屬。

欲發大願，先慰佛心，故云：「惟願，世尊！不以為慮。」

奉持讀誦者，以法自修。說此經典者，以法化世。此自持兼傳持也。

後惡世眾生，善根轉少。多增上慢，貪利供養。增不善根，遠離解脫。雖難可教化，我等當起大忍力，讀誦此經，持說、書寫、種種供養，不惜身命。

忍難無畏惡世。去聖時遙，眾生弊惡日甚，故云「善根轉少」。

唯知粉飾虛名，不務真修實證，故云「多增上慢」。

詐言得道，邀彼恭敬，故云「貪利供養」。

貪心既起，瞋癡繼之，故云「增不善根」。

起惑造業，永繫生死，故云「遠離解脫」。

不求出世，聞必生謗，故云「難可教化」。

雖難可教化，而冒難不捨，故云「起大忍力」。

忍力云大者，不唯受辱不報，且欲究竟度彼，如不輕之於上慢之類。

不惜身命者，謂但知有法，雖至喪身失命，亦所不惜故。

G02 聲聞發願

有二：①無學發願，②有學發願。

H01 無學發願

初。

爾時，眾中五百阿羅漢，得受記者，白佛言：世尊！我等亦自誓願，於異國土，廣說此經。

新記聲聞，不能同於菩薩。一例發願，故云「亦自誓願」。道力未充，深畏娑婆世界難可教化，故云「於異國土」。

H02 有學發願

復有學無學八千人，得授記者，從座而起，合掌向佛。作是誓言：世尊！我等亦當於他國土，廣說此經。

6

願在他國。

所以者何？是娑婆國中，人多弊惡，懷增上慢，功德淺薄、瞋濁諂曲，心不實故。

徵起釋成。

娑婆國中，類多剛強暴虐，難調難伏，故云「人多弊惡」。

妄言得道得果，濫膺恭敬，故云「懷增上慢」。

12

不務真修實證，福慧減損，故云「功德淺薄」。

內懷嫉妬之心，外現足恭之相，故云「瞋濁諂曲」。

一味貪圖利養，誑惑世間，故云「心不實故」。

此有學之所以願在他上者，非無謂也。

G03 尼眾發願

有三：①愛道增記，②耶輸增記，③歡喜發願。

18

H01 愛道增記

爾時，佛姨母摩訶波闍波提比丘尼，與學無學比丘尼六千人俱，從座而起，一心合掌，瞻仰尊顏，目不暫捨。

愛道望記。

六千人，愛道眷屬也。

24

瞻仰尊顏，目不暫捨者，望記之狀。意謂：我等德齊聲聞，族勝龍女。彼既指名授記，現前成佛，我何不爾？由此，所以憤憤悱悱，瞻仰不捨。又，瞻仰不捨，即憂色而視也。

於時，世尊告憍曇彌：何故憂色，而視如來？汝心將無謂我不說汝名，授阿耨多羅三藐三菩提記耶？憍曇彌！我先總說，一切聲聞，皆已授記。

示先總許。

憂色而視，正為不會說名與之授記。

30

如來觀其顏面，知其心腹，故問以「何故憂視，將無謂我」等也。

總說聲聞授記者，如法師廣記文云：「求聲聞者，求辟支佛者，求佛道者，如是等類，咸於佛前，聞妙法花經一偈一句，乃至一念隨喜者，我皆與授記」等。

今汝欲知記者。將來之世，當於六萬八千億諸佛法中，為大法師。及六千學無學比丘尼，俱為法師。

汝如是漸漸具菩薩道，當得作佛，號一切眾生喜見，如來。應供。正遍知。明行足。善逝。世間解。無上士。調御丈夫。天人師。佛世尊。

憍曇彌！是一切眾生喜見佛，及六千菩薩，轉次授記，得阿耨多羅三藐三菩提。

更與增明。

欲知者，欲知行因之詳，及得果之悉也。

將來之世等，記以因行。當得作佛等，記以果號。

因地為大法師，以法結緣。果中見者歡喜，故號一切喜見。

轉次授記，名亦應同，以因中俱為法師故也。

H02 耶輸增記

爾時，羅睺羅母，耶輸陀羅比丘尼，作是念：世尊於授記中，獨不說我名。耶輸作念。

耶輸雖非尼主，已勝六千。理應別說其名，而與授記。故以不說為念。

若論此事，貴在自肯。說與不說，有何交涉。蓋以女流著相，雖成道猶有餘習故也。

佛告耶輸陀羅：汝於來世，百千萬億諸佛法中，修菩薩行，為大法師，漸具佛道。於善國中當得作佛，號具足千萬光相，如來。應供。正遍知。明行足。善逝。世間解。無上士。調御丈夫。天人師。佛世尊。佛壽，無量阿僧祇劫。

如來與記。

善國者，人多勝善，無諸弊惡。此以因為法師，嚴淨佛土所感。因為佛婦，資花色以修行。果證真如，假光相以嚴身。故號具足千萬光相。

佛壽無量僧祇者。大成云：既曰善國，仁人相踵。秉命悠長，故隨機之壽，住世亦永。

H03 歡喜發願

爾時，摩訶波闍波提比丘尼，及耶輸陀羅比丘尼，并其眷屬，皆大歡喜，得

未曾有。

因記歡喜。

并其眷屬，即指六千人也。

即於佛前，而說偈言：

世尊導師 安隱天人 我等聞記 心安具足

說偈發明。

未出迷途者，令出迷途，故稱世尊導師。

未脫苦惱者，令脫苦惱，故云安隱天人。

前文愛道憂視，正中心不安。花色無名，亦中心缺然。故云我等聞記，心安具足。

諸比丘尼說是偈已。白佛言：世尊！我等亦能於他方國土，廣宣此經。

偈已發願，欲報佛恩，發願弘經。自覺力量微薄，不堪惡世，故云「能於他方」。

G02 不退發願

有三：①如來目視，②不退作念，③發願護持。

H01 如來目視

爾時，世尊視八十萬億那由他諸菩薩摩訶薩。

羣賢發願弘經。

分彼分此，不台聖意，故世尊目視此眾，欲其一力承當。大成所謂「默然心遣，令彼自薦」，是也。

H02 不退作念

是諸菩薩，皆是阿鞞跋致，轉不退法輪，得諸陀羅尼。

指人顯德。

阿惟越致等，通論則八地以上，皆可當此。

若別論者，阿惟越致，義當八地。以八地證無生忍，永無退轉。如花嚴八地文云：以能獲得不退轉法，是故說名住不動地等，即阿惟越致義也。

轉不退輪，義當九地。以九地具善順慧，善調諸根。如花嚴九地文云：住此地已，了知眾生諸行差別，教化調伏，令得解脫等。即轉不退輪義也。

得陀羅尼，義當十地。以十地墮在佛數，總持佛地功德。如花嚴十地文云：如來力無畏不共法，一切佛事，咸在其中等。即得陀羅尼義也。

即從座起，至於佛前，一心合掌。而作是念：若世尊告敕我等持說此經者，當如佛教，廣宣斯法。

具儀作念。意謂：佛既屬目於我，我等豈敢孤負佛意。若世尊果見告勅，我等自當如佛所教。此菩薩深望佛勅意也。

復作是念：佛今默然，不見告敕，我當云何？

復作是念者，進退兩難之意。意謂：始見我佛青蓮頻加，似有注意。今觀我佛默然無為，不見告動。觸之不得，背之不可。故云「我當云何」。

H03 發願護持

有二：①發願祈護，②說偈陳情。

I01 發願祈護

時，諸菩薩，敬順佛意，并欲自滿本願，便於佛前，作師子吼。而發誓言：世尊！我等於如來滅後，周旋往返十方世界，能令眾生，書寫此經。受持、讀誦，解說其義。如法修行，正憶念。皆是佛之威力。惟願，世尊！在於他方，遙見守護。

蓮目已及，雖綸音未降，不可有違，故云「敬順佛意」。

有願弘經，雖告動未見，豈肯中止，故云「欲滿本願」。

任此難事，發言無畏，故云「作師子吼」。

周旋者，周圍旋轉。往返者，徑過去來。十方者，染淨普應。蓋以羣賢分疆立界，不合聖意，故作如是願也。

準前，羣賢發願，或云我等受持，或云我等廣說等，其操在己。今云「令眾書寫，乃至修行憶念」等，其志在人，是較前羣賢願力，為尤難也。

書受讀誦者，令其以法自奉。解說其義者，令其以法教人。

說丈不及行尺，故又令其如法修行。

真修須憑理觀，故又令其起正憶念。正憶念者，謂直心正念真如法也。

皆是佛威者，歸功佛護，不自伐善之意。此發願也。

惟願世尊他方遙護者，乃祈佛護念之詞。

準前法師品云：我雖在異國，時時令說法者，得見我身。又云：我於餘國，遣化人為其集聽法眾等。皆遙見守護之義。

I02 說偈陳情

即時，諸菩薩俱同發聲，而說偈言：

偈文分三：①弘經自任，②諸難自忍，③請佛安住。

J01 弘經自任

惟願不為慮

安慰佛心，不必以末世弘經為慮也。

於佛滅度後 恐怖惡世中 我等當廣說
乃一力承當之語。

大成云：聖人去世，無人救正。傷風敗倫者多，故云「恐怖惡世」。以聖道訓世，令人遷善崇德，故「當廣說」。

J02 諸難自忍

有二：①忍罵害毀輕，②忍恐怖擯斥。

K01 忍罵害毀輕

有諸無智人 惡口罵詈等 及加刀杖者 我等皆當忍
忍罵害。

大成云：正斥，曰罵。傍及，曰詈。

下愚無信，視正如怨。嫉其法，惡其人。惡言毀之不足，加刀杖而害之。菩薩怨親平等，不較不報。以禮自責，以忠自恕，唯道是務，皆當忍之。

惡世中比丘 邪智心諂曲 未得謂為得 我慢心充滿
忍毀謗。

邪智者，知見不正。諂曲者，心行不實。

心行不實故，甘於自欺，故云「未得謂得」。

知見不正故，樂於自大，故云「慢心充滿」。

然，既假比丘之形，而居心如此，是謂附佛法之外道也。

或有阿練若 納衣在空閑 自謂行真道 輕賤人間者

阿練若，此云閑靜處。約地言，亦云無諍。約行言，今依後義，蓋指一類假飾無諍行者言之。

納衣在空閑者，內染麗服，外著納衣。心馳魏闕，身處空閑，特假此以欺世盜名耳。

一味虛詐不實，謬稱無諍，故云「自謂真道」。

見彼入塵行化，反生謗毀，故云「輕人間者」。

此乃假納衣，而壞滅佛法。在空閑，而阻滯正修。如來所謂「師子身中蟲，

還食師子肉者」，此也。

貪著利養故 與白衣說法 為世所恭敬 如六通羅漢

貪著利養者，揀非淨心說法。但與白衣者，唯是希圖利養。無智俗人，易受其惑，故為世所恭敬，如供羅漢。

是人懷惡心 常念世俗事 假名阿練若 好出我等過

是人懷惡心者，每思惱害正修。常念世俗事者，一味貪圖利養。

空說無諍，枉在空閑，故云「假名練若」。

欣邪厭正，嫌他障己，故云「好出我過」。

而作如是言 此諸比丘等 為貪利養故 說外道論議

自作此經典 誑惑世間人 為求名聞故 分別於是經

作如是言者，即出過之言，如下所說者是。

自貪利，謗人貪利。自外說，謗人外說。自妄作，謗人妄作。自誑世，謗人誑世。自為求名說法，謗人求名說法。此稂莠貽害嘉禾，正信之士，不可不知所辨也。

常在大眾中 欲毀我等故 向國王大臣 婆羅門居士

及餘比丘眾 誹謗說我惡 謂是邪見人 說外道論議

興謗，不止一時。所對，不止一人。蓋欲壞我正法，顯彼邪教。故云「欲毀我等」。

國王大臣，操生殺之權。向以誹謗，意欲摧我立彼。

婆羅門等，乃正信之士。向以誹謗，意欲親彼疎我。

及餘比丘，指和合之眾。向以誹謗，意欲破和結黨。

說惡說邪，巧用間計。若非正信堅固，正智分明者，鮮有不被其惑。如來所謂「斷滅佛種，命終直入阿鼻。劫盡更生他方，展轉以至無數劫」等，即此類也。

我等敬佛故 悉忍是諸惡

我等敬佛，忍是諸惡者，有二義：①如來目視我等，寓有勸持之意。我等既為敬順佛意，雖至惡亦所當忍。②如來多劫勤苦，為我等求此法門。我等既為敬念佛恩，雖極苦亦為應受。前文所謂「念佛故應忍者」，是也。

為斯所輕言 汝等皆是佛 如此輕慢言 皆當忍受之

忍輕慢。

上屬背毀，故誣以作經。此乃面刺，故譏以是佛，似讚實毀。笑語帶誚，較之惡言辣口，尤為難當，此菩薩所以預為之計。

K02 忍恐怖擯斥

濁劫惡世中 多有諸恐怖 惡鬼入其身 罵詈毀辱我
我等敬信佛 當著忍辱鎧 為說是經故 忍此諸難事

忍恐怖。

濁劫惡世，妖孽時出，故云「多有恐怖」。

惡鬼入身，罵詈毀辱者。如楞嚴，飛精附人，訐露人事之類。此正可恐可怖事也。

敬，謂敬順佛意。信，謂信忍佛言。信忍佛言，知菩提之在近。敬順佛意，念弘法之當先。稍涉回途，便成退轉，故云「當著忍鎧」。

忍辱，稱鎧者。內護法身不失，外遮魔事不入故。

為說是經，忍此難事者。知有法，不知有身也。

我不愛身命 但惜無上道 我等於來世 護持佛所囑
世尊自當知

濁世惡比丘 不知佛方便 隨宜所說法 惡口而顰蹙
數數見擯出 遠離於塔寺 如是等眾惡

忍擯斥。

不愛身，而惜道者，自述其志。來世護經者，自明其願。

此志此願，難為不知者道，故云「世尊自當知」也。

濁世比丘，執權為實，故云「不知方便隨宜所說」。

由不知故，乍聞廢權立實，反生毀怨，故云「惡口顰蹙」。

數數見擯者，屢被逐斥。遠離塔寺者，不共住止。

是乃坐以大妄語戒，按波羅夷法，結其罪耳。

念佛告敕故 皆當忍是事

上言佛所囑者，指此經言。如前寶塔品云：佛欲以此妙法花經，付囑有在，是也。

此云佛告勅者，指募人言。如前寶塔品云：以大音聲普告四眾，誰能於此廣說妙法，今正是時是也。

少有退屈，即違佛勅，故云「當忍是事」。

J03 請佛安住

諸聚落城邑 其有求法者 我皆到其所 說佛所囑法
我是世尊使 處眾無所畏 我當善說法 願佛安隱住
發願申請。

地無論廣狹，故統言聚落城邑。人無論親疎，故統言其有求法。
皆到其所者，如月落百川。說佛所囑者，如風鳴萬籟。
親受靈山付囑，故是世尊所使。賴有大願攝持，故能處眾無畏。
自任善說，願佛安住者。以唱滅，原為募人。得人，不必更滅也。

我於世尊前 諸來十方佛 發如是誓言 佛自知我心
結誓求證。

世尊，亦兼多寶。十方，通指分身。必對三佛結誓，原為求證。故云「佛自知我心」也。

E03 請示方軌

⑭ 安樂行品

行有二種：①正行，②助行。文云：欲說是經，當安住四法。蓋說經，即正行。四法，即助行也。

安樂亦二：①能安樂，②所安樂。文云：欲得安隱，演說斯經。應當親近，如是四法。蓋正行，即所安樂。而助行，乃能安樂也。

然，既文兼正助，義含能所，不便別指，故直以安樂行名之。

若推文尋義，亦應有五：

- ①前品發願，此品示行。顯示行願相資故。
- ②忍難弘經，深位猶可。請示方軌，預為新意者計故。
- ③欲堅眾信，令守四法。取譬髻珠，顯示此經尊尚故。
- ④顯示持經，報感花果，夢驗佳祥，令知利益不虛故。
- ⑤文殊大智，尚慮持經。示以四行，顯示智行相成故。

總言忍難弘經，不若無難為美。果能依此能所，正助兼修，應塵勞而無礙，涉紛華以恒如。既安且樂，何難可忍。故於持品之後，而示之以安樂行焉。

經文分二：①文殊請方，②如來示軌。

F01 文殊請方

爾時，文殊師利法王子菩薩摩訶薩白佛言：世尊！是諸菩薩，甚為難有。敬

順佛故，發大誓願，於後惡世，護持讀說是《法花經》。

指人稱歎。

是諸菩薩者，即指前品不退之眾。

不畏惡世，高蹈羣賢，故稱甚為難有。

敬佛發願，惡世護持等，正出上「甚為難有事」也。

世尊！菩薩摩訶薩，於後惡世，云何能說是經？

代為啟請。

意謂：能說是經則難，何況於後惡世。但不知不退菩薩，當來於惡世之時，云何能說，想應有安樂無礙之法也。

F02 如來示軌

有三：①總標，②別示，③結勸。

G01 總標

佛告文殊師利：若菩薩摩訶薩，於後惡世，欲說是經，當安住四法。

影直必在形端，正人要先正己，故初示持身。

身既持已，離有而不受有縛，事未涉也。趣空而尚為空繫，故次示應物。

應物之際，最忌心中之憎愛。一體同觀，乃見實相之平等，故繼示攝心。

心雖攝而難以持久，行雖廣而終滯有涯，故後示立願。

奉此四以為軌則，名曰四法。依此四而為家宅，名曰安住。詳如下釋。古德以身口意願為四者，與此大同小異。

G02 別示

有四：①持身，②應物，③攝心，④立願。

H01 持身

有二：①長行，②偈頌。

I01 長行

有二：①總標二處，②別釋行近。

J01 總標二處

一者安住菩薩行處及親近處，能為眾生演說是經。

行處者，身所必踐之境。近處者，身所可就之區。

必踐之境，謂造次顛沛，不可有違。可就之區，謂動作食息，不可有忘。

然，各有事有理。要解云：非事無以涉俗，非理無以契真。理事兼通，真俗

無礙，然後利生弘法，觸處安樂。故云「能為眾生，演說是經。」

J02 別釋行近

有二：①釋行處，②釋近處。

K01 釋行處

有二：①行處事行，②行處理行。

L01 行處事行

文殊師利！云何名菩薩摩訶薩行處？

寄言總徵。

若菩薩摩訶薩，住忍辱地，柔和善順，而不卒暴，心亦不驚。

正釋事行。

住者，即造次顛沛不違之義。

忍辱者，能忍諸辱。能忍諸辱，無復取捨憎愛，故以地稱。

以地能持載萬物，而正當持載時，無復取捨憎愛故也。

要解云：行處，必住忍者，雖六度適時為用，而涉難莫尚於忍，唯能忍故，於剛能柔，而物不能挫。於逆能順，而物不能害。於事能審，而所施不暴。於微能察，而所遇不驚。是則弘法利生者，不可不以此為必踐之境也。

L02 行處理行

又復，於法無所行，而觀諸法如實相。亦不行、不分別。

承上雖住忍辱。

若執有辱可忍，是以忍辱之法為我所行。例而推之，則六度萬行等，全成心中滯礙。為由解脫，何能安樂。故須於一切法，都無所行。然正當有所行時，如何得無所行去，故須觀一切法，皆如實相。既觀一切法，皆如實相，自無能所對待，有何可行？此正如來，為眾生解粘去縛處也。既已解粘去縛，即不分別。若即以此不分別者，以為極則，是又，以不分別法為我所行。一味沉空滯寂，反成大病，故須并此不分別法，亦不固執去要行他。

必如是，乃空有不礙，理事圓融。終日行而無行，無行而終日有行。所謂大解脫，大安樂者，不外是矣。

是名菩薩摩訶薩行處。

寄言總結。

K02 釋近處

有二：①近處事行，②近處理行。

L01 近處事行

有四：①不近妨正之緣，②不近非器之眾，③不近致嫌之因，④常近攝心之境。

M01 不近妨正之緣

云何名菩薩摩訶薩親近處？

菩薩摩訶薩，不親近國王、王子、大臣、官長。

以能妨正念故。

大成云：恐流俗阿師，竊權勢而侈於驕奢，取利養而苟於媚倖。一有至此，則荒於苞苴骯髒。搖尾乞憐，為俗人拭唾之不暇，尚何心於道哉。所以謂「其妨正念」也。

雖曰「能妨正念」，實亦自妨。如如來不棄十六國王，古德多賴人主行道，況佛法付囑國王大臣，而輪王多是法身大士，展縮之機，貴在活潑，幸勿泥言失意，以致當面錯過。

不親近諸外道梵志、尼犍子等，及造世俗文筆、讚詠外書，及路伽耶陀、逆路伽耶陀者。

以能妨正語故。

諸外道者，準西域有多種，今下略出五種，餘以義攝。

梵志，亦云淨裔。妄計從梵天生，志事梵天者。

尼犍，此云離繫。妄計無益苦行，能離繫縛者。

世俗文筆等，如四圍陀典。準登伽經云：初人名梵天，造一圍陀⁴³。次人名白淨，變一為四：曰讀誦、曰祭祀、曰歌咏、曰禳災。今云世俗文筆，即祭祀禳災之類。讚咏外書，即讀誦歌咏之類。

路伽耶陀，此云惡對答。謂依諸惡見，不善對答。

逆路伽耶陀，此云惡徵問。謂依諸惡見，不善徵問。

此等皆心遊道外，不諳正法。狎近，則專於求疵。討論，則一於矛盾。所以謂其妨正語也。

大成取科註義云：今雖戒，若欲禦外侮，不妨習曉，但不可忘棄本宗，一味耽著耳。愚謂：若欲化彼，亦可親近。如淨藏、淨眼，示生妙嚴王家。妙音、

⁴³ 此云智論。

觀音，不捨婆羅門眾，但非淺位者之事故。

亦不親近諸有兇戲、相掬相撲，及那羅等，種種變現之戲。

以能妨正業故。

兇戲者，兇險之戲。相掬相撲，正兇險之戲事也。

那羅，具云那羅延，此云堅固，亦力士異名。

種種變現者，謂粧神扮鬼，塗身裸形，及緣幢倒擲，人物幻化之類。

此等皆有關人命，無補性理。親之，則橫事干連。近之，則傍觀嗤笑。所以謂其妨正業也。

又，不親近旃陀羅，及畜豬羊鷄狗，畋獵漁捕，諸惡律儀。

以能妨正律故。

旃陀羅，此云屠戶，亦云嚴幟。謂行，持標幟為嚴，良民見而避之。以其下賤，不與同行也。

畜養豬羊等，謂生販以市財利，取肉以資口腹之類。

畋獵者，擒取鳥獸。漁捕者，網捉魚蛇。

諸惡律儀，教乘載有十六：①屠兒、②魁膾、③養豬羊、④養鷄狗、⑤捕漁、⑥獵師、⑦網鳥、⑧捉蛇、⑨呪龍、⑩作賊、⑪捕賊、⑫獄吏、⑬姪女家、⑭酤酒家、⑮洗染家、⑯壓油家。

今此中旃陀羅，即彼一二。畜豬句，即彼三四。畋獵句，即彼五六七八。餘以諸字攝之。

然，此十六，具足姪殺盜妄，而正律初篇，即戒乎此。所以謂其妨正律也。

如是人等，或時來者，則為說法，無所希望。

時來者，他緣偶至，揀非敬心。說法者，巧設善權，回其惡念。

無所希望者，恐謂為利說法，反生不信故。又，為彼等財利，皆從姪殺盜妄中來故。

M02 不近非器之眾

又，不親近求聲聞比丘、比丘尼、優婆塞、優婆夷，亦不問訊。若於房中，若經行處，若在講堂中，不共住止。或時來者，隨宜說法，無所希求。

求聲聞，即非大器。親之近之，不唯與己無益，亦將以益彼增上之志，成其自足之心。問訊亦爾，故皆所不應。

不共住止者，略為折其增慢。隨宜說法者，漸以導其滯情。無所希求者，蓋

恐譏以口口談空，步步行有，反并其所說而不信也。

文殊師利！又，菩薩摩訶薩，不應於女人身，取能生欲想相而為說法，亦不樂見。若入他家，不與小女、處女、寡女等共語。

女身能生欲想，即非法器。若為女人說法，四分所呵，況即取著於彼，能生欲想之相，而為說法。污穢聖言，繫綴自己，可不慎哉。

6 亦不樂見者，不得已而始見故。

小女，童女也。處女，謂女未嫁者。若已嫁而失夫者，謂之寡女。然，小女處女，多為父母所護。而處女寡女，易致外人之嫌。與之共語，詎能免謗。故以不與戒之。

亦復不近五種不男之人，以為親厚。

12 五種不男者：①生，謂生無男根。②犍，謂以刀去勢。③妬，謂見他行欲，生妬方興。④變，謂遇男變女，遇女變男。⑤半，謂半月能男，半月不能男。

然，此既賦形猥媾，便非正器。且同於女子小人，近之不遜，遠之則怨，但不與親厚可也。

M03 不近致嫌之因

不獨入他家。若有因緣，須獨入時，但一心念佛。

獨入他家者，既無上座，又無闍黎，恐有失意，及遭幻術，故不應也。

18 因緣須獨入者，或施主願力，或闍黎差遣。

一心念佛者，對治散亂，及左右顧視等弊故。

若為女人說法，不露齒笑，不現胸臆。乃至為法，猶不親厚，況復餘事。

說法，貴在莊重。露齒現胸，增染致謗。謾曰自利利他，亦將陷人自陷。故亦不應。

為佛法事，猶不與之親厚。今之為名為利，認母認姊者，可不愧哉。

24 不樂畜年少弟子、沙彌、小兒，亦不樂與同師。

年少弟子等不識時務，未諳箴規。畜之，則易致煩惱。同師，則反損德業。故并不樂。

然，此中所禁，雖各有所為，又總以避嫌為要也。

M04 常近攝心之境

常好坐禪。在於閑處，修攝其心。

30 常好者，非曰一定，但不忘此心耳。

坐禪絕散亂，閑處絕闐鬧，攝心絕妄緣。於此不忘，則境界難動，是則弘法利生者，不可不以此為可就之區也。

文殊師利！是名初親近處。

且結事近。

L02 近處理行

復次，菩薩摩訶薩，觀一切法空，如實相，不顛倒、不動、不退、不轉。

復次者，復有漸次轉深之義，當為說也。

言上來不近一切，如日中逃影，閑處攝心，如就陰影滅。

雖就陰影滅，而對日如故，故須觀一切法，本自空寂。亦如正當日中，悟影是幻，乃名真不近，真攝心也。

然既觀法空，法法皆合元真，亦如既悟影幻，影影皆稱本體。故曰如實相。

法既如實，自不應於法上，顛倒妄計。亦如影既稱體，自不應於影上虛謬分別。故曰不顛倒。

既不顛倒妄計，自不見有凡夫遷動，二乘懈退，菩薩進轉。亦如影上若離分別，則不見有亂影動搖，小影退縮，大影轉放。故曰不動不退不轉。

據此，則九界不有，諸法元空。唯一真體，虛玄莫測。故曰如空無性。

此明不可思也。

如虛空、無所有性，一切語言道斷。不生、不出、不起，無名、無相。實無所有，無量、無邊，無礙、無障。但以因緣有，從顛倒生故，說常樂觀如是法相。

是名菩薩摩訶薩，第二親近處。

然，既如空無性，則不可言說，故曰語言道斷。

既語言道斷，則不可說「從過去生，向未來出，當現在起。」故曰「不生不出不起」。

既三際叵得，不應說有差別名相，故曰「無名無相」。

無名無相，非是遣有說無，故曰「實無所有」。

既實無所有，則不可言其分量邊際，故曰「無量無邊」。

既無量無邊，則不可說更有何法為礙，何為法障，故曰「無礙無障」。

此明不可議也。

既不可議，佛云何說。但為諸法，以因緣和合而有，從顛倒分別而生。能所

歷然，輪轉從起。故佛說種種法門，俾會緣入實，反倒歸正。絕能所，息輪轉。此明不可議而議也。

佛既從不可議中而議，而弘經菩薩，亦當向不可思中而思。故曰「常樂觀如是法相」。此明不可思而思也。

不可思而思故，念念與實相相應。雖巨浸不溺，大火靡燒。即此名為大解脫法，大安樂行。故名第二近處。

I02 偈頌

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

正頌分二：①正頌長行，②顯益結答。

J01 正頌長行

有二：①頌總標二處，②頌別釋行近。

K01 頌總標二處

若有菩薩 於後惡世 無怖畏心 欲說是經
應入行處 及親近處

無怖畏心者，乘願力故也。

K02 頌別釋行近

準長行二處分釋，今合而頌之。

分二：①合頌二處事行，②合頌二處理行。

L01 合頌二處事行

合頌二處事行。

此中，以不近攝近，以近攝行。以知所不近，則知所以近。知所以近，則心有定見。自能安住忍辱，而知所以行矣。約義略頌。

分三：①頌不近妨正之緣，②頌不近非器之眾，③頌不近致嫌之因。

M01 頌不近妨正之緣

常離國王 及國王子 大臣官長 兇險戲者
及旃陀羅 外道梵志

常離者，常存遠離之心。即長行不近義也。

國王等，能妨正念。兇險戲，能妨正業。旃陀羅，能妨正律。外道梵志，能妨正語。餘從略。

M02 頌不近非器之眾

亦不親近 增上慢人 貪著小乘 三藏學者

小乘三藏者。佛在波羅奈，最初為憍陳如等，說小乘修多羅。又在羅閱祇，最初為須那提，說小乘毗奈耶。又在毗舍離獼猴池側，最初為跋耆子，說小乘阿毗曇。天台判為藏教者，以此。

然，上慢皆以無為有，小乘多執權為實。俱非大器，故不應近。

破戒比丘 名字羅漢 及比丘尼 好戲笑者

破戒比丘者，篇聚有虧。名字羅漢者，見思方熾。皆欺世盜名之流。

比丘尼，好於戲笑。賦性邪僻可知。

深著五欲 求現滅度 諸優婆夷 皆勿親近

深著五欲者，應指一類務名優婆塞言之。文雖未顯，據義必爾，為足四眾故也。徒慕奉戒之名，不捨染污之行，故云深著五欲。

著五欲故，設方弭過，為顯得道之形，故云求現滅度。

諸優婆夷，兒女情重，類多不信出世。

然，此等即在小乘，已為缺漏，況復大乘，自然非器。但以長行無此，今補頌之。

若是人等 以好心來 到菩薩所 為聞佛道

好心來者，有意改革前非，為聞道者，持心欲求大法。

菩薩則以 無所畏心 不懷希望 而為說法

無所畏者，直與出過露罪，不懼彼慍。

不希望者，但期抽釘拔楔，無邀彼恭，如此而說，彼易從而己無過也。

寡女處女 及諸不男 皆勿親近 以為親厚

寡女處女等，俱同長行。

M03 頌不近致嫌之因

亦莫親近 屠兒魁膾 畋獵漁捕 為利殺害

販肉自活 銜賣女色 如是之人 皆勿親近

屠兒者，即旃陀羅之華言，如今宰殺者是。

牛羊魚肉之腥，聶而切之為膾。上言魁者，謂是膾中之首，如今館賣者是。畋獵等準上。

此皆為利殺害，販賣彼肉，以自活命者也。

銜，自媒也。以女色取利，而自媒於人，名為銜賣女色。此等，不唯能妨正

律，兼為致嫌之因。故長行在前，而偈中追頌於此。

兇險相撲 種種嬉戲

能妨正業。

諸姪女等 盡勿親近

惡律之一。準長行，俱應在前，亦因能致嫌故，於此追頌。

莫獨屏處 為女說法 若說法時 無得戲笑

莫獨屏處，為女說法者。準四分律，若比丘與女人說法，過五六語，除有智男子，尚結波逸提罪，況獨於屏處，自不應也。

若說法時，無得戲笑者，即非屏處，亦宜莊重故。

入里乞食 將一比丘 若無比丘 一心念佛

將一比丘者，恐有不虞之失。一心念佛者，足遮傍觀之謗。

是則名為 行處近處 以此二處 能安樂說

果依如上三科，不唯知所可近，而心有定見。遇事能忍，亦能知所必行。故總結云：是則名為行處近處。以此二處，則外難不生，內亂可制。故云能安樂說。

L02 合頌二處理行

有二：①頌行處理行，②頌近處理行。

M01 頌行處理行

又復不行 上中下法 有為無為 實不實法

上中下，三乘也。有為無為，生佛也。實不實法，真妄也。

於此，俱不行者，以法法皆如，并不見有一法為我所行。長行所謂「又復於法無所行，而觀諸法如實相」是也。

亦不分別 是男是女 不得諸法 不知不見

既不見有一法為我所行，又豈於男女二相，而生分別，故云「亦不分別是男是女」。

據此，則男女真妄，實與不實，有為無為等，俱不可得。故云：「不得諸法」。

雖不得諸法，又不可立此斷滅知見，故云「不知不見」。謂并此不得者，亦不可知，亦不可見。長行所謂「亦不行不分別」，是也。

是則名為 菩薩行處

總結。

M02 頌近處理行

一切諸法 空無所有 無有常住 亦無起滅
是名智者 所親近處

明觀境。

一切諸法，皆如夢幻。夢幻元無，故云空無所有。

無有常住者，無佛無真。無有起滅者，無生無妄。言生佛真妄，皆屬對待而有。

諸法元空，對待斯絕。生既不立，佛亦不存。真尚不真，妄何有妄。唯有智者，乃能於此相應。故云「是名智者所親近處」。此頌長行「觀一切法空如實相，乃至無礙無障義」也。

顛倒分別 諸法有無 是實非實 是生非生

明觀緣。

承上，既一切法，空無所有。如來說無、說有，其故何也？但以眾生妄生顛倒，分別諸法。或以常見而執有，或以斷見而執無。執無者，自謂所證是實，謂他非實。執有者，自謂所證是生，謂他非生。故知佛說有無，為遣有無。有無既遣，是非雙絕。依此為緣，可成觀行。此頌長行「但以因緣有，從顛倒生故」說義也。

在於閑處 修攝其心 安住不動 如須彌山

明觀成。

承上，既知分別之心，屬於顛倒。則應在於閑處，修攝其心。攝久自寂，故云「安住如山」。

觀一切法 皆無所有 猶如虛空 無有堅固

心寂境空，故觀一切無有。境空執除，故云「如空無固」。

不生不出 不動不退 常住一相 是名近處

無固執故，則不見有一法從前際生，亦不見有一法向後際出。不言不起者，舉初後，攝中間也。

又，無固執故，則不見有一人動而流凡，亦不見有一人滯而為小，故云「不動不退」。

不言不轉者，舉凡小，例菩薩也。據此，則終日應物，不見有物有應。終日

說法，不見有法可說。實相真境，時時現前。動作食息，念念安住。故云「常住一相」。此頌長行「常樂觀如是法相」義也。

J02 顯益結答

若有比丘 於我滅後 入是行處 及親近處

說斯經時 無有怯弱

入事行處，則內有定見。入事近處，則外絕障緣。故，得說斯經時，無有怯弱。

菩薩有時 入於靜室 以正憶念 隨義觀法

雖無怯弱，但是事行攝持。欲究理行，須假靜觀。故云「菩薩有時，入於靜室。」以靜室，乃修觀處也。

以正憶念者，直心正念實相。隨義觀法者，隨彼實相之義，而觀諸法。如是則一切諸法，空無所有，蓋以實相無相故也。

從禪定起 為諸國王 王子臣民 婆羅門等

觀行已成，欲起化他之行，故云「從禪定起」。

隨緣應機，無拘品類勝劣，故云「為諸國王，乃至婆羅門等」。

開化演暢 說斯經典 其心安隱 無有怯弱

或曲為初心，漸次誘引。或直為久修，當體指示。故云「開化演暢」。

終日應機，如月印川，而其體不動。故曰「其心安隱」。

終日說法，如谷答嚮，而其虛如然。故云「無有怯弱」。

此顯益也。

文殊師利 是名菩薩 安住初法

能於後世 說法花經

結答。

H02 應物

有三：①總標應住，②別明止作，③結益顯德。

I01 總標應住

又，文殊師利！如來滅後，於末法中，欲說是經，應住安樂行。

既入初行，已足應物弘經。今，又言應住等者，蓋恐弘經菩薩，執前法空之義，遂謂毀譽憎愛，咸出無心，肆意妄行，無可不可。如是則執藥成病，故進示以第二行也。

I02 別明止作

有二：①長行，②偈頌。

J01 長行

有二：①明止行，②明作行。

K01 明止行

若口宣說，若讀經時，不樂說人及經典過。

人有執有著空之過，經有排相遣性之失。時然後言，庶免其厭。若一味樂著，則不可也。

亦不輕慢諸餘法師，不說他人好惡、長短。

諸餘法師，演說諸經，亦皆隨緣利生，量力成化。況方便雖有多門，歸元終無二路。若唯依我之圓，輕彼之偏，則我之圓亦成偏。不幾反為彼所輕乎！弘道之人，只宜檢點自己。他人好惡長短，與己無涉。故不說也。

於聲聞人，亦不稱名說其過惡，亦不稱名讚歎其美。又，亦不生怨嫌之心。聲聞，本屬小機。若說其過惡，恐彼不能就大，反并小善亦失。

所證既非究竟，若讚歎其美，恐彼得少為足，甚至流於上慢，故皆不應。

不生怨嫌者，言大小并行，本不相悖。若謂彼能妨我，而生怨嫌，則是我能妨彼，不幾反為彼所怨嫌乎！

K02 明作行

善修如是安樂心故，諸有聽者，不逆其意。

承上，雖達一切法空，猶能隨緣檢點，故云「善修」。

毀譽憎愛，不興於心，故云「安樂」。

心安樂故，自無拂人之性，故云「不逆其意」。

有所難問，不以小乘法答，但以大乘而為解說，令得一切種智。

有所難問者，如以相難性，以事難理，以權難實之類，然彼既樂著事相，固執權宗。若更以小答，是猶以湯止水，以油救火，非唯無能涸息，適足以增其浪焰。故不可也。

但以大乘而為解說者，如以相融性，以事會理，以權入實之類。然，既曰融曰會曰入，其猶指波即水，就燈示火，故能令得種智。

J02 偈頌

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

正頌分二：①頌作行，②頌止行。

K01 頌作行

菩薩常樂 安隱說法 於清淨地 而施床座
毀雖外來，辱自我致。樂安隱說，以須內外清淨。
於清淨地，而施床座者，依報清淨也。

以油塗身 澡浴塵穢 著新淨衣 內外俱淨
安處法座 隨問為說

以油塗身，澡浴塵穢者，如今澡豆摩洗之類。
塵穢既浴，復著新淨衣者，正報清淨也。

然，依報屬外，正報屬內。又依正皆屬外相，雖皆屬外相，實表內心。故統言「俱淨」。

外淨故，如佛臨眾，故能安處法座。內淨故，如鏡現相，故能隨問為說。
此上屬補頌也。

若有比丘 及比丘尼 諸優婆塞 及優婆夷
國王王子 群臣士民 以微妙義 和顏為說
若有難問 隨義而答 因緣譬喻 敷演分別
以是方便 皆使發心 漸漸增益 入於佛道

若有比丘等，頌前諸有聽者。

以微妙義等，頌前不逆其意。

隨義而答者，謂隨彼所問之義，析疑釋難。非謂隨其所執之義，而順答之。
此頌長行「有所難問，不以小乘法答」義也。

因緣譬喻等，即長行「但以大乘而為解說，令得一切種智」之義。

K02 頌止行

除懶惰意 及懈怠想 離諸憂惱 慈心說法

說法懶惰，未免有誤來機。行道懈怠，寧不唐捐歲月。故并除之。

有憂有惱，猶是境界未忘，非離此何能行道。

慈心等觀，自無毀譽等過，必如是乃可說法。

此頌長行「不樂說人及經典過，乃至又亦不生怨嫌之心等」義也。

晝夜常說 無上道教 以諸因緣 無量譬喻
開示眾生 咸令歡喜

晝夜常說，無上道教者，誨人不倦。

以諸因緣，無量譬喻等，導物有方。

衣服臥具 飲食醫藥 而於其中 無所希望

未嘗為利說一句法，未嘗因法受一毫財，故云「衣服臥具等，於其中無所希望」。

但一心念 說法因緣 願成佛道 令眾亦爾

但念以斯因緣，自利利他，故云「願成佛道」，令眾亦爾。

是則大利 安樂供養

果能如是，則是已得大利樂，大供養。彼衣服臥具等，又何足介意哉。

此補頌說法除貪義也。

I03 結益顯德

我滅度後 若有比丘 能演說斯 妙法花經

心無嫉恚 諸惱障礙

重舉前行。

無嫉恚者，無嫉妬瞋恚，即前不生怨嫌義也。

無諸惱者，無惱亂他人，即前不說人過，乃至好惡長短等義也。

無障礙者，無障礙他修，即前不慢法師，及毀讚小乘義也。

亦無憂愁 及罵詈者 又無怖畏 加刀杖等

亦無擯出 安住忍故

結指利益。

承上，既能說法，又無嫉恚等事。違情之境，自然不生。間隙之指，自然不有。故云「亦無憂愁及罵詈者」。

橫逆之加，自然莫入。塔寺之逐，自然無從。故云「又無怖畏，乃至亦無擯出」。

究而論之，皆由自心能忍。於諸嫉恚、諸惱障礙，不令遽起。故云「安住忍故」。

智者如是 善修其心 能住安樂 如我上說

其人功德 千萬億劫 算數譬喻 說不能盡

顯德莫窮。

言有智之人，果能如是修心，能住第二安樂。

如我上來所說者，則其人功德，雖算數譬喻，莫可得而罄也。

H03 攝心

有二：①長行，②偈頌。

I01 長行

有二：①別示止作，②總結利益。

J01 別示止作

有二：①示止行，②示作行。

K01 示止行

又，文殊師利！菩薩摩訶薩，於後末世，法欲滅時，受持讀誦斯經典者，無懷嫉妬諂誑之心。亦勿輕罵學佛道者，求其長短。

嫉妬諂誑者，小隨之三。大成云：嫉者，徇自名利，不耐他榮，妬忌為性。諂者，為罔他故，矯現形儀，險曲為性。誑者，為獲利養，矯現有德，詭詐為性。然，嫉妬違慈悲之心，諂誑，乖正直之行。行乖正直，何以上求。心違慈悲，何以下化。故以「無懷」戒之。學佛道者，類多狂狷之士。

狷者，固在可接，不可輕以鄙陋。罵以下劣。狂者，固在可抑，亦不可吹毛求疵，責其長短。唯得其中，則狂者狷者，可受化而為中行之士矣。

若比丘、比丘尼、優婆塞、優婆夷，求聲聞者、求辟支佛者、求菩薩道者，無得惱之，令其疑悔。

權教三乘。

權教三乘，進之亦可成佛。故化城品云：汝所住地，近於佛慧。若唯以「不得成佛」惱之，令其疑悔，不復進求，豈弘法利生，善權方便者之所為也。

語其人言：「汝等！去道甚遠，終不能得一切種智。所以者何？汝是放逸之人，於道懈怠故。」

詳出惱亂令疑之語。

然，既戒之，而又詳出其語者，恐一言既出，駟馬難追。欲令弘經之士，知此可禁，預向未開口前，攝持其心故也。

放逸者，放蕩縱逸，有得少為足之態。

懈怠者，悠悠忽忽，無直取向上之心。坐此二過，所以種智不得。若改途易轍，佛道豈遠我哉。所以教其無得惱之，令其疑悔者。

又，亦不應戲論諸法，有所諍競。

以此，戲論有二：①學者戲論。於出世法中，談空談有。②世俗戲論。於世間法中，說是說非。然此二，俱非真實，總屬戲論。

本為遣情絕計，以資談柄。若更競短諍長，反恣人我。宗鏡云：揮剿情絕，見之太阿鋒。諍情諍見，用療恚醫癡之甘露味。增恚增癡，故不應也。

K02 示作行

當於一切眾生，起大悲想。於諸如來，起慈父想。

於諸菩薩，起大師想。於十方諸大菩薩，常應深心恭敬禮拜。

於一切眾生，平等說法。

於一切眾，起大悲想，則下化不息。於諸如來，起慈父想，則上求不倦。於諸菩薩，起大師想，則取法不寧。於十方菩薩，深心敬禮，則參扣不厭。於一切眾生，平等說法，則真慈不偏。如是，則自利利他，無往而非安樂之區矣。

以順法故，不多不少。乃至深愛法者，亦不為多說。

以順法故，不多不少者。法有廣略。宜廣者，則順從廣法，不令有少。宜略者，則順從略法，不令有多。乃至深愛亦不多說者，若根利而深愛，多說則反資知解。若根鈍而深愛，多說則倒迷葛藤。所謂將謂分明極，反令覺照遲，故不為也。

J02 總結利益

文殊師利！是菩薩摩訶薩，於後末世，法欲滅時，有成就是第三安樂行者，說是法時，無能惱亂。

成第三行。

無能惱亂者。以止行成，不致惱亂。作行成，不見惱亂故也。

得好同學，共讀誦是經。亦得大眾，而來聽受。

有切磋琢磨之資。

聽已能持，持已能誦，誦已能說，說已能書。若使人書，供養經卷，恭敬、尊重、讚歎。

得眾聽受者，有起予輔吾之美。況聽已能持，乃至使人書供等，展轉利益。而是人之功德，何其偉哉。

I02 偈頌

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

正頌分二：①頌別示止作，②頌總結利益。

J01 頌別示止作

有二：①頌止行，②頌作行。

K01 頌止行

若欲說是經 當捨嫉恚慢 諂誑邪偽心 常修質直行

長行云嫉妬，此中略妬而加恚慢，義互出耳。

邪，謂不正。偽，謂不實。仍屬諂誑中義。

質直者，內外一如，翻彼諂誑邪偽心也。

不輕蔑於人 亦不戲論法 不令他疑悔 云汝不得佛

輕蔑者，輕賤毀滅人。即長行「學佛道者」。

既學佛道，即宜尊敬，況智愚皆可造就，豈應輕蔑。長行所謂「亦勿輕罵者」。以此，餘準長行可知。

K02 頌作行

是佛子說法 常柔和能忍 慈悲於一切 不生懈怠心

柔和，則善順物情。能忍，則不被境遷。慈悲不懈，則下化不息。

此頌長行「於一切眾，起大悲心」義也。

十方大菩薩 愍眾故行道 應生恭敬心 是則我大師

頌前於諸菩薩，起大師想。於十方菩薩，深心敬禮。但開合稍異。

於諸佛世尊 生無上父想 破於憍慢心 說法無障礙

於佛生父想，準長行可知。

然，既於佛菩薩，生父師想。依父師之教，說法度生，豈敢自生傲物之心。故云「破於憍慢」。

憍慢既破，持心平等，順法為說，無有障礙。此頌長行「於一切眾生，平等說法。乃至深愛法者，亦不為多說」義也。

J02 頌總結利益

第三法如是 智者應守護 一心安樂行 無量眾所敬

如來意謂：第三法如是，已為汝等言之。

汝等果是有智之人，應當守護此一心安樂之行。以此弘法利生，自為無量眾所敬矣。

此行名「一心安樂」者，謂攝彼嫉妬諂誑等心，而歸於一。離彼輕罵惱亂等事，而一於安。所以科為攝心行者，以此。

H04 立願

有二：①長行，②偈頌。

I01 長行

有二：①正示行法，②顯經難遇。

J01 正示行法

有二：①別示心願，②總結利益。

K01 別示心願

有二：①發二心，②立深願。

L01 發二心

又，文殊師利！菩薩摩訶薩，於後末世，法欲滅時，有持是《法花經》者。於在家出家人中，生大慈心。於非菩薩人中，生大悲心。

言菩薩已發大心，應生大慈之心，而攝授之。非菩薩未發大心，應生大悲之心，而度脫之。

L02 立深願

應作是念：「如是之人，則為大失。如來方便，隨宜說法，不聞不知不覺、不問不信不解。

念其大失。

應作是念者，念菩薩執漸迷頓，念非菩薩執權迷實。執漸迷頓，不識衣中之珠。執權迷實，罔覺宅中有寶。故云「則為大失」。

如來方便等，正明大失義也。言從前權漸之教，乃如來權巧方便，隨順機宜而說，本非究竟。而如是之人，竟執權迷實，執漸迷頓。不聞其為方便，不知其是隨宜，不覺其非究竟。

由不聞故，於是經真實之義，不復更問。由不知故，於是經稱性之談，不復更信。由不覺故，於是經究竟之法，不復更解。所謂認漚棄海，取雹為珠者，即其人也。

其人雖不問不信不解是經，我得阿耨多羅三藐三菩提時，隨在何地，以神通力、智慧力，引之令得住是法中。」

發願接引。

其人雖不問是經真實，不信是經稱性，不解是經究竟。而弘經菩薩，發願成佛時，隨彼所在何地，皆以神通力為之提拔，以智慧力為之照燭。引出權漸，

令住頓圓。如不輕之於威音，王子之在智勝，何莫非是願之所致也。

K02 總結利益

文殊師利！是菩薩摩訶薩，於如來滅後，有成就此第四法者。說是法時，無有過失。

常為比丘、比丘尼、優婆塞、優婆夷、國王、王子、大臣、人民、婆羅門、居士等，供養恭敬、尊重讚歎。

虛空諸天，為聽法故，亦常隨侍。

若在聚落、城邑、空閑林中，有人來欲難問者。諸天晝夜，常為法故，而衛護之。能令聽者，皆得歡喜。

凡有所說，皆本諸慈悲之心，大願之力。故得「無有過失」。

由說者無過，而聽者歸誠，故皆供養恭敬，尊重讚歎。

虛空諸天，為法隨侍者，重法重人，冥中衛護之義。

聚落城邑，多有外道邪宗。空閑林中，時出魍魎魑魅。或化人而惱亂說法。或執邪而欲摧正教，故有人來欲難問。諸天衛護，俾怪幟折於干城，令異說屈於言下。莫不翻邪歸正，因法明心。故云「能令聽者，皆得歡喜。」

所以者何？此經是一切過去、未來、現在諸佛神力所護故。

徵釋諸天衛護之義。

言三世諸佛，尚以神力護持。況復諸天，豈有不晝夜為法，而衛護者也。

J02 顯經難遇

有三：①標顯難遇，②法喻合明，③結顯難遇。

K01 標顯難遇

文殊師利！是《法花經》，於無量國中，乃至名字，不可得聞。何況得見、受持、讀誦！

如來呼文殊而結告之曰：是法花經，若非有緣之人，雖遍歷無量國中，名亦難聞。何況身生娑婆，步局方寸，乃欲見受讀誦，豈不更難。言此以見幸遇斯經者，不可不歡喜踊躍以自勉也。

K02 法喻合明

有二：①從實施權，②會權歸實。

L01 從實施權

有二：①喻說，②法合。

M01 喻說

文殊師利！譬如強力轉輪聖王，欲以威勢，降伏諸國，而諸小王不順其命。喻從實不得。

輪王，喻佛。以王轉金輪御宇，佛轉法輪應世，義相似也。

強力者，輪王有坐定遠圖之力，喻如來有禪定智慧之力故。

威勢者，威德勢力，喻如來力無所畏等。

言如來初成道覺，欲以神通力，智慧力，讚歎如來知見，力無所畏等。降伏三界魔軍，普度眾生，故以降伏諸國喻之。

諸國，喻三界也。而諸小王，喻三界魔王。所謂五陰魔、煩惱魔、死魔等，是也。

言五陰煩惱等魔，攝持眾生，不令背塵合覺，反妄歸真。故以「不順其命」喻之。

時，轉輪王起種種兵，而往討伐。王見兵眾，戰有功者，即大歡喜。

隨功賞賜。或與田宅、聚落、城邑。或與衣服、嚴身之具。或與種種珍寶：金、銀、琉璃、硨磲、碼瑙、珊瑚、琥珀，象馬車乘，奴婢、人民。唯髻中明珠，不以與之。

喻隱實施權。

起種種兵者，喻如來於轉照時中，說三乘法，策勵三乘眾也。

三乘之眾，各具智斷之力，對破魔軍，故以「而往討伐」喻之。

先以知苦之力，對破陰魔。次以斷集之力，進破惱魔。後以修道慕滅之力，盡破死魔等。故以「兵戰有功」喻之。

然既諸魔盡破，則權乘可保，而實證可冀，佛心暫慰。故以「即大歡喜」喻之。

隨功賞賜者，喻如來隨其智斷之力，賜以三乘果也。

田宅，喻禪定解脫，能資慧命，能安法身。

聚落城邑，喻三乘涅槃，能防見思，能禦分段。

衣服嚴身，喻五分功德，能與法身為嚴。

種種珍寶，喻七科道法，能與三乘為用。

象馬車乘，奴婢人民，喻六通三明等。

能令三乘等，縱任無礙，此施權也。

髻中明珠，喻法花最上一乘。不以與之，喻從前久默斯要，此隱實也。所以者何？獨王頂上，有此一珠。若以與之，王諸眷屬必大驚怪。徵釋不與之義。

要解云：輪王髻珠，用鎮寶位。妄與，則王屬驚怪。法花上乘，佛佛授受。妄說，則眾心驚疑。如今經阿難得記，八千新意尚疑，況其餘乎。

6 M02 法合

文殊師利！如來亦復如是。以禪定智慧力，得法國土，王於三界，而諸魔王不肯順伏。

從實不得，寄言總合。

禪定智慧，合前強力二字。言如來以禪定智慧之力，成等正覺，安住法性，故云「得法國土」。此合強力輪王義也。

12 自住法性，意欲降魔度生，興化同居，故云「王於三界」。此合欲以威勢，降伏諸國義也。

而諸魔王，不肯順伏者，合前小王不順其命，文顯可知。

如來賢聖諸將，與之共戰。其有功者，心亦歡喜。

於四眾中，為說諸經，令其心悅。賜以禪定、解脫、無漏根力、諸法之財。

18 又，復賜與涅槃之城，言得滅度，引導其心，令皆歡喜。而不為說是《法花經》。

隱實施權。

三乘人等，同受佛化，故稱如來賢聖。賢，有學。聖，無學也。

有學無學，各具智斷之功，故稱諸將。

依如來教，對破魔軍，即是與之共戰，此合起種種兵，而往討伐義也。

其有功者，乃至令其心悅，合前王見兵眾，乃至隨功賞賜。

24 禪定解脫，合前田宅。無漏根力等，合前種種珍寶。涅槃之城，合前聚落城邑。

準喻中，更有象馬車乘等，無合文也。

言得滅度者，顯非真實。引導令喜者，顯非究竟。不為說是者，恐眾驚疑。此合髻中明珠，不以與之等義也。

L02 會權歸實

30 有二：①喻說，②法合。

M01 喻說

文殊師利！如轉輪王，見諸兵眾，有大功者，心甚歡喜。以此難信之珠，久在髻中，不妄與人，而今與之。

既蒙王賜，益加勵精。永殄諸王，不令復興逆志，故云「有大功者」。喻三乘既受權法，精進不輟，永破諸魔，不令更擾心王也。

心甚歡喜者，喜其方略神威，進之可上輔皇猷，喻如來慶彼三乘智斷具足，進之可上契佛果。

珠云難信者，非輪王真子，不信髻中有此。喻法花上乘，非法身大士，不信權中原在。

久在髻中者，喻四十年來，以權覆實。

不妄與人者，喻時節未至，不輕開顯。

而今與之者，喻根器已熟，乃開權以顯實也。

M02 法合

如來亦復如是，於三界中，為大法王，以法教化一切眾生。見賢聖軍，與五陰魔、煩惱魔、死魔共戰。有大功勳。滅三毒，出三界，破魔網。爾時，如來亦大歡喜。此《法花經》，能令眾生至一切智。一切世間，多怨難信。先所未說，而今說之。

於三界中，為大法王，以法化生者，合前如轉輪王。以輪王，御宇，十善教民，略可喻此也。

見賢聖軍，與魔共戰，有大功勳。合前見諸兵眾，有大功者。

既破惱魔，名滅三毒。進破死魔，名出三界。永破陰魔，名破魔網。如是則智斷具足，上求佛果有分，故云「爾時，如來亦大歡喜。」此合前文「心甚歡喜」義也。

一切智，即佛之異稱。以佛是一切智人，一切知者，一切見者故。

一切世間，通指凡外三乘。或迷真逐妄，或欣邪厭正，或執權為實。故於成佛之法，多怨難信。

先所未說者，時未至故。而今說之者，機已熟故。此合前文「以此難信之珠久在髻中，不妄與人，而今與之」義也。

K03 結顯難遇

有二：①重牒法喻，②正結難遇。

L01 重牒法喻

文殊師利！此《法花經》，是諸如來，第一之說。於諸說中，最為甚深，末後賜與。如彼強力之王，久護明珠，今乃與之。

既已合明，又復重牒者。合明欲析其詳，重牒欲識其要也。

L02 正結難遇

文殊師利！此《法花經》，諸佛如來，祕密之藏。於諸經中，最在其上。長夜守護，不妄宣說。始於今日，乃與汝等，而敷演之。

諸佛祕密心要，俱寓於中，故云「祕密之藏」。

諸經差別之義，咸以為主，故云「最在其上」。

長夜，喻生死無明。生死無明，不堪聞此，故如來護不妄說。

今日者，時至機熟時也。時至機熟，已出長夜，故如來乃與敷演。

據此，則如來出世，最後方說此經。前文所謂無量國中，名字不可得聞者。不其然乎。

I02 偈頌

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

正頌分二：①頌正示行法，②頌顯經難遇。

J01 頌正示行法

長行有二，今唯別示心願，仍略，不曲分也。

常行忍辱 哀愍一切 乃能演說 佛所讚經

後末世時 持此經者

於家出家 及非菩薩 應生慈悲

頌前先發二心。

忍辱，則視難如無。哀愍，則視生如子。故，如此乃能演說。餘準長行。

斯等不聞 不信是經 則為大失

我得佛道 以諸方便 為說此法 令住其中

頌前次立深願。較長行，文略義同。

J02 頌顯經難遇

長行有三，今缺初一。

分二：①頌法喻合明，②頌結顯難遇。

K01 頌法喻合明

準長行，復分二科，各有法喻。今先頌二喻，次頌二法。

有二：①合頌二喻，②合頌二法。

L01 合頌二喻

譬如強力 轉輪之王 兵戰有功 賞賜諸物
象馬車乘 嚴身之具 及諸田宅 聚落城邑
或與衣服 種種珍寶 奴婢財物 歡喜賜與

頌從實施權喻。準長行可知。

如有勇健 能為難事 王解髻中 明珠賜之
頌會權歸實喻。

勇健，喻精進。精進，則下可保權。上可進實，故云「能為難事」。長行所謂「有大功者」是也。

解髻賜珠，喻開權顯實。文顯可知。

L02 合頌二法

如來亦爾 為諸法王 忍辱大力 智慧寶藏
以大慈悲 如法化世
見一切人 受諸苦惱 欲求解脫 與諸魔戰
為是眾生 說種種法 以大方便 說此諸經

頌從實施權。

忍能涉俗，故稱大力。智能蘊理，故稱寶藏。準長行云「禪定智慧」。

此云忍辱者，以忍能遇難不驚，即禪定也。

以大慈悲者，欲拔其苦，并與其樂。

如法化世者，如己所證，化諸世間。此頌長行「以禪定智慧力，得法國土，王於三界」義也。

一切人，指三界眾生。受苦惱，即魔所攝屬。此頌長行「而諸魔王，不肯順伏」義也。

發三乘心，修三乘行，即是欲求解脫。

進破陰惱，及與生死，即是與諸魔戰。此頌長行「如來賢聖諸將與之共」戰義也。

為是眾生，說種種法者，謂隨其智斷之力，說與三乘果法。此頌長行「見有功者心亦歡喜。於四眾中，為說諸經等」義也。

方便說此者，顯非真實究竟。此頌長行「言得滅度，引導令喜」義也。

既知眾生 得其力已 末後乃為 說是法花
如王解髻 明珠與之

頌會權歸實。

既證權果，便可上趣真乘，故云「得其力已」。此頌長行「有大功勳」義也。

末後等，文顯可知。

K02 頌結顯難遇

長行有二，今缺重牒法喻，不曲分也。

此經為尊 眾經中上 我常守護 不妄開示
今正是時 為汝等說

義準長行，可知。

G03 結勸

有二：①正勸四法應修，②因示持經利益。

H01 正勸四法應修

我滅度後 求佛道者 欲得安隱 演說斯經
應當親近 如是四法

親近者，時時相依，不使有須臾之或離也。

H02 因示持經利益

示持經益，正欲安住四法，故云因示

有三：①報感花果，②夢驗佳祥，③總結利益。

I01 報感花果

讀是經者 常無憂惱 又無病痛 顏色鮮白
現在花報。

常無憂惱者，內離逼迫。又無病痛者，外絕感冒。

良以抱道之人，六神安靜，百脈調和，故能爾也。

顏色鮮白者，誠中形外，必然之勢。如楞嚴云：心持禁戒，舉身輕清。心持呪印，顧盼雄毅。今乃心注淨道，豈不應爾。

不生貧窮 卑賤醜陋
未來果報。

準後文，隨喜功德，尚勝滿八十年之珍寶布施。勸令往聽，且獲百萬世之具足人相。何況四行在躬，一乘寓念，豈復有貧窮卑賤，及醜陋之報哉。

眾生樂見 如慕賢聖 天諸童子 以為給使

因讀經故，受益者多，故感眾生樂見。

如慕賢聖，如法修行，成佛不久，故感天諸童子，以為給使。如宣師行道，屢感天人奉饌侍衛，即天童給使之驗也。

刀杖不加 毒不能害 若人惡罵 口則閉塞

然眾生樂見，有顯護之力，故得刀杖不加，毒不能害。

天童給使，有冥加之功，故令若人惡罵，口則閉塞。

遊行無畏 如獅子王 智慧光明 如日之照

如是而隨處現身，無能為難，故云遊行無畏，如獅子王。

如是而應機說法，無能為障，故云智慧光明，如日之照。

I02 夢驗佳祥

有二：①夢修因，②夢得果。

J01 夢修因

有四：①夢見佛說法，②夢自身說法，③夢聞法得記，④夢入定見佛。

K01 夢見佛說法

若於夢中 但見妙事

見諸如來 坐獅子座 諸比丘眾 圍繞說法

夢以想成。

今以行純障淨，無復雜想，故「但見妙事」。

此是寄言總標，以向下諸文，皆所見妙事故也。

諸如來，教主也。諸比丘，化伴也。主伴交成，故云「圍繞說法」。

枕席未動，親見靈山一會。如昔，人有夢入靈鷲，感佛說經。寤時，猶能記憶，現今存錄在藏。題曰《夢感佛說》，大不思議功德。據此，則夢佛說法，非尋常昏散無記者比也。

K02 夢自身說法

又見龍神 阿修羅等 數如恒沙 恭敬合掌

自見其身 而為說法

昔仰山臥次，夢入彌勒院。眾聖堂中，諸位皆足，唯第二位空。師遂就座。

有一尊者白椎曰：今當第二座說法。師起。白椎曰：摩訶衍法，離四句，絕百非，諦聽諦聽。眾皆散去。及覺，舉似洵。洵曰：子已入聖位。師便禮拜。據此，則夢見自身，為眾說法，亦得入聖位之兆也。

K03 夢聞法得記

又見諸佛 身相金色 放無量光 照於一切
見佛現身放光。

以梵音聲 演說諸法 佛為四眾 說無上法
見佛說權說實。

見身處中 合掌讚佛 聞法歡喜 而為供養
得陀羅尼 證不退智
見自聞法獲益。

得陀羅尼者，於佛所說甚深秘藏，能總持也。
證不退智者，以智導行，漸次增進，無退轉也。

佛知其心 深入佛道 即為授記 成最正覺
汝善男子 當於來世 得無量智 佛之大道
國土嚴淨 廣大無比 亦有四眾 合掌聽法
見自蒙佛授記，文顯可知。

準蓮師發願文云：願禪觀之中，夢寐之際，得見阿彌陀佛金色之身，得歷阿彌陀佛寶嚴之土。今云見佛身相金色，及見身處中是也。

又云：得蒙阿彌陀佛，甘露灌頂，光明照身。今云聞法歡喜，及見佛放無量光，是也。

又云：手摩我頭，衣覆我體。今云佛知其心，即為授記等，是也。

據此，則雖屬夢境，或亦行人有願，預現此以驗將來故耳。

K04 夢入定見佛

又見自身 在山林中 修習善法 證諸實相
深入禪定 見十方佛

在山林，離欲也。修善法，行道也。離欲則情盡，行道則理圓。故云「證諸實相」。

念念與實相相應，不為物轉，故云「深入禪定」。

以斯禪定之功，專注佛境，故「能見十方佛」。如楞嚴云：心存佛國，聖境

冥現，是也。

諸佛身金色 百福相莊嚴
明所見佛相。

聞法為人說
明所獲利益。

常有是好夢
寄言總結。

以如上諸文，皆好夢也。

J02 夢得果

又夢作國王 捨宮殿眷屬 及上妙五欲 行詣於道場
正助兼修。

當成妙果，故先於夢中見之。

夢作國王者，大成云：即降兜率、託孕、出胎、三相，捨宮殿，及五欲，出家相也。詣道樹，處師座，降魔相也。

在菩提樹下 而處獅子座 求道過七日 得諸佛之智
求道七日，義在金剛道中。

過，是已後，生相盡而妙覺圓，故云「得諸佛智」。此成道相也。

成無上道已 起而轉法輪 為四眾說法 經千萬億劫
轉法輪相也。

為四眾說者，先轉三乘法輪。三乘法輪，調機待時，故經千萬億劫。

說無漏妙法 度無量眾生 後當入涅槃 如煙盡燈滅
後轉一乘法輪。

一乘法輪，聞皆成佛，即權而實，故稱「無漏妙法」。

所應度者，皆已度訖。未得度者，已作得度因緣。故云「度無量眾」。

後當入涅槃者，更住無益故，此涅槃相也。

煙盡燈滅者，顯滅非真滅。蓋以智火無機，而應烟斯寂。悲炷無感，而法燈掩耀。亦如火無薪而煙盡，炷無油而燈滅也。

然，此以上諸夢，雖唯心所成，亦佛力示現。為破行人，住著佛法見耳。

良以住著佛法，不同住著世法。住著世法者，唯是墮落凡夫。一枕黃粱，足可破之。若住著佛法者，則二乘唯知趣寂，菩薩不耐度生，諸佛無心應世，此

見極為難破。故佛以方便力，將修因得果。現於一夢，俾行人一夢纔覺，始終歷然。自思修因得果，不過如此。從此任運度生，不待成佛後倒駕慈航。隨緣修道，以任度生畢然後證果。是則弘法利生者，不可不有此夢，以堅強其弘毅之志耳。

I03 總結利益

若後惡世中 說是第一法 是人得大利 如上諸功德
如上者，即指前二科也，總結大科。

C02 約實際理地 以顯應化妙用

義已見前，若更明者，謂如來自住實際理地，非生現生，非滅現滅，三世益物，化化不絕，是謂應化妙用。而新記聲聞等，不達乎此，各各發願他方，不堪弘經此土，此如來所以特約自所住境以顯之也。

有三：①略明本迹以動執生疑，②廣明本迹以斷疑生信，③極顯經功以借人弘法。

D01 略明本迹以動執生疑

⑮ 從地涌出品

此品雖為略明本迹，却因地涌而發，故即以名品。

若明別義者：①明空色無礙。如一音纔宣，大千振裂。②明一多無礙。如地涌多千，各不相妨。③明延促無礙。如五十小劫，謂如半日。④明隱顯無礙。如釋尊弟子，彌勒不識。⑤明本迹無礙。如伽耶成道，久化是眾。

總言雖示四行，未極圓融。欲得化化不息，須達事事無礙。此地涌品之所由說也。

經文分四：①佛音遠召，②地涌多千，③推因略答，④騰疑致辯。

E01 佛音遠召

有二：①他方開士請命弘經，②如來不許徵起遠召。

F01 他方開士請命弘經

爾時，他方國土諸來菩薩摩訶薩，過八恒河沙數，於大眾中，起立，合掌，作禮。

而白佛言：世尊！若聽我等，於佛滅後，在此娑婆世界，勤加精進，護持讀誦、書寫、供養是經典者。當於此土，而廣說之。

他方菩薩者。聞說法花，音感雲集眾也。

既聞四行利益，有願此土弘經，未敢自主，故請命於佛。

若聽等言，皆菩薩請命之語。意謂：此土弘經，佛自知人。聽則此土廣說，不聽則還本利益。

F02 如來不許徵起遠召

爾時，佛告諸菩薩摩訶薩眾：止，善男子！不須汝等護持此經。

所以者何？我娑婆世界，自有六萬恒河沙等菩薩摩訶薩。一一菩薩，各有六萬恒河沙眷屬。是諸人等，能於我滅後，護持讀誦，廣說此經。

大成云：止他方者，有三義：①他方菩薩，各有己任。若住此弘經，廢彼利益。②他方菩薩，於此土結緣事淺，雖欲弘經，亦無巨益。③若許他方，下方不出，近迹不開，遠本不顯。

召下方者，亦三義：①是我弟子，應弘我道。②結緣深廣，必獲巨益。③開迹顯本，須待下方。此事論也。

若作表法者，止他、召下，表弘經一事，非口耳之學，所能擔荷。必從實際理地中流出，方能有濟也。

E02 地涌多千

有三：①多千涌出，②詳敘來儀，③上首問訊。

F01 多千涌出

有二：①略舉同時涌出眾，②況顯依次徐來眾。

G01 略舉同時涌出眾

佛說是時，娑婆世界，三千大千國土，地皆震裂。而於其中，有無量千萬億菩薩摩訶薩，同時涌出。

地裂眾涌。

地性本空，因執成隔。執盡見除，空色無礙。故大千地皆振裂。

龍吟霧起，虎嘯風生。一音纔宣，多眾俱集。故菩薩同時涌出。

是諸菩薩，身皆金色，三十二相，無量光明。先盡在此娑婆世界之下、此界虛空中住。

身相住處。

身皆金色，三十二相等者。心契佛乘，外貌亦肖佛也。

娑婆之下者，是地下，非下方。既非下方，故屬此界虛空。

又，此界虛空，非地外之空，乃即地即空，所謂空色無礙是也。

是諸菩薩，聞釋迦牟尼佛所說音聲，從下發來。

涌出之由。

要解云：此以真說，彼以真聞，所謂心聞洞十方也。

一一菩薩，皆是大眾唱導之首，各將六萬恒河沙眷屬。

總結徒眾。

發起法門，引接物機，故稱唱導之首。

上云「有無量千萬億菩薩同時涌出」。此云「各將六萬恒河沙眷屬」。

據此，則有無量千萬億六萬恒河沙眷屬矣。

準前徵起遠召文云：「有六萬恒河沙等菩薩，一一各有六萬恒河沙眷屬。」與此稍異。

若為會通者，前文應云「六萬恒河沙等菩薩。其中，有無量千萬億上首。一一各有六萬恒河沙眷屬。」加是，乃與此處相應。亦與下文「況將五萬四萬」等，義不相違。或譯者義到文不到也。

G02 況顯依次徐來眾

況將五萬、四萬、三萬、二萬、一萬恒河沙等眷屬者。況復乃至一恒河沙、半恒河沙、四分之一、乃至千萬億那由他分之一。況復千萬億那由他眷屬。況復億萬眷屬。況復千萬、百萬、乃至一萬。況復一千、一百、乃至一十。況復將五、四、三、二、一弟子者。況復單己，樂遠離行。

依次況顯。

承上將六萬恒河沙眷屬者。其師尚有無量千萬億數之多，況將五萬恒沙，乃至一萬恒沙眷屬者，其師益多可知。此初況也。

四分之一者，以一河沙分為四分，取一分計眷屬之數。千萬億那由他分之一亦爾。若況顯者，承上將五萬恒沙乃至一萬恒沙等眷屬者，其師尚較前益多，況復將一恒沙乃至千萬億那由他分之一眷屬者。其師則益多益多更可知。此二況也。

自下，更有六重況顯。皆以上為能況，下為所況。

樂遠離行者，如安樂行中，不近國王，乃至不樂畜年少弟子、沙彌小兒等是也。

如是等比，無量無邊，算數譬喻，所不能知。

總結眾數。

比，猶類也。言已上能況所況，論資則從多至無，論師乃從略至廣。以師對資，以資對師，主伴重重，各各無量。故云無量無邊算譬不知。

雖算譬不知，而各不相妨，所謂一多無礙者，以此。

F02 詳敘來儀

有二：①作禮稱讚，②佛力促時。

G01 作禮稱讚

是諸菩薩，從地出已，各詣虛空七寶妙塔多寶如來、釋迦牟尼佛所。

到已，向二世尊，頭面禮足。及至諸寶樹下師子座上佛所，亦皆作禮。

循序作禮。

釋迦為會主，多寶為塔主，故先禮之。

化佛既屬雲集，權居伴中，故次禮之。

準前一方分身，盡大千而莫容。今者地涌多千，逐樹座而遍禮，不思議境，唯信能到。

右繞三匝，合掌恭敬。

具儀稱讚。

以諸菩薩種種讚法，而以讚歎。住在一面，欣樂瞻仰於二世尊。

種種讚法者。大成云：或讚多寶願力洪深，處處聽法。或讚本師隨機敷演，不生疲勞。或讚分身神通妙用，感應自在。愚謂：於一一佛，皆有種種讚法。如讚因行，讚果德等。據文云「以諸菩薩種種讚法」，則「種種」似約能讚。蓋以菩薩見處不同，故讚法亦異也。

禮讚已畢，還至塔所，分班侍立。以推上首問訊，故云「住在一面」。

二尊並處，生滅難分。得未曾有，眷注不能暫捨。故云「欣樂瞻仰」。

G02 佛力促時

是諸菩薩摩訶薩，從初涌出，以諸菩薩種種讚法而讚於佛。如是時間，經五十小劫。

經時延長。

菩薩不思議力，延時劫以作佛事，故云「如是時間，經五十小劫。」

是時，釋迦牟尼佛，默然而坐。及諸四眾，亦皆默然。

五十小劫，佛神力故，令諸大眾，謂如半日。

促長令短。

釋迦默然者，接上上機。目擊而道存，故眾亦默然者。遇的的事，目瞠而口癡故。

如來不思議力，促時劫以安法相，故云「令諸大眾，謂如半日。」

然，菩薩雖延日令長，而不壞日相。如來雖促劫令短，而不壞劫相。所謂延促無礙者，是也。

爾時，四眾，亦以佛神力故，見諸菩薩遍滿無量百千萬億國土虛空。加被眾見。

凡夫肉天二眼，通礙不同。賢聖法慧二眼，勝劣各別。今以佛力加被，並同佛眼，故云「見諸菩薩，遍滿無量」等。

F03 上首問訊

有二：①問訊酬答，②師資交讚。

G01 問訊酬答

有二：①出班問訊，②依問酬答。

H01 出班問訊

是菩薩眾中，有四導師：一名上行，二名無邊行，三名淨行，四名安立行。是四菩薩，於其眾中，最為上首唱導之師。

列名標德。

持守四行，堪為引導之師，故以「四導師」稱之。

一名上行者，以能持初行得名。準前，初行偈云：入是行處，及觀近處，乃至為諸國王等，說斯經典，浦有怯弱。於國王尚無怯弱，即最上義也。

二名無邊行者，以能持第二行得名。準前，第二行偈云：能住安樂，如我上說。其人功德，乃至說不能盡。說不能盡，即無邊義也。

三名淨行者，以能持第三行得名。準前，第三行文云：有成就是第三安樂行者，說是法時，無能惱亂。無能惱亂，即清淨義也。

四名安立行者，以能持第四行得名。準前，第四行文云：有成就是第四安樂行者，說是法時，無有過失，乃至諸天衛護。無過有護，即安立義也。

又，此菩薩，雖各據一行立名，而一即一切，實無優劣。此是列名。

最為上首等，乃標其德。準前，同時涌出文云：一一菩薩，皆是大眾唱導之首。故知依次徐來之眾，除眷屬外，皆為唱導。而同時涌出之眾，乃唱導中之上首。今此四賢，於同時涌出眾中，又獨能超拔，故置最為等言。

在大眾前，各共合掌，觀釋迦牟尼佛。而問訊言：世尊！少病、少惱，安樂行不？所應度者，受教易不？不令世尊生疲勞耶？

合掌問訊。

法身真常，本無病惱。隨所行處，無不安樂。問以「少病少惱，及安樂行」者，順世儀也。

受教易，則慧命不絕。不疲勞，則堪忍久住。皆為此際切問。

爾時，四大菩薩而說偈言：

世尊安樂 少病少惱 教化眾生 得無疲倦

又諸眾生 受化易不 不令世尊 生疲勞耶

說偈重頌。

教化眾生，即長行行字。得無疲倦，即長行安樂二字。餘準知。

H02 依問酬答

爾時，世尊於菩薩大眾中，而作是言：如是，如是。

總答。

如來意謂：如汝所問，我及眾生者。我固一切皆是，所化眾生亦然。故兩言如是，以總答之。

諸善男子！如來安樂，少病、少惱。諸眾生等，易可化度，無有疲勞。

別答可知。

所以者何？是諸眾生，世世已來，常受我化。亦於過去諸佛，供養尊重，種諸善根。此諸眾生，始見我身，聞我所說，即皆信受，入如來慧。除先修習，學小乘者。如是之人，我今亦令得聞是經，入於佛慧。

徵釋。

四答中，單釋易度。蓋以易度則無疲，無疲則安樂少病惱耳。

世世受化者，如佛記身子文云：我昔曾於二萬億佛所，常教化汝。又，如化城品云：爾時所化眾生，世世所生，與菩薩俱等。

過去諸佛，即指大通威音，亦該中間所遇。

恭敬尊重者，顯積行已深。種諸善根者，顯大緣已成。

此諸眾生，花嚴皆已頓證，故云「始見我身，乃至入如來慧。」所謂日初分時，入初善者是也。

先修小乘者，謂過去雖結大緣，中復習小。如是之人，在花嚴杜視絕聽，故

云「除」也。

然，云除者，非謂永失。但以不堪聞大，尚待權接。所謂日中分時，入中善者是也。

得聞是經，入於佛慧者。即今會權歸實，信解成佛。所謂日後分時，入後善者是也。

6 G02 師資交讚

爾時，諸大菩薩而說偈言：

善哉善哉 大雄世尊 諸眾生等 易可化度
能問諸佛 甚深智慧 聞已信行 我等隨喜

菩薩讚佛。

重言善哉者。大成云：讚其權實雙行，大小等利。

權實雙行，不見難行之事，故稱「大雄世尊」。

大小等利，不見難化之機，故云「眾生易度」。

既眾生易度，自有不滯今時。更尋實際者，故曰「能問諸佛甚深智慧」。甚深智慧，指後廣談壽量。

以廣談壽量，是實際理地中事。乃如來自所證境，不易可到也。

雖不易可到，亦必隨順佛語，勉力修學。故曰「聞已信行」。

此上首菩薩，預知有能問實際人也。

我等隨喜者，寓有謙遜之意。意謂：果有能問，我雖不敏，亦應隨順歡喜，終不似他望巖而退者也。

於時，世尊讚歎上首諸大菩薩：善哉！善哉！善男子！汝等能於如來，發隨喜心。

佛讚菩薩。

重言善哉者，讚其知機知法，能隨能喜也。

善男等言，乃如來自釋讚意。準後文，隨喜是經，從法會出，展轉傳說，乃至第五十人，尚功德無量，何況親於如來，發隨喜心，其功德寧可思議。此如來所以重言善哉以讚之也。

E03 推因略答

有三：①菩薩作念，②彌勒推因，③如來略答。

30 F01 菩薩作念

爾時，彌勒菩薩，及八千恒河沙諸菩薩眾，皆作是念：我等從昔已來，不見不聞如是大菩薩摩訶薩眾。從地涌出，住世尊前，合掌、供養，問訊如來。

從昔已來者，指阿含以來，方等般若諸會，不見不聞者。不唯不見其面，亦復不聞其名也。

既不見不聞，忽然從地涌出，已為可疑。而且合掌問訊，藹然師弟之誼，溢於言表。此諸菩薩等，所以反覆審思而不釋也。

F02 彌勒推因

有三：①敘意標偈，②別問三處，③總以求決。

G01 敘意標偈

時，彌勒菩薩摩訶薩，知八千恒河沙諸菩薩等心之所念，并欲自決所疑。合掌向佛，以偈問曰：

知眾心疑，并欲自決。自他兩利，故以偈問。

G02 別問三處

有三：①問從來處，②問證果處，③問修因處。

H01 問從來處

無量千萬億 大眾諸菩薩 昔所未曾見 願兩足尊說
是從何所來 以何因緣集

人皆未見之眾，故願兩足尊說。地非住眾之所，故問從何所來。

上下相隔，佛語難聞，故問「何因緣集」。

H02 問證果處

巨身大神通 智慧叵思議 其志念堅固 有大忍辱力
眾生所樂見 為從何所來

問者，意謂：此諸菩薩，身相同佛，其身可謂巨矣。延日為劫，其神通可謂大矣。知有能問，其智慧可謂叵思議矣。且觀其志念堅固，必能誓弘斯法。有大忍辱，必能願入惡世。眾生樂見，必能隨方設化。如斯勝果殊德，為從何所法而得來。此我等之所以不知，而為問也。

H03 問修因處

有二：①舉數顯廣，②正問其處。

I01 舉數顯廣

一一諸菩薩 所將諸眷屬 其數無有量 如恒河沙等

總標。

恒河沙，謂一恒河中沙也。

上有多者，下有少者，故置等言該之。

6 或有六菩薩 將六萬恒沙 如是諸大眾 一心求佛道
是諸大師等 六萬恒河沙 俱來供養佛 及護持是經
前同時涌出之眾。

將五萬恒沙 其數過於是 四萬及三萬 二萬至一萬
一千一百等 乃至一恒沙 半及三四分 億萬分之一
千萬那由他 萬億諸弟子 乃至於半億 其數復過上
百萬至一萬 一千及一百 五十與一十 乃至三二一
單已無眷屬 樂於獨處者 俱來至佛所 其數轉過上
12 前依次徐來之眾。

與前少有出沒，可以意會。

如是諸大眾 若人行籌數 過於恒沙劫 猶不能盡知
總結。

行籌數者，如半月布薩，以籌計僧之類。

I02 正問其處

18 是諸大威德 精進菩薩眾 誰為其說法 教化而成就
聞思之益。

非無所師，故問誰為說法。

從誰初發心 稱揚何佛法 受持行誰經 修習何佛道
千里之程，不離初步，故問「從誰發心」。

說法利生，必有稟承，故問「稱揚者何佛之法」。

24 行道依經，非無授受，故問「受持時行誰之經」。

至於知見宜博，參須遍歷百城。修習宜約，道貴準繩一脈。故問「修習者何佛之道」。

古德云：師唱誰家曲，宗風嗣阿誰，即斯義也。

G03 總以求決

30 如是諸菩薩 神通大智力 四方地震裂 皆從中涌出
世尊我昔來 未曾見是事 願說其所從 國土之名號

我常遊諸國 未曾見是眾 我於此眾中 乃不識一人
忽然從地出 願說其因緣

請決自疑。

願說國名者，即求答從來之處。

願說因緣者，即求答修因得果，本末因緣。

今此之大會 無量百千億 是諸菩薩等 皆欲知此事
是諸菩薩眾 本末之因緣 無量德世尊 惟願決眾疑
請決他疑，可知。

F03 如來略答

有二：①分身侍者待聞，②如來正答彌勒。

G01 分身侍者待聞

有二：①侍者各問本師，②本師教以待聞。

H01 侍者各問本師

爾時，釋迦牟尼分身諸佛，從無量千萬億他方國土來者，在於八方諸寶樹下獅子座上，結跏趺坐。其佛侍者，各各見是菩薩大眾，於三千大千世界四方，從地涌出，住於虛空。各白其佛言：世尊！此諸無量無邊阿僧祇菩薩大眾，從何所來？

文顯可了。

H02 本師教以待聞

爾時，諸佛各告侍者：諸善男子！且待須臾。有菩薩摩訶薩，名曰彌勒。釋迦牟尼佛之所授記，次後作佛，以問斯事，佛今答之。汝等自當因是得聞。

知有問者，故告以「且待須臾」。

既示能問之人，又告以「佛之授記」。

次後作佛者，顯此事唯佛能知，唯補處能問。降斯已還，不唯不能知，亦復不能問也。

佛既答之，無煩更說。故告以「汝等自當因是得聞」。

G02 如來正答彌勒

有二：①誠聽，②正答。

H01 誠聽

有二：①長行，②偈頌。

I01 長行

爾時，釋迦牟尼佛告彌勒菩薩：善哉！善哉！阿逸多！乃能問佛如是大事。汝等當共一心，被精進鎧，發堅固意。如來今欲顯發宣示諸佛智慧、諸佛自在神通之力、諸佛師子奮迅之力、諸佛威猛大勢之力。

彌勒一問，自他兩利。故重言善哉以讚美之。

如是大事者，即實際理地中事。

實際理地中事，非一人所能測量，非散心所能契悟，故教以「當共一心」。

又，教以被精進鎧發堅固意者，誠其聞而必信，信而必修。勿得聞而生疑，疑而生退。以精進，則不懈。堅固，則不屈也。

諸佛智慧，總指向後所說。以實際理地，乃諸佛甚深智慧境故。

自在神通，別指壽量品意。以現生現滅，乃如來神化無礙事故。

奮迅威猛，兼指分別功德。以一時之間，能令如許眾生，斷惑證真，猶如斬絲染色，即是奮迅，即是威猛。以師子奮迅，能壞詐師子。威猛大勢，能接真師子。與如來能令斷惑證真，義相似也。

I02 偈頌

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

當精進一心 我欲說此事 勿得有疑悔 佛智叵思議

教以精進一心，示以欲說此事者。以此事甚深，非懈怠散心所能契故。

戒以勿得有疑，示以智叵思議者。以佛智幽微，稍涉疑悔者必生退故。

汝今出信力 住於忍善中 昔所未聞法 今皆當得聞

教以出信住忍，示以未聞得聞者。以未聞得聞，不貴徒信佛語，唯重深忍善法。以深忍善法，乃能受斯不傳之秘也。

我今安慰汝 勿得懷疑懼 佛無不實語 智慧不可量

恐其疑為荒唐，懼其高遠，不能安慰，有礙進修，故許以安慰，戒以勿懷疑懼。佛無不實之語，正明其不必疑惑。智慧原不可量，正明其不必驚懼。

所得第一法 甚深叵分別 如是今當說 汝等一心聽

但以此事，是如來自所住境，故云所得第一法。

第一之法，非諸聲聞緣覺等心量境界，故云「甚深叵分別」。

據此，則唯佛能知，亦唯佛能說。唯彌勒能問，亦唯彌勒能聽。故示以「如是今當說」。教以「汝等一心聽」也。

H02 正答

有二：①長行，②偈頌。

I01 長行

有三：①答修因處，②答從來處，③答證果處。

J01 答修因處

爾時，世尊說此偈已，告彌勒菩薩：我今於此大眾，宣告汝等。

結前起後。

阿逸多！是諸大菩薩摩訶薩，無量無數阿僧祇從地涌出，汝等昔所未見者。我於是娑婆世界，得阿耨多羅三藐三菩提已，教化示導是諸菩薩。調伏其心，令發道意。

正答所問。

我字，應前誰何等字。

教化示導，答前誰為說法教化之問。令發道意，答前從誰發心之問。餘問不答者，可例知故。

J02 答從來處

此諸菩薩，皆於是娑婆世界之下、此界虛空中住。

答前是從何所來之問也。

於諸經典，讀誦通利，思惟分別，正憶念。

顯住不徒住。蓋為借彼虛空，如法修觀耳。

讀誦通利者，以經為觀本。不通利，則觀難成故。

思惟者，思惟真諦，空觀也。分別者，分別俗諦，假觀也。正憶念者，正念中諦，中觀也。三觀既成，一切無礙。所以一音纔舉，多千俱集。此亦答前以何因緣集之問也。

J03 答證果處

阿逸多！是諸善男子等，不樂在眾多有所說。

昔賢云：人之患，在好為人師。

古德云：說得一丈，不及行得一尺。

故，菩薩不樂在眾多有所說。

常樂靜處，勤行精進，未曾休息。

常樂靜處者，離眾獨修，情易盡也。

精進不休者，輕說重行，道易成也。

亦不依止人天而住。

五欲交陳，極難透脫，故不依人天而住。

常樂深智，無有障礙。

三諦並照，乃盡圓融，故常樂深智無礙。

亦常樂於諸佛之法。一心精進，求無上慧。

常樂諸佛法者，不以少得自足。

精求無上慧者，不以淺解自負。

前問巨身大神通等從何所來，今答以所來之處。蓋即以因為處也。

I02 偈頌

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

正頌分二：①正頌長行，②略為顯破。

J01 正頌長行

有三：①頌答修因處，②頌答證果處，③頌答從來處。

K01 頌答修因處

阿逸汝當知 是諸大菩薩 從無數劫來 修習佛智慧

悉是我所化 令發大道心

長行云「教化示導令發道意」。此云「悉是我化，令發道心」。其義同也。

K02 頌答證果處

此等是我子 依止是世界 常行頭陀事 志樂於靜處

捨大眾憒鬧 不樂多所說 如是諸子等 學習我道法

晝夜常精進 為求佛道故

久依如來，口生法化，故是子也。

雖云依止世界，而却常行頭陀。長行云「亦不依止人天而住」是也。

志樂靜處等，離眾獨修。

不樂多說者，輕說重行。長行云「不樂在眾多說，常樂靜處勤行」等是也。

長行云「亦常樂於諸佛之法」，此云「如是諸子學我道法」。蓋以佛佛道同，釋迦道即諸佛道也。

長行云「一心精進求無上慧」，此云「晝夜精進為求佛道」，其義無殊。

K03 頌答從來處

在娑婆世界 下方空中住
正答其處。

志念力堅固 常勤求智慧
志念堅固者，自行化他，不退屈也。
勤求智慧，即是三觀齊修。

說種種妙法 其心無所畏
說法無畏，由於經典通利。與長行文異而義同也。

J02 略為顯破

我於伽耶城 菩提樹下坐 得成最正覺 轉無上法輪
以迹覆本。

伽耶，山名，去菩提場約二十里。城近此山，即以山為名也。
得成正覺，轉無上輪者。應指先照時，花嚴會也。

爾乃教化之 令初發道心 今皆住不退 悉當得成佛
爾乃教化，令初發心者，且約近迹而論。

既約近迹，彌勒應知。況彌勒為花嚴勝友，何於此不識一人，故謂隱顯無礙境也。

皆住不退者，位當八地以上。
當得成佛者，果去菩提不遠。

然，花嚴發心，一生便近佛位。非有深因，曷克臻此。所謂以迹覆本者，此耳。

我今說實語 汝等一心信 我從久遠來 教化是等眾
破迹顯本。

我今說實語，汝等一心信者。顯如上所說，猶帶方便，猶為易信。此即破迹義也。

我從久遠來，教化是等眾者，顯塵點劫前，早已受化，早已發心。此即顯本義也。

問上云伽耶發心，此云久遠教化，云何會耶？

答此有二義：①約漸次，②約圓融。

約漸次者，謂此眾多劫受化，大根已成。若伽耶發心，但是此番垂迹，恐墮外道自然之計，特為示現。

約圓融者，復有二義：(1)延四十餘年，通塵點劫。，(2)促塵點劫，入四十餘年。如花嚴云：過去無量劫，安置未來今。未來無量劫，迴置過去世。亦斯義也。

E04 騰疑致辯

有二：①菩薩騰疑，②彌勒取辯。

F01 菩薩騰疑

爾時，彌勒菩薩摩訶薩，及無數諸菩薩等，心生疑惑，怪未曾有。

而作是念：云何世尊於少時間，教化如是無量無邊阿僧祇諸大菩薩，令住阿耨多羅三藐三菩提？

微帶破顯。

未甚彰灼，故致「心生疑惑」。師資不倫，老少違序，故致「怪未曾有」。

而作是念，即疑怪之念也。

如來成道，始過四十餘年，故云「於少時間」。

所化菩薩，皆住不退轉地，故云「令住菩提」。

如是，則師無久化之功，資有多劫之證。此彌勒等所以心生疑惑，而怪其未曾有也。

F02 彌勒致辯

有二：①長行，②偈頌。

G01 長行

有三：①執迹辯難，②舉喻發明，③以法貼合。

H01 執迹辯難

有二：①執佛迹反難，②執眾迹致辯。

I01 執佛迹反難

即白佛言：世尊！如來為太子時，出於釋宮。去伽耶城不遠，坐於道場，得成阿耨多羅三藐三菩提。從是已來，始過四十餘年。

執佛迹近。

伽耶城，去菩提場約二十里，故云不遠。

從是已來者，自成道至今日也。

教乘云：阿含十二方等八，二十二年般若談。今經在般若之後，故云始過四十餘年。

世尊！云何於此少時，大作佛事。以佛勢力、以佛功德，教化如是無量大菩薩眾，當成阿耨多羅三藐三菩提？

反難佛語。意謂：教如許之眾，成阿耨之果，縱以佛之勢力，佛之功德，也須久經多劫，大作佛事。但不知世尊，云何於此少時，大作佛事，便能以佛勢力，以佛功德，教化如許之眾，令成無上菩提。此反難佛語之過當也。

6 I02 執眾迹致辯

世尊！此大菩薩眾。假使有人，於千萬億劫，數不能盡，不得其邊。斯等久遠已來，於無量無邊諸佛所，植諸善根，成就菩薩道，常修梵行。

執眾迹遠。

假使有人等，顯數目之多。斯等久遠等，顯因行之久。

世尊！如此之事，世所難信。

12 致辯難信。意謂：佛以一人，化彼多多之眾，即近徑庭。況復少時，能成遠遠之因，愈覺河漢。故云「如此之事，世所難信。」

H02 舉喻發明

譬如有人，色美髮黑，年二十五。指百歲人，言「是我子」。其百歲人，亦指年少，言「是我父，生育我等。」是事難信。

色美髮黑者，年少之姿，喻如來迹近。

18 年二十五者，方剛之年，喻道成未久。

準前，彌勒推因，如來答以從我發心，是我所化。故喻以指百歲人，言是我子。

百歲者，超世之壽，喻涌眾迹遠。準前，涌出之眾，問訊世尊，藹然有師資之誼。故喻云亦指年少言是我父。

24 生育者，揀非異姓螟蛉。乃體所從生，身所從育。喻地涌之眾，不似他方影嚮，儼若發心成善，親依於佛也。

是事難信者，父少子老，違反常經。法中，師近資遠，亦復如是。

H03 以法貼合

有二：①合父少子老喻，②合舉世不信喻。

I01 合父少子老喻

30 佛亦如是。得道已來，其實未久。而此大眾諸菩薩等，已於無量千萬億劫，為佛道故，勤行精進。善入出住無量百千萬億三昧，得大神通。久修梵行，善

能次第。習諸善法，巧於問答。人中之寶，一切世間，甚為希有。

得道未久，合前色美髮黑，年二十五。而此大眾等，合前其百歲人。無量千萬億劫，正明其迹之遠也。為道勤行精進，兼明其志之篤也。

善入出住，乃至得大神通，兼明其定之深也。

息緣名入，觀理名住，應機名出。正息緣時，不礙觀理應機。正應機時，不礙息緣觀理。正觀理時，亦然。故名為善。

此約一三昧豎論。

若約多三昧橫論者。謂一時頓息無量百千萬億諸緣，一時頓觀無量百千萬億諸法，一時頓應無量百千萬億羣機。故名為善。

得大神通者，如前延日為劫之類。

然，此亦由甚深三昧而發。蓋即無量百千萬億三昧中，緣起無礙廣大妙用。久修梵行，乃至巧於問答，兼明其行之妙也。

歷劫修行，不見有行可修，名為梵行。

明知無修，不妨次第習學，故曰善能。

巧於問答者，問如雲興，答似瓶瀉。無微不伸，有難皆通。

然，此亦由善能習善所致。蓋以法門融通，自然智辯無礙。

人中之寶，世間希有者，兼明其人之重也。寶有二義：①致樂，②取重。言菩薩弘法利生，能致人樂，亦常為人所重。

世間甚希者，道高德重，僅一見故。

問前云不樂在眾，多有所說。今云巧於問答，豈不相違耶？

答巧於問答，蓋為機緣相逼，非是一向樂於多說，況動靜本不相礙。又何妨說時常默，默時常說。而乃欲其緘口結舌，一無所說哉。

I02 合舉世不信喻

今日，世尊方云「得佛道時，初令發心，教化示導，令向阿耨多羅三藐三菩提。」

按定佛語。

方云者，謂適纔說也。

世尊得佛未久，乃能作此大功德事。

顯事難信。

言乃能者，即寓有不信之意。

我等雖復信佛隨宜所說。佛所出言，未曾虛妄。佛所知者，皆悉通達。然，諸新發意菩薩，於佛滅後，若聞是語，或不信受，而起破法罪業因緣。雖寓有不信，但以佛語隨宜，無可不可。佛言無妄，必是真實。佛知悉達，斷無謬說，而又不信。雖不敢不信，而事違當經，又不能全信。

故云「雖復信佛隨宜所說」。

乃至佛所知者，皆悉通達。蓋似信未信，尚不至破法獲罪，釋決猶可緩也。然字，宜作奈字。新意乍入佛法，不知如來境界，況在如來滅後，聞此豈能無疑，故曰「或不信受」。

不信受故，必起破法罪業，為當來墜墮因緣。

此彌勒所以特為陳白，正以見此事難信，而救正不容緩也。

唯然，世尊！願為解說，除我等疑。及未來世諸善男子，聞此事已，亦不生疑。

總以求決。

唯然者，虛阿聲。謂將欲求決，先作虛阿聲，望佛賜聽也。世人口語。往往有此。

先求除我等疑者，欲實到不疑之地。次求除未來疑者，令必無破法之愆故。

G02 偈頌

爾時，彌勒菩薩，欲重宣此義，而說偈言：

正頌分三：①頌執迹辯難，②頌舉喻發明，③頌以法貼合。

H01 頌執迹辯難

準長行分二，今交叉合頌，不曲分也。

佛昔從釋種 出家近伽耶 坐於菩提樹 爾來尚未久
頌執佛迹近。

大成云：釋種者，出其氏族。乃師子頗王之胄，白淨飯王之儲也。

此諸佛子等 其數不可量 久已行佛道
住於神通力 善學菩薩道 不染世間法 如蓮花在水
頌執眾迹遠。

初二句，明數目之多。久已句，顯因行之深。

住於神通者，化他行也。善學菩薩者，自利行也。

涉俗不礙修真，故云不染世法。化他無妨自利，故云如蓮在水。

從地而涌出 皆起恭敬心 住於世尊前

是事難思議 云何而可信

頌致辯難信。

恭敬住前，宛然如師如資。久近差等，究竟難思難議。舉眾皆迷，故言云何可信。

佛得道甚近 所成就甚多

頌反難佛言。

甚近，甚多，即反難佛言之傷實也。

願為除眾疑 如實分別說

願為眾決疑。

事若不實，故求如實分別。

H02 頌舉喻發明

譬如少壯人 年始二十五

示人百歲子 髮白而面皺 是等我所生

子亦說是父 父少而子老 舉世所不信

髮白面皺，喻久修之相。餘準長行。

H03 頌以法貼合

有二：①頌合父少子老喻，②頌合舉世不信喻。

I01 頌合父少子老喻

世尊亦如是 得道來甚近

合父少。

是諸菩薩等 志固無怯弱 從無量劫來

合子老。

志固，明其志篤，立願成佛，不畏久苦，故云無怯弱也。

從無量劫，明其迹遠。長行云「無量千萬億劫」。偈從略耳。

而行菩薩道 巧於難問答 其心無所畏 忍辱心決定

明其行妙。

行菩薩道，則法門融通。巧於問答，則智辯無礙。

有難皆通，無微不伸，故能心無所畏。

縱遇違逆，念佛不校，故云忍辱決定。

端正有威德 十方佛所讚

明其人重。

長行云「人中之寶」，正以端正威德。

長行云「世間希有」，正以諸佛共讚。

善能分別說 不樂在人眾 常好在禪定

明其定深。

依深定而說法，機教審實，故曰善能。

捨人眾而修禪，境智增明，故云常好。

為求佛道故 於下空中住

明其處靜。

為求佛道，於下空住者，顯住不徒住。蓋為託彼靜處，道易成耳。

I02 頌合舉世不信喻

我等從佛聞 於此事無疑 願佛為未來 演說令開解

若有於此經 生疑不信者 即當墮惡道 願今為解說

是無量菩薩 云何於少時 教化令發心 而住不退地

準長行有三義，今缺按定佛語，唯二。

顯事難信。

於此事無疑者，亦唯隨順佛語，非實到不疑之地也。

未來眾生不知如來境界，乍聞此法，無不疑者。故願佛為演說，令其開解。

所以然者，以生疑不信，即當墮惡道耳。

願今為解說，總以求決。可知。

D02 廣明本迹以斷疑生信

有二：①廣明本迹，②斷疑生信。

E01 廣明本迹

① 如來壽量品

如，謂體常不變，即法性身。來，謂用能隨緣，即報化身。雖不變而隨緣，法性即是報化。雖隨緣而不變，報化即是法性。非來非如，亦如亦來，故名如來。

古德云：法身，無始無終。若據本經，亦有始。如云：我從成佛已來，甚大

久遠，壽命無量。既唯約成佛已來，是未成不顯也。

又云：報身，有始無終。若據今經，亦有終。如云：我本行菩薩道，所成壽命，今猶未盡。既但言今猶未盡，是究竟有盡也。

又云：化身，有始有終。若據今經，亦俱無。如云：以方便力故，現有滅不滅。既統言方便示現，是始終皆權也。

6 此品，從始至終，備顯三身壽量，故以為名。

別義五者：①為執迹成難者，顯示佛地遠本，令知應化妙用故。②為執真本具者，顯示法身有始，令知修證不無故。③為執果無異者，顯示報身有終，令知因行宜博故。④為執佛有生者，顯示化生非真，令知生而無生故。⑤為執佛有滅者，顯示化滅非實，令知滅而無滅故。

12 總言迷妙用者，則應化不廣。撥修證者，則法性不圓。行不博者，則實報易窮。生滅固者，則無生難契。此壽量品之所由說也。

經文分二：①誠囑請說，②正與廣明。

F01 誠囑請說

爾時，佛告諸菩薩及一切大眾：諸善男子！汝等當信解如來誠諦之語。

復告大眾：汝等當信解如來誠諦之語。

又，復告諸大眾：汝等當信解如來誠諦之語。

18 如來誠囑。

欲顯佛境，恐生驚疑，故誠以當信當解。

誠語者，真懇之語。諦語者，審實之語。如云傾心吐膽，無妄無謬是也。

誠之至三者，諄諄教命，竦其必信必解之意。

是時，菩薩大眾，彌勒為首，合掌白佛言：世尊！惟願說之，我等當信受佛語。如是三白已。復言：惟願說之，我等當信受佛語。

24 菩薩請說。

不知佛境，現未俱疑，故白言「惟願說之」。

信受者，信忍領受，展轉傳聞，自現在及未來也。

三白不已而至四者，懇懇啟請，望其必說無慮之意。

F02 正與廣明

有二：①長行，②偈頌。

30 G01 長行

有二：①明壽量長遠，②明現滅無虛。

H01 明壽量長遠

有三：①正明長遠，②舉喻較量，③預防伏難。

I01 正明長遠

爾時，世尊，知諸菩薩，三請不止。而告之言：汝等諦聽「如來祕密神通之力」。

誠聽示法。

三請不止，其情可愍，故誠以諦聽。誠以諦聽者，有許以為說意也。

本住實際，非諸聲聞緣覺境界，故稱秘密。

迹示應化，常現無礙自在妙用，故稱神通。

一切世間天、人及阿修羅，皆謂：「今，釋迦牟尼佛，出釋氏宮，去伽耶城不遠，坐於道場，得阿耨多羅三藐三菩提。」

指眾執迹。

於世間中，獨指善道者，以惡道不得見佛，無此執故。

不指三乘者，以彌勒尚執，餘不待言故。皆謂等言，正執迹而昧本也。

然，善男子！我實成佛已來，無量無邊百千萬億那由他劫。

如實顯本。

我實者，顯近迹非實。成佛等，明多劫久證。蓋顯本之中，帶有破迹意也。

I02 舉喻較量

有三：①舉喻問數，②答以不知，③疊數較量。

J01 舉喻問數

譬如五百千萬億那由他阿僧祇三千大千世界。假使有人，抹為微塵。過於東方五百千萬億那由他阿僧祇國，乃下一塵。如是東行，盡是微塵。

那由他，此云萬億。阿僧祇，此云無數。

今以五百千萬億計那由他，以如是那由他計阿僧祇，以如是阿僧祇計世界之數，其世界可謂多矣。

且，又將此世界，抹為微塵。此諸微塵，就令隨處遍下，亦難用盡。況又過於東方五百千萬億那由他阿僧祇國，乃下一塵，則塵之疎可知。如是展轉東行下是塵點，至於盡是微塵，則所著之國，自非思校所知。

諸善男子！於意云何，是諸世界，可得思惟校計，知其數不？

問以云何，審以知不者。明知不可思校，故令自驗耳。

J02 答以不知

彌勒菩薩等俱白佛言：世尊！是諸世界，無量無邊，非算數所知，亦非心力所及。

直答不知。

非算數所知者，乘除莫窮。非心力所及者，智識難到。

一切聲聞、辟支佛，以無漏智，不能思惟，知其限數。我等住阿惟越致地，於是事中，亦所不達。

約人以顯。

二乘之智尚偏，故不知其限。不退之智未極，故亦所不達。

世尊！如是諸世界，無量無邊。

結無邊量。

J03 疊數較量

爾時，佛告大菩薩眾：諸善男子！今當分明，宣語汝等。是諸世界，若著微塵，及不著者，盡以為塵，一塵一劫。

疊界為塵以計劫數。

前云：我實成佛已來，無量無邊等，尚未分明。故云：今當分明宣語。

準前著塵之國，已非思校所知。況又疊以及不著者，盡以為塵，以一塵計一劫數，則劫數應無盡矣。

我成佛已來，復過於此百千萬億那由他阿僧祇劫。

自從是來，我常在此娑婆世界，說法教化。亦於餘處，百千萬億那由他阿僧祇國，導利眾生。

校成長遠以明現化。

成佛者，法報初圓。已來者，直至今日，中間所經之時。以上塵劫校之，相差猶多，故云「復過於此」。百千萬億等，明所過之數也。

我常在此，說法教化者，從真起應，三世益物。如梵網、寶積所說。

亦於餘處，導利眾生者。分形散影，十方赴緣，如雲集分身之類。

I03 預防伏難

有四：①防此界中有餘佛難，②防餘處不聞釋迦難，③防自說成道不久難。

④防今昔總成妄語難。

J01 防此界中有餘佛難

難云：既曰常在娑婆，中間應無餘佛生滅。何故於是中間，說有燃燈等佛出世？又復言其入涅槃耶？於此防云。

諸善男子！於是中間，我說燃燈佛等。又復言其入於涅槃。如是，皆以方便分別。

6 等字，義該迦葉。據此，則燃燈授記，迦葉補處，皆方便說耳。

J02 防餘處不聞釋迦難

難云：既曰亦於餘國導利眾生，則十方世界，皆應有釋迦名字、壽量涅槃、說法度生等事。何考諸耳目，歷諸劫國，竟爾未聞耶？故此防云。

諸善男子！若有眾生，來至我所。我以佛眼觀其信等諸根利鈍，隨所應度，處處自說，名字不同、年紀大小。亦復現言「當入涅槃」。又，以種種方便，
12 說微妙法，能令眾生發歡喜心。

等字，義該進念定慧。各有勝劣，故以利鈍別之。據此，則十方世界，名字年紀等，皆隨根現異。雖處處說法度生，而眾生不知其為一佛應化。

J03 防自說成道不久難

難云：既曰成佛已來，復過塵劫。何故尋常自說「我少出家，得阿耨菩提」耶？故此防云。

諸善男子！如來見諸眾生樂於小法、德薄垢重者，為是人說：「我少出家，得阿耨多羅三藐三菩提。」然，我實成佛已來，久遠若斯。但以方便，教化眾生，令入佛道，作如是說。
18

樂小者，根器狹劣，唯堪劣應。德薄者，福德淺薄，不覩尊特。垢重者，罪垢深重，久障法性。為如是人，覆本彰迹，故說我少出家，得阿耨菩提。

原佛之意，蓋為顯示有修有證，引發勝心。故云「方便教化，令入佛道，作如是說。」
24

J04 防今昔總成妄語難

難云：昔說自他，既屬方便。今示自他，豈得真實。例而推之，則今昔所演經典，總成妄說。何稱法王真實語耶？故此防云。

諸善男子！如來所演經典，皆為度脫眾生。

或說己身、或說他身。或示己身、或示他身。或示己事、或示他事。諸所言說，皆實不虛。
30

正防伏難。

皆為度生者，出無妄之由。

或說己身，或說他身者。如云釋迦近成，燃燈實有，指昔日覆本之語。

或示己身，或示他身者。如示我身常在，燃燈不有。

或示己事，或示他事者。如示釋迦有修有證，原為教化眾生。

燃燈有生有滅，皆屬方便分別，指今日破迹之言。

覆本原為彰迹，破迹意在顯本。無違本意，有益眾生。故云諸所言說，皆實不虛。

所以者何？如來如實知見三界之相，無有生死、若退若出。亦無在世，及滅度者。非實非虛，非如非異。不如三界，見於三界。如斯之事，如來明見，無有錯謬。

以諸眾生，有種種性、種種欲、種種行、種種憶想分別故。欲令生諸善根，以若干因緣、譬喻、言辭，種種說法，所作佛事，未曾暫廢。

轉釋不虛。

如實知見三界之相者，謂自證實際，稱實際而觀法也。

稱實觀法，了知妄相本空，故云無有生死。

生死既無，自不見有退滯生死為人天者，亦不見有超出生死為三乘者，是謂生界不立。

生既不立，佛亦不存，故亦無有諸佛在世，及與滅度，是謂生佛俱空。

佛空故，佛界非實。生空故，生界非虛。生界非虛故，雖異常如。佛界非實故，雖如常異。二性互奪，故云非如非異。如是而見三界，名如實見。故云不如三界，見於三界。如斯稱理之事，唯佛證極，故云明見無謬。

據此，則今日示己示他，皆為稱理度生，故無虛也。

昔何不爾，故云「以諸眾生有種種性」等。

性，謂根性。欲，謂樂欲。行，謂所作行業。憶想分別，謂對彼過未現在等境，起諸追憶懸想，分別等念。如是性欲行念，各各不同，故皆以種種言之。

欲令生善者，謂隨其性欲行念，漸漸誘引，以生當來成佛善根。

由此故，以因緣譬喻言辭，種種說法。四十年來，所作佛事，未曾暫廢。

據此，則昔日說己說他，皆為隨機化導，亦無虛也。

H02 明現滅無虛

有二：①承前起後，②法喻合明。

I01 承前起後

如是，我成佛已來，甚大久遠，壽命無量阿僧祇劫，常住不滅。

法壽常住，謂如前所說如是。足知我成佛來，甚大久遠矣。

甚大久遠，且約法身言之。法身壽命，不墮諸數，故雖經無量僧祇，至今常
6 住不滅。

諸善男子！我本行菩薩道，所成壽命，今猶未盡，復倍上數。

報壽未盡。

菩薩因行廣博，報身數量無窮，故云「所成壽命，今猶未盡。」

復倍上數者，謂未盡之數，比上已經之數，復多一倍也。

然，今非實滅度，而便唱言：「當取滅度」。如來以是方便，教化眾生。

12 化壽權滅。

⑩法壽常住，報壽未盡，何故寶塔品中，唱言當滅耶？

⑪非實滅度。唱言當滅者，蓋為以是方便，教化眾生，亦如來不得已之意也。

I02 法喻合明

有三：①法說，②喻明，③結合。

J01 法說

18 有三：①因住有損，②唱滅生益，③佛語無虛。

K01 因住有損

所以者何？

徵起。

言如來所以非滅唱滅，自謂方便度生者，何也？

24 若佛久住於世，薄德之人，不種善根。貧窮下賤，貪著五欲。入於憶想，妄
見網中。

釋成。

宿無善根，今生少福少慧，名為薄德之人。

依恃如來，不知修福修慧，名為不種善根。

蓋以福德少故，自處貧窮下賤。慧德少故，依舊貪著五欲。

30 由此，於過去境，深生追憶。於未來境，預起懸想。於現在境，瞥成妄見。
意識紛紜，難可出離。故云「入於憶想妄見網中」。

若見如來常在不滅，便起憍恣，而懷厭怠。不能生難遭之想、恭敬之心。常在，則不以為罕，故憍慢自恣。不滅，則欲近有時，故厭緩怠惰。厭緩怠惰故，不生難遭之想。憍慢自恣故，不生恭敬之心。所謂不種善根者此也。

K02 唱滅生益

是故，如來以方便說：「比丘！當知諸佛出世，難可值遇。」示以難值。

欲令種諸善根，假言警策，故云「是故如來以方便說」。為借及門之徒，勸勉餘眾，故呼「比丘之眾」，教以當知。諸佛出世，難可值遇，正如來警勸之語。意謂：人身難得，如輶芥投針。諸佛難逢，如盲龜值木。汝等可不勉哉。

所以者何？諸薄德人，過無量百千萬億劫，或有見佛，或不見者。以此事故，我作是言：「諸比丘！如來難可得見。」

所以等言，乃如來釋警勸意。蓋以諸薄德人，遇佛不知種善。若錯過此生，雖再過無量百千萬億劫數，而見佛與不見佛，猶未可定。由此故作難可得見之語，以警勸之。

斯眾生等聞如是語，必當生於難遭之想，心懷戀慕，渴仰於佛，便種善根。聞語種善。

聞如是語，自知遇佛不易，故生難遭之想。恐或錯過，再見不知何時，故懷戀慕之心。時時親近不捨，故云渴仰於佛。自此廣修福慧，故云便種善根。

是故，如來雖不實滅，而言滅度。唱滅令知。

由彼乍聞難值，便知種善。況復更示速滅，豈不驚心。是故如來不滅言滅。

K03 佛語無虛

又，善男子！諸佛如來，法皆如是。為度眾生，皆實不虛。隨順諸佛，方便度生，豈有虛耶。

J02 喻明

有三：①喻因住有損，②喻唱滅生益，③喻佛語無虛。

K01 喻因住有損

分四：①喻捨應致苦，②喻赴應求救，③喻久住垂教，④喻厭怠有損。

L01 喻捨應致苦

譬如良醫，智慧聰達，明練方藥，善治眾病。其人多諸子息，若十、二十，乃至百數。

良醫者，善察病源。善設方藥，能起死回生，擅延年益壽。取此喻佛者，以如來善察機心，善設法門，起二乘斷見，回闡提善根，延菩薩法身之年，益諸佛慧命之壽。與彼良醫，義相似也。

智慧聰達者，智體聰明，慧用通達。喻如來實智明淨，權智無方。

明練方藥者，明曉方術，諳練藥性。喻如來能達一乘實相，能識差別法門。

差別法門，能除枝末煩惱。一乘實相，能盡根本無明。故以善治眾病喻之。

一切眾生，莫不有心。凡有心者，皆當作佛。俱為佛子，俱堪嗣息，故以多諸子息喻之。大成云：若十，喻菩薩。二十，喻二乘。百數，喻十類眾生。蓋以習大者少，習小者多。受化者少，不受者多。故依次為喻。

以有事緣，遠至餘國。諸子於後，飲他毒藥，藥發悶亂，宛轉於地。

以有事緣者，喻他方機感相牽。

遠至餘國者，喻捨此赴應於彼。

諸子於後，飲他毒藥者，喻眾生於如來捨應之後，親近邪師，承受邪法。

藥發悶亂，宛轉於地者。喻眾生，既受邪法，邪見熏心，愚昧狂亂，善根欲滅，以宛轉於地，乃幾欲就死之狀也。

L02 喻赴應求救

是時，其父還來歸家。

喻如來赴應。

蓋如來以三界為家也。

諸子飲毒，或失本心，或不失者，遙見其父。皆大歡喜，拜跪問訊：「善安隱歸。我等愚癡，誤服毒藥，願見救療，更賜壽命。」

喻眾生求救。

德薄垢重者，迷昧宿因，如彼或失本心。

德重垢薄者，不昧宿因，如彼或不失者。

雖有味與不昧，既承受邪法，已去佛遙遠，故以「遙見其父」喻之。

如來出世，三業殊勝。見者聞者，無不慶躍歡騰，禮敬稱讚。故以「皆大歡喜，拜跪問訊」喻之。

善安隱歸，即問訊之語，喻眾生讚佛之詞。以如來不輪生死，不滯涅槃，猶能隨緣示生，即善安隱歸義也。

我等愚癡，誤服毒藥者，喻眾生自謂無智，錯亂修習。

願見救療，更賜壽命者，喻眾生求拔邪見，增益善根。

此眾生最初見佛，翻邪歸正義也。

6 L03 喻久住垂教

父見子等，苦惱如是。依諸經方，求好藥草。色香美味，皆悉具足。搗篩和合，與子令服。而作是言：「此大良藥，色香美味，皆悉具足，汝等可服。速除苦惱，無復眾患。」

眾生失善墮苦。

如來大悲照鑑，故喻云「父見子等，苦惱如是。」

12 依諸經方，求好藥草者。經方，乃先醫所傳。藥草，即方中別目。喻如來依彼先佛所授，一乘實相妙法，演出逗合時機，無量差別法門。

差別法門，於中文義理趣，無不周備，故喻云「色香美味，皆悉具足。」

搗，以臼碎。篩，以羅過。喻如來析以已智，運以已辯。

和以為散，合以為丸，喻如來演為散花，貫為章句。

與子令服者，望其除毒回生，喻如來以法逗機，欲令滅惡生善也。

18 而作是言等，喻如來策令依教修習。依教修習，自能滅惡生善，故以「速除苦惱，無復眾患。」喻之。

L04 喻厭怠有損

其諸子中，不失心者，見此良藥、色香俱好，即便服之，病盡除愈。餘失心者，見其父來，雖亦歡喜問訊，求索治病。然與其藥，而不肯服。

不失心者，喻德重垢薄之人。

24 德重垢薄，自能依教修習，故喻云「即便服之」。

依教修習，自能滅惡生善，故喻云「病盡除愈」。

餘失心者，喻德薄垢重之人。

德薄垢重，徒知隨例請法，故喻云「雖亦歡求」。

隨例請法，不能依教修習，故喻云「與藥不服」。

所以者何？毒氣深入，失本心故。於此好色香藥，而謂不美。

30 所以等言，乃釋上不肯服藥之故，喻眾生深著邪見，迷昧宿因，不信佛言，

所以不肯修習。前文所謂「便起憍恣。而懷厭怠」者，是也。

K02 喻唱滅生益

此與法中稍異。法中但約唱滅，此中兼喻示滅。以示滅猶屬後事，故法中略而不言。

父作是念：「此子可愍，為毒所中，心皆顛倒。雖見我喜，求索救療。如是好藥，而不肯服。我今當設方便，令服此藥。」

即作是言：「汝等！當知我今衰老，死時已至，是好良藥，今留在此，汝可取服，勿憂不瘥。」

喻唱滅令知。

遇藥不服，甘於就死，故作念可愍。

眾生聞法不受，如來大悲哀憐，亦若是也。

為毒所中者，喻眾生被邪法所染。

邪法所染，反疑正法，故喻云「心皆顛倒」。顛倒者，以美為惡也。

以美為惡，故於好藥不服，喻眾生不信正法，不能依教修習，反生憍恣厭怠心也。

當設方便者，喻如來思惟唱滅。

即作是言等，喻如來唱滅之語。衰老，喻化期將竟。死至，喻涅槃臨邇。留藥，喻遺法度生。可服，喻囑令受持。

囑令受持，讚法功德殊勝，故喻云「勿憂不瘥」。瘥，訓痊愈義也。

作是教已，復至他國，遣使還告：「汝父已死。」

是時，諸子聞父背喪，心大憂惱。而作是念：「若父在者，慈愍我等，能見救護。今者捨我，遠喪他國。」

喻云滅生益。

復至他國者，喻如來捨此。

應彼，所謂非滅現滅是也。

遣使還告者，喻佛勅化人來應。

化人來應，示以如來滅後。

宜自努力，故喻云「汝父已死」。

乍見如來滅度，猶不在意，忽蒙化人提撕，乃知懊悔。故以「聞父背喪，心大憂惱」喻之。

念父慈愍見救者，喻眾生深思佛恩。謂為捨我遠喪者，喻眾生執滅為實。

自惟孤露，無復恃怙。常懷悲感，心遂醒悟。乃知此藥，色味香美。即取服之，毒病皆愈。

其父聞子，悉已得瘥，尋便來歸，咸使見之。

執滅為實，自覺如子失父，如客失主，無救無歸，故以「自惟孤露，無復恃怙」喻之。

常懷悲感，法喻通用。喻中，痛父傷己。法中，謂悲佛入滅之速，感自進修之遲也。

心遂醒悟，喻覺邪非正。

知藥香美，喻信法為真。即取服之，喻依教修習。毒病皆愈，喻諸惡盡滅。

父聞子瘥，喻佛觀有機。來歸使見，喻隨機應化，所謂非生現生是也。

12 K03 喻佛語無虛

諸善男子！於意云何，頗有人能說此良醫虛妄罪不？

不也，世尊！

以假死，治將死之子。喻現滅，救欲滅之機。

因良醫斯須善巧，知如來無限方便。酬恩報德，方將不暇，孰能以「妄罪」加之。故如來問以「頗有與不」。而會眾直以「不也」答之。

18 J03 結合

佛言：我亦如是。成佛已來，無量無邊、百千萬億那由他阿僧祇劫。為眾生故，以方便力，言當滅度。亦無有能如法說我虛妄過者。

法，常法也。然，非滅說滅。若如常法而說，似有虛妄。今是度生之權，故不爾也。準前喻，雖有多文，總為發明佛壽長遠，現滅無虛。合文如是，言簡義豐。

24 G02 偈頌

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

正頌分二：①頌壽量長遠，②頌現滅無虛。

H01 頌壽量長遠

有二：①頌正明長遠，②頌預防伏難。

I01 頌正明長遠

自我得佛來 所經諸劫數 無量百千萬 億載阿僧祇

正頌。

載者，亦數名。

補註云：百生千，千生萬，萬生億，億生兆，兆生京，京生姊，姊生姪，姪生壤，壤生溝，溝生澗，澗生正，正生載。載，謂地不能載也。

然，此與長行數雖不同，約皆無數之數，取義頌耳。

常說法教化 無數億眾生 令入於佛道

常說等言，顯中間化事無間，正長遠義也。

爾來無量劫 為度眾生故 方便現涅槃

反顯方便現滅。

而實不滅度 常住此說法

反顯實不滅度，仍不違長遠之義，故云「常住說法」。

準長行，此科之下，更有舉喻較量一科，偈不頌也。

I02 頌預防伏難

防難之文，與長行不同者，各隨上文義立故也。

有二：①防常住何必現滅難，②防現滅何必說常難。

J01 防常住何必現滅難

難云：既是常住，即今常見，豈不受益更多。何必方便現滅，故令不見耶？故此防云）。

我常住於此 以諸神通力 令顛倒眾生 雖近而不見

眾生見我滅度 廣供養舍利 咸皆懷戀慕 而生渴仰心

言如來方便現滅，非盡令不見。但以神通之力，遮彼顛倒眾生。

蓋欲其廣供舍利，戀慕渴仰，以種善根耳。

J02 防現滅何必說常難

難云：既方便現滅，能成利益。何必開迹顯本，決定說常耶？故此防云。

眾生既信服 質直意柔軟 一心欲見佛 不自惜身命

信，謂信其教。服，謂服其人。

信其教，則無虛偽之志，故曰質直。

服其人，則有順從之心，故曰柔軟。

柔軟故，一心欲見。質直故，身命不惜。此言眾生有感佛之機也。

時我及眾僧 俱出靈鷲山

我及眾僧，俱出靈鷲者，即今日主伴交參。

我時語眾生 常在此不滅 以方便力故 現有滅不滅
語以常住，及以方便等，即今日顯本破迹，此言如來有赴應之教也。

餘國有眾生 恭敬信樂者 我復於彼中 為說無上法
汝等不聞此 但謂我滅度

餘國信樂。

佛復於彼說法，此眾不聞，依舊謂佛滅度。為破此執，是故決定說常。

H02 頌現滅無虛

分三：①頌法說，②頌喻明，③頌結合。

I01 頌法說

有二：①合頌住損滅益，②別頌佛語無虛。

J01 合頌住損滅益

有二：①正頌二義，②補頌防難。

K01 正頌二義

我見諸眾生 沒在於苦惱

頌因住有損。

如來久住於世，薄德之人，不種善根。故云「我見眾生，沒在苦惱。」

故不為現身 令其生渴仰 因其心戀慕 乃出為說法

頌唱滅生益。

長行約唱滅，此約示滅，義互顯也。

K02 補頌防難

遠本難明，近迹易執。是故壽量品中，廣設防難。

有六：①防有違常住彼此難，②防劫燒佛身有壞難，③防不壞何云劫燒難，
④防俱在眾應俱見難，⑤防不見誰信不滅難，⑥防如來自語相違難。

L01 防有違常住彼此難

難云：不現於此，乃現於彼。既出於此，於彼即沒。此界他方，俱非常住。
長行所云「常在娑婆，亦於餘處。」云何通耶？故此防云。

神通力如是 於阿僧祇劫 常在靈鷲山 及餘諸住處

言如來非實有去來，但以神通之力，隱顯自在如是。其實常在靈鷲，及餘住處。千江一月，可為譬也。

L02 防劫燒佛身有壞難

難云：縱令常住。若遇劫燒，佛身豈得不壞？故此防云。

眾生見劫盡 大火所燒時 我此土安隱 天人常充滿

劫火，乃眾生業力。此土，指實報莊嚴。

實報莊嚴，不隨業力遷變，故云「此土安隱」。

天人眾生，皆法性眷屬，故得「充滿遊樂」。

園林諸堂閣 種種寶莊嚴 寶樹多花果 眾生所遊樂

園林堂閣，皆法性功德，故得樹寶交嚴。

諸天擊天鼓 常作眾伎樂 雨曼陀羅花 散佛及大眾

天鼓天樂，互出法性之音。曼陀羅花，紛飛主伴之際。華藏宛然，佛身豈有壞耶。

L03 防不壞何云劫燒難

難云：佛身不壞，淨土圓成。尋常，又云「劫火洞然，一切俱壞。」何所以耶？故此防云。

我淨土不毀 而眾見燒盡 憂怖諸苦惱 如是悉充滿

言土雖不壞，眾自見燒。其中憂怖苦惱，悉皆充滿具足。尋常所云，蓋以此也。

L04 防俱在眾應俱見難

難云：三寶處淨土，眾生遇劫燒。劫火淨土，二各俱在。眾生見劫燒，何不見三寶耶？故此防云。

是諸罪眾生 以惡業因緣 過阿僧祇劫 不聞三寶名

言既遇劫燒，俱屬罪垢眾生。由彼惡業因緣所障，雖再過僧祇，猶不聞三寶之名，況欲其同時俱見耶。

L05 防不見誰信不滅難

難云：眾生唯見劫燒，不見三寶。前云「佛身常住」，亦徒託之空言，誰當信之？故此防云。

諸有修功德 柔和質直者 則皆見我身 在此而說法

言縱遇劫燒，若有修諸功德，或布施，或持戒等，且賦性柔和易化，處心質直無偽。如是之人，時時見我在此說法。豈不信耶？

L06 防如來自語相違難

難云：彭殤既別，修短莫混。據前唱滅，似顯諸佛難逢。依今顯壽，又明經劫常住。自語相違，眾生莫知依從，豈不誤耶？故此防云。

或時為此眾 說佛壽無量 久乃見佛者 為說佛難值

此眾，指修功德者。久乃見佛，指罪垢眾生。言如來說長說短，各對一類之機。既不相違，自可依從，又何誤耶。

6 J02 別頌佛語無虛

我智力如是 慧光照無量 壽命無數劫 久修業所得

汝等有智者 勿於此生疑 當斷令永盡 佛語實不虛

慧光無量，指報身。壽命無數，指報壽。如來意謂：對機說短說長，是我方便智力，為度眾生。法爾如是。

其實慧光由來無量，壽命原自無數。然此猶是修業所得，尚屬報體。

12 至於法身壽量，益絕言思，不可說長，豈容說短。汝等果是有智之人，勿於說長說短處生疑，當向離情離見中斷盡。自信佛語方便，實無虛妄。

I02 頌喻明

如醫善方便 為治狂子故 實在而言死 無能說虛妄

狂，謂藥發悶亂，如狂人也。

I03 頌結合

18 我亦為世父 救諸苦患者 為凡夫顛倒 實在而言滅
結合良醫。

為治狂子，實在，言死。

以常見我故 而生憍恣心 放逸著五欲 墮於惡道中
轉釋實在言滅之意。

我常知眾生 行道不行道 隨所應可度 為說種種法

24 每自作是意 以何令眾生 得入無上慧 速成就佛身
結合無有能說虛妄。

言如來知機隨說，作意令入佛道。據佛之意，原佛之語，孰能說其虛妄。

E02 斷疑生信

此處有通後品題，宜先釋之。

⑰ 分別功德品

30 題雖居此，義攝卷終。今通後文，以釋分別功德。

準此品功德，廣有多門，束之為二：

①悟證功德，如此科所明。

②受持功德，如後文所說。

如來分析辨別，印可讚揚，令會眾珍重護持，服膺循守。故，即以是名品。別義亦五：

①為明疑斷信生。如聞說壽命，得大饒益等。

②為明悟處不同。如或得法忍，或得總持等。

③為明證處各別。如八生得果，生得果等。

④為明本門利益。如信解深淺，功德各異等。

⑤為明全經利益。如讀書兼度，功德不同等。

總言悟證在己，而印可憑師。受持有益，而讚揚唯佛。此分別功德品之所由說也。

此是通後品題本科

經文分三：①經家總敘，②如來分別，③彌勒慶讚。

F01 經家總敘

爾時，大會聞佛說壽命劫數長遠如是，無量無邊阿僧祇眾生得大饒益。

四十年所化之機，十方界雲集之眾。分身侍者，地涌菩薩。主伴重重，無盡無盡。故以「大會」稱之。

疑斷信生，或證或悟，如身登須彌而下望羣峯，若神遊香海而小視眾流。故以「大饒益」稱之。

F02 如來分別

有二：①分別功德，②凡聖交慶。

G01 分別功德

有二：①分別圓悟功德，②分別頓證功德。

H01 分別圓悟功德

既云圓悟，則橫該一切法門。而一切法門，以一門入。今就從入一門，而分別之。古德多以位次分判，然既屬橫該，勿拘泥也。

於時，世尊告彌勒菩薩摩訶薩：阿逸多！我說是如來壽命長遠時，六百八十萬億那由他恒河沙眾生得無生法忍。

無生法忍，以實智為體。謂得此智者，於三界中，不見有少法生滅。

此由前聞「如來如實知見三界之相，無有生死等」，而悟入之。

復有千倍菩薩摩訶薩，得聞持陀羅尼門。

千倍者，千倍於上也。

聞持陀羅尼門，以權智為體。謂得此智者，於佛所說，若文若義，悉能聞而憶持，又能依此出生諸法，故名為門。

此由前聞「如來以若干因緣、譬喻言辭、種種說法等」，而悟入之。

復有一世界微塵數菩薩摩訶薩，得樂說無礙辯才。

一世界，謂小千界也。

樂說無礙辯才，以無礙智為體。謂得此智者，於奇攻異難，無所畏屈，欣樂而說。

此由前聞「重重防難，種種玄辯故」，而悟入之。

復有一世界微塵數菩薩摩訶薩，得百千萬億無量旋陀羅尼。

百千萬億旋陀羅尼者，以不可思議智為體。謂得此智者，於一法中，能通無量百千萬億諸法。法法互融，旋攝無礙，如帝網珠。

此由前聞「常在娑婆，亦於餘處。一多無礙，互攝互入等」，而悟入之。

復有三千大千世界微塵數菩薩摩訶薩，能轉不退法輪。

三千大千，謂一佛化境也。

聞佛數數現滅，性無遷改。從此心悟實相，永無退轉。又，能以此度生。故曰「能轉不退法輪」。

復有二千中國土微塵數菩薩摩訶薩，能轉清淨法輪。

二千者，以小千疊為中千。二次言千，故云二千。對上小千大千，故云中千也。

聞佛數數現生，性無染污。從此心悟真空，又能以此度生。故曰「能轉清淨法輪」。

然，此以上，雖各依一門悟入，而一該一切。是如來於無分別中，不得已而分別也。

H02 分別頓證功德

既屬頓證，則豎該一切諸位。而一切諸位，從一位超。今就從超一位，而分別之。古德皆以位次分判。然，既屬豎該，宜姑從也。

復有小千國土微塵數菩薩摩訶薩，八生當得阿耨多羅三藐三菩提。

八生當得菩提者，謂原住三地，今從四地超證。以階級而論，去妙覺之位有八。大成云：超入聖位，如生佛家之生，非出沒生死之生。愚謂：即是變易生也。

復有四四天下微塵數菩薩摩訶薩，四生當得阿耨多羅三藐三菩提。

復有三四天下微塵數菩薩摩訶薩，三生當得阿耨多羅三藐三菩提。

6 復有二四天下微塵數菩薩摩訶薩，二生當得阿耨多羅三藐三菩提。

復有一四天下微塵數菩薩摩訶薩，一生當得阿耨多羅三藐三菩提。

復有八世界微塵數眾生，皆發阿耨多羅三藐三菩提心。

四四天下，即四箇四洲。三四等準知。

四生當得等，如上八生，可思。

12 一生當得菩提者，謂原住十地。今從等覺超證，以等覺上趣妙覺，唯餘一生。如花嚴入法界品，善財讚彌勒云：大聖！一切如來授尊者記，一生當得菩提等。足證此義。

發菩提心者，謂博地凡夫，圓發十信，從初住超證。以初住即發心住也。

然此以上，雖各依一位超證，而諸位頓超。是如來於無階級中，不得已而階級也。

F02 凡聖交慶

18 佛說是諸菩薩摩訶薩得大法利時，於虛空中，雨曼陀羅花、摩訶曼陀羅花，以散無量百千萬億眾寶樹下獅子座上諸佛，并散七寶塔中獅子座上，釋迦牟尼佛，及久滅度多寶如來。亦散一切諸大菩薩，及四部眾。

又，雨細末栴檀、沉水香等。於虛空中，天鼓自鳴，妙聲深遠。

又，雨千種天衣，垂諸瓔珞、真珠瓔珞、摩尼珠瓔珞、如意珠瓔珞，遍於九方。

24 眾寶香爐，燒無價香，自然周至，供養大會。

一一佛上，有諸菩薩，執持幡蓋，次第而上，至於梵天。

是諸菩薩，以妙音聲，歌無量頌，讚歎諸佛。

虛空諸天，自喜發心圓妙，故以花香衣樂，而作供養之具。

佛上菩薩，各欣證悟高深，故以幡蓋歌頌，而為感謝之儀。

由此科為凡聖交慶，此事論也。

30 若作表法者，空雨二花，供佛及眾，表依於實際，起生滅二行。上嚴佛果，

下利眾生。上嚴佛果，戒定為先。下利眾生，說法尤要。故以細末沉檀，空鳴天鼓表之。

千天衣者，表無生法忍，攝一切忍。諸纓絡等，表旋總持門，攝諸總持。如是，乃能九界俱利，故以遍於九方表之。

準長途摩尼，亦翻如意。今既華梵俱出，應是兩種。蓋摩尼，乃無垢珠也。

九方者，四方四隅，及於中央。此表橫該，故不言上及下也。

眾寶香爐，表最上一乘，攝一切乘。

燒無價香，表平等大慧，攝一切慧。

如是，乃得法界同圓，故以周至大會表之。

一一佛上，有諸菩薩者。表因該果海，果徹因源。雖因果該徹，而自轉蔭他，不無階級。故以執持幡蓋，次第而上表之。

以幡表智斷自轉，蓋表慈悲蔭他也。

至於梵天，表等覺隣於極果。隣於極果，更羨佛乘，故以歌頌讚佛表之。

然此中所表，即前圓悟頓證之義，好思分明可對。

F03 彌勒慶讚

有三：①慶讚歡喜，②備述法益，③結歎功德。

G01 慶讚歡喜

爾時，彌勒菩薩，從座而起，偏袒右肩，合掌向佛。而說偈言：
敘儀標偈。

佛說希有法 昔所未曾聞 世尊有大力 壽命不可量
慶幸讚佛。

希有之法，未聞得聞，足見慶幸。無邊大會，一時證悟，尺見大力，前文所謂「師子奮迅之力，威猛大勢之力」是也。

壽命不可量者，現生現滅，性無遷改。前文所謂「如來智慧，如來自在神通」是也。

無數諸佛子 聞世尊分別 說得法利者 歡喜充遍身
述眾歡喜。

各得法利，不自覺知。聞佛分別印可，驗知不虛，所以歡喜充遍身也。

G02 備述法益

有二：①述悟證功德，②述凡聖交慶。

H01 述悟證功德

或住不退地 或得陀羅尼 或無礙樂說 萬億旋總持
或有大千界 微塵數菩薩 各各皆能轉 不退之法輪
復有中千界 微塵數菩薩 各各皆能轉 清淨之法輪

述圓悟功德。

住不退地，即前悟無生忍。以尚不見法，豈復有退。故宗鏡云：如在虛空，退至何所。餘同上。

復有小千界 微塵數菩薩 餘各八生在 當得成佛道
復有四三二 如此四天下 微塵諸菩薩 隨數生成佛
或一四天下 微塵數菩薩 餘有一生在 當成一切智

述頓證功德。

如此四天下者，謂如上四三二數。前文所謂四四天下，三四天下，二四天下是也。

隨數生成佛者，謂隨上四三二數。前文所謂四生當得，三生當得，二生當得，是也。

如是等眾生

總指得果之人。

聞佛壽長遠

推原得果之由。

得無量無漏 清淨之果報

結指所得之果。

於一位中，超一切位。故云無量。

雖有餘生，剎那頓超，故云無漏。

雖有餘惑，剎那頓斷，故云清淨。

復有八世界 微塵數眾生 聞佛說壽命 皆發無上心

所謂頓證者，本之於此，發心同上。

世尊說無量 不可思議法 多有所饒益 如虛空無邊

結說法饒益。

壽量一品，義攝一切，故云無量。各有證悟，互不相礙，故曰不可思議。

多有饒益，正明不思議事。如空無邊，極顯饒益之廣。

H02 述凡聖交慶

雨天曼陀羅 摩訶曼陀羅 釋梵如恒沙 無數佛土來
雨栴檀沉水 繽紛而亂墜 如鳥飛空下 供散於諸佛
天鼓虛空中 自然出妙聲 天衣千萬種 旋轉而來下
眾寶妙香爐 燒無價之香 自然悉周遍 供養諸世尊
其大菩薩眾 執七寶幡蓋 高妙萬億種 次第至梵天
一一諸佛前 寶幢懸勝幡 亦以千萬偈 歌詠諸如來

大成云：如鳥一句，狀上香花之亂墜也。

文中「幢」字，疑是「蓋」字。由上菩薩執持幡蓋，故佛前有寶蓋懸幡。餘文準上可知。

G03 結歎功德

如是種種事 昔所未曾有 聞佛壽無量 一切皆歡喜
種種事者，即前悟證交慶等事也。

最後僅見，故云「昔所未有」。

聞壽歡喜，有二義：

①知佛常住，不患無依。故喜。

②信自證悟，慶幸非常。故喜也。

佛名聞十方 廣饒益眾生 一切具善根 以助無上心
由聞如來，處處自說名字不同，故讚「佛名聞」。

由聞如來，亦於餘國導利眾生，故讚「佛饒益」。

饒益既廣，名聞又遠。凡有少行微因，皆蒙提携入道。故云「一切具善根，以助無上心」也。

總結大科。

D03 極顯經功以借人弘法

有三：①讚持論德，②引事證益，③發願勸持。

E01 讚持論德

有二：①約一門讚論，②約全經讚論。

F01 約一門讚論

有二：①一念信解功德，②深心信解功德。

G01 一念信解功德

有三：①長行，②偈頌，③防問。

H01 長行

爾時，佛告彌勒菩薩摩訶薩：阿逸多！其有眾生，聞佛壽命，長遠如是。乃至能生一念信解。所得功德，無有限量。

標德無限。

一念者，謂正聞法時，忽起一念。

信，謂據佛之人，信其言無虛妄。解，謂依佛之語，解其常住是實。

雖非真信真解，而真信真解終以此生。是發覺初心，為成佛基本。如初步定千里之程，一簣立成山之勢，故曰「所得功德，無有限量。」

若有善男子善女人，為阿耨多羅三藐三菩提故，於八十萬億那由他劫，行五波羅蜜：檀波羅蜜、尸羅波羅蜜、羼提波羅蜜、毘梨耶波羅蜜、禪波羅蜜，除般若波羅蜜。以是功德，比前功德，百分、千分、百千萬億分，不及其一。乃至算數譬喻，所不能知。

設事較量。

檀，此云施。尸羅，此云戒。羼提，此云忍。毗梨耶，此云精進。禪，此云靜慮。般若，此云智慧。

然，為求菩提，應以般若為正，五度為助。今乃但修五度，反除般若，故雖經八十萬億那由他劫，皆成有漏。所以比前功德，百分千分等，不及其一。

由是觀之，則前之功德，超乎數量，莫可比擬，故云算數譬喻，所不能知。

若善男子善女人，有如是功德，於阿耨多羅三藐三菩提退者，無有是處。

結其不退。

有如是德，成佛之胚胎已就。亦如頻伽在殼，即具超世之音。鳳子初生，便有騰霄之勢。故曰「於阿耨菩提退者，無有是處。」

H02 偈頌

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

正頌文廣，但缺標德無限。

分二：①頌設事較量，②頌結其不退。

I01 頌設事較量

若人求佛慧 於八十萬億 那由他劫數 行五波羅蜜
總標時行。

於是諸劫中 布施供養佛 及緣覺弟子 并諸菩薩眾
珍異之飲食 上服與臥具 栴檀立精舍 以園林莊嚴
如是等布施 種種皆微妙 盡此諸劫數 以迴向佛道
別明五度。

諸劫布施等，施度也。捨般若而修施度，回向佛道，終滯有漏。如不讀書而
6 行財賄，希望功名，究沉下第，非良圖也。

若復持禁戒 清淨無缺漏 求於無上道 諸佛之所歎
明戒度。

不行般若，但持戒而以求道，亦如不修君德，徒尚潔而欲稱孤，豈善策乎！

若復行忍辱 住於調柔地 設眾惡來加 其心不傾動
諸有得法者 懷於增上慢 為此所輕惱 如是亦能忍

12 明忍度。

自住調柔，而遇惡不動。縱有上慢，而輕惱能忍。但以不修般若，終不得
佛。亦如甘受凍餓，而不求生理。欲獲大富，夫豈能哉。

若復勤精進 志念常堅固 於無量億劫 一心不懈息
明進度。

修精進而不知般若，終無實果。亦如善行程，而不識正路，難到長安，亦徒
18 然耳。

又於無數劫 住於空閑處 若坐若經行 除睡常攝心
以是因緣故 能生諸禪定 八十億萬劫 安住心不亂
持此一心福 願求無上道 我得一切智 盡諸禪定際

明禪度。

空閑攝心，知止也。生諸禪定，能定也。安住不亂，能靜也。禪依一心，能
24 感上界，名一心福。

盡諸禪際者，願求出世上上禪也。

然此人不修般若，依事禪而願求佛道。亦如無目之人，因靜坐而說登遠山，
亦何益哉。

是人於百千 萬億劫數中 行此諸功德 如上之所說
有善男女等 聞我說壽命 乃至一念信 其福過於彼
30 與前較量。

長行云五度之福，不及信解。此中言信解之福，過於五度。其義一也。

I02 頌結其不退

分二：①重牒前福，②驗知不退。

J01 重牒前福

若人悉無有 一切諸疑悔 深心須臾信 其福為如此

一切疑悔者，如執迹難本，執本難迹。疑而復信，信而復悔之類。

深心者，發深遠心，不以浮信淺解自足。

由不自足，故雖須臾之信，積而可至成佛，故云「其福如此」。

如此者，指上超五度之福也。

J02 驗知不退

其有諸菩薩 無量劫行道 聞我說壽命 是則能信受
以行驗知。

經劫行因，乃能聞而信受。以是驗知，無有退理。

如是諸人等 頂受此經典 願我於未來 長壽度眾生

如今日世尊 諸釋中之王 道場獅子吼 說法無所畏

我等未來世 一切所尊敬 坐於道場時 說壽亦如是

以願驗知。

如是諸人，現前雖若浮信，自後必發真信，故云「頂受此經」。

不唯頂受，且能發願同佛，故云「願我於未來」等。

長壽度生者，願壽量同佛，如今世尊等。

願說法同佛，我等未來等，願說壽同佛。

然，既有如是願，驗知當來成佛，決定不退。

文中，兩言道場，即指法花高會，不必定言成道處也。

若有深心者 清淨而質直 多聞能總持 隨義解佛語

如是諸人等 於此無有疑

以機驗知。

意謂：若有如前發深遠心者，必能處心清淨。立行質直，學兼聞持，智隨義解。雖暫時無疑，而終當證果，故不退也。

H03 防問

問：唯聞壽量一品，一念信解，即獲如是功德。若能廣於全經，聞持書供，

及以教人者，其功德又當何如？故此防云。

又，阿逸多！若有聞佛壽命長遠，解其言趣。是人所得功德，無有限量。能起如來無上之慧。

何況廣聞是經、若教人聞。若自持、若教人持。若自書、若教人書。若以花香、瓔珞、幢幡、繒蓋、香油、酥燈，供養經卷。是人功德，無量無邊，能生一切種智。

恐有疑問，故又呼其名而語之。

意謂：設若有人，聞佛壽命，乃至一念信心，解其言趣。是人功德，如上所說，已為無有限量，以能發起如來之慧。何況有人，廣於全經，聞持書供，及以教人。則是人功德，自應無量無邊，蓋以能生一切種智故也。

然，一切種智，即是如來之慧。但上云能起，唯因之而發。此云能生，乃從之而成。如祖孫父子，不無遠近親疎之分也。

G02 深心信解功德

有二：①正明，②防問。

H01 正明

阿逸多！若善男子善女人，聞我說壽命長遠，深心信解。則為見佛常在耆闍崛山，共大菩薩、諸聲聞眾圍繞，說法。

又見此娑婆世界，其地琉璃，坦然平正。閻浮檀金，以界八道。寶樹行列，諸臺樓觀，皆悉寶成。其菩薩眾，咸處其中。

論信解德。

此中深心，與前不同。前以其心遠大為深，非指信解為深。今則直言信解篤至為深，非別有深心也。

若釋其義者，謂信及佛身常住，名深心信。解及淨土猶存，名深心解。

深心信故，明知靈山一會，儼然未散，故云「則為見佛，常在耆闍」等。前品所謂「諸有修功德，柔和質直者，則皆見我身，在此而說法。」是也。

深心解故，明知實報莊嚴，由來未燼，故云「又見娑婆，其地琉璃」等。前品所謂「大火所燒時，我此土安隱，園林諸堂閣，種種寶莊嚴。」是也。

若有能如是觀者，當知是為深信解相。

示信解相。

言深心信解，既有如是功德。於我滅後，設若有人，能作如是觀者，當知是

人，則為深信，則為深解，而其相不難辯也。

H02 防問

問：但聞壽量一品，如法修觀，即為深信深解。若盡聞全經者，當何所稱謂？若兼能讀誦受持者，又當何所稱謂耶？故此防云。

又復如來滅後，若聞是經，而不毀訾，起隨喜心。當知已為深信解相。何況讀誦、受持之者。斯人，則為頂戴如來。

恐有疑問，故又舉盡聞全經者，而預防之。

意謂：如來滅後，若能盡聞是經，雖未如法修觀，而但不生毀訾，起隨喜心，已為深信解相，何況兼能讀誦受持。

若斯人者，則是頂戴如來，又不可但以深心信解而目之也。

F02 約全經讚論

上科雖已有涉全經，但是防問帶言，非正文也。

有三：①別明三種功德，②別明五種功德，③總顯六根清淨。

G01 別明三種功德

有二：①長行，②偈頌。

H01 長行

有三：①讀誦功德，②兼書功德，③兼度功德。

I01 讀誦功德

阿逸多！是善男子善女人，不須為我，復起塔寺，及作僧坊、以四事供養眾僧。

指人標德。

是善男女者，即指上科所況讀誦受持之人。般若云：是經所在之處，即為有佛，若尊重弟子。今經亦爾，故云「不須為我復起塔寺及作僧坊」。

坊，音方，邑里之稱。謂殿堂眾多，如邑里也。

所以者何？是善男子善女人，受持讀誦是經典者，為已起塔、造立僧坊、供養眾僧。

徵起釋成。

是經，為眾聖所依，為羣賢所歸。故讀誦者，為已起塔，造立僧坊。

是經，為無盡利益，為人天共仰。故讀誦者，為以舍利起塔高廣漸至梵天。

是經，能令諸佛歡喜。故讀誦者，則為懸諸幡蓋，乃至歌唄讚誦。

則為以佛舍利，起七寶塔，高廣漸小，至於梵天。懸諸幡蓋，及眾寶鈴。花香、瓔珞，末香、塗香、燒香，眾鼓、伎樂，簫笛、箜篌，種種舞戲，以妙音聲，歌唄讚頌。則為於無量千萬億劫，作是供養已。

顯德殊勝。

準前聞佛壽命，一念信解，尚超八十萬億那由他劫之五波羅密。何況能於全經，受持讀誦，豈不更超。故云「則為於無量千萬億劫，作供養已。」

I02 兼書功德

阿逸多！若我滅後，聞是經典，有能受持，若自書、若教人書，則為起立僧坊。以赤栴檀，作諸殿堂，三十有二。高八多羅樹，高廣嚴好。百千比丘，於其中止。園林、浴池、經行、禪窟，衣服、飲食、床褥、湯藥，一切樂具，充滿其中。如是僧坊、堂閣，若干百千萬億，其數無量。以此現前，供養於我，及比丘僧。

書寫是經者，則為依實相理地，起法報僧坊。

用戒定旃檀，作化身殿堂。

化身殿堂，有三十二相，可敵三十二區之廣；有八十種好，可敵八多羅樹之長。

為羣機之所歸，可敵百千比丘於其中止。

一切功德解脫，行位止觀，俱寓於中。可敵園林浴池經行禪窟。

一切法忍法喜，三昧法門，俱備於內。可敵衣服飲食床褥湯藥。

如是，則因果受用，一一具足。則是一切快樂之具，充滿其中。

如是，法報僧坊，化身堂閣，隨機修證，各各住持，可敵若干百千萬億，其數無量之多。

如來全住三身，眾僧分住三身。故書寫是經者，則為以此現前，供我及僧。

文中多羅樹者，準西域記云：南印土，建那補羅國北不遠，有多羅林，三十餘里。其葉長廣，其色光潤，諸國書寫，莫不采用。因此方所無，故存梵語。

要解云：一多羅高七仞，七尺為一仞，是則樹高四十九尺。

科註云：形如此方椶櫚，直而且高，極高者長八九十尺。今亦不必拘泥。

I03 兼度功德

有三：①舉劣況勝，②法喻合顯，③重以詳明。

J01 舉劣況勝

是故我說：「如來滅後，若有受持、讀誦、為他人說，若自書、若教人書，供養經卷。不須復起塔寺，及造僧坊、供養眾僧。」

舉兼供之劣。

如來意謂：如我上說：讀誦書寫，則為起塔造坊。若更能供養經卷者，愈不待言。故云「是故我說」（云云）。

我說者，非是結前，乃更說兼供德也。

讀誦書寫，是前二已具之行。供養經卷，乃此科兼修之因。

不須復起等，例上可知故。又，供養經卷，勝起塔坊故。

然，此語不過推重無漏，輕鄙有漏，以對背本逐末之機。若果識本，末又何妨。幸勿泥言失義，執藥成毒，如達摩答武帝語。因之失利者，多矣。

況復有人，能持是經，兼行布施、持戒、忍辱、精進、一心、智慧。

況兼度之勝。

言但兼供養，已勝起塔造坊，況復兼行六度，其功德可勝言哉。

文中言一心者，即禪度也。

J02 法喻合顯

其德最勝，無量無邊。

顯德。

譬如虛空，東西南北四維上下無量無邊。

舉喻。

是人功德，亦復如是無量無邊，疾至一切種智。

結合。

J03 重以詳明

有二：①詳明其行，②詳明其德。

K01 詳明其行

若人讀誦，受持是經，為他人說，若自書、若教人書。

復能起塔及造僧坊。供養讚歎聲聞眾僧，亦以百千萬億讚歎之法，讚歎菩薩功德。又，為他人，種種因緣，隨義解說此《法花經》。

起塔造坊，財施也。讚歎二僧，無畏施也。為人解說，法施也。此三皆屬檀度。

復能清淨持戒。

屬戒度。

與柔和者，而共同止，忍辱無瞋。

屬忍度。

忍辱無瞋者，常與柔和同止，習以成性也。

志念堅固，常貴坐禪，得諸深定。

屬禪度。

精進勇猛，攝諸善法。

屬進度。

攝諸善法者，謂總攝諸善，普遍修習也。

利根智慧，善答問難。

屬慧度。

K02 詳明其德

阿逸多！若我滅後，諸善男子善女人，受持讀誦是經典者，復有如是諸善功德。當知是人，已趣道場，近阿耨多羅三藐三菩提，坐道樹下。

持經為因，六度為緣。因緣具足，佛道必成。故云「已趣道場，乃至坐道樹下。」

阿逸多！是善男子善女人，若坐、若立、若行處，此中便應起塔。一切天人皆應供養，如佛之塔。

是人坐立行處，如同有佛，故云「便應起塔，乃至如佛之塔」。

H02 偈頌

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

正頌分三：①頌讀誦功德，②頌兼書功德，③頌兼度功德。

I01 頌讀誦功德

若我滅度後 能奉持此經 斯人福無量 如上之所說
頌標德。

不云讀誦，而云奉持者。以奉敬捧持，即讀誦之相也。

如上所說者，指在長行，可準知故。

是則為具足 一切諸供養

以舍利起塔 七寶而莊嚴 表剎甚高廣 漸小至梵天

寶鈴千萬億 風動出妙音

又於無量劫 而供養此塔 花香諸瓔珞 天衣眾伎樂
頌徵釋。

具足供養，該起塔造坊二事。

表剎，長行所無。剎，謂剎杆。表，謂表而出之於外。顯此經具大威德，讀之者，則為表剎也。高廣，非指剎杆，乃指塔相。連下句，頌前高廣漸小，至於梵天之語。

燃香油酥燈 周匝常照明

長行無燃燈之語，有歌舞之文。偈略歌舞，益以燃燈者，顯此經即智慧燈故。

周匝者，八面龕室。照明者，香油酥燈，照於內而明於外也。

惡世法末時 能持是經者 則為已如上 具足諸供養
頌結勝。

I02 頌兼書功德

若能持此經 則如佛現在 以牛頭栴檀 起僧坊供養
堂有三十二 高八多羅樹 上饌妙衣服 床臥皆具足
百千眾住處 園林諸浴池 經行及禪窟 種種皆嚴好
持，為眾行之總。書，乃受持之別。舉總代別，故云持，不云書也。
長行云赤旃檀，此云牛頭旃檀，形色互出耳。

I03 頌兼度功德

長行有三，今少法喻合顯。

有二：①頌舉劣況勝，②頌重以詳明。

J01 頌舉劣況勝

若有信解心 受持讀誦書 若復教人書 及供養經卷
散花香末香 以須曼薔蔔 阿提目多伽 薰油常燃之
頌舉兼供之劣。

長行，承上而起，故云「是故我說」等。此乃直舉其事，故云「若有信解」等。

長行但云供養。此乃兼明供物。花香末香等，皆供物也。

須曼，具云須曼那，此云善攝意，花名也。其色黃白極香，樹高三四尺，下垂如蓋。

薝蔔，此云黃花，小而極香。

阿提目多伽，此云善思惟。形如大麻，赤花青葉，草花香之尤者。

以此三花，熏油常然者，取其香而明故。

如是供養者 得無量功德 如虛空無邊 其福亦如是

長行云「不須起塔，及造僧坊」。正顯功德無量，猶如虛空。此云「功德無量，如空無邊。」正顯可敵起塔，及造僧坊。文別而義同也。

況復持此經 兼布施持戒 忍辱樂禪定

頌況兼度之勝。

施戒忍三，皆依精進。一切智慧，從禪定起。故文略進慧二度。

準長行，此科之下，更有法喻合顯。今，能況已用法喻，所況可例。故下接詳明之文。

12 J02 頌重以詳明

有二：①頌詳明其行，②頌詳明其德。

K01 頌詳明其行

不瞋不惡口 恭敬於塔廟 謙下諸比丘 遠離自高心

常思惟智慧 有問難不瞋 隨順為解說

不瞋，能令無畏。不惡口，如法如律。恭敬，無物不給。即檀度也。

又，不瞋，戒意。不惡，戒口。恭敬，戒身。亦戒度也。

謙下，無致辱之因。離高，具能忍之力。即忍度也。

常，該進度。思，依禪度。問難不瞋，隨順解說，即慧度。

若能行是行 功德不可量

結指兼行是行，功德無量。

K02 頌詳明其德

若見此法師 成就如是德 應以天花散 天衣覆其身

頭面接足禮 生心如佛想

又應作是念 不久詣道樹 得無漏無為 廣利諸人天

長行云：當知是人已趣道場。既知已趣道場，故應以花衣散覆，生如佛想。

長行云：近阿耨菩提，坐道樹下。既近阿耨菩提，則不久便詣道樹。既坐道樹之下，則得果廣利人天。

無漏無為者。或盡真極，即得果義也。

其所住止處 經行若坐臥 乃至說一偈 是中應起塔

莊嚴令妙好 種種以供養

長行云：坐立行處，便應起塔供養。與此中其所住止等義同。

佛子住此地 則是佛受用 常在於其中 經行及坐臥
轉釋上義。

正以是佛常在，故應起塔及供養也。

G02 別明五種功德

⑱ 隨喜功德品

隨，謂隨順，不生違逆之心。喜，謂歡喜，不生怨嫉之念。

無怨嫉故，不起謗法之愆。無違逆故，自成繫珠之緣。

以因驗果，功德無窮，在文可見。

若論此品，具有五種功德，今捨後從前，唯以隨喜名之。

若別明者：

①隨喜功德。偈云：如是展轉聞，其福尚無量，何況於法會，初聞隨喜者，是也。

②暫聽功德。偈云：須臾聞歡喜，今當說其福，後生天人中，得妙象馬車，是也。

③暫勸功德。偈云：若於講法處，勸人坐聽經，是福因緣得，釋梵轉輪座，是也。

④誠勸功德。偈云：若有勸一人，將引聽法花，言此經深妙，千萬劫難遇。乃至今當說其福，世世無口患等，是也。

⑤誠聽功德。偈云：何況一心聽，解說其義趣，如說而修行，其福不可限，是也。

總言此經，似善見藥，如甘露漿。觸之，而有病皆除。沾之，乃無死不生。前品論之不盡，復於此品而進論之。

經文分二：①彌勒獨問隨喜，②如來具明五德。

H01 彌勒獨問隨喜

爾時，彌勒菩薩摩訶薩白佛言：世尊！若有善男子善女人聞是《法花經》，隨喜者，得幾所福？

而說偈言：

世尊滅度後 其有聞是經 若能隨喜者 為得幾所福

詳彌勒問意。

蓋自前品發來，由前云「如來滅後，若聞是經，而不毀訾，起隨喜心。當知已為深信解相。」

彌勒意謂：隨喜功德，似乎得福無多，佛竟許其為深信解相。恐難取信，故躡此「有得幾所福」之問也。

H02 如來具明五德

既明隨喜功德，恐不及再問餘四，故具明之。亦如來為法求人，不避饒舌意也。

有二：①長行，②偈頌。

I01 長行

有五：①隨喜功德，②暫聽功德，③暫勸功德，④誠勸功德，⑤誠聽功德。

J01 隨喜功德

有四：①一人隨喜轉教，②展轉以至五十，③較量最後功德，④況顯最初隨喜。

K01 一人隨喜轉教

爾時，佛告彌勒菩薩摩訶薩：阿逸多！如來滅後，若比丘、比丘尼、優婆塞、優婆夷，及餘智者，若長若幼，聞是經，隨喜已。從法會出，至於餘處，若在僧坊，若空閑地，若城邑、巷陌、聚落、田里。如其所聞，為父母宗親、善友知識，隨力演說。

四眾既入佛法，俱屬內教。餘智總統百氏，俱屬外教。此言隨喜之人，無論內外也。

長該二十以上，幼該二十以下。此言隨喜之人，無論大小也。

聞經隨喜者，謂信而隨順，解而歡喜。

出至於處者。謂欲以所得，轉教於人也。

僧坊空閑者，寂靜之地。城邑巷陌等，雜亂之區。此言轉教之地，無論靜亂也。

如其所聞者，謂照自所得，無妄增減。

父母宗親者，近攝同族。善友知識者，遠該異姓。此言轉教之機，無論親疎也。

隨力者，隨其智慧之力。演說者，演其所聞之法。然，亦無論其智之勝劣，說之全缺，但就其不私於己，樂善與人。其心志已自可嘉，其功德已自無限。

K02 展轉以至五十

是諸人等，聞已隨喜，復行轉教。餘人聞已，亦隨喜轉教。如是展轉，至第五十。

字經三書，豕亥變體。今既展轉傳聞，至第五十，較之初於法會，耳提面命者，不啻霄壤之異矣。

K03 較量最後功德

有三：①設事為例，②問答功德，③正與較量。

L01 設事為例

有二：①財施遍給，②法施普利。

M01 財施遍給

阿逸多！其第五十善男子善女人，隨喜功德，我今說之，汝當善聽。許說誠聽。

欲以第五十人，較量最初功德，故誠以善聽。言知此即知彼也。

若四百萬億阿僧祇世界六趣四生眾生：卵生、胎生、濕生、化生，若有形、無形，有想、無想、非有想非無想，無足、二足、四足、多足，如是等在眾生數者。有人求福，隨其所欲娛樂之具，皆給與之。一一眾生，與滿閻浮提金、銀、琉璃、磲磬、碼瑙、珊瑚、琥珀，諸妙珍寶，及象馬車乘，七寶所成宮殿樓閣等。

舉眾明施。

僧祇，即名無數。況又積至四百萬億，極言其眾之廣也。

眾生趣向有六，受生唯四，故云六趣四生，胎卵濕化。釋四生，該六趣也。楞嚴云：卵唯想生，胎因情有，濕以合感，化以離應。

然，此等似局有形。故向下復以有形無形等而對論之。有形，欲色界也。無形，空無邊處也。有想，識無邊處也。無想，無所有處也。非有想非無想，非非想處也。

然，此等似局勝報。故向下復以無足二足等而對論之。無足者，蠕動之類。二足四足等，可知。

如是等者，指上已說，等餘未說。總為微細俱該，故統言在眾生數者。

有人，指能施之人。求福，求殊勝之福。殊勝之福，須憑殊勝之施。故隨其所欲可娛可樂之具，皆給與之。

一一眾生，與滿閻浮金銀等者。為令娛樂之具，無所乏也。

閻浮提，即南瞻部洲。以須彌南面，有樹名閻浮，洲依樹名。

M02 法施普利

是大施主，如是布施，滿八十年已，而作是念：「我已施眾生娛樂之具，隨意所欲。然此眾生，皆已衰老，年過八十，髮白面皺，將死不久。我當以佛法而訓導之。」

即集此眾生，宣布法化，示教利喜。一時皆得須陀洹道、斯陀含道、阿那含道、阿羅漢道，盡諸有漏。於深禪定，皆得自在，具八解脫。

雖行財施，心猶未足。故於八十年已，而作是念：娛樂之具，但濟生前。將死不久，後世何資，故當以佛法訓導。

示教利喜者，示以出世利益，教以聞法歡喜也。

聞法歡喜，漏盡心開，故一時頓超四果。

須陀洹，此云入流，謂初斷三界見惑，入聖流故。

斯陀含，此云一來，謂已斷欲界前六品思惑，一來欲界，後三即斷故。

阿那含，此云不來，謂已斷欲界思盡，轉生上界，不來欲界故。

阿羅漢，此云不生，謂見思俱盡，永不受後有之生故。

盡諸有漏，即見思俱盡義也。

九次第定，漸轉漸深，無障無礙，故云於深禪定，皆得自在。

八解脫義，釋見方便品中。

L02 問答功德

於汝意云何，是大施主，所得功德，寧為多不？

博施濟眾。

聖人，猶病，是大施主。能以如許之財，供若干之眾。且又訓以佛法，令證四果。其功德自應無有邊量。故如來故意垂問「寧為多不」？

彌勒白佛言：世尊！是人，功德甚多，無量無邊。

而彌勒直以「甚多無量無邊」答之。

若是施主，但施眾生一切樂具，功德無量，何況令得阿羅漢果！

轉釋上義。

言但施樂具，已稱無量，況令證果。故應復無邊也。

L03 正與較量

佛告彌勒：我今分明語汝。

是人，以一切樂具，施於四百萬億阿僧祇世界六趣眾生，又令得阿羅漢果，所得功德。不如是第五十人，聞《法花經》一偈，隨喜功德。百分、千分、百千萬億分，不及其一。乃至算數譬喻，所不能知。

示以分明者，顯是真實語故。

樂具之施，固屬有漏。令得羅漢，仍滯權宗。

第五十人，雖曰展轉傳聞。一偈隨喜，堪為成佛因種。故雖二施功德，百分千分等，不及此之一分。是知此之功德，乃至算數所不知也。

然，此意極難體信，今助一喻，以發明之。

彼財施功德，如鉛。權乘功德，如汞。隨喜功德，如少分之金。第五十人展轉傳聞，如金已入假。要知金雖入假，而愈煉愈精。鉛汞非金，而愈煉愈假。故雖多分鉛汞，不如少分入假之金。知此喻者，自不疑較量之旨矣。

K04 況顯最初隨喜

阿逸多！如是，第五十人，展轉聞《法花經》，隨喜功德，尚無量無邊阿僧祇。何況最初於會中，聞而隨喜者！其福復勝，無量無邊阿僧祇，不可得比。

展轉傳聞，不無譌謬。其隨喜功德，尚有無量無邊阿僧祇之多。何況最初耳提面命，聞而隨喜者，其福德自然復勝彼。

無量無邊阿僧祇者，不可得而比也。

J02 暫聽功德

又，阿逸多！若人為是經故，往詣僧坊，若坐若立，須臾聽受。緣是功德，轉身所生，得好上妙象馬車乘、珍寶輦輿，及乘天宮。

為是經故，往詣僧坊者，顯注意之誠。

若坐若立，須臾聽受者，顯聽時之少。

由此納種為因，再來一聞便悟。道重人尊，人天所敬。故能得好上妙象馬車乘，乃至及乘天宮。

J03 暫勸功德

若復有人，於講法處坐。更有人來，勸令坐聽，若分座令坐。是人功德，轉身得帝釋坐處，若梵王坐處，若轉輪聖王所坐之處。

人來方勸者，顯是暫時起見。分座令坐者，寓有兼利之心。如是之人，當來必為法師。既為法師，若遇帝梵輪王求法，則皆可得其座處。如今延請法師，必虛座以待，即其證也。

J04 誠勸功德

阿逸多！若復有人，語餘人言：「有經，名《法花》，可共往聽。」

即受其教，乃至須臾間聞。

指經教往者，顯是誠意勸聽。

彼人感其誠故，相從入會，故云「即受其教」。

須臾間聞者，如前若坐若立，暫時聽受。暫時聽受功德，尚如前說。況復能勸之人，豈無勝報。

故向下，特約是人功德而詳明之。

是人功德，轉身得與陀羅尼菩薩，共生一處。

利根智慧。百千萬世，終不瘖瘂。

準大成引十地論說：陀羅尼菩薩，居五地。愚謂：陀羅尼，此云總持。既云總持，則一攝一切。但指圓教，勿滯位次，蓋以此經屬圓。勸聞者，自應與圓人相依，共生一處，即相依義也。相依故，熏陶漸染，故得利根智慧。利根智慧故，具法師德，獲法師相。故得百千萬世，終不瘖瘂等報。

瘖瘂者，音不清，聲無字也。

口氣不臭，舌常無病，口亦無病。

口無惡味，故云不臭。舌不短結，故云無病。口亦無病者，無瘡患故。

齒不垢黑、不黃、不疏，亦不缺落，不差曲。

齒不黑黃者，潔而白也。又不疎缺者，密而周也。復不差曲者，齊而端也。

脣不下垂，亦不褰縮、不粗澀、不瘡疹，亦不缺壞，亦不喎斜，不厚不大，亦不黧黑，無諸可惡。

下脣收整，故曰不下垂。上脣包密，故曰不褰縮。褰，翻脣。縮，短脣也。赤細而潤，故曰不粗澀。瘡患不生，故曰不瘡疹。疹，謂脣生瘍也。缺壞者，脣不周美。喎斜者，脣不端正。脣厚而大者，必蠢。脣黧而黑者，必賤。此等不形，不致憎嫌，故云無諸可惡。

鼻不匾廔，亦不曲戾。

匾廔，鼻塌陷也。曲戾，鼻不正也。

面色不黑，亦不狹長，亦不窟曲。無有一切，不可喜相。

心正容舒，故面色不黑。顴骨高大，曰不狹長。頰肉隆圓，曰不窟曲。

此等皆離，能招愛敬，故云無不可喜。

此上明離過相也。

脣舌牙齒，悉皆嚴好。

脣舌牙齒，不唯離上諸過，而且端嚴美好。

鼻修高直，面貌圓滿。眉高而長，額廣平正。

人相具足。

鼻修高直者，不唯離於匾匾及於曲戾，而且修長隆正。

面貌圓滿者，不唯離於狹長及於窟曲，而且圓滿豐厚。

眉高而長者，必主文貴。額廣平正者，定有尊榮。

賦形如此，足稱完美，故云人相具足。

此上明具德相也。

世所生，見佛聞法、信受教誨。

既具法師之德，又獲法師之相，佛法益親益近，根智轉利轉明。故，世所見佛聞法，信受教誨。

J05 誠聽功德

阿逸多！汝且觀是。勸於一人，令往聽法，功德如此。

命觀前德。

何況一心，聽說、讀誦，而於大眾，為人分別，如說修行！

況顯誠聽。

一心者，聽之誠也。由聽之誠，故能讀說修行。彼勸聽之德，自不可與此同日語也。

I02 偈頌

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

正頌分五：①頌隨喜功德，②頌誠勸功德，③頌暫聽功德，④頌暫勸功德，⑤頌誠聽功德。

J01 頌隨喜功德

有四：①頌一人隨喜轉教，②頌展轉以至五十，③頌較量最後功德，④頌況顯最初隨喜。

K01 頌一人隨喜轉教

若人於法會 得聞是經典 乃至於一偈 隨喜為他說

K02 頌展轉以至五十

如是展轉教 至於第五十

K03 頌較量最後功德

準長行分三，今缺問答功德，餘亦從略，不曲分。

頌設事為例。

最後人獲福 今當分別之

如有大施主 供給無量眾 具滿八十歲 隨意之所欲

頌財施遍給，可知。

見彼衰老相 髮白而面皺 齒疏形枯竭 念其死不久

我今應當教 令得於道果

即為方便說 涅槃真實法 世皆不牢固 如水沫泡焰

汝等咸應當 疾生厭離心

諸人聞是法 皆得阿羅漢 具足六神通 三明八解脫

頌法施普利。

說涅槃真實者，令慕滅而修道故。說世皆不牢者，令知苦而斷集故。水沫忽聚忽，散水泡忽起忽滅，陽焰忽有忽無。世相不牢，亦復如是。故教以生厭離心也。

最後第五十 聞一偈隨喜 是人福勝彼 不可為譬喻

頌正與較量。

不可為譬者，謂彼福不能譬此。長行云「不及其一」是也。

K04 頌況顯最初隨喜

如是展轉聞 其福尚無量 何況於法會 初聞隨喜者

J02 頌誠勸功德

若有勸一人 將引聽法花 言此經深妙 千萬劫難遇

即受教往聽 乃至須臾聞 斯人之福報 今當分別說

世世無口患 齒不疏黃黑 脣不厚褰缺 無有可惡相

舌不乾黑短 鼻高修且直 額廣而平正 面目悉端嚴

為人所喜見 口氣無臭穢 優鉢花之香 常從其口出

大成云：昔育王請僧入宮供養。有比丘名優鉢羅，口出優鉢花香。王疑比丘年少，口中含香。勅令以水漱之，漱已倍香。王曰：含香久乎？曰非也。我以過去迦葉佛時，為高座法師，讚揚佛法。自爾四十九億歲，生人天中，口出此香。王聞益敬。

今云優鉢花香，常從口出者，亦以勸人往聽，讚經深妙之所致也。餘準長行可知。

J03 頌暫聽功德

若故詣僧坊 欲聽法花經 須與聞歡喜 今當說其福
後生天人中 得妙象馬車 珍寶之輦輿 及乘天宮殿

J04 頌暫勸功德

若於講法處 勸人坐聽經 是福因緣得 釋梵轉輪座

J05 頌誠聽功德

何況一心聽 解說其義趣 如說而修行 其福不可限

若準長行，乃命觀誠勸功德，而與況顯。今既不接彼文，又無命觀之語，蓋即承上暫勸功德，而況顯之。言暫勸功德，尚得釋梵轉輪之座。何況一心誠聽，又能解說修行，其福德自不可限也。

G03 總顯六根清淨

⑱ 法師功德品

凡所受持，皆稱法師。六根清淨，俱名功德。

此品從始至終，無非發明乎此，故以名品。

若對前望後，亦有五義：

- ①對別彰總。以前品明德，別依其類。此品言功，總顯根淨故。
- ②依經顯性。以眾生根性，雖自遍周。必借經功，乃能顯發故。
- ③依法會境。以六塵境界，雖皆唯心。必資法力，乃能融會故。
- ④即因驗果。以見聞覺知，既皆同佛。驗知當來，成佛無疑故。
- ⑤借今引昔。以不輕根淨，事在往昔。仗境方說，用此引起故。

總言必至根淨，乃見法師行成。果到行成，自致六根清淨。為驗法師行業虛實，備顯六根功德優劣。以是因緣，故說此品。

經文分二：①指人總標，②分德別列。

H01 指人總標

爾時，佛告常精進菩薩摩訶薩：若善男子善女人，受持是《法花經》，若讀若誦、若解說、若書寫。

六根清淨，非精進莫克，故此品以常精進為當機。

受持者，諸行之總。讀誦等，受持之別。總別合舉，故云受持是經。

若讀若誦等，準楞嚴六根之中，各各功德，有千二百。若隨順世間，尅定優劣，則有八百千二之別。

是人，當得八百眼功德、千二百耳功德、八百鼻功德、千二百舌功德、八百身功德、千二百意功德。

如眼觀見，後暗前明。前方全明，後方全暗。左右旁觀，三分之二。三分言功，一念無德。是故眼唯八百功德。

如耳周聽，十方無遺。動若邇遙，靜無邊際。是故耳根圓滿一千二百功德。

如鼻嗅聞，通出入息。有出有入，而缺中交，三分缺一。是故，鼻唯八百功德。

如舌宣揚，盡諸世間出世間智，言有方分，理無窮盡。是故，舌根圓滿一千二百功德。

如身覺觸，識於違順。合時能覺，離中不知。離一合雙，三分缺一。是故身唯八百功德。

如意默容，十方三世，世出世法，唯聖與凡，無不包容，盡其涯際。是故意根圓滿一千二百功德。

然，此六根功德，一切眾生，本自具足。但以循塵流轉，遂成隔越。今以受持是經，心悟實相，外不循塵。脫粘內伏，內不循根，寄根明發。故曰「是人當得八百眼功德」。乃至「千二百意功德」也。

以是功德，莊嚴六根，皆令清淨。

以是功德，為六根之勝用，故云莊嚴。

得是莊嚴，脫六塵之粘妄，故云清淨。

H02 分德別列

有六：①眼根功德，②耳根功德，③鼻根功德，④舌根功德，⑤身根功德，⑥意根功德。

I01 眼根功德

有二：①長行，②偈頌。

J01 長行

是善男子善女人，父母所生清淨肉眼，見於三千大千世界內外，所有山林河海，下至阿鼻地獄，上至有頂，亦見其中一切眾生。及業因緣、果報生處，悉見悉知。

父母所生，即現前浮塵根也。六妄不粘，故云清淨肉眼。

三千世界等，約依報橫論。下至阿鼻等，約依報豎論。亦見其中等，約正報總論。及業因緣等，約正報別論。

眼根與意根互用，故云悉見悉知。

既悉見悉知，則隨在何地，隨在何類，無不可化之生矣。

J02 偈頌

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

若於大眾中 以無所畏心 說是法花經 汝聽其功德
是人得八百 功德殊勝眼 以是莊嚴故 其目甚清淨
諸行之中，獨約說法論功者，餘非不兼，唯說為勝也。

父母所生眼 悉見三千界 內外彌樓山 須彌及鐵圍
并諸餘山林 大海江河水 下至阿鼻獄 上至有頂處
其中諸眾生 一切皆悉見 雖未得天眼 肉眼力如是

殊勝者，異常眼故。彌樓，須彌，在世界中央。鐵圍，為世界邊際，故以內外別之。

一切悉見者，總該行業因緣果報等事。

然，此皆天眼分際。今以功德力故，浮根能見。故云「雖未得天眼，肉眼力如是」也。

I02 耳根功德

有二：①長行，②偈頌。

J01 長行

有三：①總標根量，②別列眾聲，③結要該廣。

K01 總標根量

復次，常精進！若善男子善女人，受持此經，若讀若誦、若解說、若書寫，得千二百耳功德。

以是清淨耳，聞三千大千世界，下至阿鼻地獄，上至有頂，其中內外，種種

語言音聲：

大千界中，復有小千中千之隔，故云內外。

語言者，詮法之聲。音聲者，無詮之語。聲總語別，故下文唯約聲列。

K02 別列眾聲

有二：①雜然近陳聲，②異類遠住聲。

L01 雜然近陳聲

象聲、馬聲、牛聲、車聲，啼哭聲、愁歎聲，螺聲、鼓聲、鐘聲、鈴聲，笑聲、語聲，男聲、女聲，童子聲、童女聲，法聲、非法聲，苦聲、樂聲，凡夫聲、聖人聲，喜聲、不喜聲。

象馬牛車聲，謂畜生鳴喚，及輪轂動轉聲也。

啼哭愁歎聲，悲哀聲也。

螺鼓鐘鈴聲，鼓吹擊撞聲也。

笑語男女聲，誼譁剛柔大小聲也。

法與非法聲，邪正聲也。

苦聲樂聲，楚拷歌舞聲也。

凡夫聖人聲，有漏無漏聲也。

喜與不喜聲，慶幸如常聲也。

然，此諸聲，雖雜然近陳於前，而同時分別不謬。如是則應機說法，自無不對之機矣。

L02 異類遠住聲

天聲、龍聲、夜叉聲、乾闥婆聲、阿修羅聲、迦樓羅聲、緊那羅聲、摩睺羅伽聲，

火聲、水聲、風聲，

地獄聲、畜生聲、餓鬼聲，

比丘聲、比丘尼聲，

聲聞聲、辟支佛聲，菩薩聲、佛聲。

天龍等，八部聲也。火聲等，三災聲也。地獄等，三途聲也。比丘等，小乘聲也。菩薩等，大乘聲也。

然，此諸聲，雖散住異域之遠，而應時圓聞無礙。如是則尋聲現身，自無不及之處矣。

K03 結要該廣

以要言之，三千大千世界中，一切內外所有諸聲。雖未得天耳，以父母所生清淨常耳，皆悉聞知。

餘聲尚多，不能俱悉，將略該廣，故云「以要言之」。

內，該近陳。外，該遠住。皆悉聞知者，不唯聞聲，兼能知義。如秀支替戾岡，僕谷劬禿當。及齊師犯我疆，禦之物徬徨等，即其事也。

如是，分別種種音聲，而不壞耳根。

聞此而不聞彼，耐少而不耐多，宜靜而不宜亂，皆名耳壞。今俱不爾，故名不壞耳根。

J02 偈頌

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

正頌分三：①頌總標根量，②頌別列眾聲，③頌結要該廣。

K01 頌總標根量

父母所生耳 清淨無濁穢 以此常耳聞 三千世界聲
無濁穢者，不為眾生混濁，及雜聲污穢也。

K02 頌別列眾聲

有二：①頌雜然近陳聲，②頌異類遠住聲。

L01 頌雜然近陳聲

象馬車牛聲 鐘鈴螺鼓聲
同長行。
琴瑟箜篌聲 簫笛之音聲
音樂聲也。

清淨好歌聲 聽之而不著 無數種人聲 聞悉能解了
清淨好歌聲，雅頌聲也。

唯其不著，故能俱聞。若著於此，則不能聞於彼矣。

無數種人，總該男女凡聖等聲。既辨其音，復達其意，故云悉能解了。

L02 頌異類遠住聲

有二：①善道惡道聲，②因人果人聲。

M01 善道惡道聲

又聞諸天聲 微妙之歌音 及聞男女聲 童子童女聲

諸天歌音者，天上娛樂之聲。及聞男女等，異界有情之聲。

山川嶮谷中 迦陵頻伽聲 命命等諸鳥 悉聞其音聲
山川險谷等，絕域珍禽之聲。

命命，亦云共命，一身二頭，神識各異。《勝天王》名生生，《涅槃》名耆婆耆婆。皆此鳥也。

地獄眾苦痛 種種楚毒聲 餓鬼飢渴逼 求索飲食聲
地獄眾苦等，惡道之聲。

諸阿修羅等 居在大海邊 自共語言時 出於大音聲
如是說法者 安住於此間 遙聞是眾聲 而不壞耳根
準楞嚴，阿修羅有四，今云居大海邊，應是濕生修羅，畜生趣攝。

十方世界中 禽獸鳴相呼 其說法之人 於此悉聞之
禽獸鳴相呼者，禽言獸語，同類呼喚聲也。

其諸梵天上 光音及遍淨 乃至有頂天 言語之音聲
法師住於此 悉皆得聞之

其諸梵天上者，別指色界諸天。光音者，二禪之三。遍淨者，三禪之三。有頂者，四禪之九。不言餘天者，超略說耳。

準長行，有八部、三災、三途之聲。今此中廣三途、該三災、廣天眾、該餘部。蓋前互出耳。

M02 因人果人聲

一切比丘眾 及諸比丘尼 若讀誦經典 若為他人說
法師住於此 悉皆得聞之

比丘及尼，亦該聲聞辟支，指小乘因果人也。

因中習小，故曰讀誦經典。果中教人，故曰為他人說。

復有諸菩薩 讀誦於經法 若為他人說 撰集解其義
如是諸音聲 悉皆得聞之

菩薩者，大乘因人。因中即能自他兩利，故云讀誦經法、為他人說。

復欲其布在方策，傳之永久，故云撰集解義。

撰集解義者，著書立言之稱也。如是音聲，悉皆能聞，自無煩百城烟水之勞矣。

諸佛大聖尊 教化眾生者 於諸大會中 演說微妙法

持此法花者 悉皆得聞之

諸佛者，大乘果人。果中酬因酬請，故云教化眾生、大會說法。

持法花者，悉皆得聞，自不須遍歷恒沙之土矣。

據此，則無緣三登，有志九上者，於此經宜盡心焉。

K03 頌結要該廣

三千大千界 內外諸音聲 下至阿鼻獄 上至有頂天

皆聞其音聲 而不壞耳根 其耳聰利故 悉能分別知

持是法花者 雖未得天耳 但用所生耳 功德已如是

長行云清淨常耳，此云其耳聰利。由清淨，故聰利。文別義同。

I03 鼻根功德

有二：①長行，②偈頌。

J01 長行

有三：①總標根量，②別列眾香，③結其功德。

K01 總標根量

復次，常精進！若善男子善女人，受持是經，若讀若誦、若解說、若書寫，成就八百鼻功德。

以是清淨鼻根，聞於三千大千世界上下內外，種種諸香：

上至有頂，下至阿鼻。內至須彌，外至鐵圍。故云上下內外。

K02 別列眾香

有三：①人間香，②天上香，③聖人香。

L01 人間香

須曼那花香、闍提花香、末利花香、薝蔔花香、波羅羅花香，赤蓮花香、青蓮花香、白蓮花香，花樹香、果樹香，栴檀香、沉水香、多摩羅跋香、多伽羅香，及千萬種和香，若末、若丸、若塗香。持是經者，於此間住，悉能分別。

眾生同知香。

須曼那，此云善攝意。闍提，此云金錢。末利，此云鬘。薝蔔，此云黃。波羅羅，此云薰。多摩羅波，此云性無垢。多伽羅，此云木。

和末丸塗者，眾香和合，為末，為丸，為塗。或佩，或燒，或摩身也。

於此間住，悉能分別者，必能以此而作佛事。如花嚴鬻香長者，獨據此門，而為善財勝友。

又復，別知眾生之香：象香、馬香、牛羊等香，男香、女香、童子香、童女香，及草木叢林香。若近、若遠，所有諸香，悉皆得聞，分別不錯。

法師別知香。

象馬牛羊等，本無有香，時或有臭。今以根清淨故，別有真香。草木叢林亦爾，故謂別知香也。

若近若遠，分別不錯者。不唯能辯其香，且能知其性情，識其趣向，別其種類。有以益之，有以成之，有以用之也。

L02 天上香

持是經者，雖住於此，亦聞天上諸天之香：波利質多羅、拘鞞陀羅樹香，及曼陀羅花香、摩訶曼陀羅花香、曼殊沙花香、摩訶曼殊沙花香。栴檀、沉水、種種末香，諸雜花香。如是等天香，和合所出之香，無不聞知。

諸天無情香。

波利質多羅，此云圓生，即序分天樹王也。

拘鞞陀羅，此云大遊戲地，約所依之處為名。

又，聞諸天身香。釋提桓因，在勝殿上，五欲娛樂，嬉戲時香。若在妙法堂上，為忉利諸天，說法時香。若於諸園，遊戲時香。及餘天等男女身香，皆悉遙聞。如是展轉，乃至梵世，上至有頂，諸天身香，亦皆聞之。

諸天有情香。

勝殿，乃帝釋私殿，與采女娛樂之處，昔日連所焚者，是也。

妙法堂，乃帝釋公堂，與諸天集會之處，諸齋日議事者，是也。

諸園，如歡喜園等，乃諸天遊戲之處。

然而心隨境轉，香逐時遷，故勝殿法堂諸園等，各各不同。

餘天者，下該四王，上該夜摩，乃至他化天等。

梵世，至有頂者，中該色界諸天。既勝劣不同，而身香亦異。

并聞諸天所燒之香。

諸天所燒香，聞者，兼知燒香意也。

L03 聖人香

及聲聞香、辟支佛香、菩薩香、諸佛身香。亦皆遙聞，知其所在。

二乘權聖，知其所在而接引之。菩薩分聖，知其所在而親近之。諸佛至聖，知其所在而供事之。是知之誠有益也。

K03 結其功德

雖聞此香，然於鼻根，不壞不錯。若欲分別，為他人說，憶念不謬。

愛熏已久，都無所聞，曰壞。雖有所聞，不能分別，曰錯。

今有香必聞，聞而能別，故云不壞不錯。

分別憶念，屬意根。為他人說，屬舌根。二根與鼻根互用，故不謬也。

6 J02 偈頌

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

正頌分三：①頌總標根量，②頌別列眾香，③頌結其功德。

K01 頌總標根量

是人鼻清淨 於此世界中 若香若臭物 種種悉聞知

準前後俱云香，此兼言臭者，不壞世相故。

若約能聞，香臭俱不可得，總為一真香也。

K02 頌別列眾香

長行唯三，今有補頌。

分四：①頌人間香，②補雜類香，③頌天上香，④頌聖人香。

L01 頌人間香

須曼那闍提 多摩羅栴檀 沉水及桂香 種種花果香

及知眾生香 男子女人香 說法者遠住 聞香知所在

略頌長行。

大勢轉輪王 小轉輪及子 群臣諸宮人 聞香知所在

身所著珍寶 及地中寶藏 轉輪王寶女 聞香知所在

諸人嚴身具 衣服及瓔珞 種種所塗香 聞香知其身

補頌餘香。

輪王子臣等，有可化者，有可避者，知其所在，庶去就得便矣。

地中寶藏，輪王寶女，唯供輪王受用，餘人不知。今既聞香能知，而又何羨於輪王乎！

但聞嚴具，便知為何等身者，不須視以觀由。自無失人，及失言之過也。

L02 補雜類香

諸天若行坐 遊戲及神變 持是法花者 聞香悉能知

遊戲之樂，神變之奇，皆諸天殊勝之福。聞香能知，則天福無容羨矣。

諸樹花果實 及酥油香氣 持經者住此 悉知其所在
奇花異果，酥油香氣，皆人間費求之物。知其所在，則所需無煩求矣。

諸山深嶮處 栴檀樹花敷 眾生在中者 聞香皆能知
栴檀花敷，氣壓伊蘭。眾生在中，應為所壓。今乃因香得知，則鼻根之圓而入微也。

鐵圍山大海 地中諸眾生 持經者聞香 悉知其所在
鐵圍，有幽冥。大海，有龍宮。地中，有阿鼻。聞香知在，則救度得便矣。
阿修羅男女 及其諸眷屬 鬥諍遊戲時 聞香皆能知
阿修羅鬥諍，瞋狠特過。眷屬遊戲，放逸實甚。聞香能知，將必有以釋之，有以警之。

曠野險隘處 獅子象虎狼 野牛水牛等 聞香知所在
曠野值師象，必為所傷。險隘遇虎等，莫之能避。知其所在，防於未來，自不受其害也。

若有懷妊者 未辨其男女 無根及非人 聞香悉能知
以聞香力故 知其初懷妊 成就不成就 安樂產福子
知妊中男女，乃至成就不成就等，亦足駭彼愚蒙，引生正信。但不可專意為此，以顯神異。

以聞香力故 知男女所念 染欲癡恚心 亦知修善者
知男女染欲癡恚，方便破除。

地中眾伏藏 金銀諸珍寶 銅器之所盛 聞香悉能知
知地中伏藏寶物，方便指授，亦皆乘機破惡，隨緣利人。

種種諸瓔珞 無能識其價 聞香知貴賤 出處及所在
至於種種瓔珞，識其貴賤出在。雖似世技，而一切智中，缺一不圓，世技豈可少耶。

問此中諸天花果，男女眾生等。似與前後重複，補此取何意耶？

答前後三科，各依其類。雖顯圓聞，未極通融。今此中忽說天上，又說人間，正論有情，旋論無情。意明雜然交陳，分別無礙。鼻根圓聞之旨益見之也。

L03 頌天上香

天上諸花等 曼陀曼殊沙 波利質多樹 聞香悉能知
天上諸宮殿 上中下差別 眾寶花莊嚴 聞香悉能知

頌諸天無情香。

諸天宮殿，高低勝劣不同。寶花莊嚴，香亦各異。故統言上中下差別。

天園林勝殿 諸觀妙法堂 在中而娛樂 聞香悉能知

諸天若聽法 或受五欲時 來往行坐臥 聞香悉能知

天女所著衣 好花香莊嚴 周旋遊戲時 聞香悉能知

頌諸天有情香。

諸天者，下該四王，上該夜摩等。

如是展轉上 乃至於梵世 入禪出禪者 聞香悉能知

入禪出禪者，定時散時香也。

光音遍淨天 乃至於有頂 初生及退沒 聞香悉能知

初生退沒者，升時墜時香也。

準長行，更有所燒之香，偈略不頌。

L04 頌聖人香

諸比丘眾等 於法常精進 若坐若經行 及讀誦經法

或在林樹下 專精而坐禪 持經者聞香 悉知其所在

諸比丘等，總該聲聞辟支。讀誦修慧，坐禪習定，皆自利也。

菩薩志堅固 坐禪若讀誦 或為人說法 聞香悉能知

菩薩志固，揀非初心可比。禪誦自修，說法為人，兼兩利也。

在在方世尊 一切所恭敬 愍眾而說法 聞香悉能知

在在世尊，總指十方諸佛。

一切恭敬，機感盈前也。愍眾說法，大悲普度也。

眾生在佛前 聞經皆歡喜 如法而修行 聞香悉能知

聞法修行。長行所無，而偈頌補之。

K03 頌結其功德

雖未得菩薩 無漏法生鼻 而是持經者 先得此鼻相

無漏法生，慧鼻也。以是修習無漏淨法之所生故。

I04 舌根功德

有二：①總標德數，②別列眾德。

J01 總標德數

復次，常精進！若善男子善女人，受持是經，若讀若誦、若解說、若書寫，

得千二百舌功德。

J02 別列眾德

有二：①長行，②偈頌。

K01 長行

有四：①變味成美，②說法投機，③感眾聽法，④得聖護念。

L01 變味成美

若好若醜，若美不美，及諸苦澀物，在其舌根，皆變成上味，如天甘露，無不美者。

好，謂妙食。醜，謂粗食。美者，極好之食。不美者，但平常之食也。

變成上味如天甘露者，舌根淨故，別有真味。故昔人有性定菜根香之句也。然，世人傷殺生命，造諸惡業，每由三寸舌根。

今無不美，則粗食可常食矣。

L02 說法投機

若以舌根，於大眾中，有所演說，出深妙聲，能入其心，皆令歡喜快樂。

咸通真實，曰深。巧被羣機，曰妙。

能入其心，皆令喜樂者，正由深而妙也。

L03 感眾聽法

又，諸天子、天女，釋梵諸天，聞是深妙音聲，有所演說，言論次第，皆悉來聽。

及諸龍、龍女，夜叉、夜叉女，乾闥婆、乾闥婆女，阿修羅、阿修羅女，迦樓羅、迦樓羅女，緊那羅、緊那羅女，摩睺羅伽、摩睺羅伽女，為聽法故，皆來親近，恭敬供養。

感八部男女。

言論次第者，從淺至深，不越不亂，由此易入。故感天眾來聽，餘部亦然。故云為聽法故，皆來近供。

及比丘、比丘尼，優婆塞、優婆夷，國王、王子、群臣、眷屬，小轉輪王、大轉輪王、七寶千子、內外眷屬，乘其宮殿，俱來聽法。

感四眾王臣。

國王，散粟王也。小轉輪王者，銀輪，銅輪，鐵輪。唯金輪統攝四洲，乃名為大。

七寶者：①輪，②珠，③象，④馬，⑤將軍，⑥主藏，⑦玉女。凡有輪王出世，自然涌現。各具勝妙之功，故稱為寶。

千子者，輪王之子。以輪王出世，法爾有若干子也。

乘其宮殿者，謂輪王福德殊勝，所依宮殿，常與俱故。

以是菩薩善說法故，婆羅門、居士、國內人民、盡其形壽，隨侍供養。

感賢善人民。

盡壽者，終身不離。隨侍者，左右供給。此皆由於舌根淨故，音聲深妙之所感耳。

L04 得聖護念

又，諸聲聞、辟支佛、菩薩、諸佛，常樂見之。是人，所在方面，諸佛皆向其處說法。悉能受持一切佛法，又能出於深妙法音。

常樂見之者，時懷眷念。向其說法者，遙垂護持。由此智慧益增，故能受持一切佛法。舌辯愈勝，故能出於深妙法音。

K02 偈頌

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

正頌分四：①頌變味成美，②頌說法投機，③頌感眾聽法，④頌得聖護念。

L01 頌變味成美

是人舌根淨 終不受惡味 其有所食啖 悉皆成甘露

L02 頌說法投機

以深淨妙聲 於大眾說法 以諸因緣喻 引導眾生心

聞者皆歡喜 設諸上供養

長行但云深妙，今復言淨者，以如法如律故也。

L03 頌感眾聽法

諸天龍夜叉 及阿修羅等 皆以恭敬心 而共來聽法
頌八部。

略八部女也。等之一字，總該餘部。

是說法之人 若欲以妙音 遍滿三千界 隨意即能至

大小轉輪王 及千子眷屬 合掌恭敬心 常來聽受法

頌王臣。

略四眾也。文雖無臣，眷屬可攝。

諸天龍夜叉 羅刹毘舍闍 亦以歡喜心 常樂來供養
梵天王魔王 自在大自在 如是諸天眾 常來至其所
廣前八部。

略賢善，及人民也。

L04 頌得聖護念

諸佛及弟子 聞其說法音 常念而守護 或時為現身
念，謂眷念，常樂見之也。護，謂冥加，向其說法也。現，謂顯護。長行所
無，偈頌補之，餘不頌。

I05 身根功德

有二：①總標德數，②別列眾德。

J01 總標德數

復次，常精進！若善男子善女人，受持是經，若讀若誦，若解說、若書寫，
得八百身功德。

J02 別列眾德

有二：①長行，②偈頌。

K01 長行

有二：①體絕垢染，②用能現相。

L01 體絕垢染

得清淨身，如淨琉璃，眾生喜見。

城東老母，不喜見佛，則佛不能度。今日喜見，則眾生可度矣。

L02 用能現相

其身淨故，三千大千世界眾生，生時、死時，上下、好醜，生善處、惡處，
悉於中現。

能現六凡。

三千大千，約依報橫論。生時者，識性初託。死時者，眼光已謝。

識性初託，或受人天之身，或受惡道之身，故云上下好醜。

眼光已謝，或感刀山劍樹，或感淨土花林，故云生善惡處。

及鐵圍山、大鐵圍山、彌樓山、摩訶彌樓山等諸山及其中眾生，悉於中現。

外而大小鐵圍，內而大小彌樓。其間各有眾生，世所不見，悉於法師身中現
之。

下至阿鼻地獄，上至有頂，所有及眾生，悉於中現。

約依報豎論。

所有，指中間器界。眾生，指中間根身。言器界根身，皆於法師身中現也。

若聲聞、辟支佛、菩薩、諸佛說法，皆於身中，現其色像。

能現四聖。

6 然四聖，固有權實六凡，亦分善惡。人唯不見，不知修斷捨求。今既皆現，是法師於清淨身中，為諸眾生，現種種因果，作種種佛事。令諸眾生，修善斷惡，捨權求實也。

K02 偈頌

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

正頌分二：①頌體絕垢染，②頌用能現相。

12 L01 頌體絕垢染

若持法花者 其身甚清淨 如彼淨琉璃 眾生皆喜見

L02 頌用能現相

又如淨明鏡 悉見諸色像 菩薩於淨身 皆見世所有

唯獨自明了 餘人所不見

標見揀餘。

18 由鏡淨明，故能見諸色像。因身清淨，故能見世所有。故以為喻。

獨自明了者，如持鏡人故。餘人不見者，如背鏡人故。

要知淨身現像，本為示諸眾生。眾生自障不見，非法師咎。亦如持鏡者，願人共照。人自背鏡，豈持鏡者過耶。

三千世界中 一切諸群萌 天人阿修羅 地獄鬼畜生

如是諸色像 皆於身中現

24 諸天等宮殿 乃至於有頂 鐵圍及彌樓 摩訶彌樓山

諸大海水等 皆於身中現

諸佛及聲聞 佛子菩薩等 若獨若在眾 說法悉皆現

約義正頌。

大同長行，在文可會。

雖未得無漏 法性之妙身 以清淨常體 一切於中現

30 補頌總結。

無漏法性之身，唯佛果方圓，故云未得。

然，以持經力故，能令父母所生之身，應念清淨，猶如琉璃，故云「以清淨常體，一切於中現。」

I06 意根功德

有二：①總標德數，②別列眾德。

J01 總標德數

復次，常精進！若善男子善女人，如來滅後、受持是經。若讀、若誦、若解說、若書寫。得千二百意功德。

J02 別列眾德

有二：①長行，②偈頌。

K01 長行

有三：①能達法義，②能知眾心，③能合成典。

L01 能達法義

以是清淨意根，乃至聞一偈一句，通達無量無邊之義。

飲大海一掬一滴，俱得百川之味。聞佛經一偈一句，統攝諸法之宗。故能通達無量無邊之義。

解是義已，能演說一句一偈，至於一月、四月，乃至一歲。諸所說法，隨其義趣，皆與實相，不相違背。

解是無量無邊義已，如解而說，故能演一句一偈，而至一月一際一歲也⁴⁴。

既至一月一際一歲，而諸所說之法，未免意趣各別。雖意趣各別，而不乖本宗，故云「皆與實相，不相違背。」

若說俗間經書、治世語言、資生業等，皆順正法。

若於其間，有涉俗間經書，如治世語言⁴⁵，資生事業等，種種紀載。但不執末，自不違本，故云「皆順正法」。

L02 能知眾心

三千大千世界六趣眾生，心之所行、心所動作、心所戲論，皆悉知之。

心所游歷，曰行。即明了識，隨念分別也。

心所施為，曰動作。即獨頭識，計度分別也。

⁴⁴ 西域四月為一際，三際為一歲。

⁴⁵ 治世語言，如此方六經諸子。資生事業，如此方九流百家。

行不由真，動不從實，曰戲論。即二種意識，對境妄現也。

皆悉知之，而應之自無謬矣。

雖未得無漏智慧，而其意根，清淨如此。

轉識成智，乃稱無漏智慧，故曰未得。

知見自開，不由前塵所起，故云清淨。此隨便暫結也。

6 L03 能合成典

是人，有所思惟、籌量、言說，皆是佛法，無不真實。亦是先佛經中所說。

佛法，指現在佛說。先經，指過去佛說。皆成典也。

然，是人，以淨意思籌，一言一句，皆出自正知正見，故是佛法，及先經所說。所謂考諸三世而不謬者，是也。

K02 偈頌

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

正頌分四：①頌能達法義，②頌能知眾心，③頌能合成典，④補能得無畏。

L01 頌能達法義

是人意清淨 明利無穢濁 以此妙意根 知上中下法
乃至聞一偈 通達無量義 次第如法說 月四月至歲
上中下法，即三乘法也。

18 L02 頌能知眾心

是世界內外 一切諸眾生 若天龍及人 夜叉鬼神等
其在六趣中 所念若干種 持法花之報 一時皆悉知
所念若干。總該長行，行作戲論之義。

L03 頌能合成典

十方無數佛 百福莊嚴相 為眾生說法 悉聞能受持
思惟無量義 說法亦無量
推廣長行思籌言說。

終始不忘錯 以持法花故 悉知諸法相 隨義識次第
不忘不錯，即長行皆是佛法，無不真實義也。

上中下法，施設不同，名曰法相。空假中義，布置各別，名曰次第。
知此識此，則教有先後，而學不躐等也。

30 達名字語言 如所知演說 此人有所說 皆是先佛法

名字者，如殊方稱謂。語言者，如異地鄉談。能達乎此，則蠻貊可化，而中邊俱被也。

如所知說，皆先佛法者，知見同佛故。

L04 補能得無畏

以演此法故 於眾無所畏

以演此法故，意根清淨。所說同佛，故於眾無所畏也。

持法花經者 意根淨若斯 雖未得無漏 先有如是相
隨便暫結之語。

是人持此經 安住希有地 為一切眾生 歡喜而愛敬
能以千萬種 善巧之語言 分別而說法 持法花經故
出成無畏之由。

無畏之由有三：①住希有地，自信如佛故。②眾生喜愛，生如佛想故。③辯才無礙，說法善巧故。在文次第可見。

持法花經故，歸功持經。言如上所說，雖由根淨。而根淨之故，畢竟由於持經得也。

E02 引事證益

上言持經利益，恐難取信，故引不輕之事以證之。

⑳ 常不輕菩薩品

不輕之名，經文自釋。以此品具明其事，事依人立，故唯以人名品。
若據文尋義，亦應有五：

①為前明誹謗，獲大罪報。今借上慢墮獄，驗知不虛故。

②為向明受持，獲諸功德。今借不輕根淨，證成非妄故。

③為凡有聞法，無不成佛。今借誹謗為種，況顯信受故。

④為凡有通經，俱獲勝益。今借遍記成因，況顯全持故。

⑤為無量劫來，為眾弘法，令眾知恩思報，以便護持故。

總言，言不虛發，發必從實。前既讚持論德，此即引事證益。為發眾信，故說此品。

經文分二：①承前雙開二益，②歷引往事證釋。

F01 承前雙開二益

爾時，佛告得大勢菩薩摩訶薩：汝今當知：若比丘、比丘尼、優婆塞、優婆

夷，持《法花經》者。若有惡口、罵詈、誹謗，獲大罪報，如前所說。

不輕之行，必深證實相平等。具大勢力者，乃能體任。故以得大勢為當機。

獲大罪報，如前所說者。如法師品言，甚於罵佛。譬喻品言，命終墮獄，獄畢轉畜等。此遠承前文，以開遮謗益也。

其所得功德，如向所說，眼、耳、鼻、舌、身、意清淨。

向，與上同。以上品備言六根功德。此近承上文，以開獲德益也。

F02 歷引往事證釋

有二：①長行，②偈頌。

G01 長行

有四：①遠舉威音，②雙標二人，③正明往事，④讚經結勸。

H01 遠舉威音

有二：①正舉初佛，②兼出二萬。

I01 正舉初佛

不輕往事，權與此時，故云正舉。

得大勢！乃往古昔過無量無邊不可思議阿僧祇劫，有佛名威音王，如來。應供。正遍知。明行足。善逝。世間解。無上士。調御丈夫。天人師。佛世尊。劫名離衰，國名大成。

時名劫國。

乃往古昔等，極言其時之遠也。

佛名威音王者，要解云：以大音聲，普遍世界。為諸法王，說法無畏也。

劫名離衰者，大成云：時清道泰，正法興隆，離諸衰惡故。

國名大成者，彼佛住世既久，所應成就者，皆以大法而成就故。

必兼時、名、劫、國，而敘者，顯不輕發覺有時，秉承有佛。劫國名字，歷然可證也。

其威音王佛，於彼世中，為天、人、阿修羅說法。

為求聲聞者，說應四諦法，度生老病死，究竟涅槃。

為求辟支佛者，說應十二因緣法。

為諸菩薩，因阿耨多羅三藐三菩提，說應六波羅蜜法，究竟佛慧。

一化始終。

因菩提，說六度者。以修習六度，能到菩提故。

時至機熟，會三歸一，故云究竟佛慧。必兼一化敘者，顯不輕弘道，亦因受化之深，乘願酬恩耳。

得大勢！是威音王佛，壽四十萬億那由他恒河沙劫。正法住世劫數，如一閻浮提微塵。像法住世劫數，如四天下微塵。

壽命正像。

以不輕行道，在像法之際，故并敘之。

I02 兼出二萬

以非事本，故去兼出。

其佛，饒益眾生已，然後滅度。

正法像法滅盡之後，於此國土，復有佛出，亦號威音王，如來。應供。正遍知。明行足。善逝。世間解。無上士。調御丈夫。天人師。佛世尊。

如是，次第有二萬億佛，皆同一號。

必出此者，顯不輕行道。在初佛之後，後佛之先，有繼往開來之功故。

又，一時結緣。二萬億佛，所常教化故。

H02 雙標二人

最初威音王如來既已滅度。正法滅後，於像法中，增上慢比丘，有大勢力。

爾時，有一菩薩比丘，名常不輕。

欲護己短，交結權貴，仗彼聲勢，為害於人，故云「有大勢力」。

為度慢眾，持心忍辱。依我慈力，不蔑於他。故曰「名常不輕」。

H03 正明往事

有三：①遍記致謗，②弘經蒙化，③成道得果。

I01 遍記致謗

有二：①不輕遍記，②上慢毀謗。

J01 不輕遍記

得大勢！以何因緣，名常不輕？

徵起得名因緣。

是比丘，凡有所見，若比丘、比丘尼、優婆塞、優婆夷，皆悉禮拜讚歎，而作是言「我深敬汝等，不敢輕慢。所以者何？汝等皆行菩薩道，當得作佛。」

詳引本行以釋。

凡有所見者，對下遠見，應指近見。近見言詳，故先標次徵後釋。

汝等皆行菩薩道，教以皆當行道。

當得作佛，示以成佛無虛。

蓋不輕深見實相平等，佛性無二，故作如是言也。

而是比丘，不專讀誦經典，但行禮拜。乃至遠見四眾，亦復故往禮拜讚歎。

而作是言：「我不敢輕於汝等，汝等皆當作佛。」

不專讀誦者，非不讀誦，唯不專執。但行禮拜者，非有能所，只管行去。環師所謂持無相經，行無相行是也。

遠見，則音聲不及。故往，乃故意往就。往就倉卒，言不能詳。故但言「我不敢輕」等。

問引事證益，原為求人弘經。何故舉一不專讀誦者，為之標榜？

答此經大義，總為指示成佛。不輕亦爾，是則一音可敵全經。到處無非靈鷲。

且必深證實相平等者，乃能如此。彼尋行數墨者，豈足以語此哉！

J02 上慢毀謗

四眾之中，有生瞋恚、心不淨者，惡口罵詈。言「是無智比丘，從何所來？自言『我不輕汝』，而與我等授記『當得作佛』。我等不用如是虛妄授記。」聞記毀謗。

瞋恚者，瞋以妄記，恚其不自揣也。是皆由於上慢在懷，故云心不淨者。

不信自己是佛，反謂禮我者，為愚癡之行，故罵以「無智比丘」。

不知如來所遣，反謂若彼者，真無籍之徒。故罵以「從何所來」。

謂以「自言」等者，斥其不揣，妄與授記。

說以「不用」等者，令其自退。莫再煩瀆。

蓋深惡而痛絕之意。

如此經歷多年，常被罵詈，不生瞋恚。常作是言：「汝當作佛」。

久行不退。

常被罵詈，不生瞋恚者。榮辱無關，久近一如。

常作是言，汝當作佛者。怨親平等，生佛齊視。

說是語時。眾人，或以杖、木、瓦、石，而打擲之。

或以杖木等，轉見暴惡。

避走遠住，猶高聲唱言：「我不敢輕於汝等，汝等皆當作佛。」

避走遠住等，益顯慈悲。

讀是經者，只須向高聲唱處，猛著經采，看他不輕菩薩，是何等心行，諄諄如此，有何等道理。言念至此，不覺為他不輕，痛哭流涕。蓋為夜靜水寒魚不餌，滿船空載月明歸。

以其常作是語。故，增上慢比丘、比丘尼、優婆塞、優婆夷，號之為「常不輕」。

因為命名。

此義蓋為結釋以何因緣，名常不輕之徵也。

I02 弘經蒙化

有二：①不輕弘經，②上慢蒙化。

J01 不輕弘經

是比丘，臨欲終時，於虛空中，具聞威音王佛先所說《法花經》二十千萬億偈，悉能受持。

欲終者，此報將盡時也。威音已滅，猶聞說法者，顯法身真常滅而不滅故。雖滅而不滅，而體同太虛，故曰「於空」。

雖體同太虛，而處處顯露，故曰「具聞」。

具聞者，十方虛空，一時同聞也。

今日之聞，乃云先所說者，以此道無古無今。今即古，古即今故。

十方虛空，各攝依正。依正互攝，重重無盡。在在出廣長舌，顯示實相。故云「二十千萬億偈」。

悉能受持者，一受一切受，一持一切持故。

即得如上眼根清淨、耳鼻舌身意根清淨。

然上云「具聞」，即是耳根圓通。此云「悉能受持」，即是意根圓通。二根既圓，六俱無礙，故云「即得如上眼根清淨，乃至意根清淨。」

得是六根清淨已，更增壽命二百萬億那由他歲，廣為人說是《法花經》。

根既淨已，即無明而見佛性，由幻身而證法身。可以轉夭壽為長年，延剎那為多劫。增壽說經，無足異也。

J02 上慢蒙化

於時，增上慢四眾，比丘、比丘尼、優婆塞、優婆夷，輕賤是人，為作「不輕」名者。見其得大神通力、樂說辯力、大善寂力。聞其所說，皆信伏隨從。

見勝歸心。

大神通力，即指更增壽命。樂說辯力，即指廣說是經。

是皆從體起用，由寂發照，故云大善寂力。

見有如斯殊勝，故聞其所說，皆信服而隨從之。

是菩薩，復化千萬億眾，令住阿耨多羅三藐三菩提。

蒙化住道。

千萬億眾，即前信服隨從之人。信服隨從，自是永無退轉，故云令住菩提。

I03 成道得果

有二：①不輕成道，②上慢得果。

J01 不輕成道

有三：①中間值佛，②行滿成道，③結會古今。

K01 中間值佛

命終之後，得值二千億佛，皆號日月燈明，於其法中，說是《法花經》。以是因緣，復值二千億佛，同號雲自在燈王。於此諸佛法中，受持讀誦，為諸四眾說此經典故，得是常眼清淨，耳鼻舌身意諸根清淨，於四眾中說法，心無所畏。

由前廣說是經，諸佛護念不捨，故於命終之後，得值二千億佛。

日月燈明，註見序分。仍說法花者，不忘宿因故。

不忘宿因，又感後佛護念，故曰「以是因緣，復值二千億佛。」

無心而遍應十方，有緣而普施慧照，故號「雲自在燈王」。

又，威音王，以口輪自在為名。日月燈，以智輪自在為名。雲自在，以身輪自在為名。各取一輪，以該眾德。

於此諸佛，非唯指雲自在王，蓋兼前日月燈明。而總言之，言不輕於威音像季之時，初得根淨，自爾以來，於此四千億諸佛法中，皆以持說此經力故，獲得六根清淨，說法無畏。是不唯一得永得，抑應以值佛弘法，漸轉漸勝也。

K02 行滿成道

得大勢！是常不輕菩薩摩訶薩，供養如是若干諸佛，恭敬、尊重、讚歎、種諸善根。於後復值千萬億佛，亦於諸佛法中說是經典。功德成就，當得作佛。

上科云「值佛弘法」，修慧也。此科云「供佛種善」，修福也。

於後復值千萬億佛者，值佛必供，顯福德益廣。

亦於諸佛法中說經者，說而必解，顯慧力益深。

慧深福廣，二利圓滿，故云功德成就。

以因致果，決定無疑，故云當得作佛。

K03 結會古今

得大勢！於意云何，爾時常不輕菩薩，豈異人乎？則我身是。

正以結會，可知。

若我於宿世，不受持、讀誦此經、為他人說者，不能疾得阿耨多羅三藐三菩提。我於先佛所，受持讀誦此經、為人說故，疾得阿耨多羅三藐三菩提。

寓意勸勉。

如來意謂：我以大乘之器，不因是經，尚不能疾成菩提。必因是經，乃能疾得。況夫小乘聲聞，權教菩薩等，有志菩提者，可不以此經為先務哉。

然，佛於往昔，值如許多佛，莊嚴福慧，然後乃成。猶曰疾得菩提，亦為令見小欲速者，自鄙先心，以成遠大之志也。

J02 上慢得果

有三：①中間獲罪，②罪畢得果，③結會古今。

K01 中間獲罪

得大勢！彼時四眾，比丘、比丘尼、優婆塞、優婆夷，以瞋恚意輕賤我故，二百億劫常不值佛、不聞法、不見僧，千劫於阿鼻地獄受大苦惱。

壽量品云：是諸罪眾生，以惡業因緣，過阿僧祇劫，不聞三寶名。

譬喻品云：其人命終，入阿鼻獄，具足一劫，劫盡更生。如是展轉，至無數劫。

今云二百億劫，及千劫者，猶少言耳。毀謗持法者，可不慎哉。

K02 罪畢得果

畢是罪已，復遇常不輕菩薩，教化阿耨多羅三藐三菩提。

前以聞法生謗，重惡覆善，故先受罪報。

此以罪畢善熟，既熟當脫，故復遇教化。

如人，不欲服藥，強令服之。雖以罵醫致損，終因藥力減病。病減，再遇良醫，手到盡除。得聞此法者，宜自慶也。

K03 結會古今

得大勢！於汝意云何，爾時四眾常輕是菩薩者，豈異人乎？今此會中，跋陀婆羅等五百菩薩、師子月等五百比丘、尼思佛等五百優婆塞，皆於阿耨多羅三

藐三菩提不退轉者是。

跋陀婆羅，名見序分。師子月者，可畏可愛為名。

準正法花云五百比丘、比丘尼。則此脫比丘二字。思佛者，常念佛道，常思見佛，故名也。

準正法花偈云五百清信士、五百清信女。本經後偈亦云清信士女，則此脫優婆夷句。

於菩提不退者，安住實智中，決定當作佛故。

然此中，亦寓有勸誡之意。如來意謂：今日之不退，即昔日之慢流。罪福本無住，善惡皆自取，究無與於佛菩薩也。可弗勉哉，可弗慎哉。

H04 讚經結勸

得大勢！當知是《法花經》，大饒益諸菩薩摩訶薩，能令至於阿耨多羅三藐三菩提。

指法稱讚。

不輕因之成道，上慢由茲得果。故讚此經，有大饒益。

是故，諸菩薩摩訶薩，於如來滅後，常應受持、讀誦、解說、書寫是經。結勸受持，可知。

G02 偈頌

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

正頌分四：①頌遠舉威音，②頌雙標二人，③頌正明往事，④頌讚經結勸。

H01 頌遠舉威音

過去有佛 號威音王 神智無量 將導一切

天人龍神 所共供養

舉初佛，略二萬億佛。舉別號，略通號劫國。舉神智將導，該一化始終。

補天龍供養，略壽命正像。長行偈頌，對辯自知。

H02 頌雙標二人

是佛滅後 法欲盡時 有一菩薩 名常不輕

長行云「於像法中」，此言「法欲盡時」。蓋像教僅存，而法已危矣。

時諸四眾 計著於法

四眾著法者，謂上慢在心，執自所證也。餘同長行，但次第稍異。

H03 頌正明往事

有三：①頌遍記致謗，②頌弘經蒙化，③頌成道得果。

I01 頌遍記致謗

不輕菩薩 往到其所 而語之言 我不輕汝
汝等行道 皆當作佛

頌不輕遍記。

諸人聞已 輕毀罵詈 不輕菩薩 能忍受之
頌上慢毀謗。

I02 頌弘經蒙化

其罪畢已 臨命終時 得聞此經 六根清淨
神通力故 增益壽命 復為諸人 廣說是經

頌不輕弘經。

其罪畢已句。準長行應在下科以是因緣句下，或筆授錯簡。若依文消會者，則是不輕菩薩，以四眾輕賤之故，所有宿罪，一時了畢。如般若云：是人先世罪業，應墮惡道，以今世人輕賤故，先世罪業，即為消滅，是也。

諸著法眾 皆蒙菩薩 教化成就 令住佛道

頌上慢蒙化，可知。

I03 頌成道得果

不輕命終 值無數佛 說是經故 得無量福
漸具功德 疾成佛道 彼時不輕 則我身是

頌不輕成道。

雖值無數諸佛，若但修供養，仍屬有漏。今濟以說經之慧，能成無漏。無漏之福，猶如虛空，故云無量。既福慧相濟，自因果圓成，故云具德成道。

時四部眾 著法之者 聞不輕言 汝當作佛

以是因緣 值無數佛

此會菩薩 五百之眾 并及四部 清信士女

今於我前 聽法者是

頌上慢得果。

準長行云「復遇不輕，教化菩提。」今言「值無數佛」。蓋值佛之時，即是遇不輕時也。

若將上科，其罪畢已之句，置於此句之上，方合長行。不然，則但彰音記之

功，不顯謗法之罪矣。

H04 頌讚經結勸

我於前世 勸是諸人 聽受斯經 第一之法
開示教人 令住涅槃

頌指法稱讚。

如來意謂：我於前世，所以勸人聽受斯經者，蓋以斯經是第一之法，能開示教人，令住涅槃。長行所謂「大饒益諸菩薩，能令至於阿耨菩提」是也。

世世受持 如是經典 億億萬劫 至不可議
時乃得聞 是法花經 億億萬劫 至不可議
諸佛世尊 時說是經

世世等言，長行所無，而偈頌補之。如來意謂：我之所以世世受持者，蓋以此經億億萬劫，至不可議，時乃得聞（云云）。

是故行者 於佛滅後 聞如是經 勿生疑惑
應當一心 廣說此經 世世值佛 疾成佛道

頌結勸受持、世世二句，兼示持經益也。

E03 發願勸持

② 如來神力品

無作妙用，不可思議，曰神。成所作事，無能障礙，曰力。

準經文，神力有三：①出廣長舌，上至梵世。②毛孔光明，遍照十方。③警歎彈指，音遍地動。

是皆佛地位中，不可思議妙用。唯佛與佛，乃能顯現，故名如來神力。

若論此品，前有發願，後有勸持。而題中但標神力者，以能擴其願輪，感其持經，示遍重也。

若別明者，亦有五義：①為全彰大用，以收正宗之旨。②為發願護持，以感知遇之恩。③為對眾現神，以擴舊住之志。④為嘉讚經功，以堅涌眾之心。⑤為結勸受持，以開流通之緒。

總言啐啄同時，父子濟美。讚證之玄音方罷，持說之大願斯開。猶如一堂兩琴，鼓商而商應，鼓宮而宮應。一奩兩鏡，胡來而皆胡，漢來而皆漢。於是示以神力，勸以護持，以終正宗之義。此神力品之所由說也。

經文分二：①地涌發願弘經，②如來現神勸持。

F01 地涌發願弘經

爾時，千世界微塵等菩薩摩訶薩，從地涌出者，皆於佛前，一心合掌，瞻仰尊顏。

指眾敘儀。

準地涌品，彌勒偈云：若人行籌數，過於恒沙劫，猶不能盡知。今以千界微塵，等彼菩薩之數，豈行籌可計哉。

而白佛言：世尊！我等，於佛滅後，世尊分身所在國土滅度之處，當廣說此經。

發願弘經。

欲報知遇之恩，以顯繼述之善，故發願於分身滅處，廣說此經。

所以者何？我等亦自欲得是真淨大法，受持、讀誦、解說、書寫而供養之。

徵釋發願之意。

真，指前章。以前章所顯之實，歷權漸而不遷，故名真也。

淨，指此章。以此章所顯之本，當生滅而不染，故名淨也。

大，指全經。以全經理並雜華，義攝羣典。囊括今古，籠罩十方。貫佛生，通凡聖，故名大也。

欲得此而受持供養，乃發願於滅後廣說。蓋利他，正所以利己。成己乃可以成物也。

F02 如來現神勸持

有二：①對眾現神，②讚經結勸。

G01 對眾現神

有二：①總標，②別明。

H01 總標

爾時，世尊，於文殊師利等，無量百千萬億舊住娑婆世界菩薩摩訶薩，及諸比丘、比丘尼、優婆塞、優婆夷，天、龍、夜叉、乾闥婆、阿修羅、迦樓羅、緊那羅、摩睺羅伽、人非人等，一切眾前，現大神力。

對彼地涌新出故，指文殊等為舊住。

必於舊住菩薩，及四眾八部前，而現神力者。為示不分而分，分而不分，以擴其心。令知新出之眾，發願分身，實無去來之迹也。

必以文殊為首者。以如來神力，非帶果行因之聖。及有大智者，不能會此意

故。

H02 別明

有二：①以相顯，②以聲示。

I01 以相顯

出廣長舌，上至梵世。一切毛孔，放於無量無數色光，皆悉遍照十方世界。

舌為應機之具，不離此而上至梵世。則梵世有機，亦可即此而應。

眾寶樹下，獅子座上諸佛，亦復如是，出廣長舌，放無量光。

光具覺眾之功，不離此而遍照十方。則十方有眾，無煩往彼而覺。

是皆不分而分義也。

釋迦牟尼佛，及寶樹下諸佛，現神力時，滿百千歲。

樹下，乃分身諸佛。亦復如是等，謂不會而同，不會而同，還同一體。此又分而不分義也。

當現神之少時，滿百千之多歲，即促而延。以百千之多歲，人現神之少時，即延而促。延促同時，入三世而絕朕。一多無礙，應羣機而無迹。

是全體之大用。三世諸佛，已證，今證，當證。

乃利物之神機。三世菩薩，已學，今學，當學。

讀是經者，若能於喫飯穿衣處留心，則舌相毛光，豈唯佛及分身有耶。

I02 以聲示

有三：①二音遍至，②警覺眾生，③成辦利益。

J01 二音遍至

然後還攝舌相。

舊住之眾，只知向梵世觀舌，十方觀光。不解向喫飯穿衣處理會，只得截斷情塵，另開方便，故云「還攝舌相」。

舌相「相」字，應是「光」字。不然，則相指光相，以前既舌光俱舒，此亦舌光俱攝也。

一時警歎、俱共彈指，是二音聲，遍至十方。

警歎者，虛嗽令轉。彈指者，作聲令覺。讀是經者，既不能出廣長舌，放眾毛光，且看他警歎彈指，畢竟明的甚麼邊事，則庶幾可耳。

又，此中言一時俱共，二音遍至者，亦顯分而不分，不分而分義也。

J02 警覺眾生

有二：①地動警覺，②天語警覺。

K01 地動警覺

諸佛世界，地皆六種震動。

其中眾生，天、龍、夜叉、乾闥婆、阿修羅、迦樓羅、緊那羅、摩睺羅伽、人非人等，以佛神力故，皆見此娑婆世界，無量無邊百千萬億眾寶樹下獅子座上諸佛。及見釋迦牟尼佛，共多寶如來，在寶塔中，坐獅子座。又見無量無邊百千萬億菩薩摩訶薩，及諸四眾恭敬圍繞釋迦牟尼佛。既見是已，皆大歡喜，得未曾有。

二音至處，能令佛界地動者，亦如來不思議力，警覺眾生也。

既警覺已，各各回心念佛，故感佛力加被，親見靈山一會。

既見是已，有救有歸，故云「皆大歡喜，得未曾有。」

K02 天語警覺

即時，諸天於虛空中，高聲唱言：過此無量無邊百千萬億阿僧祇世界，有國名娑婆。是中，有佛名釋迦牟尼。今為諸菩薩摩訶薩，說大乘經，名《妙法蓮花教菩薩法佛所護念》。汝等當深心隨喜，亦當禮拜供養釋迦牟尼佛。

雖因地動回心，見佛歡喜，未能發深遠心，隨喜是經，禮供於佛。故諸天承佛神力，空中唱言以警覺之。示以依正名號，及所說法者。

由彼雖已遙見，猶未知何國何佛，及所說何法耳。以是「教菩薩法」故，教以發深遠心，而生隨喜。以是「佛所護念」故，教以禮供於佛，以求加被。

J03 成辦利益

彼諸眾生，聞虛空中聲已。合掌，向娑婆世界。作如是言：「南無釋迦牟尼佛！南無釋迦牟尼佛！」

聞虛空聲已，知國名娑婆，故向以合掌。知佛名釋迦，故稱名歸依。重言南無者，表歸敬之至。不言禮拜者，且稱且禮，無煩另敘也。

以種種花、香、瓔珞、幡蓋及諸嚴身之具、珍寶妙物，皆共遙散娑婆世界。

以種種供具，遙散娑婆者。為欲隨喜是經，求佛加被之意。

所散諸物，從十方來。譬如雲集，變成寶帳，遍覆此間諸佛之上。於時，十方世界，通達無礙，如一佛土。

所散諸物，從十方來者。眾生誠意所感。

譬如雲集，變成寶帳者。如來慈心所致。

慈心利物，還以自嚴，故遍覆此間佛上。

等觀十方，無有限礙，故通達如一佛土。

然，如來以舌相毛光，警歎彈指，近示舊住，遠應十方。能於十方世界，作大佛事，警覺羣生，成辦利益。且令十方合成一界，得此用者，則分身與不分身，咸為剩語。

6 G02 讚經結勸

有二：①長行，②偈頌。

H01 長行

有三：①承前起後，②嘉讚經功，③結勸受持。

I01 承前起後

爾時，佛告上行等菩薩大眾：諸佛神力，如是無量無邊、不可思議。若我以是神力，於無量無邊百千萬億阿僧祇劫，為囑累故，說此經功德，猶不能盡。欲堅涌眾之願，告上行等餘眾也。

諸佛神力，如上所說舌相毛光，彼此俱益。警歎彈指，詮量不及，故云「如是無量無邊。不可思議。」

以是神力，說此經功。自然音至梵世，聲遍十方，舌覆虛空，言絕方分。且經無量無邊百千萬億僧祇，非暫時說。

又，是為囑累故，非泛常說。而猶以為不能盡者，蓋以佛地功德，盡萃於此也。

I02 嘉讚經功

以要言之，如來一切所有之法、如來一切自在神力、如來一切祕要之藏、如來一切甚深之事，皆於此經，宣示顯說。

說不能盡。

用少言而攝多義，故云以要言之。

一切所有之法，指從實施權，若二若三之說。

一切自在神力，指從本垂迹，若生若滅之現。

一切祕要之藏，指會權歸實，無二無三之旨。以是諸佛祕密心要，又能含攝出生無量無邊諸法，故名「祕要之藏」。

一切甚深之事，指會迹歸本，非生非滅之宗。以是如來自所住境，又非一切聲聞辟支之所能及，故云「甚深之事」。

此經前後兩章，總為發明乎此，故云「皆於此經，宣示顯說。」

宗鏡云：微塵經卷，極大千而未展全文。普眼法門，盡大海而不書一偈。況權實本迹，悉備此經。故雖極盡神力，說不能盡也。

I03 結勸受持

是故，汝等於如來滅後，應一心受持、讀誦、解說、書寫、如說修行。

正勸受持。

所在國土，若有受持、讀誦、解說、書寫、如說修行。若經卷所住之處，若於園中、若於林中、若於樹下、若於僧坊、若白衣舍、若在殿堂、若山谷、曠野。是中，皆應起塔供養。

兼示重處。

若有受持等，標持人所住，及經卷所住處也。

無論何地，勸應起塔者，示以重其處故。

所以者何？當知是處，即是道場。諸佛於此，得阿耨多羅三藐三菩提。諸佛於此，轉於法輪。諸佛於此，而般涅槃。

徵釋勸應起塔之意。

是處者，即人經所在處也。

人即能成，經即所成，故「所在之處，即是道場。」

是人是經，能令眾生成佛，故云「諸佛於此，得阿耨菩提。」

又，人即能轉，經即所轉，故云「諸佛於此，轉於法輪。」

是人是經，能令眾生成佛，依一佛乘而得滅度，故云「諸佛於此，而般涅槃。」

準阿含，有四處，應起塔：①佛生處，②成道處，③轉法輪處，④四般涅槃處。

今云道場者，謂成道之人，於此而生，即同生處。餘三如次，所謂皆應起塔者，以此。

H02 偈頌

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

正頌分三：①頌承前起後，②頌嘉讚經功，③頌結勸受持。

I01 頌承前起後

諸佛救世者 住於大神通 為悅眾生故 現無量神力
全體大用，名大神通。唯佛能證，故云住也。

為悅十方眾生，令其發心，故「現無量神力」，以資慶躍。

舌相至梵天 身放無數光 為求佛道者 現此希有事
舌相毛光，直示本有，故云「為求道者，現希有事。」

諸佛警歎聲 及彈指之聲 周聞十方國 地皆六種動
警歎彈指，頓割情塵，故令十方國土，地皆震動。

此頌長行「諸佛神力，如是無量無邊不可思議」義也。

以佛滅度後 能持是經故 諸佛皆歡喜 現無量神力
以佛滅後等者，謂以彼地涌發願，滅後持經，諸佛皆生歡喜。

囑累是經故 讚美受持者 於無量劫中 猶故不能盡
對眾現神，設我以是神力，為囑累故讚美持者，縱經無量劫中，猶不能盡。
此頌長行「若我以是神力，乃至為囑累故，說此經功，猶不能盡」義也。
然長行讚經，偈頌讚持者。以經功無盡，持人之功德，亦無盡故。

I02 頌嘉讚經功

是人之功德 無邊無有窮 如十方虛空 不可得邊際
承前總標。

持人功德，如空無邊，正以見經功之無邊也。

能持是經者 則為已見我 亦見多寶佛 及諸分身者
又見我今日 教化諸菩薩
別以嘉讚。

此經是諸佛法身，為菩薩依止，故凡持此經者，則為見我，乃至所化菩薩。

能持是經者 令我及分身 滅度多寶佛 一切皆歡喜
十方現在佛 并過去未來 亦見亦供養 亦令得歡喜

此經是諸佛慧命，為三世文軌，故凡能持者，則令三佛歡喜，并三世諸佛歡喜。

諸佛坐道場 所得祕要法 能持是經者 不久亦當得
此經是道場所得，乃秘密心要。故凡能持者，不久亦當自得。
此嘉讚自利德也。

能持是經者 於諸法之義 名字及言辭 樂說無窮盡
此經是平等大慧，為智辯根源。故凡能持者，於諸法得四無礙辯。
文中。義，即義辯。名，即法辯。言辭，即辭辯。樂說無窮，即樂說辯。

如風於空中 一切無障礙

喻明無礙之義。

言風性有聲無住，喻能說無住。空性有名無質，喻所說無體。

既能所皆空，乃遍應一切，而無障無礙，亦如風空俱無，乃遍應萬竅，而彼此不相左也。

於如來滅後 知佛所說經 因緣及次第 隨義如實說

諸經各有因緣。如阿含，因緣保證。方等，因緣彈斥。般若，因緣淘汰等。所說不無次第。如阿含，說在初轉。方等，說在中轉。般若，說在後轉等。然此等皆載在此經。故凡能持者，雖在佛滅度後，猶能知其因緣及於次第。隨義者，隨彼諸法之義。如實者，如其所知之實。

如日月光明 能除諸幽冥

如是而說，自能三根普被，羣昏並照，故云「如日月光明能除諸幽冥」也。

斯人行世間 能滅眾生闇

結合上喻，可知。

教無量菩薩 畢竟住一乘

言不唯能滅眾暗，而且時至機熟，究竟會三歸一。

此嘉讚利他德也。

自利利他，一持經而兼備，則斯經功德，豈言辭所能盡哉。

I03 頌結勸受持

是故有智者 聞此功德利 於我滅度後 應受持斯經

承上結勸。

是人於佛道 決定無有疑

釋結勸意。

準上自他兩利，一持經而具足，佛道豈有疑哉。兼示重處，從略不頌。

然此經前後兩章，雖文有長短，而略明廣明，生疑生信之義，勢如對偶。至於極顯經功，大段亦頗相似。

於前有讚經募人，此有讚持論德。

前以達多通經，文殊弘法，而證利益不虛。

此引不輕成道，上慢得果，以驗功德無妄。

此中地涌發願，正對持品之羣賢。前章示以方軌，可配此品之讚勸。

雖帶囑累之語，猶屬正宗之義。

B03 流通分

從源分派，利萬物而長逝，名之曰流。

自我及人，衍塵劫而不滯，名之曰通。

粵自：靈山囑累，海會如勅，或為法忘軀，或分燈列燄，或如明鏡當臺而有像斯現，或如寶月在漢而是水即形，或顯密交資，或自他兩利，或取要而由捷徑，或尅期而攝一心。故得微言廣布，在惡世而猶聲，優曇常開，當飄零而還色。目曰流通，意在茲也。

有三：①總囑傳持，②別示修法，③大會禮散。

C01 總囑傳持

② 囑累品

囑，謂付囑，俾此法有所屬也。

累，之一字，有二聲。

若作去聲，則是殃累之累。蓋如來深知末世「弘經為難」，意以此法付囑，殃累宣傳，勿得遇緣便退。古德所謂「一片慈悲之禍，祖禰不了，殃及兒孫」是也。

若作上聲，則是積累之累。蓋如來自謂「妙法無窮」。若已說者，但如手中之葉。其樹上之葉，猶多。意以此法付囑，教令積累，勿得以少為足。如文中勅以「應當一心，流布此法，廣令增益」是也。

若論此品，俱有能囑、所囑、受囑。能囑在佛，所囑在法，受囑在眾。

題不瑣析，故唯以囑累為名。

若明五義者：

- ①正說既畢，應囑累故。②三示難得，令珍重故。③自明離過，令隨學故。
- ④信與不信，教稱量故。⑤三說奉行，慰佛心故。

總言發願度生，宛如扶六尺之孤。立志弘法，何啻傳百里之命。

不有寄託，終為大節所奪。故於神力品後，而繼之以囑累品焉。

經文分三：①摩頂囑累，②奉教傳持，③歡喜圓成。

D01 摩頂囑累

有三：①囑令增益，②徵起釋成，③教以隨機。

E01 囑令增益

爾時，釋迦牟尼佛，從法座起，現大神力。以右手摩無量菩薩摩訶薩頂，而作是言：我於無量百千萬億阿僧祇劫，修習是難得阿耨多羅三藐三菩提法。今以付囑汝等，汝等應當一心流布此法，廣令增益。

如是三摩諸菩薩摩訶薩頂，而作是言：我於無量百千萬億阿僧祇劫，修習是難得阿耨多羅三藐三菩提法。今以付囑汝等。汝等當受持、讀誦、廣宣此法。令一切眾生，普得聞知。

從法座起者，為法求人，坐不安席也。

又，殃累宣傳，法不應坐也。欲摩眾頂，必假通用，故云現大神力。

無量菩薩，應指地涌之眾。以前文止他召此，蓋為此也。

必摩其頂者，示有所加，令安慰故。

示以久修者，令知恩故。又云難得者，令珍重故。教以一心流布者，恐其潦草應命，終不在意。

又云廣令增益者，望其展轉流通，勿滯陳言。蓋為智同於師，減師半德。智過於師，方堪傳授也。

三摩三告者，反覆叮嚀，重其事，竦其心故。

受持讀誦等，仍前一心流布，廣令增益之義，但變其文耳。

E02 徵起釋成

所以者何？如來有大慈悲，無諸慳吝，亦無所畏。

如來意謂：我之所以諄諄告誡，勅令廣宣此法者。何也？蓋以如來有大慈悲等，汝等亦應隨學。所謂我既如是，汝亦如是也。

若釋其義者，能與智慧之樂，拔愚癡之苦，名為「大慈大悲」。

如其所得之法，盡以教人，故曰「無諸慳吝」。

有機便說，我智無匱，故云「亦無所畏」。

能與眾生，佛之智慧、如來智慧、自然智慧。如來是一切眾生，之大施主。汝等亦應隨學如來之法，勿生慳吝。

轉釋無畏等義。

蓋以能與故無畏，無畏故無吝，無吝故慈悲大也。

佛之智慧，指究竟覺智。以是佛之所證，不共餘乘故。

如來智慧，指示成果智。以是從真現起，依如而來故。

自然智慧，指觀察妙智。以能不慮而知，自然而應故。

能與此者，名為究竟法施，故云「是大施主」。

亦應隨學等，正明勅令廣宣之意。

法，謂修行之法。三行之中，獨戒慳吝者，以無慳則有法盡與。遇機便說，足攝慈悲及無畏故。

E03 教以隨機

於未來世，若有善男子善女人，信如來智慧者。當為演說此《法花經》，使得聞知。為令其人，得佛慧故。若有眾生，不信受者，當於如來餘深法中，示教利喜。

汝等！若能如是，則為已報諸佛之恩。

隨學佛行，固應盡與佛慧，但恐眾生不能盡受，故教以「信者」為說。

信者為說，聞知便入，故云「為令其人，得佛慧故。」

設遇不信，說亦無益，故教以「於餘深法，示教利喜。」

餘深法者，應指終頓二教。以彼對圓名餘，對始說深故也。

然，終教凡有心者，皆當作佛。頓教狂心歇處，便是菩提。以此示教，易得利喜。況進之可極圓宗，若如是便契佛行。故曰：「則為已報諸佛之恩」。

D02 奉教傳持

時，諸菩薩摩訶薩聞佛作是說已。皆大歡喜，遍滿其身。益加恭敬，曲躬、低頭，合掌向佛，俱發聲言：如世尊敕，當具奉行。唯然，世尊！願不有慮。

諸菩薩摩訶薩眾如是三反，俱發聲言：如世尊敕，當具奉行。唯然，世尊！願不有慮。

聞佛囑累，得滿弘經之願，故皆大歡喜。

蒙佛摩頂，喜有神力加持，故遍滿其身。

所謂通身慶快是也。

益加恭敬者，大事在身，蹶蹶弗寧之狀。

曲躬低頭者，唯唯聽命，惶恐不安之儀。

如世尊勅者。世尊之勅有二：①令廣宣此法，學佛勿吝。②令稱量信否，說誘隨機。

一一敬順無違，故云當具奉行。

唯然者，猶云唯是如此。唯是如此無有別意，故願不必有慮。

如是三反等者。數數承當。重佛勅，安佛心也。

D03 歡喜圓成

爾時，釋迦牟尼佛，令十方來諸分身佛，各還本土。而作是言：諸佛各隨所安。多寶佛塔，還可如故。

略顯圓成。

分身之來，原為開塔。開塔之後，不遽去者，以釋迦後事未了。今已囑累，更無所事，故請以各隨所安，勿復為我關心也。

多寶佛塔，還可如故者。有二釋：①順晉隋二譯，②依什師所譯。

晉隋二譯，此品在後。順此則還可如故之語，應是請歸故都，亦同各隨所安義也。

什師所譯，移後居此。依此則還可如故之語，應是照舊留住。

以下三品中，猶有多寶事故。二釋之中，在後似長。

竊窺什師移此，其意有二：

①為顯此經，具三會故。若此品在後，則向下諸品，應是寶塔中說。而妙音品中「我今欲見多寶佛身，惟願世尊示我令見」之語，難以消會。

②為顯流通，自此始故。準古德，或以前品即為流通，或以後文猶屬正宗。預防此判，隔以囑累之文，無傷佛意，有裨正解。

又大成云：如故者，前開今閉。自下如來出塔，與大眾復降靈山，說後六品經。此但知移品初意，猶未得第二意耳。

說是語時，十方無量分身諸佛，坐寶樹下師子座上者，及多寶佛，并上行等無邊阿僧祇菩薩大眾，舍利弗等聲聞四眾，及一切世間天、人、阿修羅等，聞佛所說，皆大歡喜。

大會歡喜。

分身多寶，慶斯道之得人。

四眾八部，欣當來之有依。故云「聞佛所說，皆大歡喜。」

C02 別示修法

有二：①正修之法，②助修之法。

D01 正修之法

有三：①藥王盡執為法，②妙音忘情弘經，③觀音遣相圓應。

E01 藥王盡執為法

②③ 藥王菩薩本事品

二藥普施，二病俱治，故稱藥王。

然身燒臂，為法供佛，是其本事。此品全為明此，故即以此命名。

若別明五義者：

①為承願受囑，必當遊化人間。欲假藥王，顯遊化之方故。

②為奉命弘經，端賴精進苦行。欲借喜見，顯精進之真故。

③為二執不除，動轉皆成障礙。欲就往事，為今日之模故。

④為然身燒臂，名為真法供養。欲明持品，同持經之德故。

⑤為男女雖異，佛性由來無二。欲資持經，彰平等之理故。

總言：遊化娑婆，苦行為首。忍難弘法，精進居先。執盡障除，乃無往而不可。多持少持，任機緣而無礙。男女情盡，佛性理圓。為明如是等義，故說此品。

經文分三：①宿王因藥王而請問，②如來引本事而垂答，③多寶以有益而讚問。

F01 宿王因藥王而請問

爾時，宿王花菩薩白佛言：世尊！藥王菩薩，云何遊於娑婆世界？

總問遊化。

宿王者，星宿中王，表智慧自在。花有多種，如金銀草木等，表萬行芬披。蓋以智行相成為名也。

非此菩薩，莫契藥王本事，故為當機。

已知遊化娑婆，為藥王本事。但觀現前人多弊惡，不知彼於宿世云何遊化，故為問也。

世尊！是藥王菩薩，有若干百千萬億那由他難行苦行。善哉！世尊！願少解說。

別問苦行。

向聞藥王，苦行居多。而其中最難行者，尚有若干百千萬億那由他數。但未得其詳，故求解說，以為末世弘經者法也。

望其必說，故稱善哉世尊。恐難盡明，故云願少解說。蓋求佛於多分事中，少說一二事也。

諸天、龍神、夜叉、乾闥婆、阿修羅、迦樓羅、緊那羅、摩睺羅伽、人非人

等，又他國土諸來菩薩，及此聲聞眾，聞皆歡喜。

指眾聞喜。

天龍八部，二執俱在。他土菩薩，二習未侵。至若此間聲聞，我執雖空，而法愛猶存。聞此盡執之法，故應歡喜。不言地涌及文殊等者，或已隣極果，或道後行因。既無所執，亦無所喜也。

F02 如來引本事而垂答

有四：①舉本師，②明本事，③結會古今，④別囑宿王。

G01 舉本師

爾時，佛告宿王花菩薩：乃往過去，無量恒河沙劫，有佛號日月淨明德，如來。應供。正遍知。明行足。善逝。世間解。無上士。調御丈夫。天人師。佛世尊。

時劫名號。

日能照晝，喻俗智涉事。月能照夜，喻真智契理。月乃淨中具明，喻真不礙俗。日乃明中具淨，喻俗不礙真。真俗既已無礙，理事由來圓融。佛德如是，取喻為名也。

不言國名者，愚謂即是娑婆。但彼時尚屬善世，或另有佳稱，恐不善會者，反令問答不能相應，故不言也。

其佛有八十億大菩薩摩訶薩，七十二恒河沙大聲聞眾。

其兩乘弟子。不言辟支者，聲聞攝故。

佛壽四萬二千劫，菩薩壽命亦等。

主伴壽量。

菩薩壽命等佛者，乘願助化，生滅與俱故。

彼國無有女人、地獄、餓鬼、畜生、阿修羅等，及以諸難。

依正淨善。

無有女人，則生於其國者，皆修梵行。

無有惡道，則生於其國者，俱稱善友。

無有諸難，則生於其國者，常得見佛。

地平如掌，琉璃所成。寶樹莊嚴，寶帳覆上，垂寶花幡。寶瓶香爐，周遍國界。七寶為臺，一樹一臺。其樹去臺，盡一箭道。此諸寶樹，皆有菩薩、聲聞而坐其下。諸寶臺上，各有百億諸天，作天伎樂，歌歎於佛，以為供養。

如掌琉璃，行列寶樹為嚴。非若今之坑坎堆阜，瓦礫荊棘。
漫空寶帳，懸垂花幡為彩。非若今之烈日流金，暴風折木。
瓶花爐香，處處嚴潔。非若今之雜穢滿目，樹論臺歌。
在在佛法，非若今之是非盈耳。
蓋以境隨心轉，心淨則佛土淨也。

文中，言一箭道者。補註云：二里。大成云：取射垛為則，或一百二十步，一百三十步，一百五十步也。

G02 明本事

有三：①現神供佛，②然身供佛，③燒臂供塔。

H01 現神供佛

有二：①聞法獲益，②感恩供養。

I01 聞法獲益

爾時，彼佛為一切眾生喜見菩薩，及眾菩薩、諸聲聞眾，說《法花經》。
佛為說法。

苦行在躬，道德感孚。一切眾生，見者歡喜，因命是名。

以是彼時當機，故置為言。

餘諸菩薩聲聞，或屬發起，或屬影響，或屬結緣。非是正為，故云及也。

是一切眾生喜見菩薩，樂習苦行。於日月淨明德佛法中，精進經行，一心求佛。滿萬二千歲已，得現一切色身三昧。

修習獲益。

為法度生，不避艱辛，故云樂習苦行。

離臥遣睡，磨煉身心，故云精進經行。

不為人天福報，小果權乘，故云一心求佛。

時經萬二千歲者，顯操行之久也。

得現色身三昧者，大成云：此三昧有三義：①內現。如今經身根清淨，十方依正，於身中現，如明鏡現像。②外現。如妙音、觀音，隨機示現十界色身，如寶月印水。③內外現。如大集經，己身佛身眾生身，彼此互相顯現，如三珠對影。

愚謂：正由內現，故能隨影外現。由隨影外現，故能自他容即。復由自他容即，故常內現。常外現，互為緣起。而總成一普現色身三昧。

I02 感恩供養

得此三昧已，心大歡喜。即作念言：「我得現一切色身三昧，皆是得聞《法花經》力。我今當供養日月淨明德佛及《法花經》。」

念恩擬供。

歸功此經者，依於此經，分得事事無礙力故。

供佛及法者，法是佛說，知法恩，同佛恩故。

即時，入是三昧。

入定供養。

無盡身雲，遍於虛空。雨花雨香，皆以三昧之力，故須入也。

於虛空中，雨曼陀羅花、摩訶曼陀羅花、細末堅黑栴檀，滿虛空中，如雲而下。

言堅黑者，以栴檀類多，唯此為佳故。

又，雨海此岸栴檀之香。此香六銖，價直娑婆世界，以供養佛。

海此岸者，準正法念經云：妙高山南，海此岸。則此岸，即南岸也。

二十四株為一兩。六銖者，一兩中四分之一耳。

價直娑婆者，顯是香中絕品。以此供佛者，為表恩大難酬。

H02 然身供佛

有三：①喜見然身，②諸佛讚善，③佛默身盡。

I01 喜見然身

作是供養已，從三昧起，而自念言：「我雖以神力，供養於佛。不如以身供養。」

資定供佛。

供已不住，故云從三昧起。

自念神力供養，不如以身者。有二義：①外財易捨，不如內財難捨。難捨能捨，方顯知恩故。②神現似虛，不如色身實有。實有能捨，方顯執盡故。

即服諸香，栴檀、薰陸、兜樓婆、畢力迦、沉水、膠香。

即服諸香者，欲變腥臭氣也。

薰陸，出大乘國。西域記云：葉似棠梨。然亦不出華梵。若依字釋義，應是陸地所產，還薰於陸者。

兜樓婆，此云香草，出鬼神國。

畢力迦，此云丁香。

膠香者，樹所出膠，如松香之類。

又，飲薝蔔諸花香油。

兼為燒然易也。

滿千二百歲已，香油塗身。

千二百歲，顯內熏已久。內熏已久，則外垢易淨，故唯以香油塗身。

於日月淨明德佛前，以天寶衣，而自纏身，灌諸香油，以神通力願，而自然身。

在於佛前者，為供佛故。衣纏油灌者，令如法故。

乘神通力，而發供佛之願，故云神通力願。

願以神助，不須世火，故云而自然身。

夫，身者，五蘊假合，眾緣幻成。內立妄宰而成我見之根，外執實有而為法礙之本。無始保守，有生與俱。對境瞥起，空說無我之宗。遇緣便熾，誰空有法之計。喜見如是，今古常輝。

I02 諸佛讚善

光明遍照八十億恒河沙世界。

光所照處。

其中，諸佛同時讚言：「善哉！善哉！善男子！是真精進，是真法供養如來。若以花、香、瓔珞、燒香、末香、塗香、天繒、幡蓋及海彼岸栴檀之香，如是等種種諸物供養，所不能及。假使國城、妻子布施，亦所不及。善男子！是真第一之施，於諸施中，最尊最上，以法供養諸如來故。」

諸佛稱讚。

以能盡二執，故重讚善哉。

是真精進者，身尚不惜故。是真法供者，能契佛道故。

昔智者誦經至此，親見靈山一會者，良有以也。

花香繖絡等，執愛尚輕，為供猶易，故云「所不能及」。

國城妻子等，執愛雖重，然是身外之物，較之內身，猶為易捨，故云「亦所不及」。

第一之施者，超出上二故。最尊最上者，成佛親因故。

以法供養諸如來，轉釋最尊最上之義。

正以無始保愛，一旦頓捨，與法相應，與道相契，故為法供。
故能超出眾施，而為最尊最上。

I03 佛默身盡

作是語已，而各默然。

作是語已，而各默然者。執盡無可說故。

其身火燃，千二百歲。過是已後，其身乃盡。

其身火然，千二百歲者，乘願力故。

過是已後，其身乃盡者，利益成故。

又，上文服香飲油千二百歲，屬方便道，圓伏二執。

此云其身火然千二百歲，屬加行道，圓斷二執。

良以我法二執，久在六根，無始保愛，難以頓遣。故伏斷位中，各經千二百歲。若前云精進經行，滿萬二千歲者，猶是初心向道，凡位攝心。時出時入，若存若亡，故經時猶長。然以佛法增上力故，亦能獲得現身三昧，所謂小聖不及大凡是也。

今云過是已後，屬解脫道。解脫道中，執除空現，故云其身乃盡。

H03 燒臂供塔

有五：①喜見轉生，②白父詣佛，③蒙佛囑累，④戀慕起塔，⑤燒臂作供。

I01 喜見轉生

一切眾生喜見菩薩，作如是法供養已。命終之後，復生日月淨明德佛國中。於淨德王家，結跏趺坐，忽然化生。

復生淨明國中者，緣未盡，願未了故。

王名淨德者，居塵不染，即俗證真之稱。

為求童真入道，故生其家。

忽然者，三昧功成。生死去來，如夜旦故。彼國無有女人，故云化生。

I02 白父詣佛

有二：①白父當供，②升空往詣。

J01 白父當供

即為其父，而說偈言：

大王今當知 我經行彼處 即時得一切 現諸身三昧
勤行大精進 捨所愛之身

白父述事。

初生便能說偈者，不由胞胎，無隔陰之昏，及孩提之限也。

經行彼處，指前世在彼佛所。

精進經行，即得三昧。指前世一心求佛，所獲利益。

精進捨身，指前世為報佛恩。然身作供，此自述生前事也。

6 流行本，此下更有供養求慧二句，乃後人妄加，不錄。

說是偈已，而白父言：「日月淨明德佛，今故現在。我先供養佛已，得解一切眾生語言陀羅尼。復聞是《法花經》，八百千萬億那由他甄迦羅、頻婆羅、阿閼婆等偈。大王！我今當還供養此佛。」

顯益言供。

而白父言，乃至今故現在者，自慶異世猶能值佛。

12 我先供養，乃至復聞法花者，自慶身後猶能獲益。

此歷明當供意也。

解語陀羅尼，亦有三義：

①聞而能解。如本經耳根功德，文云：三千大千界，內外諸音聲，乃至其耳聰利故，悉能分別知。

18 ②解而能說。如寶積經云：有三昧，名解一切眾生語言。得此三昧者，善能宣說一切語言等。

③圓解無礙。如本經意根功德，文云：聞一偈一句，通達無量無邊之義。解是義已，能演說一句一偈，至於一月四月，乃至一歲等。

然此三義，亦互為緣起。謂正由一切能聞，故一切能說。由一切能說，故一中解異。復由一中解異，故常能聞，常能說。

由是統收此三，而總為一大陀羅尼。

24 復聞法花者，身盡執除，感佛為說故。又，陀羅尼力，處處成聞故。

甄迦羅，亦云矜羯羅。乃五十大數中，第十六數。

頻婆羅，亦云頻跋羅。乃第十八數。

阿閼婆，亦云阿芻婆。乃第二十數。

要知此等數目，超出凡夫心量，不必妄解。

30 又，上云供養佛已，應指然身之後。當此之時，身盡執除。且道孰為能得，孰為所得，孰為能聞，孰為所聞。

正以無有能得所得，如是而得語言陀羅尼。

無有能聞所聞，如是而聞妙法蓮花經也。

J02 升空往詣

白已，即坐七寶之臺，上昇虛空，高七多羅樹。往到佛所，頭面禮足，合十指爪。以偈讚佛：

容顏甚奇妙 光明照十方 我適曾供養 今復還親覲
詣佛讚慶。

坐臺升空者，乘神往也。禮足偈讚者，慶見奇也。

相好莊嚴，殊勝無比。故云「容顏甚奇妙」。

焰網交輝，圓映無際。故云「光明照十方」。

如斯容光，經劫難逢。而喜見適曾供養，今復親覲。故說偈讚佛以自慶也。

爾時，一切眾生喜見菩薩說是偈已，而白佛言：「世尊！世尊猶故在世。」
白佛鳴志。

重稱世尊者，表親愛之意。如子見母，連呼其母之類。

猶故在世者，鳴慶幸之志。意謂：弟子已經再生，將謂不得見佛。孰虞世尊猶故在世，望外之慶。雖失乳之兒，再遇慈母，亦未足為喻也。

I03 蒙佛囑累

爾時，日月淨明德佛告一切眾生喜見菩薩：「善男子！我涅槃時到，滅盡時至。汝可安施床座。我於今夜，當般涅槃。」

唱言當滅。

喜見既來，補處得人，故云「涅槃時到」。

囑以大事，無復餘緣，故云「滅盡時至」。

教以安施床座者，速辦滅儀。

示以今夜當滅者，無容少緩。

又，敕一切眾生喜見菩薩：「善男子！我以佛法，囑累於汝。及諸菩薩大弟子，并阿耨多羅三藐三菩提法，亦以三千大千七寶世界諸寶樹、寶臺，及給侍諸天，悉付於汝。我滅度後，所有舍利，亦付囑汝，當令流布，廣設供養，應起若干千塔。」

正以付囑。

囑以佛法者，教令傳宣。囑以菩薩等，教令成就。付以阿耨菩提者，教令補

處佛位。付以三千世界者，教令於此成佛。

既於此成佛，則寶樹，寶臺，皆為果中受用。給侍諸天，皆為果中役使，故云悉付於汝。付以舍利者，為滅後不盡之益。教以起塔者，作人天種福之田。

如是，日月淨明德佛，敕一切眾生喜見菩薩已。於夜後分，入於涅槃。

囑已入滅。

諸佛涅槃，多在中夜，表無為正位。

今在後分者，表大悲願重。佛法久住，雖至最後後際，猶能於無明長夜，為眾生作照世燈也。

I04 戀慕起塔

爾時，一切眾生喜見菩薩，見佛滅度。悲感、懊惱，戀慕於佛。

佛滅，則四眾無依，故悲感懊惱。一見，而不復再見，故戀慕於佛。

要知戀慕於佛者，為法眷注。悲感懊惱者，為眾哀傷。豈同世人，因愛見而生悲戀者乎。

即以海彼岸栴檀為積，供養佛身，而以燒之。

火滅已後，收取舍利，作八萬四千寶瓶，以起八萬四千塔，高三世界。

積者，積聚義。謂積聚栴檀，闍衛如來也。

而以燒之者，大成云：佛說火化之法：在己，則顯三昧之力，播熏煉之功。故化火自焚，舍利迸透。在人，則掩臭腐之穢，免螻蟻之食。故其魄不滯，其神清升。而此方臥淤膿於荒郊，埋腐骸於朽壤，習以為是，反以火化為不忍。方其穴地負土，全體而抗之，為可忍耶。二者皆出於不得已耳。達人觀之，一等歸盡，沉之可也，露之可也，棄之溝中。內之石槨，無不可也。

收取舍利，作寶瓶以貯之，起寶塔以供之。

八萬四千，表法門對惑之數。高三世界，取十方瞻仰之儀。

大成云：三世界，謂三千世界也。

準教中云：四大洲日月，須彌盧欲天，初禪各一千，名為小千界，上覆一二禪。小千復一千，名為中千界，上覆一三禪。中千復一千，名為大千界，上覆一四禪。

今言高三世界，則是至四禪天也。

表剎莊嚴，垂諸幡蓋，懸眾寶鈴。

表剎、垂旛。有眼者，感至人之已往。

懸眾寶鈴。有耳者，思法音之再震。臨終之囑，蓋為此也。

I05 燒臂作供

有五：①祈眾憶念，②燒臂成益，③時眾憂惱，④立誓還復，⑤天地呈祥。

J01 祈眾憶念

爾時，一切眾生喜見菩薩，復自念言：「我雖作是供養，心猶未足。我今當更供養舍利。」

便語諸菩薩大弟子，及天、龍、夜叉等，一切大眾：「汝等！當一心念，我今供養日月淨明德佛舍利。」

自念作是供養，心猶未足者。有二義：

①貯瓶起塔，但能令人天種福，不能令時眾發菩提心。

②財施易捨，但能了本師遺命，不能盡自己二執之習。

為盡餘習，復欲令他發心，故轉念當更供養。

語諸菩薩等，教以當一心念者，祈眾運心憶念，代為致祝。令其事得成也。

J02 燒臂成益

作是語已，即於八萬四千塔前，燃百福莊嚴臂，七萬二千歲，而以供養。

塔滿八萬四千，應非一處。而曰「於前」者，一塔一身，蓋以普現色身三昧力也。

百福莊嚴之臂，不易可得。且臂之於我，為用最親。稍有所傷，便動執習，故獨燒之。

時，經七萬二千歲者。亦有二義：①願力久供故，②執習難盡故。

又，七萬二千歲者，為盡前七識所具習氣，更侵八識中，一二分故。尚留餘習，至最後身成佛時斷也。

令無數求聲聞眾、無量阿僧祇人，發阿耨多羅三藐三菩提心。皆使得住現一切色身三昧。

令發菩提心者，感其難捨能捨，欲效之耳。

皆使住三昧者，菩提心增上力故。

J03 時眾憂惱

爾時，諸菩薩、天、人、阿修羅等，見其無臂，憂惱悲哀。而作是言：「此一切眾生喜見菩薩，是我等師，教化我者。而今燒臂，身不具足。」

菩薩，賴以成就。天人等，賴以化導。故見其無臂，憂惱悲哀，意以為失所

依也。

是我等師，無臂何以師我。教化我者，無臂何以教我。

如來臨終之囑，付之東流。我等當來所歸，幾同西日。言念及此，自不禁憂惱而悲哀也。

J04 立誓還復

於時，一切眾生喜見菩薩，於大眾中，立此誓言：「我捨兩臂，必當得佛金色之身。若實不虛，令我兩臂，還復如故。」

見其悲哀過分，恐失利益，故於眾中立誓，以安其心也。

我捨兩臂，必當得佛金色之身者。顯今雖無臂，當來成佛，猶能為眾作依止也。

恐其不信，故誓以「若實不虛。令我兩臂還復如故。」

作是誓已，自然還復。

誓已還復者，驗知成佛不虛。不唯顯當來之有依，亦不失現前之師教也。

由斯菩薩，福德智慧淳厚所致。

出還復之由。

財施供佛，能感成佛之福。法施供佛，兼致成佛之慧。

既淳且厚，不久成佛，故致所言必應。

J05 天地呈祥

當爾之時，三千大千世界六種震動，天雨寶花。一切人、天，得未曾有。

三千世界，表現行種子習氣。二執各三，故成六種。今已俱破，故以震動表之。

天雨寶花，表智慧開敷。覩斯瑞應，際斯奇緣，故云得未曾有。

G03 結會古今

佛告宿王花菩薩：於汝意云何，一切眾生喜見菩薩，豈異人乎？今藥王菩薩是也。

昔之喜見，即今之藥王。欲知遊化之方，應觀喜見之事也。

其所捨身布施，如是無量百千萬億那由他數。

結答苦行之問。

言藥王捨身布施，如是相類苦行，尚有無量等數。若上之所說，不過於多分事中，略舉其一耳。

G04 別囑宿王

隨品囑累，不同前品言該多眾，故云別囑。

有三：①顯法供殊勝，②明持人功德，③囑應當弘護。

H01 顯法供殊勝

宿王花！若有發心，欲得阿耨多羅三藐三菩提者。能燃手指，乃至足一指，供養佛塔。勝以國城妻子，及三千大千國土山林河池、諸珍寶物，而供養者。

欲得菩提，盡執為本。身分執重，餘皆執輕。故，然指之供，勝似餘者。所以梵網經云：若不燒身臂指供養諸佛，非出家菩薩。楞嚴亦云：我滅度後，其有比丘，身然一燈，燒一指節，及於身上爇一香炷。我說是人，無始宿債，一時酬畢。然雖如是，也須發殷重心，起二空觀，仰祈諸佛為作證明。自念我今身分尚捨，何況餘物。自此於一切時中，一切法上，念念與初心相應。直至成佛，永無顧戀。如是，雖不及於然身燒臂，而究其與道相應，其功無二。若乃識念未忘，諸蘊違礙，我執正熾，法見未融，徒受無益之苦，反招外行之譏。空慕其迹，亦何益哉。

文中云「能然手指」者。或一節，或兩節，足一指，則三節俱然也。

不云「然身及然臂」者，恐未到喜見境界，不能來去自由，應誓還復，空壞道器，反誤前程。正如畫鵠不成，反類於烏。故，且令然指以護其機。

H02 明持人功德

有二：①約全經明德，②約本品明德。

I01 約全經明德

有三：①受持功德，②書寫功德，③供養功德。

J01 受持功德

有二：①較能持之福，②喻所持之法。

K01 較能持之福

將欲囑累，較量持福，以發勝心。

若復有人，以七寶滿三千大千世界，供養於佛及大菩薩、辟支佛、阿羅漢。是人所得功德，不如受持此《法花經》。乃至一四句偈，其福最多。

滿界七寶，供養四聖，不及持經四句者。以佛聖無我，不以供我為重，唯以弘法為重故。

又，七寶供養，是福德因。受持此經，是慧德因。二德較量，慧為勝故。

又，七寶供養，為佛遠因。受持此經，菩提在近故。

乃至一四句偈，其福最多者。言少持之福，尚多於彼，況復多持，不言可知也。

K02 喻所持之法

有四：①喻深大高上，②喻照明破暗，③喻尊特殊勝，④喻拔苦與樂。

6 L01 喻深大高上

宿王花！譬如一切川流江河，諸水之中，海為第一。此《法花經》，亦復如是，於諸如來所說經中，最為深大。

喻教深大。

川流江河，喻諸教各偏。海為第一，喻法花純圓。

純，則諸教莫探，故名為深。圓，則統攝諸教，故名為大。

12 若別喻者：川源淺近。臨之，少得其利，喻小教偏空。依之，僅證小果。

流水長逝。導之，可通江河，喻大乘始教。進之，可入終實。

江流無住。任來，往而不留，喻終教融通。照空，有而無礙。

河性自淡，不存鹽鹵之跡，喻頓教離言，迥超名相之稱。

至若海水洪深，納百川而同味。淵源浩大，容萬派以朝宗。喻法花甚深，攝四教而同圓，妙理廣大，會三乘而歸一。法喻合明，勝劣自見。

18 又，如土山、黑山、小鐵圍山、大鐵圍山，及十寶山，眾山之中，須彌山為第一。此《法花經》，亦復如是，於諸經中，最為其上。

喻乘高上。

土山，能生萬物，喻人乘能生萬善，以萬善皆依人中修故。

黑山者。俱舍云：南洲從中向北，有三重黑山。山而曰黑者，無有光明，喻天乘耽樂，不生智慧光故。

24 小鐵圍，圍小千界，喻聲聞乘。以聲聞執著偏空，如鐵圍難透故。

大鐵圍，圍大千界，喻辟支乘。以辟支更侵二習，遠越聲聞乘故。

十寶山者，花嚴云：雪山、香山、軻利羅山、仙聖山、由乾陀山、馬耳山、尼民陀山、斫迦羅山、宿慧山、須彌山。今言雖標十，意唯取九，以喻菩薩之乘，以須彌留為佛乘喻故。九山喻菩薩者，以菩薩實德內充，智光外映，如寶山也。

30 須彌橫海，落羣峯之高，故為第一。喻法花稱性，障餘乘之耀，故為最上。

L02 喻照明破暗

又，如眾星之中，月天子最為第一。此《法花經》，亦復如是，於千萬億種諸經法中，最為照明。

喻法照明。

普天星宿，各具燭夜之光，然各有分野。一輪皓月，獨朗輝空之耀，故最為第一。

合中，千萬億種經法，隨分顯理，各被一類之機，如星光分照。此經最為照明，圓彰佛性，同記菩提之果，如皓月獨明，法喻歷然可對。

又，如日天子，能除諸暗。此經亦復如是，能破一切不善之暗。

喻智破暗。

日出，則雲開霧散，諸闇皆除。智明，則我隳法壞，不善全破，以此經全彰佛慧故也。

L03 喻尊特殊勝

有二：①喻經尊特，②喻經殊勝。

M01 喻經尊特

又，如諸小王中，轉輪聖王最為第一。此經亦復如是，於眾經中最為其尊。

喻威德尊特。

小王，各據一國，掃一國之烟塵。輪王，統攝四洲，清四洲之惡逆，故最為第一。

眾經，隨分破惑，若彼小王。此經，圓破五住，輪王堪比，故最為其尊。

又，如帝釋，於三十三天中王。此經亦復如是，諸經中王。

喻自在尊特。

帝釋，統餘天為臣佐，獨能自在，故得王稱。此經，攝諸經為眷屬，特顯圓融，故置王號。

又，如大梵天王，一切眾生之父。此經亦復如是，一切賢聖，學、無學，及發菩薩心者之父。

喻覆護尊特。

大梵，覆護眾生，眾生咸為其子。此經，覆護三乘，三乘皆稱為父。

曰父，曰王，曰尊，總一尊特義也。

M02 喻經殊勝

又，如一切凡夫人中，須陀洹、斯陀含、阿那含、阿羅漢，辟支佛為第一。此經亦復如是，一切如來所說、若菩薩所說、若聲聞所說，諸經法中，最為第一。

喻法勝人勝。

阿羅漢之下，應有中字。不然，則法喻難齊。蓋以凡夫人中，四果人中，獨推支佛第一。

合中。如來所說。兩乘所說。唯顯斯經為最。經既如是。持人亦然。故即就喻合之。

有能受持是經典者，亦復如是。於一切眾生中，亦為第一。

一切眾生，合凡夫四果。持人第一，合支佛獨勝。此雙顯法勝與人勝也。

一切聲聞、辟支佛中，菩薩為第一。此經亦復如是，於一切諸經法中，最為第一。

如佛為諸法王。此經亦復如是，諸經中王。

喻因勝果勝。

焦芽敗種，豈能與長林並茂，故菩薩第一。秋木行潦，難以配大海同觀，故此經為最。以此經，因是佛因，故以菩薩為喻。此單顯因勝也。

佛為法王，超諸聖而獨尊。此為經王，邁餘乘而獨步。以此經，果是佛果，故以法王為喻。此單顯果勝也。

L04 喻拔苦與樂

宿王花！此經能救一切眾生者，此經能令一切眾生離諸苦惱，此經能大饒益一切眾生，充滿其願。

雙標二用。

此經在處，諸佛護念，故能救諸眾生。

依教修習，三障俱轉，故能離諸苦惱。

謂：轉報障，離現在苦惱。轉惑業二障，離當來苦惱。此拔苦用也。

能大饒益等，現前有求皆遂，當來無願不果。如藥草喻云：是諸眾生，聞是法已，現世安隱，後生善處。以道受樂等，此與樂用也。

如清涼池，能滿一切諸渴乏者。如寒者得火，如裸者得衣。

如商人得主，如子得母，如渡得船，如病得醫，如暗得燈，如貧得寶，如民得王，如賈客得海，如炬除暗。

取喻顯義。

喻有十二：

第一喻，顯與樂之用。清而且涼，飲之則神清氣爽。渴而且乏，得之乃心樂身安。然三乘五性，總為渴乏之者。隨分受益，何異清涼之池。故為喻也。

次二喻，顯拔苦之用。冷來逼身，曰寒。得火，則煖。喻眾生眾惱交煎，遇法，則脫也。衣不障體，曰裸。得衣，則嚴。喻眾生一善不修，遇法則具也。

其餘九喻，皆雙含二用。將本圖利，曰商。得主獲續本之樂，免失利之苦。喻菩薩以道化生，遇法得道，免絕化之憂也。

賴乳養身，曰子。得母，獲續乳之樂，免喪身之苦。喻菩薩依理自修，遇法悟理，免滯行之怖也。

自濟濟人，曰渡。得船，獲到岸之樂，免俱溺之苦。喻菩薩自利利他，遇法同修，免俱墜之患也。

有疾纏身，曰病。得醫，則病瘥身安。喻凡夫有惑障性，遇法則惑盡性顯。無光照室，曰暗。得燈，則暗滅室明。喻外道無智明心，遇法則邪退心開。無財充用，曰貧。得寶，則離貧財充。喻二乘缺行，無真功德。遇法則諸行備具，眾德圓滿。

依國而住，曰民。得王，則外患不生，內救有依。喻眾生依於三界，遇法則魔外不侵，度脫有歸。

入海採寶，曰賈客。得海，無滯此之苦，有得寶之樂。喻眾生發菩提心而求佛果，遇法無退轉之憂，有成佛之望。

不辨東西，曰闇。得炬，則闇盡路明。喻眾生發心修行，不辨邪正。依於此經，愚闇滅而正智顯，邪正分而覺路達矣。

此《法花經》，亦復如是，能令眾生，離一切苦、一切病痛，能解一切生死之縛。

以法結合。

現境違心，曰苦。四大不調，曰病。能令離此者，轉報障，離現在苦也。

見思二惑，為分段生死之縛。塵沙無明，為變易生死之縛。能解此者，轉惑業二障，離當來苦也。不言得樂者，離苦自然得樂，不須說故。

J02 書寫功德

若人，得聞此《法花經》，若自書、若使人書，所得功德。以佛智慧，籌量

多少，不得其邊。

準分別功德品云：若我滅後，聞是經典，有能受持，若自書，若教人書，則為起立僧坊，以赤栴檀作諸殿堂等。

若以事論，則起立僧坊，作諸殿堂等，功德似有分限，故此重明。意顯前之所說，乃借事表法。故愚於前疏，以法報為僧坊，以化身為殿堂者。若預契此意，佛智籌量，尚不得其邊，況復餘人。是謂真無邊也。

J03 供養功德

若書是經卷，花香、瓔珞、燒香、末香、塗香，幡蓋、衣服，種種之燈，酥燈、油燈、諸香油燈、薝蔔油燈、須曼那油燈、波羅羅油燈、婆利師迦油燈、那婆摩利油燈供養。所得功德，亦復無量。

薝蔔，黃花。須曼那，善攝意花。波羅羅，熏花。婆利師迦，夏生花，亦云雨花，雨後生故。那婆，雜花。摩利，鬘花。

皆稱油燈者，以此眾花，熏油燃燈。前文所謂「熏油常然之」是也。

準分別功德品偈，已云：若有信解心，受持讀誦書，若復教人書，及供養經卷。散花香末香，乃至如是供養者，得無量功德等。

今復重明者，以前文乃是況顯兼度功德，兼帶而言，非正論其德也。

I02 約本品明德

有四：①聽聞功德，②受持功德，③修行功德，④讚善功德。

J01 聽聞功德

宿王花！若有人，聞是〈藥王菩薩本事品〉者，亦得無量無邊功德。

二執既盡，可敵全經之功，故持品亦同持經。

得無量無邊功德，設有根鈍智劣，或障重緣淺，不能通利全經，即當著力此品。勿謂不完，有失大利。

文中言聞，義亦兼持，不得以辭害義也。

J02 受持功德

若有女人，聞是〈藥王菩薩本事品〉，能受持者。盡是女身，後不復受。

男女雖別，佛性無二。但以執重慧淺，受此五障之身。果能聞而受持，與心相應，自然盡是女身，後不復受。

設有身墮女流，百惡逼惱，極生厭離，願轉男身者，唯當加意此品。

J03 修行功德

有四：①轉生極樂，②離惱得忍，③見佛遙讚，④指益結告。

K01 轉生極樂

轉生極樂。

若如來滅後，後五百歲中，若有女人聞是經典，如說修行。於此命終，即往安樂世界。阿彌陀佛，大菩薩眾圍繞住處。生蓮花中，寶座之上。

準大集經。如來滅後。有五五百歲。第一五百歲，解脫堅固。第二，禪定堅固。第三，多聞堅固。第四，塔寺堅固。第五，鬥諍堅固。

今云後五百歲，即鬥諍堅固時也。當此之時，人尚鬥諍，而執習堅固。法當壞滅，而怨嫉繁興。

況在女流，猶能起真精進，作法供養，豈不捨穢軀而受清虛之身，離苦趣而生安樂之國。

設有願見阿彌陀，求生安養，念力多乖，淨業難成者，胡為不捨其身命，力行此品。

文中言「如說修行」者，或真能盡執，亦不必定捨身命。或實捨身命，願以撇無始執習，二俱是也。

即往安樂者，言正當修行之時。設有願生彼國，隨念即至故。

阿彌陀佛、大菩薩眾，圍繞住處者。言既生於彼，即到佛及菩薩住處。不同念佛功劣，猶墮疑城也。

生蓮花中寶座之上者。花開臺現，坐於其上。不同下品下生，經久乃開也。

K02 離惱得忍

不復為貪欲所惱，亦復不為瞋恚、愚癡所惱。亦復不為憍慢、嫉妬，諸垢所惱。

得菩薩神通、無生法忍。

極樂世界，衣食自然，故不為貪欲所惱。

處處法音，起慈生慧，故不為瞋恚愚癡所惱。

上善聚會，揖讓愛敬，故不為憍慢嫉妬，乃至一切諸垢所惱。

言惱者，惑習數動，惱亂自心。欲潔偏染，無能自抑。一生極樂，都無是事。

設於娑婆修行，惑習未盡者，勿忘回向淨土，有類水牯牛過窓櫺也。

菩薩神通者，如清旦供養，食時還歸之類。

無生法忍者，智契無生，忍可決定，永無退轉也。

然此通此忍，性本自具，但以惑習所障，未即發悟。今以諸垢不惱，故能得也。

K03 見佛遙讚

得是忍已，眼根清淨。以是清淨眼根，見七百萬二千億那由他恒河沙等諸佛如來。

根淨見佛。

證無生忍，離生滅見，故得眼根清淨。

眼清淨故，一切無能障礙，故能見眾多佛。

數限七百萬二千億那由恒沙者，以未到佛地，見有分齊故。

是時，諸佛遙共讚言：「善哉！善哉！善男子！汝能於釋迦牟尼佛法中，受持讀誦、思惟是經，為他人說，所得福德，無量無邊。

佛讚功德。

復有二義：

①總讚福德。後五百歲，猶能聞是經典。身在女流，猶能如說修行。故重言善哉以讚美之。如法盡執，是真受讀思惟。見者感發，是真為他人說。故諸佛咸讚其能。若今之喃喃故紙，惶惶高座者，豈足以語此哉。此福是成佛之福，此德是成佛之德，故應甚深無量，廣大無邊。

火不能燒，水不能漂。

②別顯深廣。所證與實相相應，故火不能焚，水不能漂。

汝之功德，千佛共說，不能令盡。

所獲與諸佛齊等，故千佛共說，不能令盡。

汝今已能破諸魔賊，壞生死軍。諸餘怨敵，皆悉摧滅。

身為五陰魔，執為煩惱魔，二俱有害法身，故亦名「賊」。

此人既如說修行，身執俱盡，故云「破」也。

生來死去，互相攻擊，擾我心王，名之為「軍」。

此人既生方得忍，永無退轉，故云「壞」也。

惑習數動，侵我智境，名為怨敵。此人既諸垢莫惱，餘習不生，故云摧也。

此上顯功德廣大。

善男子！百千諸佛，以神通力，共守護汝。於一切世間，天、人之中，無如

汝者，唯除如來。其諸聲聞、辟支佛、乃至菩薩智慧禪定，無有與汝等者。」
續佛慧命，端賴此人。故蒙百千諸佛，神力守護。行於世間，無能為障。
化導天人，為天人師，故於若天若人，無能如者。
執習不動，空性圓明，定慧等佛。故云「唯除如來」。
二乘定慧偏枯，菩薩未極圓融，故云無與等者。
此上顯功德甚深。

K04 指益結告

宿王花！此菩薩成就如是功德智慧之力。
一切功德，皆以智慧攝持，故言「功德及智慧之力」。
然，此人本娑婆女流，繼而為安養男子。今如來又以菩薩稱之，且讚其功德
智慧成就。將不久易以如來之號，功超三祇，力敵百劫。如說修行之功，其偉
矣哉。

J04 讚善功德

若有人聞是〈藥王菩薩本事品〉，能隨喜讚善者。是人，現世口中，常出青
蓮花香，身毛孔中，常出牛頭栴檀之香。所得功德，如上所說。
末世眾生，二執堅固。拔一毛而利天下，尚不肯為。況能然身供佛，燒臂供
塔耶。故，凡聞此事者，鮮有不心生怨嫉，而交口誹謗者也。
由此，所以聖道難行，真修叵得。若果能隨順歡喜，極言讚善。則，所在，
轉娑婆之穢。一言，化安養之境。何異口吐蓮香，身放牛頭。
如上所說，指在隨喜功德品中，蓋以一品之功，可敵全經之功。故「隨喜讚
善」，其德亦同也。

H03 囑應當弘護

有二：①囑弘本品，②囑護全經。

I01 囑弘本品

是故，宿王花！以此〈藥王菩薩本事品〉，囑累於汝。我滅度後，後五百歲
中，廣宣流布。於閻浮提，無令斷絕，惡魔、魔民、諸天、龍、夜叉、鳩槃荼
等，得其便也。

承上聞聽受持，修行讚善。有如是德，是故囑以「後五百歲，廣宣流布。」
三千世界，偏說閻浮者，有二義：①閻浮執重，宜以此治故。②藥王宿緣，
偏重在此故。

惡魔、魔民，謂魔王，及魔所屬也。天，謂魔天。龍，謂毒龍。夜叉、鳩槃荼，為惡鬼。是等皆樂著生死，誤陷眾生，為其勞侶，廣其族黨。

若此經斷絕，則彼得其便，故以「無令」囑之。

102 囑護全經

宿王花！汝當以神通之力，守護是經。

正囑護經。

末法之際，波旬桓赫。欲護是經，非神力不可。故囑「以神力守護」。

所以者何？此經，則為閻浮提人，病之良藥。若人有病，得聞是經，病即消滅，不老不死。

徵釋應護之義，亦為斷宿王問所不及之疑也。

言宿王因藥王而請問者，將謂藥王別有應症之藥，壽世之術，而欲效之。豈知夫法花一經，即是良藥，即能應症，即能壽世。故取此以釋應護之義也。

病即消滅，不老不死者，有二義：

①煩惱繫心，是名為病。無常迫身，是名老死。得聞是經，斷煩惱，而證真常，是為病即消滅，不老不死也。

②因聞是經，我法執盡。不見病性，亦無受者。故云「病即消滅」。病尚不有，老死誰名，故云「不老不死」。

宿王花！汝若見有受持是經者。應以青蓮花，盛滿末香，供散其上。散已，作是念言：「此人，不久必當取草，坐於道場，破諸魔軍。當吹法螺、擊大法鼓，度脫一切眾生老病死海。」

兼囑供人。

青蓮盛香，取其潔也。作念不久等者，生心如佛想故。

取草者，準釋迦將成道時，有吉祥長者，施軟草為座。佛取而坐之，遂成正覺。此亦諸佛通軌，故云爾也。

破魔軍，謂降魔成道也。

吹法螺，謂道後說法，號令人天也。

擊法鼓，謂策勵羣機，與諸魔戰也。

度脫老病死海者，教化眾生，滅三毒，出三界，破魔網也。

是故，求佛道者、見有受持是經典人，應當如是生恭敬心。

是故求佛等，以當機，勉餘眾也。

如來意謂：汝見受持之人，既應如是。是故一切求佛道人，凡有見者，皆應如是生恭敬心。

F03 多寶以有益而讚問

說是〈藥王菩薩本事品〉時，八萬四千菩薩，得解一切眾生語言陀羅尼。因問成益。

設無問者，佛亦不說，故知因說成益，即是因問成益也。

解語陀羅尼者，若唯聞而能解，則是耳根與意根互用。若兼解而能說，則是意根與舌根互用。若更能圓解無礙，則是意根極圓。

攝耳舌而同己，是亦由於聞法執盡，空性圓明，諸根互攝。

自覺聞佛所說，一句中能解無量之義。若欲為他人說，一句中亦能演無量之法。由此，說名「得解語陀羅尼」也。

多寶如來，於寶塔中，讚宿王花菩薩言：善哉！善哉！宿王花！汝成就不可思議功德。乃能問釋迦牟尼佛，如此之事，利益無量一切眾生。

多寶讚善。

既已總問遊化，又能別問苦行，故重言善哉以讚美之。

自得現身三昧，解語總持，復欲饒益同行，因發是問故。讚其「成就不思議德」，乃能問也。

由此一問，不唯現在成益，且將展轉流通，以至後五百歲。故讚其「利益無量一切眾生」也。

E02 妙音忘情弘經

②④ 妙音菩薩品

宿世以音樂供佛，現在感天樂隨身。且能隨類說法，善應機心，故以妙音為名。

供佛聞法，來往成益，事在經文，題難俱悉，特標人以攝行也。

若明別義者：

①為盡前品餘疑。言前品當機，以藥王遊化娑婆為問者。原為娑婆穢惡，眾生難化起見。世尊雖示以苦行，而娑婆難化之疑，猶未全了。今聞妙音菩薩，種種現身。在此娑婆，於神通變化智慧，無所損減。始知娑婆不難化也。

②為遣前品餘見。以前品喜見菩薩，兩世俱在淨國。恐有滯執詞句，未了筌蹄者，因此復立厭穢欣淨之見。今聞淨華宿王智佛告妙音菩薩：汝莫輕彼國，

生下劣想。始知此見不可存也。

③為防前品餘執。以前品佛囑宿王，弘護偏重閻浮，故囑弘本品，則曰「廣宣流布於閻浮提」。囑護全經，則曰「此經則為閻浮提人病之良藥」。恐不達舉一例諸，因此通彼，反謂妙法。只堪此處，弘護不須遠及。自生畛域，謬證佛言。今聞妙音菩薩，其身在此，而復現種種身。處處為諸眾生，說是經典。又聞是菩薩，以若干智慧，明照娑婆世界，令一切眾生，各得所知。於十方恒沙世界中，亦復如是。始知此執不宜有也。

④為證前品實聞。以前品喜見然身，光照八十億恒沙世界。其中諸佛，同時讚善。恐謂去此遙遠，空讚奚聞。不知執盡聞通，法爾如是。今聞「時多寶佛告彼菩薩：善男子！來！」於時妙音菩薩。於彼國沒，與眾發來。始知聞性實能通也。

⑤為顯前品法用。以前品喜見菩薩，雖以普現色身三昧，雨花雨香，但彰供佛之用，未顯應機之身。今聞妙音菩薩，或現梵身，或現釋身等。始知三昧用無盡也。

總言大法難弘，真信難發，行未全美，不足以風末世。疑未盡斷，不足以契真乘。為磨微玷，以成完璧。故於藥王品後，而說妙音品焉。

經文分四：①妙音忘情遠來，②如來論其功德，③妙音事畢還國，④此眾聞品獲益。

F01 妙音忘情遠來

有二：①遠來之由，②正明遠來。

G01 遠來之由

有三：①蒙釋迦光，②奉本師命，③應多寶喚。

H01 蒙釋迦光

有二：①如來光照其國，②妙音蒙光欲來。

I01 如來光照其國

爾時，釋迦牟尼佛，放大人相，肉髻光明，及放眉間白毫相光。遍照東方百八萬億那由他恒河沙等諸佛世界。

放光東照。

肉髻，居眾相之首。具斯相者，人中最勝，故稱大人相也。光從此放者，為重其人。以妙音人近極果，故以此光照之。

白毫，處兩眉之中，不偏不倚，故云眉間相也。光從此放者，為印其行。以妙音行契中道，故以此光照之。

遍照東方等者，謂所經之處，皆於光中現也。

過是數已，有世界名淨光莊嚴。其國有佛，號淨花宿王智，如來。應供。正遍知。明行足。善逝。世間解。無上士。調御丈夫。天人師。佛世尊。為無量無邊菩薩大眾恭敬圍繞，而為說法。

遠至其國。

國名淨光莊嚴者，既屬淨國，必具清淨光明，及種種莊嚴而為飾故。又，以彼佛淨行智光之所莊嚴而得成故。

佛號淨花宿王智者。花表因行，以是無漏之因，故置淨言。智該權實，以能破生死夜，故稱宿王。

又，前品，表以智導行，故菩薩名宿王花。此品，表以行成智，故佛號淨花宿王。皆智行相依為名。

菩薩大眾，圍繞說法者，獨為大乘說甚深法故。

又，菩薩，屬大。大眾，亦兼餘乘。若此，則是權實並演。

釋迦牟尼佛，白毫光明，遍照其國。

放光，雖為妙音。有緣，自能蒙照。其猶日照高山，光映泉石。日豈有心於其間哉。不言髻光者，最勝頂光，唯妙音堪承故。

I02 妙音蒙光欲來

有二：①經家敘德，②蒙光欲來。

J01 經家敘德

爾時，一切淨光莊嚴國中，有一菩薩名曰妙音。久已植眾德本，供養親近無量百千萬億諸佛，而悉成就甚深智慧。

大成云：植德供佛，成就深智，福慧兩足也。

得妙幢相三昧、法花三昧，淨德三昧、宿王戲三昧，無緣三昧、智印三昧，解一切眾生語言三昧、集一切功德三昧，清淨三昧、神通遊戲三昧，慧炬三昧、莊嚴王三昧，淨光明三昧、淨藏三昧，不共三昧、日旋三昧。得如是等，百千萬億恒河沙等諸大三昧。

共有一十六種三昧。唯證能知，非思可到。不釋，則入證無由。釋之，恐鹿馬錯指。然古德既不避摸象之譏，而今解亦無妨說乳之似。

據名尋義，約作八對。

①斷證對。

妙幢相者，善摧妄惑故。法花者，妙證實相故。

②真俗對。

淨德者，真智契理，絕妄染故。宿王戲者，俗智照事，得自在故。

③悲智對。

無緣者，大悲無私，不緣而應故。智印者，真智絕照，如水印像故。

④聞修對。

解語言者，耳意互用，聲入心通故。集功德者，事理兼修，萬善同歸故。

⑤體用對。

清淨者，全體出纏，二障無能染故。神通遊戲者，大用現前，二死無能礙故。

⑥智行對。

慧炬者，正慧導迷，如炬燭闇故。莊嚴王者，妙行嚴果，如王最勝故。

⑦現秘對。

淨光明者，外現清淨光明，用之不竭故。淨藏者，內祕恒沙性德，取之無盡故。

⑧揀收對。

不共者，別圓自住，不共餘乘故。日旋者，同圓普收，如日還照故。

然此十六三昧，其實皆一三昧。

總唯一心，隨相各別。若更推之，亦可無盡。故云「如是等，百千萬億恒河沙等諸大三昧。」

J02 蒙光欲來

釋迦牟尼佛，光照其身。

妙音蒙光。

據前云白毫光明遍照其國，豈唯妙音。今特言照其身者，應兼髻光。蓋髻光獨照妙音者，重其人以望其來教。

即白淨花宿王智佛言：世尊！我當往詣娑婆世界，禮拜、親近、供養釋迦牟尼佛，及見文殊師利法王子菩薩、藥王菩薩、勇施菩薩、宿王花菩薩、上行意菩薩、莊嚴王菩薩、藥上菩薩。

白佛欲來。

默契光照之意，欲來此土。但既有本所事佛，不宜自專，故應即白。

大成云：釋迦乃運斤之師，諸大士亦搏風之侶。遇之，有盡聖之功。會之，有逍遙之益。可師可友，能不親之近之。

然，此亦據妙音自道，其實來近釋迦及見文殊等。蓋為利益此眾，永作芳軌耳。

H02 奉本師命

有二：①本師誠令忘情，②妙音奉命現相。

I01 本師誠令忘情

爾時，淨花宿王智佛告妙音菩薩：汝莫輕彼國，生下劣想。

直言標誠。

若輕於彼者，必重於我。重我者，同凡夫之下執。輕彼者，類二乘之劣見。故誠以「莫輕彼國，生下劣想。」然，此乃本品要義。

前後樞機，蓋以前品當機。舉娑婆為問，正由淨穢之見不了。而喜見兩世，唯淨國是生，反令欣厭之情愈熾。

是情是見，同礙道之荊棘。必剪之，乃稱康衢。

分彼分此，猶翳睛之狂花。若了之，即同淨目。

所以妙音纔言欲來，本師啟口便誠。讀是經者，幸留意焉。

善男子！彼娑婆世界，高下不平，土石諸山，穢惡充滿。佛身卑小。諸菩薩眾，其形亦小。而汝身四萬二千由旬，我身六百八十萬由旬。汝身第一端正，百千萬福，光明殊妙。

示以相形。

依報，則淨穢迥別。正報，則勝劣特異。彼此相形，情見易生，故特示之。

是故，汝往，莫輕彼國。若佛、菩薩，及國土，生下劣想。

承示結勸。

如來意謂：正以彼此相形，情見易生。以是之故，汝今往詣，莫於彼起輕慢之心，勿任自生下劣之想。情見既平，淨穢何異。形骸已脫，彼我無殊。其猶除器觀空，雖一芥之空，與太虛而同體。開隄望水，雖渭沼之水，混淆池而俱流。如斯而往，往斯可矣。

I02 妙音奉命現相

有四：①奉命歸功，②先現來相，③文殊推因，④如來指答。

J01 奉命歸功

妙音菩薩，白其佛言：世尊！我今詣娑婆世界，皆是如來之力。

白其佛言者。既奉佛命，還覆佛旨也。妙音意謂：我之所以敢詣娑婆者，皆是承仗如來之力。我有何德，而敢於彼起輕慢心，任自生下劣想哉。

如來神通遊戲，如來功德智慧莊嚴。

乃轉釋上義。

神通遊戲者，無礙妙用。功德智慧者，無漏福慧。

莊嚴二字，雙通上二句義。

妙音意謂：我之所以來去無礙者，皆如來神通遊戲，莊嚴於我。我之所以身辯具足者，皆如來功德智慧，莊嚴於我。非如來之力，而何哉！

此妙音，不以勝報自居，而歸功於佛，以申不敢輕彼意也。

J02 先現來相

於是，妙音菩薩不起於座，身不動搖，而入三昧。以三昧力，於耆闍崛山，去法座不遠，化作八萬四千眾寶蓮花。閻浮檀金為莖，白銀為葉，金剛為鬚，甄叔迦寶以為其臺。

不起於座，身不動搖者。就座斂容，以成定相，無煩方便也。

而入三昧者，準後文，即是現身三昧。以三昧力等者，欲與八萬四千菩薩俱共發來。先現如數寶花以為其兆也。

寶花所以為菩薩之兆者，以花能成果，菩薩為成佛之人故。

去法座不遠者，為兆其不久即至也。

莖，兆定力攝持。葉，兆慧輪開敷。鬚，兆眾行交成。臺，兆大願圓滿。是則人雖未來而德相先現，有智者自能識之。

故向下，文殊有「是何因緣，先現此瑞之問。」

大成云：未來此土先現瑞者，示來相之前導故，啟會眾之景仰故。

閻浮檀，約義翻為勝金，義見於前。

甄叔迦，此云鸚鵡，此寶色赤如其嘴故。西域記云：甄叔迦樹，其葉赤色，寶色如之，故名。

J03 文殊推因

爾時，文殊師利法王子見是蓮花。而白佛言：世尊！是何因緣，先現此瑞。

有若干千萬蓮花，閻浮檀金為莖，白銀為葉，金剛為鬚，甄叔迦寶以為其臺？鄰極之兆，非大智莫測，故唯文殊能問。

見是蓮花，略已彷彿其人。但以時眾不了，須待佛說。故問「是何因緣，先現此瑞。」

問中下一先字，已顯後有人來。又用一瑞字，足見不是常人。文殊豈真不知耶！

不言八萬四千，而云若干等者。以見花即問，未暇枚其數故。莖葉鬚臺，有關其人之德，故問中一一具陳。

J04 如來指答

爾時，釋迦牟尼佛告文殊師利：是妙音菩薩摩訶薩，欲從淨花宿王智佛國，與八萬四千菩薩圍繞，而來至此娑婆世界。供養、親近、禮拜於我。

是妙音菩薩，指所兆之人。欲從淨花等，答現瑞之因。

亦欲供養、聽《法花經》。

言亦欲供法，亦欲聽法。宜各別言之，蓋省文言亂耳。

H03 應多寶喚

有二：①多寶受請遠喚，②妙音同眾俱發。

I01 多寶受請遠喚

文殊師利白佛言：世尊！是菩薩種何善本、修何功德，而能有是大神通力？行何三昧？願為我等說是三昧名字，我等亦欲勤修行之。行此三昧，乃能見是菩薩色相大小，威儀進止。惟願，世尊！以神通力，彼菩薩來，令我得見。

文殊請加。

必有深因，乃獲勝果。故問種何善本，修何功德，有是神力。

種何善本者，問以往昔供幾多佛也。修何功德者，問以往昔作何等供也。

神力，雖由往因。發通，必資現緣。故又問現在住何三昧。

願說其名，欲勤修行者。慕其神用，倣其入住耳。

行此三昧，乃能見之者。顯未造其境，雖來莫見。

此語明是作家口角，固知文殊請加，非為己也。

色相者，色身形相。威儀者，威儀儀表。大，謂勝相。小，相劣形。進，謂前來。止，謂住彼。蓋文殊故推不知，而兩言之也。

願以神力，彼來令見者。自謂未行彼之三昧，不能自見，請佛加被耳。

爾時，釋迦牟尼佛告文殊師利：此久滅度多寶如來，當為汝等，而現其相。
佛推多寶。

佛不自召，而推多寶者。以文殊表信，多寶表願，妙音表行。為顯弘經，必當具足三資糧故。

時，多寶佛告彼菩薩：善男子！來！文殊師利法王子，欲見汝身。

受請遠喚。

彼國去此，百八萬億那由恒沙世界。而文中曰「告曰來」，宛若對面。蓋以多寶音圓，妙音根淨，根塵互遍，固如是也。

示以文殊欲見者。以妙音意中，早有文殊。聞其欲見，將不速而至故。

I02 妙音同眾俱發

於時，妙音菩薩，於彼國沒，與八萬四千菩薩，俱共發來。

沒彼發來。

於彼國沒一句，與下普門品發端，以有沒有出，妙應似未圓故。

因中，以若干寶鉢奉佛，願將來得法器隨行。由此，所以有若干菩薩，俱共發來。

所經諸國，六種震動，皆悉雨於七寶蓮花。百千天樂，不鼓自鳴。

中間瑞相。

神德所至，天地效靈，故得六種震動。

雨眾寶花，因中於萬二千歲伎樂供佛，願將來得樂音與俱。由此，所以有百千天樂，不鼓自鳴。

G02 正明遠來

有二：①敘相標來，②具儀晉見。

H01 敘相標來

是菩薩，目如廣大青蓮花葉。正使和合百千萬月，其面貌端正，復過於此。身真金色，無量百千功德莊嚴。威德熾盛，光明照曜。諸相具足，如那羅延堅固之身。

天竺有青蓮花，其葉修廣，青白分明，佛眼似之。今菩薩亦然，故云如也。

言廣大者，以身相既大，目亦相稱，細花無能喻故。正，猶即也。

和合者，會聚義。準諸經讚佛，但云「面如滿月」。今以菩薩面貌廣大，一月莫匹，故喻以「和合百千萬月」。雖和合百千萬月，廣大似之，端正猶差，

故云「復過」。

身真金色，體也。功德莊嚴，因也。威德光明等，果也。

熾盛者，如火熾然。望之，可畏故。

照耀者，如月揚輝。即之，可親故。

諸相具足者，雖居因位，妙相同佛也。

那羅延，天力士名。其身堅固，不可沮壞。而菩薩身相如之。

入七寶臺，上升虛空，去地七多羅樹。諸菩薩眾恭敬圍繞，而來詣此娑婆世界耆闍崛山。

前云「俱共發來」，不言如何發。今云「入七寶」等，乃乘臺緣空而發也。

恭敬圍繞者，主伴團圓，相向自若，非有奔走之勞，及失序之儀故。

來此耆闍者，供佛聽法，見文殊等也。

H02 具儀晉見

有二：①見釋迦，②見多寶。

I01 見釋迦

到已，下七寶臺。以價值百千瓔珞，持至釋迦牟尼佛所。頭面禮足，奉上瓔珞。

持瓔供佛。

妙音來意，為供釋迦，故到即先供。

而白佛言：世尊！淨花宿王智佛問訊世尊：「少病少惱，起居輕利，安樂行不？四大調和不？世事可忍不？眾生易度不？無多貪欲、瞋恚、愚癡、嫉妬、慳慢不？無不孝父母、不敬沙門？邪見不？善心不？攝五情不？世尊！眾生能降伏諸魔怨不？久滅度多寶如來，在七寶塔中，來聽法不？」

又，問訊多寶如來：「安隱、少惱，堪忍久住不？」

代師問訊。

準前妙音欲來，彼佛但誠令忘情，并無囑以問訊之語。想必有之，蓋經家不敘也。

問中先及釋迦，次及多寶者，主客異耳。

問釋迦中，言分三段：

①外絕感傷，內離逼迫，即是「少病少惱」。

動作偏宜，靜止尤適，即是「起居輕利」。

6 6
法道成立，魔外不興，即是「安樂行持」。

此粗略問也。

②言欲得「少病少惱」，須是四大調和。

四大者，慈心普持，即是地大。悲心普潤，即是水大。喜心浮升，即是火大。捨心無住，即是風大。

調和者，謂慈不過愛，悲不過傷，喜不過恣，捨不過忍。

由此，所以法性無病，聖智絕惱。

欲得「起居輕利」，須是世事可忍。

可忍者，謂一一如法，無關聖衷。

由此，所以閱歷自若，動靜咸宜。

欲得「安樂行持」，須是眾生易度。

易度者，謂依教奉行，不戀魔業。

由此，所以目無全牛，任其游刃。

此處中間也。

③言欲得「四大調和」，須是眾生無障。

故問以「無多貪欲瞋恚愚癡等不」。

欲得「世事可忍」，須是眾生如法。

故問以「無不孝父母不敬沙門等不」。

五情，即五情根也。縱逸五塵，莫知抵止，名曰「不攝」。

欲得「眾生易度」，須是捨離魔業。

故問以「眾生能降伏諸魔怨不」。

此詳悉問也。

24 24
問多寶中，先問來，次問住者。明知必來，恐尚未至。又恐既至，而不忍久住也。

釋迦之道有託，多寶之願無違。即是安隱少惱，如法證事。罷座方歸，即是堪忍久住。

I02 見多寶

世尊！我今欲見多寶佛身。惟願，世尊！示我令見。

妙音求見。

30 30
既承遠召，宜在有緣。至此而不獲一面，豈能自己，故求世尊示見。

然，妙音不能自見，必待佛示者。事論，謂分身散後，塔閉如故，非佛力莫能重開。表法，則行不自起，起必依真。若如此，乃克符願。

爾時，釋迦牟尼佛語多寶佛：是妙音菩薩，欲得相見。

世尊代請。

達妙音之情，以語多寶。蓋欲其重示妙相，以符來意。

6 時，多寶佛，告妙音言：善哉！善哉！汝能為供養釋迦牟尼佛，及聽《法花經》，并見文殊師利等，故來至此。

多寶現相。

當讚善之時，即是現相時也。既能供佛聞法，又能近友取益，故重言善哉以讚美之。

供養釋迦，并見文殊等。乃妙音欲來之時，自白本師之語。

12 然，此亦難行之事，況夫捨彼淨光，遠入穢土，是為甚難。故多寶舉此，以顯其所讚，非虛譽也。

F02 如來論其功德

有三：①論宿世善根，②論現在神智，③論三昧名字。

G01 論宿世善根

有二：①華德請問，②如來引答。

18 H01 華德請問

爾時，花德菩薩白佛言：世尊！是妙音菩薩，種何善根，修何功德，有是神力？

花有二德：①顏色妍麗，②香氣清芬。

菩薩色相端嚴，道德充溢似之，故以為名。

文殊，一見便識。花德，雖見猶疑，故重問也。

24 又，妙音，昔為淨德夫人。花德，昔為妙莊嚴王。歷世以來，互相起發，故今仍示問。

H02 如來引答

佛告花德菩薩：過去有佛名雲雷音王，多陀阿伽度，阿羅訶，三藐三佛陀。國名現一切世間。劫名喜見。

先舉本師。

30 佛號雲雷音王者，音出慈門，警覺聾瞽，故取喻雲雷。

摧邪應機，智辯無礙，故自在如王。

國名現一切世間者，一土異見，淨穢不同。如諸天同一器食，粗妙各異。

劫名喜見者，當此之時，有佛住世，見者歡喜。此妙音本所事佛，及所依劫國名也。

妙音菩薩，於萬二千歲，以十萬種伎樂，供養雲雷音王佛，并奉上八萬四千七寶鉢。以是因緣果報，今生淨花宿王智佛國，有是神力。

次引本事。

彼時，即名妙音者，久博說法之號，非今始名也。

樂至十萬，可稱鈞天，況經萬二千歲。其願力之固，可知。

鉢名七寶，允為法器，況有八萬四千。其供養之盛，可知。

由此感得天樂隨行，菩薩與俱。故云「以是因緣」等。此結答花德，種何善根，修何功德，有是神力之間也。

花德！於汝意云何，爾時雲雷音王佛所，妙音菩薩，伎樂供養奉上寶器者，豈異人乎？今此妙音菩薩摩訶薩是。

結會古今。

昔之妙音，即今之妙音。因果分明，無煩再問矣。

G02 論現在神智

有二：①極顯因力，②詳示果用。

H01 極顯因力

花德！是妙音菩薩，已曾供養親近無量諸佛，久植德本。又值恒河沙等百千萬億那由他佛。

已曾供養等，謂雷音已前，早已供佛植德，不唯於雷音時為然也。

又值等者，謂雷音之後，復值若干諸佛，親近供養。則向下之神智無礙者，有由來矣。

H02 詳示果用

有二：①總標，②別明。

I01 總標

花德！汝但見妙音菩薩，其身在此。而是菩薩，現種種身，處處為諸眾生說是經典。

準楞嚴，觀音應機現身，或為令脫其倫，或為隨分增益。今妙音專為說此，

此二士同一說法，而正兼不同。

I02 別明

有二：①應化世間，②應化出世。

J01 應化世間

有二：①別明現身，②總結神智。

K01 別明現身

或現梵王身，或現帝釋身，或現自在天身，或現大自在天身，或現天大將軍身，或現毘沙門天王身。

現天眾身。

梵釋自在，釋見序分。

天大將軍者。大經云：八健提，天中力士也。

毗沙門，此云多聞，北方天王之名。不言餘天者，可例知故。

或現轉輪聖王身，或現諸小王身。

或現長者身，或現居士身，或現宰官身，或現婆羅門身。

或現比丘、比丘尼、優婆塞、優婆夷身。

或現長者居士婦女身，或現宰官婦女身，或現婆羅門婦女身，或現童男童女身。

現人眾身。

二王，可知。

長者，謂年高德重，眾所推尊。

居士，謂愛談名言，清淨自居。

宰官，謂剖斷邦邑，澤民輔政。

婆羅門，謂淨行高潔，山野自閑。

四眾，謂奉戒持身，依法修行。

婦女，謂將身適他，隨夫榮鄙。

童男者，未冠之稱。童女者，未嫁之名。

然，此等心行樂欲，各各不同。而菩薩神通智慧，皆能應現。

或現天、龍、夜叉、乾闥婆、阿修羅、迦樓羅、緊那羅、摩睺羅伽、人非人等身。

而說是經。

現八部身。

而說是經句，通上諸身。以現身，必說法故。

諸有地獄、餓鬼、畜生，及眾難處，皆能救濟。

現難處身。

眾難處者，北洲長壽，佛前佛後等也。

然，此等以難緣所障，不得見佛聞法。而菩薩特為現身，救離難緣。

文雖不言現身，無妨說現。以異類中行，從古有之也。

乃至於王後宮，變為女身，而說是經。

現宮女身。

乃至者，超略之辭。凡一切有制之女，皆在其中。言女人雖非難處，但少為父母所禁，長為夫主所持，老為兒女所阻。終身受制，無自由分。況在宮禁之中，足難踰闔。若非菩薩神變智慧，將老死重闔，又焉能覩至人，而聞妙法也哉。

而說是經句，亦應通上，以救濟原為說經故。

K02 總結神智

花德！是妙音菩薩，能救護娑婆世界諸眾生者。

是妙音菩薩，如是種種變化現身，在此娑婆國土，為諸眾生說是經典。於神通、變化、智慧，無所損減。

正結神智。

夫法身無相，應物而形。般若無知，對緣而照。

對緣而照故，照即無照。應物而形故，形即無形。

形既無形，萬機頓赴而不勞，於神何損。

照既無照，千問殊對而無慮，於智何減。

所謂紘紘自彼，於我何為者，此也。

是菩薩，以若干智慧，明照娑婆世界。令一切眾生，各得所知。於十方恒河沙世界中，亦復如是。

以此例餘。

雖專弘法花，而開導隨機，故云「若干智慧」。

令無上菩提，而人人有分，故曰「明照娑婆」。

應種者種，應熟者熟，應脫者脫，故云「各得所知」。

然，妙應不滯一隅，大化豈揀殊方。故云「十方沙界，亦復如是。」

J02 應化出世

若應以聲聞形得度者。現聲聞形，而為說法。

應以辟支佛形得度者。現辟支佛形，而為說法。

應以菩薩形得度者。現菩薩形，而為說法。

應以佛形得度者。即現佛形，而為說法。

別明現形。

素重聲聞之道，仰慕其人，是應以聲聞形得度。若現餘形，尚不願見，又焉能感革其心。令進聞此經，故即現聲聞形而為說法。

辟支菩薩形，準知。

若素慕佛道，欲見佛身，是應以佛形得度。設為現餘形，反乖大心，故即為現佛形。

如是種種，隨所應度，而為現形。

結上已說。

乃至應以滅度，而得度者，示現滅度。

通收八相。

如云應以補處形而得度者，示現補處。應以入胎形而得度者，示現入胎等。為避繁文，故超略言之。

若聞佛滅度，心生渴仰，便種善根。是應以滅度而得度者，設現住世，反起憍恣，令生厭怠，故即示現滅度。所謂雖不實滅，而言滅度是也。

花德！妙音菩薩摩訶薩，成就大神通智慧之力，其事如是。

總結神智。

前結應化世間，但云神智。此結應化出世，復置大言。

其事如是者，指告花德，以及餘眾也。

G03 論三昧名字

爾時，花德菩薩白佛言：世尊！是妙音菩薩，深種善根。世尊！是菩薩，住何三昧，而能如是，在所變現，度脫眾生？

花德請問。

文殊已問，世尊未答，故花德再問。意謂：聞佛所說，已知妙音菩薩，深種善根，有是神智。然雖由宿因，亦資現緣，但未知現在住何三昧，而能如是。

尚祈為說，以便隨學。

佛告花德菩薩：善男子！其三昧，名現一切色身。妙音菩薩，住是三昧中，能如是饒益無量眾生。

世尊示答。

三昧之名，與喜見所證稍異。蓋同一三昧，而業用尤勝也。

6 F03 妙音事畢還國

有三：①饒益事畢，②妙音還國，③對佛述成。

G01 饒益事畢

說是〈妙音菩薩品〉時，與妙音菩薩俱來者八萬四千人，皆得現一切色身三昧。此娑婆世界，無量菩薩，亦得是三昧，及陀羅尼。

俱來菩薩，乃具體而微者，故因是說，皆能證入。

12 此界菩薩，於前品已能彷彿。既聞此品，徹證無違，故云亦得。

不唯得是三昧，且能獲總持力。

於佛所說，若文若義，憶念受持，無有遺忘。

以是，而流通斯法，自然塵劫不墜。光照妙音之來，蓋為此也。

G02 妙音還國

爾時，妙音菩薩摩訶薩，供養釋迦牟尼佛，及多寶佛塔已，還歸本土。

18 上科兩眾獲益，顯化他之功。此科供佛及塔，彰自行之美。自他兩利，更無所事，故應還歸本土。

所經諸國，六種震動，雨寶蓮花，作百千萬億種種伎樂。

如是而來，如是而去。

既到本國，與八萬四千菩薩圍繞，至淨花宿王智佛所。

24 如是而見釋迦，如是而見宿王。從容自若，始終無移。所謂於神變智慧，無所損減者，於此益見。

G03 對佛述成

白佛言：世尊！我到娑婆世界，饒益眾生。

見釋迦牟尼佛，及見多寶佛塔，禮拜供養。

又見文殊師利法王子菩薩，及見藥王菩薩、得勤精進力菩薩、勇施菩薩等。述所作事。

30 蓋來既稟命，歸當覆旨也。

亦令是八萬四千菩薩，得現一切色身三昧。

述所成益。

F04 此眾聞品獲益

說是〈妙音菩薩來往品〉時，四萬二千天子得無生法忍，花德菩薩得法花三昧。

四萬二千天子，目見其來，目見其去。瞪矇瞻視，一念不生，繼而并來去相亦不可得。不生滅性，朗然現前。是為「得無生法忍」。

花德菩薩見其來無所粘，去無所滯。無粘無滯，故不可謂之有。而來而去，故不可謂之無。不可謂之無，無無相也。不可謂之有，無有相也。二相俱無，妙證實相，是為得法花三昧。

E03 觀音遣相圓應

② 觀世音菩薩普門品

別行玄云：西方正音名阿那婆婁吉底輪，此云觀世音。

準悲華經：過去寶藏佛時，有轉輪王，第一太子三月供佛齋僧。遂發願云：若有眾生受三途等苦，凡能念我，稱我名字，為我天眼天耳聞見，不免苦者，我終不成菩提。由是彼佛，字以觀世音號。

又，楞嚴經菩薩自陳云：由我供養觀音如來，蒙彼如來授我如幻聞熏聞修金剛三昧，成就三十二應，十四無畏，四不思議。彼佛如來歎我善得圓通法門。於大會中，授記我為觀世音號。

今經，尋聲救苦，義同悲華。若究其能救之因，功自反聞，亦攝楞嚴。

體備眾德，曰普。用所由現，曰門。言菩薩自獲真實圓通，恒沙性德皆悉具足，隨機應現恒沙妙用，皆從此出。

經中但顯其用，題中兼出其體。合人與法，目曰觀音普門。

若明別義者：

①為遣前品之相。以前品妙音菩薩，蒙照而來，事畢而去，似有去來之相。若果有去來，則赴應不廣。為遣此相，故說此品。令知一念纔舉，眾苦即脫。感應自爾，何去何來。

②為拂前品之迹。以前品妙音菩薩，於彼國沒而現於此，似有沒現之迹。若果有沒現，則彼此互遺。為遣此迹，故說此品。令知分身遍應，一真未移。十方俱在，何出何沒。

③為顯拔苦之用。以前品妙音菩薩，唯顯說法之用。雖諸難俱濟，而略不明顯。今則廣顯拔苦，以足前用。

④為顯救世之急。以前品妙音菩薩，專重現身說法，不言持名破惑。其如眾生三毒熾盛，聞法良難。若無方便，反失利益。今此品，以常念恭敬，滅貪瞋癡，尤為救世急要。

⑤為顯攝俗之易。以前品專弘法花，重在契真。其如眾生兒女情重，佛法念輕。若不順俗，并真亦失。今此品以禮拜供養，便生福慧之男，有相之女，尤為攝俗善權。

總言菩薩慈悲廣大，誓願弘深。超二十四聖所證圓通，而獨稱真實。匹六十二億恒沙菩薩，而持福正等。論應化之宏功，盡圓妙之極致。如斯流通，可為指南，故殿正修而說此品。

經文分三：①長行別示，②偈頌合顯，③聞品獲益。

F01 長行別示

準楞嚴，菩薩有三種勝用：①三十二應，②十四無畏，③四不思議。

今亦義具，但其中問答標結。文勢斷續處，與楞嚴多不相類。

若定依彼科，則有礙現文。若全依此釋，又恐違自語。

今科依此經釋兼會彼，庶兩經符合，而文義俱得矣。

有二：①問答得名所以，②問答遊化方便。

G01 問答得名所以

有二：①當機舉名請問，②如來備示感應。

H01 當機舉名請問

爾時，無盡意菩薩，即從座起，偏袒右肩，合掌向佛。

而作是言：世尊！觀世音菩薩，以何因緣，名觀世音？

菩薩名無盡意者，以最初發意，欲盡生界。生界無盡，菩薩之意亦無盡。故若愚讚云：世界無邊塵擾擾，眾生無數業忙忙，愛河無底浪滔滔，是故我名無盡意。

正修之終，示為當機者。以究竟流通，唯是意無盡故。

袒肩，以便執役，盡資道也。合掌，以秉一心，敦請儀也。

觀音望尊法界，風偃羣賢。名不自彰，彰必有由。故問「以何因緣，名觀世音。」蓋欲如來因名示行，以為末世弘經者法也。

H02 如來備示威應

此即楞嚴十四無畏，今依現文。

分二：①正答得名所以，②廣顯稱名感應。

I01 正答得名所以

有三：①總標尋聲救苦，②別示持名感應，③結答得名因緣。

J01 總標尋聲救苦

總標尋聲救苦，此即楞嚴苦惱無畏。

佛告無盡意菩薩：善男子！若有無量百千萬億眾生，受諸苦惱。聞是觀世音菩薩，一心稱名。

受苦稱名。

無量百千等，是眾多不定之數，非謂只有如許眾生也。

楞嚴正脈疏云：苦惱雖通，分約身心亦可。蓋苦楚其身，而惱亂其心也。

又云：別列不盡一切諸難，皆攝此中。

觀世音菩薩，即時觀其音聲，皆得解脫。

尋聲令脫。

即時觀其音聲者，尋其聲在何處，而加被之。

楞嚴云：一者，由我不自觀音，以觀觀者。令彼十方苦惱眾生，觀其音聲，即得解脫。

釋義：則不自觀音，謂不似眾生，一向循塵也。以觀觀者，謂就彼能觀，反觀自性也。自能如是修習，亦能令彼苦惱眾生，聞名感發，稱我名號，故云觀其音聲。不言稱名，而言觀聲者。稱名但屬事念，觀聲亦兼理持。蓋由菩薩慈力加被，能令理事兼修，故今經一心稱名。

古德亦言有事有理。但以事修，未必契理。理修，無不攝事。故但言觀聲，即兼稱名也。然事修稱名，機心與聖心相交。理修忘塵，苦性與聲性俱寂。故云「即得解脫」。兩經所以不盡同者，以楞嚴偏重勸修，故觀其音聲，指在機感。此經唯為顯用，故觀其音聲，指在聖應。同中有異，幸勿刻舟。

J02 別示持名感應

若有持是觀世音菩薩名者。設入大火，火不能燒。由是菩薩威神力故。

能救火難，此即楞嚴火難無畏。

楞嚴正脈云：證極法界，威神無量。故令一心稱名者，即為大悲威光所攝。

不墮火難，如入山陰，暑不能侵也。此蓋自利餘力，加以悲願，故能如此。楞嚴經云：二者，知見旋復。令諸眾生，設入大火，火不能燒。

釋義：則知見旋復者，謂六根互通。菩薩既旋聞復性，知見亦隨聞而旋復。所謂一根反元，六處解脫是也。然，見覺屬火，與一切火性相通，故見業交，則見猛火。今知見既旋，亦能隨感旋彼餘火，。故令眾生入火不燒。

今經言威神之力者，亦由旋復功極。異中有同，應須善會。後皆倣此。

應驗傳云：祝長舒，晉元康年中，於洛陽，為延火所及。草屋大風，必無免理。一心稱名，風回火轉隣舍而滅。

若為大水所漂，稱其名號，即得淺處。

能救水難，此即楞嚴水難無畏。

不言威神者，準上可知故。

楞嚴云：三者，觀聽旋復。令諸眾生，大水所漂，水不能溺。

釋義：則觀聽旋復，正旋聞復性也。然聞聽屬水，與一切水性相通。故聞業交，則見大水。今既旋聞復性，亦能隨感旋彼餘水，故令眾生大水不溺。

傳云：道罔三人，同伴乘冰度孟津，垂半，一人前陷，一人次沒。罔進退水上，必溺無疑。一心稱名，脚如踏板至夜。遇赤光，竟達岸。

若有百千萬億眾生，為求金、銀、琉璃、硨磲、碼瑙、珊瑚、琥珀、真珠等寶，入於大海。假使黑風，吹其船舫，飄墮羅刹鬼國。其中若有，乃至一人，稱觀世音菩薩名者。是諸人等，皆得解脫羅刹之難。

能免鬼難，此即楞嚴鬼難無畏。

大成云：入海求珍，結伴無定。雖無定數，終不可獨往。故舉「百千萬億」總數，不定言多少也。

賢愚經云：田殖百倍，商賈千倍，仕宦萬倍。入海吉還，得無量倍。所以為求金銀，乃至入於大海。風而曰黑，鬼怪風也。由此，所以吹入鬼國。

一人稱名，眾皆解脫者。名所在處，鬼不能近故。

楞嚴云：四者，斷滅妄想，心無殺害。令諸眾生，入諸鬼國，鬼不能害。

正脈釋云：鬼神，以陰隱為想因，以殺害為墮緣。故菩薩於反聞時，內滅妄想，外絕殺業，全超鬼神心行。以此全超威力，能令稱名者，免於鬼害。

傳云：外國百餘人，從師子國泛海。忽遇惡風，漂墮鬼國，鬼欲盡食，合船稱名得免。

J03 結答得名因緣

以是因緣，名觀世音。

得名因緣，尚有多種。如上所說，可知梗槩。故就此結答，以釋無盡之疑。疑斷信生，故向下更為廣顯。

I02 廣顯稱名感應

有四：①能脫四難，②能離三毒，③能應二求，④能得多福。

J01 能脫四難

有二：①別明脫難，②總結神力。

K01 別明脫難

有四：①能脫戮難，②能脫鬼難，③能脫刑難，④能脫賊難。

L01 能脫戮難

此即楞嚴刀戈無畏。

若復有人，臨當被害，稱觀世音菩薩名者。彼所執刀杖，尋段段壞，而得解脫。

臨當被害者，或屈遭憲網，或誤入讐門。頃刻身首異處，須臾性命不保。當此之時，猶能稱名繫念，則三昧之熟於平日，可知。

由此，所以感聖遮救，令彼刀杖尋來尋斷，段段零落，而銛利無所施也。

楞嚴云：五者，熏聞成聞。六根銷復，同於聲聽。能令眾生，臨當被害，刀段段壞，使其兵戈，猶如割水，亦如吹光，性無搖動。

釋義：則熏聞成聞者，謂以反聞力，熏修妄聞，以成究竟堅固之真聞也。六根銷復，同於聲聽者，謂其餘五根，銷妄復真，亦同聲家之聽，以元一精明。銷則俱銷，復則俱復也。俱復故，究竟堅固之性，隨感遍周，故能令彼刀段段壞。俱銷故，畢竟空寂之理，遇事便融，故能令如割水吹光。

傳云：晉大元中，彭城一人，被枉為賊，常供金像帶髻中，後伏法刀下。但聞金聲，三斫不傷，解髻像，有三痕，由是得放。

L02 能脫鬼難

此即楞嚴「鬼見無畏」。

問此與前文解脫羅剎，何異？

答前約一類，此約多類。雖同為鬼難，而前後各出。又，前因黑風漂墮，以足三災，非正顯鬼難。

⑩若爾，前文何不言風難耶？

⑪文言脫鬼，楞嚴無風。捨義從文，故亦科鬼難。

若三千大千國土，滿中夜叉、羅刹，欲來惱人。聞其稱觀世音菩薩名者。是諸惡鬼，尚不能以惡眼視之，況復加害！

界滿諸鬼，且欲惱人，極言其可畏也。

聖號纔稱，威神即至，故諸鬼莫視。

視尚不能，加害豈得，故云況復。

楞嚴云：六者，聞熏精明，明遍法界。則諸幽暗，性不能全。能令眾生，藥叉羅刹，鳩槃荼鬼，及毗舍遮，富單那等，雖近其傍，目不能視。

正脈釋云：首二句，言反聞功極，發本明耀，圓照法界也。次二句，言鬼神陰隱想習，向暗背明，反不堪於光耀。如梟鳥，夜視晝盲。羅刹，向日不見，是也。

威攝眾生，意準前知，下可類通。

L03 能脫刑難

此即楞嚴「枷鎖無畏」。

設復有人，若有罪若無罪，杻械枷鎖，檢繫其身。稱觀世音菩薩名者，皆悉斷壞，即得解脫。

有罪者，自干非法。無罪者，被人枉陷。

在手曰杻，在脚曰械，以木加頸曰枷，以鐵練體曰鎖。然此四者，總為束而縛之，令不自在，故云檢繫其身。

持名感護，四刑皆斷。執法者，原其情而釋之，故云即得解脫。

⑩先王制法，用以懲惡。無罪救之，固所宜矣。設救有罪，豈不縱惡殃民，壞亂綱紀乎？

⑪彌天罪過，當不住一箇悔字。然既能稱名，已知悔矣。況魯肆大眚，聖人善莊公之補過。唐禁笞背，君子美太宗之存仁。曾未聞有議其傷於名教者，何獨於大士一子之仁，而生疑乎？

楞嚴云：七者，音性圓銷，觀聽返入，離諸塵妄。能令眾生，禁繫枷鎖所不能著。

釋義：則音性圓銷者，謂聲塵銷滅也。觀聽返入者，謂耳根旋復也。離諸塵妄者，謂色等諸塵，亦隨聲而銷滅。見等諸妄，亦隨聞而旋復也。諸妄既復，

以真護彼，能令枷鎖斷壞。諸塵既滅，以空融彼，能令禁繫同虛。故云所不能著。

傳云：蓋護，山陰人，有罪判決，繫獄應死。三日三夜，稱名無間。忽見觀音放光照之，鎖脫門開，尋光而去。行二十里，光乃息。

L04 能脫賊難

此即楞嚴「賊難無畏」。

若三千大千國土，滿中怨賊。有一商主，將諸商人，齎持重寶，經過嶮路。其中一人，作是唱言：「諸善男子！勿得恐怖。汝等應當一心，稱觀世音菩薩名號。是菩薩，能以無畏施於眾生。汝等若稱名者，於此怨賊，當得解脫。」眾商人聞，俱發聲言：「南無觀世音菩薩」。稱其名故，即得解脫。

國滿怨賊，極言其莫可避也。又，賊而曰怨者，不唯圖財，復欲致命故。

商主者，善識貴賤，善解貿易，財豐智富，為眾商之主也。

主必偕伴，故云將諸商人。貨蓄難得，故云齎持重寶。如此而入賊國，易招劫害。況又經過險路，寧復得脫。此九死一生之際也。

大成云：或曠絕幽隘之處，或怨賊衝出之徑，皆名險路。

其中一人者，素奉佛法之人。素奉佛法，知有能救，故唱言「勿得恐怖」。

教以稱名者，令其知歸。能以無畏等，示以堪救。

聞言即稱者，懼難迫邇。傾誠弗遑，稱故得脫者。

威懾怨賊，慈回惡念，蓋以感應道交，捷如影響，故云即也。

楞嚴云：八者，滅音圓聞，遍生慈力。能令眾生，經過險路，賊不能劫。

釋義：滅音者，聲塵不隔。圓聞者，根性常遍。常遍故，尋聲所在，遍生慈力。慈力故，隨處護生，應緣化暴。故能令諸眾生，遇賊不劫。

傳云：晉隆安年中，僧慧達往北隴掘甘草，被羗人所獲。閉柵中，伺來日殺而食之。達竟夜稱名。至旦，忽一虎跑吼。諸羗散，虎咬柵作穴，達竟得脫。

K02 總結神力

無盡意！觀世音菩薩摩訶薩，威神之力，巍巍如是。

楞嚴各有所因，不離耳根圓通。今經不出別緣，總結威神之力。異中有同，已標前疏。

巍巍者，如山高大，可仰而不可及也。

J02 能離三毒

有二：①別明離毒，②總結神力。

K01 別明離毒

若有眾生，多於婬欲。常念恭敬觀世音菩薩，便得離欲。

能離貪毒。即楞嚴「貪毒無畏」。

問火水等難，現是苦境，可說怖畏。貪等三毒，隨自心行，何畏之有？

答有二義故，可說怖畏：①毒是苦因，能招苦果。②對境數起，力不自由。蓋約信因識果，知畏求離者，言之。

貪欲中，唯婬為最，故偏舉之。多於者，賦性如是，數數現起。

輕而損身喪德，重而亡軀失命。且招來世妻不貞良，眷屬乖意。

尤其甚者，銅柱鐵床等報，臨終現前。積寒堅冰等獄，從頭自受。

由此知畏，常念恭敬。以念力而對治婬心，祈慧劍而斬我愛網。感應道交，故云「便得離欲」。

楞嚴云：九者，熏聞離塵，色所不劫。能令一切多婬眾生，遠離貪欲。

正脈釋云：反聞離塵，迥脫於色，而色豈能劫於家寶乎！

能令眾生離欲者，攝彼同己，空諸色故。

若多瞋恚。常念恭敬觀世音菩薩，便得離瞋。

能離瞋毒，此即楞嚴「瞋毒無畏」。

多瞋恚者，對境便熾，莫可禁制。輕則傷氣取辱，重則忘身及親。且致來世被他求疵，為入惱害。

尤其甚者，刀山鐵橛劍樹劍輪等相，臨終現前。宮割斬斫，剉刺槌擊等事，從頭自受。

由此知畏，常念恭敬。以念力而制伏瞋機，仗慈風而拂我恚熱。尋聲蒙救，故云「便得離瞋」。

楞嚴云：十者，純音無塵，根境圓融，無對所對。能令一切忿恨眾生，離諸瞋恚。

正脈釋云：純音無塵，謂音雖不壞，而已離塵染之過，即心境一如也。根塵融為一法，故無能對之根，亦無所對之塵，無對所對。而能令脫瞋者，以瞋生於敵對違拒。今無對所對，瞋無由起，攝他同己，故令彼亦然也。

若多愚癡。常念恭敬觀世音菩薩，便得離癡。

能離癡毒，此即楞嚴「癡毒無畏」。

多愚癡者，迷正知見，起邪分別。小而事理錯亂，大而邪正顛倒。且感來世生邪見家，其心諂曲。

尤其甚者，王使主吏，證執文籍等相，臨終現前。勘問權詐，考訊推鞠等事，從頭遍歷。

由此知畏，常念恭敬。以正念而敵破邪執，邀慧日而照我迷雲。隨念現應，故云「便得離癡」。

楞嚴云：十一者，銷塵旋明。法界身心，猶如琉璃，朗徹無礙。能令一切昏鈍性障，諸阿顛迦，永離癡暗。

溫陵釋曰：癡由妄塵所蔽，無明所覆。銷塵則無蔽，旋明則無覆。故外之法界，內之身心，凝瑩朗徹，離癡暗矣。

能令等，準上可知。

K02 總結神力

無盡意！觀世音菩薩有如是等大威神力，多所饒益。是故，眾生常應心念。

無始三毒，一稱名而即滅，故云「大威神力」。

根本既滅，枝末隨銷，故云「多所饒益」。

有斯饒益，是可歸依，故誠以「常應心念」。

心念云者，且念且觀，非止口誦已也。

會通楞嚴，準前可知。

J03 能應二求

有二：①別明應求，②總結神力。

K01 別明應求

若有女人，設欲求男。禮拜供養觀世音菩薩。便生福德、智慧之男。

能應求男，此即楞嚴「求男無畏」。

女人無子，有三種苦：①為自夫所棄，②為餘婦所輕，③為傍人所笑。為脫此苦，故須求也。

又，不孝有三，無後為大。體夫存嗣，故欲求男。

禮拜者，以身致敬。供養者，以財致享。儀真行實，乃致聖應。不同在難，唯須持名即得也。

菩薩以法王之子，餘福餘慧，利及無子眾生，故能令便生。

有福有德者，富而賢。有智有慧者，貴而哲。四美具足，正以見聖惠之無涯

矣。

楞嚴云：十二者，融形復聞，不動道場，涉入世間。不壞世界，能遍十方，供養微塵諸佛如來。各各佛邊，為法王子。能令法界無子眾生，欲求男者，誕生福德智慧之男。

釋義：融形復聞者，謂融銷幻形，以復真聞，所謂諸根圓拔，內瑩發光。根身器界，應念化成無上知覺，此即事而理也。由即事而理故，無違真而應俗，所以不動道場，涉入世間。復由理事無礙故，事亦如理而廣狹相即，所以不壞世界，能遍十方。復由事事無礙故，身亦隨界而一多俱在，所以供養諸佛。各各佛邊，為法王子，能令等義已備。現文隨疏。

設欲求女。便生端正、有相之女，宿植德本，眾人愛敬。

能應求女，此即楞嚴「求女無畏」。

男承內嗣，女結外親。有男無女，亦非全美。故，半子亦有求者。

不言禮供者，準上可知故。

菩薩承順諸佛，領受法門。餘功餘德，利及無女眾生，故能令便生。

端正，以備女品。有相，以主貴格。宿植德本者，亦顯有福有慧，但變其文也。

眾人愛敬者。親愛，而不敢干犯。敬畏，而不忍迴避。正以端而有相，慧而多福，故致然也。

楞嚴云：十三者，六根圓通，明照無二，含十方界。立大圓鏡，空如來藏。承順十方微塵如來秘密法門，受領無失。能令法界無子眾生，欲求女者，誕生端正福德柔順，眾人愛敬有相之女。

釋義：六根互用，曰圓。各各無礙，曰通。互用故，明照無二。無礙故，含界無遺。明照無二故，立為鏡智之號。含界無遺故，立以空藏之名。由鏡義故，承順如來秘密，而明照無違。由藏義故，受領如來秘密，而含攝無失。柔順，即是智慧，以有智方能柔順，盡坤道，備女德也。

K02 總結神力

無盡意！觀世音菩薩有如是力。

力，即神力，同上。

J04 能得多福

此即楞嚴「持名無畏」。

問持名，出自本心。何所畏耶？

答恐其無功，及不勝餘名。皆畏也。今持觀音，福多勝餘，故無此畏。

有三：①舉福勸持，②以餘較量，③結顯福多。

K01 舉福勸持

若有眾生，恭敬禮拜觀世音菩薩，福不唐捐。

是故，眾生皆應受持觀世音菩薩名號。

心存恭敬，身行禮拜，不唯遇難能免，有求必應。而且，因茲獲福，終無虛棄。即或不暇禮拜，持名亦得多福。是故，一切眾生，皆應受持。

然，此中，恭敬屬於意業，禮拜屬於身業，持名屬於口業。意業為主，必不可少。身口為從，單複皆得也。

K02 以餘較量

無盡意！若有人，受持六十二億恒河沙菩薩名字。復盡形供養飲食、衣服、臥具、醫藥。

設言持餘。

六十二億恒沙菩薩。據楞嚴，皆現住娑婆，修法垂範。

教化眾生者，實由如來現量所知，非假設之數也。

如數受持其名，可謂眾矣。盡形供養，其時可謂常矣。四事具足，其供可謂備矣。

於汝意云何，是善男子善女人，功德多不？

無盡意言：甚多，世尊！

問答功德。

雨滴雖微，聚地尚可成流。塵顚至細，積筐便足培岳。況復如許菩薩，依名受持，若干四事，盡形供養。所得功德，自應無盡。故，如來故意垂問「為多與不」。而當機菩薩，直以「甚多」答之。

佛言：若復有人，受持觀世音菩薩名號。乃至一時，禮拜供養。是二人福，正等無異。於百千萬億劫，不可窮盡。

以此較量。

受持觀音，不及六十二億恒沙之名眾也。

乃至一時，不及盡形供養之時常也。

但行禮拜，不及四事具足之供備也。

以二人之行迹論之，有類霄壤。以二人之福德論之，不異絲毫。

蓋以餘諸菩薩，隨順眾生，方便智慧，各各不同。而觀音，獨得圓通本根，普攝一切。一根既可以敵諸門，一名亦可以等餘號。其猶身附鵬翼，堪比庶鳥千翔。遍嘗眾水，無逾大海一味。圓根與不圓根，日劫相倍，理應然也。

楞嚴云：十四者，由我所得圓通本根，發妙耳門。然後身心微妙含容，周遍法界。能令眾生持我名號，與彼共持六十二億恒河沙諸法王子，二人福德，正等無異。

釋義：則觀音圓通，獨稱本根者，以此方真教體，清淨在音聞故。又，以其能容能遍，故稱為妙。此門已發，能通餘門。通餘門故，攝餘門而同己微妙，亦同己容遍。故云「然後身心」等也。

能令等義，已於現文疏釋。

K03 結顯多福

無盡意！受持觀世音菩薩名號，得如是無量無邊福德之利。

此福，是無漏之福。而又獨為最勝，故稱無量無邊。以具含容周遍，二種微妙義故。

G02 問答遊化方便

有二：①當機進問遊化，②如來備示感應。

H01 當機進問遊化

無盡意菩薩白佛言：世尊！觀世音菩薩，云何遊此娑婆世界？云何而為眾生說法？方便之力，其事云何？

如上所說，但顯冥加之功，未彰顯應之力。欲知顯應，故問云何遊此娑婆，云何為眾說法。

蓋以菩薩以身涉世，必有方便之力，但不知其事云何。故為問也。

H02 如來備示感應

有二：①廣顯應化諸國，②正答遊於娑婆。

I01 廣顯應化諸國

即楞嚴「三十二應」。

彼經云：由我供養觀音如來，蒙彼如來授我如幻聞熏聞修金剛三昧。與佛如來同慈力故，令我身成三十二應，入諸國土。

有二：①明應顯化，②結德勸供。

J01 明應顯化

有八：①能應三聖，②能應六天，③能應五人，④能應四眾，⑤能應眾婦，⑥能應二童，⑦能應十類，⑧能應力士。

K01 能應三聖

佛告無盡意菩薩：善男子！若有國土眾生，
能應菩薩。

若有句，文雖局此，義貫羣機。以除佛一人，九界皆生故。

應以佛身得度者。觀世音菩薩即現佛身，而為說法。

楞嚴云：若諸菩薩，入三摩地，進修無漏，勝解現圓。我現佛身而為說法，令其解脫。

釋義：則入三摩地者，謂依彼反聞之功，上求佛果也。進修無漏者，謂漸次修治，以期無漏。如云此根初解，及空性圓明等是也。勝解現圓者，謂無漏勝慧，不久即圓。如云先得人空，及成法解脫等是也。為對此機，故現佛身，為說勝進之法。令脫隨分法愛，以至究竟成佛也。

應以辟支佛身得度者。即現辟支佛身，而為說法。

能應辟支。

此有二類：

①應獨覺。楞嚴云：若諸有學，寂靜妙明，勝妙現圓。我於彼前，現獨覺身而為說法，令其解脫。

②應緣覺。楞嚴云：若諸有學，斷十二緣，緣斷勝性，勝妙現圓。我於彼前現緣覺身而為說法，令其解脫。

釋義：則有學者，謂將證無學，猶未證也。

溫陵曰：獨覺者，出無佛世。觀物變易，自覺無生者也。

樂獨善寂，求自然慧，故曰寂靜妙明。

緣覺者，稟佛之教，觀緣悟道者也。

知迷勝性，由十二緣，於是斷之。自無明滅，至憂悲苦惱滅，則緣斷而勝性現矣。性因緣斷而顯，故曰「緣斷勝性」。

正脈云：勝性，即因緣無生之性。然此二類，俱稱勝妙現圓者，各指自類極果，於修道將盡時，預現圓滿之相也。對二類機，現二類身，為說勝進之法，令離分段生死，名為解脫。

應以聲聞身得度者。即現聲聞身，而為說法。

能應聲聞，現文可了。

楞嚴云：若諸有學，得四諦空，修道入滅，勝性現圓。我於彼前，現聲聞身而為說法，令其解脫。

釋義：有學者，謂前三果也。得四諦空者，謂初於佛邊，得聞四諦，及空、無我理也。由聞四諦法故，知三界苦，修出世道，分斷見思，分證涅槃。故云「修道入滅」。勝性現圓者，謂阿羅漢向中，最勝滅性，預現圓滿之相也。

現說令解，準上可知。

K02 能應六天

應以梵王身得度者。即現梵王身，而為說法。

準楞嚴，欲心明悟，不犯欲塵。

欲身清淨，即是應以梵王身得度。

應以帝釋身得度者。即現帝釋身，而為說法。

欲為天主，統領諸天，即是應以帝釋身得度。

應以自在天身得度者。即現自在天身，而為說法。

欲身自在，遊行十方，即是應以自在天身得度。

應以大自在天身得度者。即現大自在天身，而為說法。

欲身自在，飛行虛空，即是應以大自在天身得度。

應以天大將軍身得度者。即現天大將軍身，而為說法。

愛統鬼神，救護國土，即是應以天大將軍身得度。

應以毘沙門身得度者。即現毘沙門身，而為說法。

愛統世界，保護眾生，即是應以四天王身得度。

今言毗沙門者，四王舉一，以該其餘也。

準楞嚴，此下，更有愛生天宮，驅使鬼神，應以四王國太子身得度者，亦以四王攝故。

然，此中色天，唯舉梵王。欲天，唯舉上下，餘非不現，義可準思。

隨類現身，而為說法者。雖不言說何等法，詳楞嚴，蓋是依果說因，令其成就，亦先以欲牽意也，下倣此。

K03 能應五人

應以小王身得度者。即現小王身，而為說法。

楞嚴云：若諸眾生，樂為人王。我於彼前，現人王身而為說法，令其成就。

正脈釋云：此必有德懷仁，不忍世亂。發願世世為有道之王，以理邦國。菩薩為其現所欣之身，與說生貴之因，及帝王德業。以熏隔生之種而已。

應以長者身得度者。即現長者身，而為說法。

楞嚴云：愛主族姓，世間推讓。

正脈釋云：西天稱長者，非止年高。蓋世臣大家，而兼有德望者之稱。

然，亦非現生可得。

應以居士身得度者。即現居士身，而為說法。

楞嚴云：愛談名言，清淨自居。

正脈釋云：此有德無位。或談道論德，為人師範。或著書立言，垂教後世。名言，謂典章也。清淨自居，謂隱淪不仕，如此方王通邵雍之類。

應以宰官身得度者。即現宰官身，而為說法。

楞嚴云：愛治國土，剖斷邦邑。

溫陵釋曰：三台輔相，州牧縣長，悉號宰官也。

應以婆羅門身得度者。即現婆羅門身，而為說法。

楞嚴云：愛諸數術，攝衛自居。

釋義：數術者，謂和合占相，推步盈虛。攝衛者，謂攝生衛身，鍊神調氣。西域婆羅門，類多習此。

K04 能應四眾

應以比丘、比丘尼、優婆塞、優婆夷身得度者。即現比丘、比丘尼、優婆塞、優婆夷身，而為說法。

準楞嚴，若有男女，好學出家，持諸戒律，即是應以比丘比丘尼身得度。

而為說法者，說出家法，令其成就。如稱揚持戒，讚歎梵行之類。

若有男女，樂持五戒，即是應以優婆塞、優婆夷身得度。

而為說法者，說居家法。如云不離塵勞而作佛事，不捨妻子而修梵行之類。

K05 能應眾婦

應以長者、居士、宰官、婆羅門婦女身得度者。即現婦女身，而為說法。

所應有四，能應不分者，收為一類故。若開之，則數過三十二也。

楞嚴云：若有女人，內政立身，以修家國。我於彼前，現女主身及國夫人、命婦、大家（音與義為姑），而為說法，令其成就。

正脈釋云：內政，即泛言一切婦道。

儒書云：教令不出閨門，故曰內政。言閨門，為萬化之源，故關於家國之治亂。家，通大夫以下。國，通諸侯以上。

孤山曰：女主，即天子之后。國夫人，如論語邦君之妻，曰君夫人。命婦，謂妻因夫榮者。大家，如後漢扶風曹世叔妻者，同郡班彪之女名昭，字惠姬，和帝數召入宮，令皇后貴人師事焉。今此中宰官之婦，有誥命者，即是命婦。長者之婦多德望，居士之婦多學識，婆羅門婦多數術。三者皆可以為大家。不言女主，及國夫人者，準上王身應有，蓋譯者略耳。

K06 能應二童

應以童男、童女身得度者。即現童男、童女身，而為說法。

準楞嚴：若有眾生，不壞男根，即是應以童男身得度。

正脈釋云：即有志一生，不犯女色者也。

若有處女，愛樂處身，不求侵暴，即是應以童女身得度。

正脈釋云：愛樂處身者，願常為處女。終不出嫁也。不求侵暴者，謂堅貞自守，縱有強施侵暴，亦誓所不從也。

K07 能應十類

應以天、龍、夜叉、乾闥婆、阿修羅、迦樓羅、緊那羅、摩睺羅伽、人非人等身得度者。即皆現之，而為說法。

此中八部。

準楞嚴，皆是樂離本倫，以入人倫。而菩薩為之說法，令其成就。蓋以整心慮，趣菩提，唯人道為能故也。

人非人等者，統收前來不盡之眾。如王臣長者居士等外，更有餘人。天龍夜叉等外，更有非人。不置此言，恐謂妙應有遺，故此統收，以足三十二數。

K08 能應力士

應以執金剛神身得度者。即現執金剛神身，而為說法。

正法念經云：昔有國王，第一夫人生千子。王置千籌，欲試當來成佛次第。拘留孫探第一籌，乃至樓至探末籌。第二夫人生二子：一願為梵王，請千佛說法；一願為金剛力士，護千佛教。

今云應以執金剛神得度者，即是願護佛教，樂為力士之類。

以此力士，手執金剛之杵，故亦名金剛神也。

而為說法者。大成云：說摧邪輔正之法，令其成就也。

然此中三十二應，與楞嚴互為出沒。如天中，彼有四王太子。今經則無。

婦中，彼多女主，及國夫人。今經亦略。

至若此經執金剛神，彼則不列。蓋以菩薩妙應無方，神化莫窮，各取易信易見，以成三十二數。實各無盡，隨說皆得。

6 J02 結德勸供

無盡意！是觀世音菩薩，成就如是功德。以種種形，遊諸國土，度脫眾生。結德。

菩薩以耳門三昧，聞熏聞修無作妙力，法爾具足自在業用。故云「成就如是功德」。

雖曰「以種種形」，唯是一真。雖曰「遊諸國土」，不離當處。亦如一月普印一切水，一切水月一月攝，月不下降水不升，水清月明法自爾。知此意者，方可與說三十二應。

是故，汝等應當一心，供養觀世音菩薩。勸供。

I02 正答遊於娑婆

此即楞嚴四不思議。彼經又云：我又獲是圓通，修證無上道故。又能善獲四不思議，無作妙德，是也。

有二：①顯示妙德，②應問結答。

J01 顯示妙德

有三：①能施無畏，②能感供養，③能修供養。

K01 能施無畏

能施無畏。此即楞嚴：同體形呪，異體形呪，二不思議。

是觀世音菩薩摩訶薩，於怖畏急難之中，能施無畏。

怖畏能解，急難能救，故云「能施無畏」。

然，究其所以能解能救者，由於菩薩同體形呪，異體形呪之力也。

是故，此娑婆世界，皆號之為「施無畏者」。

因德立號，正以見能施無畏之不虛耳。

楞嚴云：一者。由我初獲妙妙聞心，心精遺聞。見聞覺知，不能分隔。成一圓融，清淨寶覺。故我能現眾多妙容，能說無邊秘密神呪。乃至救護眾生，得

大自在。

釋義：初獲妙妙聞心者。謂菩薩初得反聞之心，超出餘門，為妙中之妙也。
心精遺聞者。謂聞心既復精真之體，遺彼根中無始積習，虛妄聞性也。
妄聞既遺，見覺知等，亦隨聞而俱脫，故云「見聞覺知，不能分隔。」
無分隔故，一真圓湛。故云「成一圓融，清淨寶覺。」

圓融故，一多無礙，故於一身，能現眾多妙容。

清淨故，真秘斯現，故於眾多妙容，能說無邊秘密神呪。

慈威並施，定慧雙行，故云救護眾生，得大自在。

此明同體形呪，能於急難之中，施無畏也。

又云：二者。由我聞思，脫出六塵。如聲度垣，不能為礙。故我妙能現一一形，誦一一呪。其形其呪，能以無畏施諸眾生。

釋義：聞思者，六性舉二。以元是一體，單舉、複舉，皆各總攝，隨便俱得也。

脫出六塵者，謂六性圓湛，不受塵縛也。喻義可了，正以不受塵縛，故能對緣而現。

現一一形者，對各機而各現也。

誦一一呪者，於各形而各說也。

見形聞呪，諸怖盡脫。故云其形其呪，能以無畏施諸眾生。

此明異體形呪，能於怖畏之中，施無畏也。

然，此二不思議，彼經既具，今經寧無。況有後二可證，故知定有。但以文略形呪，自古不察，以致兩經不盡符耳。

K02 能感供養

即楞嚴，破慳感求不思議。

無盡意菩薩白佛言：世尊！我今當供養觀世音菩薩。

即解頸眾寶珠、瓔珞，價值百千兩金，而以與之。

作是言：仁者！受此法施珍寶瓔珞。

當機興供。

欽風仰德，代為眾生祈福，故云「今當供養」。

在頸瓔珞，即是身之所著。

解而施之，已為甚難。況是眾寶所成，價直百千。若非觀音不思議力，又孰

能捨己奉人，而作如是之供養哉。

既以與之，恐其不受。故言「仁者受此」。

然，珍瓔本屬財施。蓋以稱性回向，義同法故。

時，觀世音菩薩，不肯受之。

觀音不受。

6 不受之意，有二：①既對於佛。佛不命受，不敢受故。②現從頸解。受之非義，不宜受故。

無盡意復白觀世音菩薩言：仁者！愍我等故，受此瓔珞。

當機重請。

重請之意，亦二：①為表誠懇。望佛轉致，令其必受故。②為眾而施。為眾而受，無傷於義故。

12 楞嚴云：三者。由我修習本妙圓通，清淨本根，所遊世界，皆令眾生捨身珍寶，求我哀愍。

溫陵釋曰：本根清淨，則一切無著，故令眾生捨諸慳著也。

求我哀愍者，哀愍受之，而施作佛事也。

據此，則彼經乃觀音自陳，今經乃現見其事。正由今經，方見自語之不虛。復由彼經，始知感供之有因也。下倣此。

18 K03 能修供養

即楞嚴，供養佛生不思議。

爾時，佛告觀世音菩薩：當愍此無盡意菩薩，及四眾，天、龍、夜叉、乾闥婆、阿修羅、迦樓羅、緊那羅、摩睺羅伽、人非人等故，受是瓔珞。

世尊轉致。

24 言無盡意，既為眾而施，若不受者，令所願不滿，利益不成。豈仁者之所為乎！故，世尊勸以當愍故受也。

即時，觀世音菩薩，愍諸四眾，及於天、龍、人非人等，受其瓔珞。

觀音愍受。

不言愍無盡意，而言愍諸四眾等者。顯無盡意乃為眾而施，觀音亦為眾而受故。

分作二分。一分奉釋迦牟尼佛，一分奉多寶佛塔。

30 轉奉二尊。

既已受之，而又轉奉二尊者。有二意：①為顯為眾故受，本無所著故。②為令所作施福，得為佛因故。

楞嚴云：四者。我得佛心，證於究竟。能以珍寶種種，供養十方如來，旁及法界六道眾生。求妻得妻，求子得子，如是乃至求大涅槃，得大涅槃。

釋義：我得佛心者，謂入流功極，妙悟同佛也。證於究竟者，謂亡所功極，妙證同佛也。悟證同佛，不見一法為我所著，故能以珍寶等物供養如來。所作施福，回施一切，故云旁及法界六道眾生。令彼所求，無不果遂，故云求妻得妻，求子得子等也。

然，今經愍眾故受，受已轉奉者。正供養如來，旁及法界之意。

J02 應問結答

無盡意！觀世音菩薩，有如是自在神力，遊於娑婆世界。

自在神力，指上四不思議。以是任運顯現，任運感行，非假有為作意。故云自在。楞嚴所謂無作妙德，是也。

然，此雖十方俱化，唯娑婆偏宜。以娑婆怖畏既多，急難尤廣。人習慳貪之風，物少福慧之嚴。菩薩以四不思議，自在神力遊之，則怖畏可離，而急難可救，慳貪可破，而福慧可致矣。

F02 偈頌合顯

此頌什師不譯。後來諸師，皆謂梵本中有，因依隋本補入

有二：①重問得名所以，②合顯得名遊化。

G01 重問得名所以

爾時，無盡意菩薩，以偈問曰：

世尊妙相具 我今重問彼 佛子何因緣 名為觀世音

世尊妙相具者，讚佛萬德莊嚴，為過來人故。過來之人，自能知來者行履，故重問也。

G02 合顯得名遊化

有二：①顯得名所以，②顯遊化方便。

H01 顯得名所以

有三：①總標，②別顯，③總結。

I01 總標

具足妙相尊，偈答無盡意：

極顯行願。

具足二句。經家敘置。

汝聽觀音行

總以誠聽。

善應諸方所

顯化他行廣。

弘誓深如海

顯化他願深。

歷劫不思議 侍多千億佛

顯自修行勝，言菩薩因地修行：所歷之劫，已至不可思議。所侍之佛，已至多千億數。其行，可謂勝矣。

發大清淨願

顯自修願純。

清淨者，唯期成佛無餘願也。

然此二種願行，乃涉世之極致，實成佛之真因，恐其問所不及，故先示之。

我為汝略說 聞名及見身 心念不空過 能滅諸有苦

正以總標。

自他行願，莫可殫述，故云略說。謂略彼自修，且說化他行也。

聞名，必稱，以口業為感。見身，必禮，以身業為感。心念，必觀，以意業為感。三者皆能致應，故不空過。蓋以諸所有苦，皆能滅也。

I02 別顯

有二：①能免三災，②能脫八難。

J01 能免三災

假使興害意 推落大火坑 念彼觀音力 火坑變成池

能免火災。

假使者，謂設或有此，稱名即得免也。

下，或漂或在等，準知。

或漂流巨海 龍魚諸鬼難 念彼觀音力 波浪不能沒

能免風水。

海即水災，漂兼風災。長行所謂黑風吹墮是也。

長行但顯鬼難，此兼魚龍。然此亦屬水中難事，故合明之。

波浪不能沒者，水難既脫，而餘難無恙矣。

此偈大同長行，但開合稍異。

J02 能脫八難

長行唯四，今加四成八，以補長行不足。

有四：①怨賊刑戮難，②枷鎖毒藥難，③羅刹惡獸難，④毒蟲暴雨難。

K01 怨賊刑戮難

或在須彌峯 為人所推墮 念彼觀音力 如日虛空住
能脫怨賊。

必約須彌為言者，以須彌上臨虛空，下瞰大海。此上能救，餘者可知。亦舉難況易之意。

為人推墮者。是人，非怨即賊，以推墮欲致命故。暫時如日住空，若怨賊既去，則如日還升也。

或被惡人逐 墮落金剛山 念彼觀音力 不能損一毛
惡人，準上。

金剛山，能壞一切，墮落其上，自應身同齏粉。而乃一毛不損者，彌顯大士救護之力也。

或值怨賊繞 各執刀加害 念彼觀音力 咸即起慈心

值怨賊而執刀繞害，必無免理。聞聖號而咸起慈心，因茲得脫。此亦大士真慈所及，化暴為仁，不期然而然耳。

或遭王難苦 臨刑欲壽終 念彼觀音力 刀尋段段壞
能脫刑戮。準長行，可知。

K02 枷鎖毒藥難

或囚禁枷鎖 手足被杻械 念彼觀音力 釋然得解脫
能脫枷鎖。

囚禁者，繫縛義。釋然者，解散義。餘同長行。

咒詛諸毒藥 所欲害身者 念彼觀音力 還著於本人
能脫毒藥。

呪詛者，呪詛鬼神，以禍福之言相要也。

然，毒藥即能害人，況加以呪詛，自應百發百中。而乃還著本人者，一則以

見大士攝授之慈，一則以見大士折伏之威。倘本人因還著急悔，改革持名，自亦蒙救得脫，二俱無事矣。

或有說言：「還著傷慈者」。是獨許菩薩以攝門成善，不許菩薩以折門轉惡也。坡公戲語，勿類癡人聞夢。

K03 羅刹惡獸難

或遇惡羅刹 毒龍諸鬼等 念彼觀音力 時悉不敢害
智光所照，慈力所護，故羅刹龍鬼，不敢加害。

若惡獸圍繞 利牙爪可怖 念彼觀音力 疾走無邊方
名號纔稱，威神即至，故惡獸解圍，疾走遠方。

K04 毒蟲暴雨難

虵蛇及蝮蠍 氣毒煙火燃 念彼觀音力 尋聲自迴去
虵蛇蝮蠍，積瞋毒而氣同烟火。念彼觀音，蒙慈力而性自善馴。故云「尋聲迴去」。

雲雷鼓掣電 降雹澍大雨 念彼觀音力 應時得消散
澍大雨而加以雷電，頃刻報人之惡。念觀音而濟以精誠，須臾回天之怒。故云「應時消散」。

雷鼓掣電者，謂雷震如鼓擊之聲，電飛如牽掣之形也。

I03 總結

眾生被困厄 無量苦逼身 觀音妙智力 能救世間苦
總結眾生，或被貧窮所困，或被疾病所厄，乃至無量苦楚逼迫其身。而觀音以圓通妙智之力，莫不尋聲救度。此其所以名「觀世音」也。

H02 顯遊化方便

有二：①廣顯應化諸國，②正顯遊於娑婆。

I01 廣顯應化諸國

準長行，此前應有當機進問之語，今不待請問而自說也。

具足神通力 廣修智方便 十方諸國土 無刹不現身
隨處現身。

由三昧而發勝用，故云「具足神力」。

依圓通而起化門，故云「廣修智便」。

三十二應，隨緣無方，故云「十方國土，無刹不現。」

種種諸惡趣 地獄鬼畜生 生老病死苦 以漸悉令滅
滅苦用觀。

種種惡趣，總言惡道也。

地獄鬼畜，別分品類也。生老病死，眾生通相之苦。

此長行應所不及，而偈頌補之。以五觀而潛加，故云「漸悉令滅」。

真觀清淨觀 廣大智慧觀 悲觀及慈觀

正顯能滅觀也。

觀其性本自真，故曰真觀。觀其障本自寂，故曰淨觀。

欲消客障以復本真，故運以廣大智觀。

欲滅極苦以與至樂，故加以悲觀慈觀。

所謂漸悉令滅者，此也。

⑩食唯自身能飽，苦唯自業所招。菩薩修觀，何關眾生，而遽能滅其苦乎。

⑪此約未得圓通者言之。若已得圓通，則性自周遍。內之根身，外之器界，一切所有，皆我妙明。無一法不隨我轉，無一法不為我用。是故花嚴一偈，能空諸獄。香飯一鉢，盡飽眾海。況菩薩以大智慧，運真慈悲，為滅眾苦。寧有不如湯潑雪，應念即銷者乎！

常願常瞻仰 無垢清淨光

破惑說法。

言眾生欲破諸惑，應當常發是願，常得瞻仰無垢清淨光也。

光，謂菩薩智光，以能出障圓明，故云無垢清淨。

慧日破諸暗 能伏災風火

申明常願常瞻所以。

蓋以菩薩智慧如日，能破眾生諸煩惱暗也。

災兼眾厄，唯風火為最，故偏舉之。

然風火等災，皆由眾生煩惱所感。既諸暗盡破，故能伏也。

普明照世間

正顯智能破暗之義。

言菩薩以普智之明，照諸世間。

悲體戒雷震 慈意妙大雲 澍甘露法雨 滅除煩惱焰

然後，以大悲為體，震戒雷以警覺羣瞶。以慈意為雲，澍甘露而滅除煩惱。

所謂慧日破暗者，以此。

I02 正顯遊於娑婆

諍訟經官處 怖畏軍陣中 念彼觀音力 眾怨悉退散
能施無畏。

堪忍眾生，性多鬥諍，故偏言諍訟軍陣。

諍訟，則心憂刑罰。軍陣，則命慮兵戈。皆可怖可畏事也。

念彼觀音，仗慈力而頓消宿怨，罷訟解圍。

感聖化，而各悔先心，故云悉退散也。

然，此猶屬冥應。

妙音觀世音 梵音海潮音 勝彼世間音 是故須常念

若明顯應者：同體形呪，一音而含眾妙。異體形呪，觀世而現殊說。

淨心所現，破他障而稱梵音。應求所發，不失時而喻海潮。

人天歡聽，邪魔震恐，故云勝彼世間。

由此顯應。是故急難眾生。應須常念。

念念勿生疑 觀世音淨聖 於苦惱死厄 能為作依怙

正申明應須常念所以。

蓋以念念相繼，不生疑惑，則觀音淨聖，於苦惱死厄諸怖畏中，能作依怙故也。

觀音稱淨聖者，顯自能離障，故能與眾生而作依怙。若其自救不了，尚望其能施無畏於苦惱死厄中乎！

具一切功德 慈眼視眾生 福聚海無量 是故應頂禮

具德集福。

長行顯其感供，偈頌明其具德，正以具德能感供也。

長行見其愍受，偈頌表其慈眼，正以慈視乃愍受也。

長行彰其供佛，偈頌讚其福聚，正以福聚如海，方能出珍供佛。

復由出珍供佛，轉致福聚如海也。

以是自在神力，遊於娑婆。是故娑婆眾生，皆應頂禮。

F03 聞品獲益

有二：①持地稱揚，②時眾發心。

G01 持地稱揚

爾時，持地菩薩即從座起。前白佛言：世尊！若有眾生，聞是〈觀世音菩薩品〉自在之業普門示現神通力者。當知是人，功德不少。

菩薩名「持地」者。準寶雲經，地有十義：①廣大，②眾生依，③無好惡，④受大雨，⑤生草木，⑥種子所依，⑦生眾寶，⑧生眾藥，⑨風不動，⑩師子吼不驚。菩提持心如之，故以為名。

若別合者：①能發廣大菩提心故，②能與生死眾生作依止故，③於諸眾生無揀擇故，④承受諸佛大法雨故，⑤生長一切諸功德故，⑥菩提種子所依託故，⑦出生利益眾生法故，⑧出生對治煩惱法故，⑨世間八風所不動故，⑩聞說深法不驚疑故。

十德如地，可階圓妙之行，故聞而稱揚，以發時眾之心也。

又，楞嚴，菩薩自陳圓通文云：我念往昔，（乃至）毗舍浮佛，現在世時，時國大王，延佛設齋。我於爾時，平地待佛。毗舍如來摩頂謂我：當平心地，則世界地一切皆平。（我）即心開，見身微塵，與世界塵，等無差別。微塵自性，不相觸摩。乃至刀兵，亦無所觸。（乃至）塵銷智圓，成無上道。

據此，則是因於平地，得證圓通，故名持地。

又，以其刀兵莫觸，塵銷智圓，多分與觀音相應，故聞其行而稱揚之也。

自在之業，即指如上所說。

以十四無畏等，皆菩薩盛德大業。表見於世，故名為業。

又，以其任運成就，不假思緣，故名自在。

如是自在之業，成自神化通融之力，發自圓通普法之門，故云普門示現。

神通力者，持誦能感聖應，修習功超餘門，故云「當知是人，功德不少。」

G02 時眾發心

佛說是〈普門品〉時，眾中八萬四千眾生，皆發無等等阿耨多羅三藐三菩提心。

無等等者，無有等流之法與之相等，乃最勝最上菩提心也。

既聞如來所說，又聞持地稱揚。羨觀音最勝最上之行，發菩薩最勝最上之心。見賢思齊，資善成善，勿謂觀音之後，普門墜地，獅絃絕嚮也。

D02 助修之法

有三：①神呪以護外魔，②善友以護內心，③取要以尅修期。

E01 神呪以護外魔

②⑥ 陀羅尼品

陀羅尼，此云總持。

謂總一切法，持無量義故。或謂總惡不起，持善不失，乃總法持義之效也。

驅邪辟怪，有類此方呪詛，故亦名呪。五不翻中，秘密不翻。四例中，翻字不翻音也。

其體，有多字，少字，一字，無字之殊。其用，有滅惡，生善，護經，除病之異。

今體是多字，亦兼少字，用唯護經，亦兼餘義。

以此品從始至終，正文唯呪，縱有餘文，亦為呪設，故唯以呪名品。

若明五義者：

①雖示正修，但宜深位。淺位多障，須假呪力故。

②顯經文博，密呪詞約。顯密圓通，隨持皆得故。

③正法難行，波旬易熾。擁護法師，說呪禁毀故。

④惱亂法師，罪同極惡。說呪禁毀，不令有犯故。

⑤緣心聽法，見墮生滅。秘密絕解，令契無生故。

總言，此經，為諸佛之所護念，是魔外之所憎嫉。行芳見毀，道煥蒙塵。若不懸寶鏡於高堂，豈能免侵擾於多怪。預思防犯，故說此品。

經文有二：①護法說呪，②聞說得忍。

F01 護法說呪

有三：①菩薩說呪，②天王說呪，③羅剎說呪。

G01 菩薩說呪

有二：①藥王說呪，②勇施說呪。

H01 藥王說呪

有三：①問答持福，②正說神呪，③禁毀讚善。

I01 問答持福

爾時，藥王菩薩即從座起，偏袒右肩，合掌向佛。而白佛言：世尊！若善男子善女人，有能受持《法花經》者。若讀誦通利，若書寫經卷。得幾所福？

藥王請問持福。

正修助修，皆以藥王起首者。表流通此法，貴在普濟故。

又，自能盡執，已超魔境。悲他未能，故發此品。

法師品來，屢讚持書之福。今復重問者，後後益勝故。

如觀音，功過妙音，實際法超今時，餘可例知。

佛告藥王：若有善男子善女人，供養八百萬億那由他恒河沙等諸佛。於汝意云何，其所得福，寧為多不？

甚多，世尊。

如來設例審定。

若人有福，曾供養佛，況所供之佛，數滿八百萬億那由恒沙。則所得之福，自應無窮無盡。故如來故意審問，而藥王果以「甚多」答之。

佛言：若善男子善女人，能於是經，乃至受持一四句偈，讀誦、解義、如說修行，功德甚多。

較顯持經功德。

一偈至少，而持德甚多於彼者。以如說修行，是廣大最勝供養。

如花嚴行願品說，一偈尚爾，多可知矣。

大成云：將申弘護，先較持德者，欲後人知其福勝，遞為弘護耳。

I02 正說神呪

爾時，藥王菩薩白佛言：世尊！我今當與說法者陀羅尼咒，以守護之。即說咒曰⁴⁶：

安爾 曼爾 摩禰 摩摩禰 旨隸 遮梨第 賒咩 賒履多瑋 羶帝 目帝
目多履 娑履 阿瑋娑履 桑履 娑履 叉裔 阿叉裔 阿耆膩 羶帝 賒
履 陀羅尼 阿盧伽娑娑簸蔗毘叉膩 禰毘荊 阿便哆邏禰履荊 阿亶哆波隸
輪地 漚究隸 牟究隸 阿羅隸 波羅隸 首迦差 阿三磨三履 佛陀毘吉利
裘帝 達磨波利差帝 僧伽涅瞿沙禰 婆舍婆舍輪地 曼哆邏 曼哆邏叉夜多
郵樓哆 郵樓哆憍舍略 惡叉邏 惡叉治多治 阿婆盧 阿摩若 那多夜
既聞持經之福，恐被魔阻，致失大益。故云「我今當與」等。

⁴⁶ anye manye mane mamane citte carite same samitā viśānte mukte muktatame same av śame samasame [jaye]
kṣaye akṣaye akṣiṇe śānte samite dhāraṇi āloka bhāṣe pratyavekṣaṇi nidhiru abhyantarani viṣṭe abhyantarapā
riśuddhi mutkule mutkule araḍe paraḍe sukāṅkṣi asamasame buddhavi lokite dharmaparīkṣite saṃghanirghoṣaṇi
[nirghoṣi] bhayābhaya viśodhani mantrāṇi mantrākṣayate rute rutakauśalye akṣaye akṣayavanatāye [vakkule]
valoḍa amānyanatāye svāhā

奇異所思	意念無意	永久所行	奉修寂然	澹泊志默	解脫濟渡	平等無邪	安和普平
滅盡無盡	莫勝玄默	澹然總持					
觀察光耀	有所依倚	恃怙於內	究竟清淨	無有坑坎	亦無高下	無有迴旋	所周旋處
其目清淨	等無所等	覺已越度	而察於法	合眾無音	所說解明	而懷止足	
盡除節限	宣暢音響	曉了眾聲	而了文字	無有窮盡	永無力勢	無所思念	

陀羅尼呪，華梵雙稱也。

呪，謂以是法而祝之，令無違犯，如此方呪禁之例。

呪中句斷，古本以一二等數計之。今以空處為句，讀者須知。

又，大成云：呪中地字。當以本音讀之。若途買宅解二切，未有所據。

I03 禁毀讚善

世尊！是陀羅尼神呪，六十二億恒河沙等諸佛所說。若有侵毀此法師者，則為侵毀是諸佛已。

指呪禁毀。

陀羅尼有多種，今是諸佛心印，以六十二億恒沙等諸佛所共說故。

佩此印者，如佛臨御。故侵毀法師，則為侵毀諸佛。

如世豕宰，受命秉符，代君執政。犯之者，即同犯君。

言此，正禁其不可毀也。

時，釋迦牟尼佛讚藥王菩薩言：善哉！善哉！藥王！汝愍念擁護此法師故，說是陀羅尼。於諸眾生，多所饒益。

讚善褒益。

既能進問持福，又能說呪擁護，故重言善哉，以讚美之。

末世法師，動被魔侵。愍念擁護，說此總持。圖白澤而魍魎退舍，耀昏衢而日月交輝。故云「於諸眾生，多所饒益。」

H02 勇施說呪

有三：①預明呪力，②正說神呪，③指呪禁毀。

I01 預明呪力

爾時，勇施菩薩白佛言：世尊！我亦為擁護讀誦受持《法花經》者，說陀羅尼。若此法師得是陀羅尼，若夜叉、若羅刹、若富單那、若吉遮、若鳩槃荼、若餓鬼等，伺求其短，無能得便。

三施之中，說呪兼二。

菩薩既勇於行施，豈能讓藥王獨步，故云「我亦為擁護」等也。

陀羅尼，總一切法，持無量義，即是法施。得此者，鬼莫能伺，即是無畏。

富單那，此云臭餓鬼。吉蔗，此云所作，即起屍鬼也。餘名見前。

大成云：惡世修行，尺水丈波，鬼神侵擾，正法難通。佩持神呪，不怒而威。強魔怪鬼，無能伺其短者。

I02 正說神呪

即於佛前，而說呪曰⁴⁷：

座隸 摩訶座隸 郁枳 目枳 阿隸 阿羅婆第 涅隸第 涅隸多婆第 伊
緻柅 韋緻柅 旨緻柅 涅隸墀柅 涅犁墀婆底

I03 指呪禁毀

世尊！是陀羅尼神呪，恒河沙等諸佛所說，亦皆隨喜。若有侵毀此法師者，
則為侵毀是諸佛已。

呪，是諸佛心印。佩此印而行佛事，故佛亦隨喜。如賢臣代君攝政，君亦潛
驗。餘準上。

G02 天王說呪

有二：①多聞說呪，②持國說呪。

H01 多聞說呪

有二：①為護說呪，②隨呪擁護。

I01 為護說呪

爾時，毘沙門天王護世者白佛言：世尊！我亦為愍念眾生，擁護此法師故，
說是陀羅尼。即說呪曰⁴⁸：

阿梨 那梨 菴那梨 阿那盧 那履 拘那履

I02 隨呪擁護

世尊！以是神呪，擁護法師。我亦自當擁護持是經者，令百由旬內，無諸衰
患。

此呪不言佛說。或是天王自要鬼神之語，恐敢有違，故云「自當擁護」。

百由旬內者，指界相要，不容鬼神作祟，故無衰患。

H02 持國說呪

有二：①為護說呪，②指呪禁毀。

I01 為護說呪

爾時，持國天王，在此會中，與千萬億那由他乾闥婆眾，恭敬圍繞，前詣佛
所，合掌，白佛言：世尊！我亦以陀羅尼神呪，擁護持《法花經》者。即說呪

⁴⁷ jvale mahājvale ukke [tukke] mukke aḍe aḍāvati nṛtye nṛtyāvati iṭṭini viṭṭini ciṭṭini nṛtyani nṛtyāvati
svāhā

晃耀大明 炎光演暉 順來富章 悅喜欣然住此 立制永作 無合無集

⁴⁸ aṭṭe [taṭṭe] naṭṭe vanaṭṭe anaḍe nāḍi kunaḍi svāhā

富有調戲無戲 無量無富何富

曰⁴⁹：

阿伽禰 伽禰 瞿利 乾陀利 旃陀利 摩蹉耆 常求利 浮樓莎柁 頽底
乾闥婆眾，乃東方天王所統二部之一。

不言毗舍闍者，鬼劣於神，不常隨故。

I02 指呪禁毀

世尊！是陀羅尼神呪，四十二億諸佛所說。若有侵毀此法師者，則為侵毀是
諸佛已。

此呪，乃諸佛治邪密語。授與天王，保護眾生。天王但秉持之，有邪自退。

今故以此擁護法師，如無親往他國之偈。法師唯誦，鬼自知之。知而故毀，
即是不遵佛語，故為毀佛。

G03 羅刹說呪

有二：①正以呪護，②兼以身護。

H01 正以呪護

有三：①經家敘名，②為護說呪，③指邪禁毀。

I01 經家敘名

爾時，有羅刹女等，一名藍婆，二名毘藍婆，三名曲齒，四名華齒，五名黑
齒，六名多髮，七名無厭足，八名持瓔珞，九名皋帝，十名奪一切眾生精氣。
是十羅刹女，與鬼子母并其子及眷屬，俱詣佛所。

羅刹，本食人之鬼。佛力所攝，以食人之威，改業護法也。

藍婆、毗藍婆，正法花云結縛、離結縛。一約昔業為名，一約今行為號。

曲齒、華齒、黑齒，其齒凶也。

多髮，其髮惡也。

食人無度，名曰無厭足。

縛人有法，名曰持瓔珞。蓋瓔珞本嚴身之具，愛而著之，則身被其縛矣。

皋帝。晉譯「為何所是」，以無所不具為名。故下文如來讚勸，獨呼皋帝。

奪精氣，亦諸鬼能事，故居第十。顯已上諸鬼，皆有奪精氣義也。

大成云：人心中有七滴甜水，和養精神。鬼啖一滴，令人頭痛。三滴悶絕，
七滴盡即死。故古德亦有翻羅刹為啖精氣者。

⁴⁹ agaṇe gaṇe gauri gandhāri caṇḍali mātāṅgi pukkasi saṃkule vrūsali sisi svāhā
無數有數 曜黑持香 凶咒大體 於器順述 暴言至有

鬼子母，非十女類，故另舉之。

梵名訶利帝母，有千子，皆大鬼。因少子愛奴，為佛所攝，以鉢覆之。母率諸鬼，盡其神力，不能啟鉢。求佛哀愍，佛為授戒。發願「有道場處，便往守護。」今為護經，率其子屬，隨十女俱詣佛所。

I02 為護說呪

同聲白佛言：世尊！我等亦欲擁護讀誦受持《法花經》者，除其衰患。若有伺求法師短者，令不得便。即於佛前，而說呪曰⁵⁰：

伊提履 伊提泯 伊提履 阿提履 伊提履 泥履 泥履 泥履 泥履 泥履 樓醯 樓醯 樓醯 樓醯 樓醯 多醯 多醯 多醯 兜醯 毘醯

此與多聞所說，皆自要鬼神之語。如軍中號令，違之則罪在不赦。

觀向下，若不順我等語，其義可見。

I03 指邪禁毀

寧上我頭上，莫惱於法師。

設例為要。

人之一身，最重者頭。女人，猶過於愛護。今乃云「寧上我頭，莫惱法師」者，設此為例，與鬼神要，極言法師不可惱也。

若夜叉、若羅刹、若餓鬼、若富單那、若吉遮、若毘陀羅、若犍駄、若烏摩勒伽、若阿跋摩羅、若夜叉吉遮、若人吉遮，若熱病，若一日、若二日、若三日、若四日，若至七日，若常熱病，若男形、若女形、若童男形、若童女形。

歷指諸邪。

毗陀羅，赤色鬼也。犍陀，黃色鬼也。

烏摩勒伽，烏色鬼也。阿跋摩羅，青色鬼也。

若一日等，皆熱病鬼，但所主有長短耳。

男形女形，通上諸鬼。以諸鬼各有男女故也。餘鬼疊見，不再釋。

乃至夢中，亦復莫惱。

夢中尚不令惱，餘時可知。

即於佛前，而說偈言：

禁毀說偈。

⁵⁰ iti me iti me iti me iti me iti me nime nime nime nime nime nime ruhe ruhe ruhe ruhe ruhe stuhe stuhe stuhe stuhe svāhā

於是於斯 於爾於氏 極甚無我無吾 無身無所俱同 已興已生已成 而住而立 亦住嗟歎 亦非消頭 大疾無得加害

若不順我咒 惱亂說法者 頭破作七分 如阿梨樹枝

若不順我等，定罰示戒。

阿梨樹枝，《孔雀》，《金光明》等皆作蘭香稍。名義集云：其樹似蘭。枝若墮地，自然破為七分。蓋枝即稍也。

如殺父母罪 亦如壓油殃 斗秤欺誑人 調達破僧罪

如殺父母等，聲罪令知。

父母乃身所從生，而反殺之，是逆罪之極重者。天譴，則身遭雷誅。人罰，則屍碎王刃。地獄之報，尚不能免。

西域有壓油之法，擣麻生蟲，合壓取肥。慘暴之罪，莫此甚者。

至於大秤小斗，損人利己。將謂欺誑於人，實是獲罪於天。故，世有死於雷震，朱書銘其背者，斯罪常見。

調達破僧者。準大論：調達從佛索眾。佛訶之曰：「癡人無知。我尚不以眾付身子、目連等，況汝癡人食人涕唾者。」因此結恨。別構五法，以誘佛眾，言：「①糞掃衣，②常乞食，③一坐食，④常露坐，⑤不受鹽及五味等。忍此五事者，是真毗尼。」時，五百新學比丘捉籌。調達語言：「不須佛僧」。便將往伽耶山，共作羯磨。佛言：「癡人！消滅善心，泥梨莫救。」蓋以佛眾各合成善，而彼獨破之。自誤誤人，罪合如是。

犯此法師者 當獲如是殃

法師，津梁塵世，化範人天。生法身，續慧命。犯之者，毒流三界，害及羣生。自陷陷他，殃敵前四。故對佛聲言，令鬼神知悉。

H02 兼以身護

有二：①羅刹願護，②如來讚勸。

I01 羅刹願護

諸羅刹女，說此偈已。白佛言：世尊！我等亦當身自擁護受持、讀誦、修行是經者，令得安隱。離諸衰患，消眾毒藥。

恐有藐視禁令，致干非法，故發願身自擁護。不令鬼神作祟，故離諸衰患，不令呪詛為殃，故消眾毒藥。

I02 如來讚勸

佛告諸羅刹女：善哉！善哉！汝等但能擁護受持《法花》名者，福不可量。何況擁護具足受持，供養經卷，花、香、瓔珞，末香、塗香、燒香，幡蓋、伎

樂，燃種種燈，酥燈、油燈、諸香油燈、蘇摩那花油燈、薔蔔花油燈、婆師迦花油燈、優鉢羅花油燈，如是等百千種供養者！

臯帝！汝等及眷屬，應當擁護如是法師。

重言善哉者，讚其呪護身護，善而又善也。

是法花經，乃至無量國中，名字不可得聞，故但能擁護持名，福即無量。若更能擁護全持，及種種供養者，例此不言可知，故為況也。

備言所供之物者，竟顯行勝人勝，能護之福益勝故。

臯帝，名通十人。故獨呼其名，而為結勸，即兼餘眾。

F02 聞說得忍

說是〈陀羅尼品〉時，六萬八千人、得無生法忍。

呪是秘密，不容思量分別。生滅情盡，無生理顯。故云得無生忍。

12 E02 善友以護內心

②⑦ 妙莊嚴王本事品

王名妙莊嚴者，有二義：①約世諦，②約出世。

約世諦者，既為一國之王，嚴盡異域之珍，娛目飾身，無非勝妙。

約出世者，出家修道，得一切淨功德莊嚴三昧。

蓋世諦之名，即兆出世德也。

18 此與第二十三品，俱言本事，而文勢不同。以彼人是現人，事指本行，乃藥王之本事。今人事俱屬本地，現人別指花德。以花德本為妙莊嚴王。其王轉邪成道，即是花德本地中事。合本人與本行，而并言之，故為此題。

若明別義者：

①為外魔顯滅，內邪潛生。須假善友，相與提携故。

②為善根易忘，愛網難出。須示親眷，以欲鉤牽故。

24 ③顯諸佛難值，時亦難遇。至富至貴，亦不可恃故。

④顯轉邪既難，發心尤難。善知識者，是大因緣故。

⑤顯法不孤起，仗境方興。眾聖歷劫，互相啟導故。

總言內邪不動，外魔難侵。護法說呪，已示澆沸之法。

妙嚴轉邪，進授撤薪之術。壘簾疊奏，琴瑟和鳴，振覺皇之家聲。

令今古如一日，是於陀羅尼後，而說此品。

30 經文分四：①總敘本人，②詳明本事，③結會古今，④聞品獲益。

F01 總敘本人

有二：①敘本地師親，②敘本地昆季。

G01 敘本地師親

品雖依王彰名，事實以子為主。曰師曰親，皆對子稱。

爾時，佛告諸大眾：乃往古世，過無量無邊不可思議阿僧祇劫，有佛名雲雷音宿王花智，多陀阿伽度，阿羅訶，三藐三佛陀。國名光明莊嚴，劫名喜見。

彼佛法中，有王名妙莊嚴。其王夫人，名曰淨德。

準前妙音品，妙音兩世所值之佛。一曰淨花宿王智，國名淨光莊嚴，不出劫名。一曰雲雷音王，國名現一切世間，劫名喜見。今一佛似兼兩佛之名。

然，既不全同，無妨異釋。詳審其義，蓋以音智為名。

音有二喻：①雲，喻含潤資善。②雷，喻示戒徵惡。

智亦二喻：①宿王，喻照鑑機心。②花，喻莊嚴物行。

各兼二喻，以彰二德。

又，以智具二德，照心嚴行，故國名光明莊嚴。音具二德，資善懲惡，故劫名喜見。國劫皆以佛德立稱。王名，釋見品題。夫人名淨德者，為度妙嚴，示現女身，實德本淨故。

G02 敘本地昆季

有二子：一名淨藏，二名淨眼。是二子，有大神力，福德智慧。久修菩薩所行之道，所謂：檀波羅蜜、尸羅波羅蜜、羼提波羅蜜、毘梨耶波羅蜜、禪波羅蜜、般若波羅蜜、方便波羅蜜。慈悲喜捨，乃至三十七品助道法，皆悉明了通達。

智蘊恒沙淨德，名曰淨藏。智照恒沙淨法，名曰淨眼。

有大神力者，依定發通故。福德智慧者，依行成嚴故。

久修菩薩等，明所修之行，以顯福慧有由。

般若度中，開權智為方便，故六度成七。

慈悲喜捨，四無量心也。

三十七品助道法者，一曰四念處，二曰四正勤，三曰四如意足，四曰五根，五曰五力，六曰七覺支，七曰八正道。依數合之，共成三十七品。助前六度，名助道法。

明了通達者，修習既久，行相熟閑，微細差別，畢照無礙故。

又，得菩薩淨三昧、日星宿三昧、淨光三昧、淨色三昧、淨照明三昧、長莊嚴三昧、大威德藏三昧。於此三昧，亦悉通達。

明所得之定，以顯神力有本。

七種三昧中，前六為別，後一為總。

別中，第一名菩薩淨者，隨分斷障故。第二名日星宿者，隨分照理故。此二似約自利。

第三名淨光者，為攝眾生，放清淨光故。第四名淨色者，為應羣機，現清淨色故。此二似約利他。

第五名淨照明者，淨心說法，照明世暗故。第六名長莊嚴者，長時修行，莊嚴佛果故。此二似兼兩利。

總名大威德藏者，具上六義。神用超拔，魔外不敢正視，人天之所共仰。有威可畏，有德可景故。

亦悉通達者，不唯善入住出，而且於一三昧中，通達一切諸三昧故。

按大成，釋題中引云：昔佛末法，有四比丘，結契山林，志欣佛慧。幽居日積，衣糧單罄。其一人云：吾等四窮，尚不存身，法當安寄。君三人者，但以命奉道，莫慮朝中。我一人者，捨此身力，誓給所須。於是振錫門閭，以求供結。三人得展其誠，功圓事辦，一生之益，當無量生。

其一人者，數涉人世，屢逢聲色。偶遇王出，車馬駢闐，生心動念，愛彼光榮。功德熏修，隨念受報人中天上，常得為王。

三人得道，會而議云：我免樊籠，功由此王。其耽果報，增長有為。從此死已，不復為王，方沉火坑，良難可救。幸其未苦，正可開化。

其一人云：此王著欲，而復邪見。若非愛鉤，無由可化。一為端正婦，二作聰明男。婦兒之言，必當順從，如宜設化，果獲改邪。

然，此事又兼前生，因果頗肖，但不知出自何典。想大成必有所見，錄以俟考。

F02 詳明本事

有二：①二子為父現神，②妙嚴轉邪成道。

G01 二子為父現神

有二：①現神之由，②正現神變。

H01 現神之由

有二：①為往聞佛法，②為遵奉母命。

I01 為往聞佛法

爾時，彼佛欲引導妙莊嚴王，及愍念眾生故，說是《法花經》。

彼佛為王設法。

愍王宿善，不久即墜，故欲引導。念眾久苦，無由得脫，故云及愍。

曰欲曰及，正兼之義自見。

時，淨藏、淨眼二子，到其母所，合十指爪掌。白言：「願母往詣雲雷音宿王花智佛所。我等亦當侍從，親近、供養、禮拜。所以者何？此佛，於一切天人眾中，說《法花經》，宜應聽受。」

二子請母同往。

不白其父，而白其母者，母子志同，父子志不同故。

又，俟母酌定，可白其父，然後方白故。

I02 為遵奉母命

母告子言：「汝父信受外道，深著婆羅門法。汝等應往白父，與共俱去。」

母勅二子白父。

必令白父者，有二義：①為不告而往，失婦德，違子道故。②為知其著邪，攝邪見，成正見故。

淨藏、淨眼，合十指爪掌，白母：「我等是法王子，而生此邪見家。」

二子含怨遲疑。

含怨者，法王之子，不合生邪見家。

遲疑者，恐其不聽，反令所願不果。二語中，感慨無限。

母告子言：「汝等當憂念汝父，為現神變。若得見者，心必清淨。或聽我等往至佛所。」

誠令為父現神。

著邪將墜，理在可憂。深著難拔，事須現神。見神轉邪故心淨，知正可親故聽往。倫道既盡，而所願得果。則其母之誠以現神者，誠善也。

H02 正現神變

於是，二子念其父故，踊在虛空，高七多羅樹，現種種神變：於虛空中，行住坐臥。身上出水、身下出火，身下出水、身上出火。或現大身滿虛空中，而復現小，小復現大。於空中滅，忽然在地。入地如水，履水如地。

大成云：現化應具十八變。愚謂不必拘定，但成益斯已耳。

今詳現文，相有十四：

①空中四儀，為四。

②身上身下，互出水火，為四。合上成八。

③大身滿空，為一。合上成九。

④大小互現，為二。合上成十一。

⑤滅空在地，為一。合上成十二。

⑥地水互如，為二。合上成十四。

所以能如是變現者，以七大本自周遍，諸法由來互融。但眾生為物所轉，觸處相違。而菩薩妙能轉物，應念化成。

現如是等種種神變，令其父王心淨信解。

結出現神所以，其義可了。

G02 妙嚴轉邪成道

有五：①轉邪詣佛，②聞法興供，③得記出家，④修行成道，⑤懷德自誓。

H01 轉邪詣佛

有三：①妙嚴受化轉邪，②二子祈願勸詣，③宮眷同詣佛所。

I01 妙嚴受化轉邪

時，父見子神力如是，心大歡喜，得未曾有。合掌向子，言：「汝等！師為是誰，誰之弟子？」

見神問師。

見神未有，知師異常，故問「師為是誰？誰之弟子？」

二子白言：「大王！彼雲雷音宿王花智佛。今在七寶菩提樹下，法座上坐。於一切世間天人眾中，廣說《法花經》。是我等師，我是弟子。」

指師白父。

人既可羨，法亦當聞。故并佛及法，而俱言之。

父語子言：「我今亦欲見汝等師，可共俱往。」

願共同往。

欲見汝師等，正見其邪心轉也。

I02 二子祈願勸詣

有二：①於母所祈願，②勸父母時詣。

J01 於母所祈願

於是，二子從空中下，到其母所，合掌白母：「父王今已信解，堪任發阿耨多羅三藐三菩提心。

報父信解。

雖未見佛，已信佛非常人。雖未聞法，已解法是勝道。未見未聞已爾。若既聞既見，寧復埋頭塵勞，忍心生死。以是定知，堪任發心。

我等為父，已作佛事。願母見聽，於彼佛所出家修道。」

祈願出家。

生於其家，原為發起善根。既為父已作佛事，更無所事，故願求出家修道。

籍此數語，母子來歷，已略見矣。

爾時，二子欲重宣其意，以偈白母：

母方遲疑，從容再求也。

願母放我等 出家作沙門

正求出家。

諸佛甚難值 我等隨佛學
明出家意。

如優曇鉢花 值佛復難是
恐錯過難逢。

脫諸難亦難 願聽我出家
恐墮落難復。

母即告言：「聽汝出家。所以者何？佛難值故。」

蒙母聽許。

J02 勸父母時詣

於是，二子白父母言：「善哉！父母！願時往詣雲雷音宿王花智佛所，親近供養。

正勸時詣。

時詣者，及時速往，不容少緩也。

所以者何？佛難得值，如優曇鉢羅花。又如一眼之龜，值浮木孔。

徵起釋成。

重舉前喻者，母雖已知，父未知故。

一眼之龜，值浮木孔者，準阿含經云：妙高山下海中，有一眼之龜、一孔之木。龜得木孔，可以濟溺。然木隨水流，遶須彌山，三千年乃一相值。且一眼覩一孔為至難。若一時錯過，後會無期。今二子舉此二喻，以顯值佛之難。正以見親近供養之不容緩也。

而我等宿福深厚，生值佛法。是故，父母當聽我等，令得出家。

重求出家。

重求出家者，母雖已許，須白父故。

宿福深厚，生值佛法者。自慶值佛非易，幸得一值，不應空過。故云「當聽我等，令得出家。」

所以者何？諸佛難值，時亦難遇。」

徵釋中，言時亦難遇者。謂雖值佛世，此身難保。強健不修，衰老何及也。

I03 宮眷同詣佛所

有二：①敘宮眷德，②正明同往。

J01 敘宮眷德

彼時，妙莊嚴王後宮八萬四千人，皆悉堪任受持是《法花經》。

後宮八萬四千人，結會不顯。然，淨德既是妙音，則後宮眷屬，即前妙音與俱，八萬四千之眾。以因緣相牽，生生世世不相離故。

堪任受持法花者，有二義：①時至機熟故，②遇難不屈故。

淨眼菩薩，於法花三昧，久已通達。

法花三昧，釋見妙音品中。

淨藏菩薩，已於無量百千萬億劫，通達離諸惡趣三昧。欲令一切眾生，離諸惡趣故。

離惡趣三昧者，入此三昧，生死分明，永不墮三惡道故。

自能通達，復欲以此化他，故云欲令一切眾生等。

其王夫人，得諸佛集三昧，能知諸佛祕密之藏。

諸佛集三昧者，入此三昧，十方諸佛皆悉來集，為說法故。

佛為說法，定中俱聞，故於諸佛祕密之藏，悉皆能知。

二子如是，以方便力，善化其父，令心信解，好樂佛法。

據此，則一門皆屬法眷。妙嚴，獨尚邪宗，二子不忍，於是以方便力，化令信解。既不傷於倫道，又能啟其正信，故云善化。

好樂佛法，即堪任發心也。

J02 正明同往

於是，妙莊嚴王，與群臣眷屬俱。淨德夫人，與後宮嫔女眷屬俱。其王二子與四萬二千人俱。一時，共詣佛所。到已，頭面禮足，繞佛三匝，却住一面。

采女者，謂選用後宮，俱有采色也。

二子儀從，遜母之半，故唯四萬二千。

H02 聞法興供

爾時，彼佛，為王說法，示教利喜。王大歡悅。

佛為說法。

彼佛設法，原為引導於王。

今既禮來，故即為其說法。非不為餘，正為王故。

因緣會遇，一撥便轉，故云「王大歡悅」。

爾時，妙莊嚴王，及其夫人，解頸真珠瓔珞，價值百千，以散佛上。

夫婦興供。

得法感恩，故解瓔散佛。

於虛空中，化成四柱寶臺。臺中有大寶床，敷百千萬天衣。其上有佛，結跏趺坐，放大光明。

於虛空中者，表所施無住。

從無住本，建立住行向地，故以化成四柱寶臺表之。

有大寶牀者，表住行向地，仍顯法空也。

空非斷空，須假莊嚴，故以敷眾天衣表之。

理嚴俱備，圓契佛果，故見有佛跏趺，放大光明。

據此，則一瓔之供，已超諸位。向下如來與記，非無因也。

然，此佛非從心出，非從物現。非即佛，非不即佛。如有佛，如是見佛。

爾時，妙莊嚴王作是念：「佛身希有，端嚴殊特，成就第一微妙之色。」

見相作念。

端嚴殊特之身，必緣勝行得來。第一微妙之色，定非劣心所致。

作念希有，不無期要。前云堪任發心，此正發也。圓人發心，不別究竟。前表後記，俱無相違。

H03 得記出家

時，雲雷音宿王花智佛告四眾言：「汝等見是妙莊嚴王，於我前合掌立不？審見示機。

妙嚴合掌前立，四眾俱見。佛故審問者，示以機熟，令作證也。

此王，於我法中作比丘，精勤修習，助佛道法。當得作佛，號娑羅樹王。國名大光。劫名大高王。其娑羅樹王佛，有無量菩薩眾及無量聲聞。其國平正，功德如是。」

記以因果。

助佛道法者，輔揚聖教。記滿慈中，所謂「護持助宣佛之正法」，是也。

娑羅，此云堅固。大成云：佛號取廣蔭羣生義，國名取破諸邪暗義，劫名取超諸高貴義。皆符合因行。

以一念淨信，風化臣妾，使皆得法利，即廣蔭行，破邪行也。

由是捨王位，得佛位，即超諸高貴義也。

依正功德，可知。

其王，即時，以國付弟。與夫人、二子，并諸眷屬，於佛法中，出家修道。棄國出家。

大成云：佛具星橫藻鑑之機，直指本來妙體。王有見鞭隨舞之才，唯然脫穎承當。一句入神，萬緣俱夢。棄萬乘之貴，披六和之衣。知有其道，不知有天下也。

H04 修行成道

王出家已，於八萬四千歲，常勤精進，修行《妙法花經》。過是已後，得一切淨功德莊嚴三昧。

不離佛會，而經八萬四千歲修行者，亦延促無礙之義。

大成云：八萬四千歲修法花行，所以淨塵勞也。

過是已後，塵勞既淨，三昧現前。轉邪見染莊嚴，為功德淨莊嚴也。

H05 懷德自誓

有三：①妙嚴懷二子德，②如來印讚發迹，③自誓永離邪見。

I01 妙嚴懷二子德

即昇虛空，高七多羅樹。而白佛言：「世尊！此我二子，已作佛事，以神通變化，轉我邪心，令得安住於佛法中，得見世尊。

即升虛空等者，顯神通向屬二子，今為己有。雖為己有，而轉邪住正之力，

功歸二子。故云此我二子，已作佛事等也。

此二子者，是我善知識。為欲發起宿世善根，饒益我故，來生我家。」
深懷其德。

不子其子，故以善知識稱之。

宿世善根者，大成云：即四人入山之事。雖有宿根，已陷邪徑。為欲發起，
6 非至親不可，故生其家。此妙嚴向所不知，今始知之。故大成云：到此妙莊嚴
王，始與二子相見。

I02 如來印讚發迹

爾時，雲雷音宿王花智佛告妙莊嚴王言：「如是。如是，如汝所言。
印妙嚴說。

印其歸功二子，稱為知識。所說誠是，故言如是，如是。

12 末言「如汝所言」者，顯出世至尊，不能駁其言也。

若善男子善女人，種善根故，世世得善知識。其善知識，能作佛事，示教利
喜，令入阿耨多羅三藐三菩提。

讚知識益。

雖種善根，不得知識發起，必將淪墜，故須世世得善知識。

能作佛事等，正明須得義也。

18 大王！當知善知識者，是大因緣。所謂化導令得見佛，發阿耨多羅三藐三菩
提心。

教以當知者，借妙嚴，警餘眾故。

是大因緣者，令於知識邊，生尊重想故。

所以化導等，正明是大因緣之義。

準大成作四種知識：①能作佛事，為外護知識。②示教利喜，為教授知識。
24 ③導令見佛，為同行知識。④令入菩提，為實相知識。其實，唯一知識，以前
後成善異故，說為四也。

大王！汝見此二子不？此二子已曾供養六十五百千萬億那由他恒河沙諸佛，
親近恭敬。於諸佛所，受持《法花經》。愍念邪見眾生，令住正見。」

發二子迹。

已曾供養等，發近迹，顯遠本也。

30 久已供佛持法，愍邪令正。欲求知識者，捨斯人，其誰歟！

I03 自誓永離邪見

妙莊嚴王即從虛空中下，而白佛言：「世尊！如來甚希有。
讚佛希有。

即從空下者，為讚佛故。攝自神力，以示敬也。
以功德智慧故。

總出相好之因。

以相好雖各有因地，總之不出福與慧故。功德，即福德也。

頂上肉髻，光明顯照。

即肉髻相。上句出體，下句顯用。

其眼，長廣而紺青色。

即紺色目相。上句言形，下句明色。

眉間毫相，白如珂月。

即眉間白毫相。上句出名，下句喻白。

齒白齊密，常有光明。

齒白齊密，或開為二：①四十齒白相，志性等仁所感。②齒齊密相，和合諍訟所感，今合為一。下句亦顯用也。

唇色赤好，如頻婆果。」

八十隨好之一。頻婆，此云相思。此果，色赤而潤，佛唇如之。

諸相好中，唯出此五者，頭面易見故。又，一身之上，頭目為總故。

爾時，妙莊嚴王讚歎佛如是等無量百千萬億功德已。

於如來前，一心合掌。

復白佛言：「世尊！未曾有也。如來之法，具足成就不可思議微妙功德。教誡所行，安隱快善。

讚法殊勝。

世尊未有者，所證法勝故。法，指此法。

以是佛之所證，如證而說，故云「如來之法」。

此中，無欠無缺，故云「具足成就」。

一即一切，一切即一，言語道斷，心行處滅。故云「不可思議微妙功德」。

正由如來之法，具足成就此功德故，能轉邪心，令住正見。故云：「教誡所行，安隱快善。」

我從今日，不復自隨心行。不生邪見、憍慢、瞋恚，諸惡之心。」
指心自誓。

不復者，永不復也。

自隨心行，似屬俱生煩惱。以是任運而起，不假邪師及邪分別故。
邪見憍慢等，似屬分別煩惱。以是橫生計度，要假邪師及邪分別故。
不復不生，即煩惱誓斷義也。

說是語已，禮佛而出。

說是語已，禮佛而出者，究竟無可說故。

大成云：一妙莊嚴王，始而不信佛，繼而見佛，終則愛佛、近佛、讚佛。
愚又補之曰：始而深著邪，繼而轉邪，終則自誓永不生邪。
由是而觀，邪正本無定性，善惡唯在染習。親師近友，可不慎哉！

F03 結會古今

有二：①總與結會，②別讚二士。

G01 總與結會

佛告大眾：於意云何，妙莊嚴王，豈異人乎？今花德菩薩是。其淨德夫人，
今佛前光照莊嚴相菩薩是。哀愍妙莊嚴王及諸眷屬故，於彼中生，其二子者，
今藥王菩薩、藥上菩薩是。

佛前光照者，即是妙音。前云：釋迦牟尼佛光照其身是也。

言莊嚴相者，彼佛謂云：汝身第一端正，百千萬福，光明殊妙是也。

哀愍王等者，前云：於王後宮，變為女身而說是經，是也。

由此一科觀之，則諸菩薩等有功於法花者，非止一世。法師品中，因藥王，
告八萬，良有以也。

G02 別讚二士

是藥王、藥上菩薩，成就如此諸大功德。已於無量百千萬億諸佛所，植眾德
本，成就不可思議諸善功德。若有人識是二菩薩名字者，一切世間諸天人民亦
應禮拜。

雖三聖同一示生，而轉邪功歸二士，故云「成就如此諸大功德」。

然，此猶是推其道之緒餘，以及人耳。若究其自證，因種多劫，故云「已於
無量」等。

植眾德本者，前文所謂「久修菩薩六度四等，乃至三十七品助道法」是也。

成就不可思議等者，前文所謂「得菩薩淨三昧、日星宿三昧，乃至大威德藏三昧」等是也。

識其名字者，將必蒙其攝授，如妙嚴等。故諸天人民，亦應禮拜。

F04 聞品獲益

佛說是〈妙莊嚴王本事品〉時，八萬四千人遠塵離垢，於諸法中得法眼淨。

楞嚴云：想相為塵，識情為垢。二俱遠離，則汝法眼應時清明。

今以聞此品故，外空邪法，內銷邪見，同彼遠塵離垢。

正法自持，正見自住，即是法眼清明。

E03 取要以尅修期

②⑧ 普賢菩薩勸發品

梵語邨輸跋陀，此云普賢。

悲華經云：我誓於穢惡世界，行菩薩道，使得嚴淨；我行要當勝諸菩薩。寶藏佛言：以是因緣，今改汝字，名為普賢。

據此，則普賢之名，應具二義：①穢惡世界，使得嚴淨。是普化眾生，皆令成賢。②我行要當勝諸菩薩。是普超同倫，獨讓我賢。

古德云：行彌法界，德無不遍，曰普。隨心益物，乘時設化，曰賢。

與悲華亦不相違，但橫豎開合異耳。

勸，謂勸請說法。發，謂發願護持。二義在文，昭然可了。

普賢，為能立之人。勸發，為所立之行。唯能與所，義該全品，故即以此命題。

若明別義者：

①為二十七品，文言浩瀚，披覽莫周，修持難準。請示四法，令知從要故。

②為妙嚴修行，八萬餘歲。娑婆人壽，尚不滿百。示以三七，令知精進故。

③為後五百歲，濁惡世中，魔鬼亂正，修持違心。示以身呪，令得如法故。

④為正修助修，各有準繩。流通既畢，時眾欲散。重示利益，令知憶念故。

⑤為智能發覺。文殊作始，行能成德。普賢居終，統攝中間。智行相成故。

總言：藥王、妙音、觀音，憑顯行以流通。菩薩、天王、鬼女，施密呪而擁護。又，密呪，唯祛外魔。善友，唯轉內心。至求，所謂顯密交成。

內外兼護者，無如普賢為最。故獨居最後，以終流通之義焉。

經文分四：①請示要法，②發願護持，③明益結勸，④聞品獲益。

F01 請示要法

有二：①普賢勸請，②如來垂示。

G01 普賢勸請

有二：①率眾東來，②陳因勸請。

H01 率眾東來

爾時，普賢菩薩，以自在神通力，威德名聞。與大菩薩無量無邊不可稱數，從東方來。

無為而慮，無作而現，曰自在神通。不要而歸，不期而化，曰威德名聞。

與大菩薩等，同類之眾。不要而歸，此顯威德義也。

從東方來者，中歷多國，無為而應。

所經諸國，普皆震動，雨寶蓮花。作無量百千萬億種種伎樂。

所經諸國等，地天呈祥，無作而現，此顯自在神通義也。

又與無數諸天、龍、夜叉、乾闥婆、阿修羅、迦樓羅、緊那羅、摩睺羅伽、人非人等，大眾圍繞，各現威德神通之力。

又與八部等，異類之眾，不期而化，此顯名聞義也。

各現威德神通者，如驅神遣鬼，興雲布霧等，衛法眾而遮衰患故。

然，普賢之來，與妙音之來，形迹相似，但較彼猶勝耳。

到娑婆世界耆闍崛山中，頭面禮釋迦牟尼佛，右繞七匝。

見佛作禮，右繞申敬。可知。

H02 陳因勸請

白佛言：世尊，我於寶威德上王佛國，遙聞此娑婆世界，說《法花經》。與無量無邊百千萬億諸菩薩眾，共來聽受。

自陳來因。

佛名寶威德上王者，以折攝二門立號。

言寶能利物，喻佛攝授之慈。威能治惡，顯佛折伏之嚴。二俱超勝自在，故稱上王。

又，威明折伏，德顯攝授，二俱尊重曰寶。

兩釋俱通也。

大成云：普賢心聞，能洞十方，故曰遙聞。

聞此說法者，正明來因。共來聽受者，兼申來意。

惟願，世尊！當為說之：「若善男子善女人，於如來滅後，云何能得是《法花經》？」

勸說請要。

來意原為聽受，故勸佛當為說之。

又，以時眾欲散，難以俱說，故且問「云何能得」。蓋求佛示以從要而入法也。

G02 如來垂示

佛告普賢菩薩：若善男子善女人，成就四法，於如來滅後，當得是《法花經》：

總標。

四法者，義即四重法界，由開示悟入而得。

為住行向地所證，是本經之要義，為佛果之階梯。是故「能成就者，當得是經。」

一者為諸佛護念，二者植眾德本，三者入正定聚，四者發救一切眾生之心。

別釋。有二：①約法界，②約位次。

約法界者，謂行人初於六根門頭，開佛知見，前後際斷，唯有者箇獨存，名為「入理法界」。至此，上契佛心，親承覺胤，故云：「諸佛護念」。

若更能不住淺解、得少為足，進蒙如來示佛知見，了知法法頭頭無非自己，名為「入事法界」。至此，隨喜化城，莊嚴幻果，故云：「植眾德本」。

若更能不滯那畔，不住今時，翻然悔悟所有知見，了知途中家舍。家舍途中，名為「入理事無礙法界」。至此，不墮有為，不墮無為，故云：「入正定聚」。

若更能理隨事遍，事如理融，進入佛之知見，同佛一多無礙。大小相即，名為「入事事無礙法界」。至此，愍物興悲，繁興大用，故云：「發救一切眾生之心」。

若約位次者：十住，住於佛家，故為「諸佛護念」。十行，廣修福慧，故得「植眾德本」。十回向，大願攝持，不墮二邊，名為「入正定聚」。十地大用現前，應化無礙，故能「發救一切眾生之心」。

善男子善女人，如是成就四法。於如來滅後，必得是經。

總結。

言必得者。以是人，佛尚可成。佛於是經，豈疑貳哉！

F02 發願護持

有三：①總發大願，②別明擁護，③自結神力。

G01 總發大願

爾時，普賢菩薩白佛言：世尊！於後五百歲濁惡世中，其有受持是經典者，我當守護，除其衰患，令得安隱，使無伺求得其便者。若魔、若魔子若魔女、若魔民、若為魔所著者，若夜叉、若羅刹、若鳩槃荼、若毘舍闍、若吉蔗、若富單那、若韋陀羅等，諸惱人者，皆不得便。

受持，通該下三。

魔所著者，如楞嚴飛精附人。今經惡鬼入身之類。

韋馱羅，此云厭禱鬼。餘如前釋。

G02 別明擁護

有三：①擁護讀誦，②擁護思惟，③擁護修習。

H01 擁護讀誦

是人，若行、若立，讀誦此經。

我爾時，乘六牙白象王，與大菩薩眾，俱詣其所，而自現身。供養守護，安慰其心。亦為供養《法花經》故。

初入道場，神思易倦，故行立以振之。唯事讀誦者，思則倦生故。

供養守護者，如燒香散花，循壇繞界。

蓋恐心生疑懼，退失本念，故云安慰其心。

然，普賢屈鄰極之聖，供初心之機，是乃因法重人。

寄人敬法，故云「亦為供養法花經故」。此是世界悉檀，歡喜益也。

H02 擁護思惟

是人，若坐，思惟此經。

爾時，我復乘白象王，現其人前。

因見聖護，神思振起。於是跏趺正念，循文求義，故云「若坐思惟」。

復現其前者，助其正念故。

其人，若於《法花經》，有所忘失一句一偈，我當教之。與共讀誦，還令通利。

少有忘失，則義不貫通，故云「我當教之」。

恐其得前忘後，得後忘前，故須「與共讀誦，還令通利。」

爾時，受持讀誦《法花經》者，得見我身。甚大歡喜，轉復精進。

見身驗其有功，故甚大歡喜，轉復精進。

以見我故，即得三昧，及陀羅尼。名為：旋陀羅尼、百千萬億旋陀羅尼、法音方便陀羅尼。得如是等陀羅尼。

蒙教資其正慧，故「即得三昧，及陀羅尼。」

三昧，及法花三昧。

陀羅尼，如次下所說。旋陀羅尼者，因此知彼，因彼知此，彼此互相旋攝，名之為旋。總持此義，故名陀羅尼。然，此但是單旋單攝。

如兩鏡相對，若更能因一知多，多中舉一。亦然一多互相旋攝，如帝網珠，重重無盡，則為「百千萬億旋陀羅尼」。

若更能形容此義，曲盡所得，令他解悟，則名「法音方便陀羅尼」。

以是三為上首，率餘一切，故云「得如是等」。又，等字但為等上，不必率餘。以方便修持，只此已顯勝故。此是為人悉檀，生善益也。

H03 擁護修習

有二：①現身說法，②防非說呪。

I01 現身說法

世尊！若後世後五百歲、濁惡世中，比丘、比丘尼、優婆塞、優婆夷，求索者、受持者、讀誦者、書寫者，欲修習是《法花經》。

前二為此科方便，此科為前二正修。以前二神思已振，定慧已立，至此尅定三七，精進成功也。

必約惡世言者。以善世，根利障薄，不必尅期故。

求索者，如佛昔為國王，擊鼓宣令，四方求法之類。

欲修習者。或求得已，而欲修習。或受持已，而欲修習。乃至或書寫已，而欲修習。蓋初起不同，而為欲修習之心，則不異也。

於三七日中，應一心精進。

但言三七者，要期不遠，令心猛利故。

少，不止二等，加行未純，恐不成功故。多，不至四等，時長易怠，恐生畏懼故。定慧雖具，惑習難除，故「應一心精進」。

一心者，萬緣放下，專注此經。精進者，拚盡娘生，誓斷惑習。

滿三七日已，我當乘六牙白象，與無量菩薩，而自圍繞。

滿三七已，經功既純，而惑習欲空。故重感普賢與無量菩薩，而自圍繞。

圍繞者，圍壇繞界，以示守護之意。以其不請而至，故云「自」也。

以一切眾生所喜見身，現其人前，而為說法，示教利喜。

眾生喜見身者，如懺首普賢觀云：有一菩薩，結跏趺坐，名曰普賢。身白玉色，五十種光，光五十種色。乃至行者見已，歡喜敬禮等。

此蓋既圍繞已，別現勝妙之身，為說不思議法耳。

示教利喜者，示以頓斷，教以圓修，令獲不思議利，以生廣大之喜故。

此明第一義悉檀，入理益也。

I02 防非說呪

亦復與其陀羅尼咒。得是陀羅尼故，無有非人，能破壞者。亦不為女人，之所惑亂。我身，亦自常護是人。

惟願，世尊！聽我說此陀羅尼咒。即於佛前，而說咒曰⁵¹：

阿檀地 檀陀婆地 檀陀婆帝 檀陀鳩舍隸 檀陀修陀隸 修陀隸 修陀羅
婆底 佛馱波羶禰 薩婆陀羅尼阿婆多尼 薩婆婆沙阿婆多尼 修阿婆多尼
僧伽婆履叉尼 僧伽涅伽陀尼 阿僧祇 僧伽波伽地 帝隸阿惰僧伽兜略阿羅
帝婆羅帝 薩婆僧伽三摩地伽蘭地 薩婆達磨修波利剎帝 薩婆薩埵樓駄憍舍
略阿菟伽地 辛阿毘吉利地帝

呪雖不翻，然其中佛陀僧伽達磨，似是三寶稱謂。

且自云「得是陀羅尼者，非人莫壞，女人莫惑。」若非三寶威力，及真淨之德，又孰能致斯效哉。

大成云：或佛名號，持之，不怒而威。或鬼王名，呼之，部落敬主。

若但謂非人莫壞，此義可釋。而女人莫惑之由，猶未能顯。

要知呪是諸佛密語，一音遍具多功，應機成益，唯菩薩能隨緣施設。亦如王索仙陀婆，一名並召四寶，水、器、鹽、馬。獨智臣能因時敬奉。既存梵音，勿強分別。但得一心，自成感應。此明對治悉檀，破惡益也。

⁵¹ adaṇḍe daṇḍapati daṇḍāvartani daṇḍakuśale daṇḍasudhāri sudhāri sudhārapati buddhapaśyane sarvadhāraṇi āvartani sarvabhāṣyāvartane su-āvartane saṃghaparīkṣaṇi saṃghanirghātani [saddharmasuparīkṣite] asaṃge saṃgāpagate tṛ-adhvasaṃgatulya [prāpte] sarvasaṃgasamatikrānte sarvadharmasuparīkṣite sarvasattvarutakauśalyānugate śiṃhavikrīḍite anuvarte vartani vartāli svāhā
無我 除我 因我方便 寶仁和除 甚柔軟 甚柔弱 句見 佛回向 諸總持 行眾說 蓋迴轉 盡集會 除眾趣 無
央數 計諸句 世 三世數等 越有為 舉諸法 曉眾生音 師子娛樂
以上咒義，抄自《正法花經》

G03 自結神力

世尊！若有菩薩，得聞是陀羅尼者，當知普賢神通之力。

若《法花經》，行閻浮提，有受持者，應作此念：「皆是普賢威神之力」。
初心菩薩，離此呪，難以行道。普賢愍加，以神通令其得聞。

教以當知者，安慰初心人也。此法難行，唯普賢力能擁護。不假威神，遍閻
6 浮，無能受持。教以應念者，安慰能持人也。

F03 明益結勸

有二：①普賢明益勸修，②如來明益勸敬。

G01 普賢明益勸修

有四：①正明持益，②舉書況顯，③勸令修習，④願以神護。

H01 正明持益

12 若有受持、讀誦，正憶念，解其義趣，如說修行。當知是人，行普賢行。於
無量無邊諸佛所，深種善根。為諸如來，手摩其頭。

受持者，眾行之總。以讀誦憶念修行，皆受持也。

讀誦者，如前若行若立，讀誦此經。

憶念解義，如前若坐思惟。

如說修行，如前三七精進，期滿功成。

18 妙契圓修，故是行普賢行。

不動道場，廣集福慧，故為於諸佛所，深種善根。

冥受佛記，不久即得，故為諸佛如來，手摩其頭。

H02 舉書況顯

若但書寫，是人命終，當生忉利天上。是時，八萬四千天女，作眾伎樂，而
來迎之。其人，即著七寶冠，於娑女中娛樂快樂。

24 但能書寫，無通利解證之功，尚獲勝福，感天女迎歸忉利。

何況受持、讀誦，正憶念，解其義趣，如說修行！

何況讀誦思修，假定慧熏煉之力，當得妙果。蒙如來手摩其頭，無足異也。

H03 勸令修習

若有人，受持、讀誦，解其義趣。是人命終，為千佛授手。令不恐怖，不墮
惡趣。

30 讀誦解義，當為龍華之機。

後弘千佛之道，故感千佛授手，離恐怖而遠惡趣。

即往兜率天上，彌勒菩薩所。彌勒菩薩，有三十二相，大菩薩眾所共圍繞，有百千萬億天女眷屬。而於中生。有如是等功德利益。

彌勒攝持。

侶天眷而待下生。

然，但能讀誦解義，已有如是功德利益。若更加如法修行，自成無上最勝因緣。

是故，智者應當一心，自書、若使人書。受持、讀誦，正憶念，如說修行。

是故，有智之者，應當一心，書受讀誦，憶念修行。若乃捨此良圖，別求異道，恐未能直捷痛快之若此也。

H04 願以神護

世尊！我今以神通力故，守護是經。於如來滅後，閻浮提內，廣令流布，使不斷絕。

自言「以神通力，守護是經」者。為安行者之心，不以魔外為憂故。

又云「廣令流布，使不斷絕」者。為慰如來之望，不以弘法為慮故。

G02 如來明益勸敬

有三：①讚普賢德，②明持經益，③結勸迎敬。

H01 讚普賢德

爾時，釋迦牟尼佛讚言：善哉！善哉！普賢！汝能護助是經，令多所眾生，安樂利益。

讚其能護。

重言善哉者，讚其既以呪護，復以神護也。

護魔助修，離惱成善，故云安樂利益。

汝已成就不可思議功德，深大慈悲。從久遠來，發阿耨多羅三藐三菩提意，而能作是神通之願，守護是經。

驗其本深，無礙妙用。

離念離言，名為「不思議德」。同體之仁，橫遍豎周，名為「深大慈悲」。

本起因心，莫推其始，名為「久遠發意」。三事缺一，不能作是神願。故云「汝已成就，乃至而能作是」等也。

我當以神通力，守護能受持普賢菩薩名者。

許護持名。

言普賢深本如是，受持其名者，必獲勝益，故如來以神力護之。

又，普賢護如來之經，如來護普賢之名，師資遞護，因果相成，惠我閻浮，拯斯末運。生茲世而得奉金言，長茲土而獲聞嘉號。深恩重德，應報宜酬。

H02 明持經益

有四：①感應道交，②離障近果，③得福遮毀，④利讚罪謗。

I01 感應道交

普賢！若有受持、讀誦，正憶念，修習、書寫是《法花經》者。

感交於應。

當知是人，則見釋迦牟尼佛。如從佛口，聞此經典。

則見釋迦者，所詮即法身故。如從佛聞者，能詮即佛說故。

當知是人，供養釋迦牟尼佛。

則為供養者。諸供養中，法供養最，以諸如來尊重法故。

當知是人，佛讚善哉。

應交於感。

以因驗果，知其必得，故佛讚善哉。

當知是人，為釋迦牟尼佛手摩其頭。

常寂光中，冥與授記，故云佛手摩頭。

當知是人，為釋迦牟尼佛衣之所覆。

佛衣所覆。蓋摩頭為授記之儀，衣覆乃傳心之法也。

I02 離障近果

有二：①能離二障，②能近二果。

J01 能離二障

如是之人，不復貪著世樂，不好外道經書、手筆。亦復不喜親近其人，及諸惡者：若屠兒、若畜豬羊雞狗、若獵師、若街賣女色。

能離外障。

不貪世樂者，離五欲障也。不好外道等，離邪道障也。及諸惡者等，離惡人障也。諸惡二字，總該十六律儀，若屠兒等。略舉數者為例。

是人，心意質直，有正憶念，有福德力。

如次釋上三離。

蓋以心意質直，故不事妄貪。有正憶念，故不受邪染。有福德力，故不資惡業。以諸惡律儀，皆由福德淺薄，資以取利故。

是人，不為三毒所惱，亦復不為嫉妬、我慢、邪慢、增上慢所惱。能離內障。

貪瞋癡等，皆由自心所生。惱亂正意，故稱內障。

是人，少欲知足，能修普賢之行。

釋上能離。

蓋以少欲知足，貪等不起。梵行清白，諸垢莫侵。故一切無能惱也。

J02 能近二果

普賢！若如來滅後後五百歲。若有人，見受持、讀誦《法花經》者，應作是念：「此人不久當詣道場，破諸魔眾，得阿耨多羅三藐三菩提。轉法輪、擊法鼓、吹法螺、雨法雨。當坐天人大眾中，獅子法座上。」

不久等，近自利果也。轉法輪等，近化他果也。

I03 得福遮毀

普賢！若於後世，受持讀誦是經典者。是人，不復貪著衣服、臥具、飲食、資生之物。所願不虛。亦於現世，得其福報。

得如願福。

受讀是經，能感人天供養，故不復貪著衣服等。

而所願不虛，如宣律師天人供饌，即其驗也。

現世得福報者，或為王師，或受帝供等。不唯四事充足已也。

若有人，輕毀之言：「汝狂人耳！空作是行，終無所獲。」如是罪報，當世世無眼。

遮空修毀。

不信最上一乘，但見其動言成佛，故毀以「狂人空作，終無所獲」。

是人一退，人天之眼目頓滅。故記以「如是罪報，世世無眼。」

I04 利讚罪謗

若有供養讚歎之者。當於今世得現果報。

利供讚人。

得現果報者，如顏色鮮白，口出蓮香，乃至六根清淨之類。

若復見受持是經者。出其過惡，若實、若不實。此人，現世得白癩病。

罪謗笑者。

言受持是經者，為佛法所係。若出其過惡，無論實與不實，皆得白癩之病。白癩者，白點疥癩，病惡之現於外者，以感報必與因相類故。

若有輕笑之者。當世世牙齒疏缺、醜唇、平鼻、手腳繚戾、眼目角眦，身體臭穢、惡瘡、膿血、水腹、短氣，諸惡重病。

牙齒疎缺等，動為人之所笑。

身體臭穢等，易致人之所輕。此輕笑之報，依類致然。

噫！報應之於心業，猶萬形之於規模，可不慎哉。

文中言繚戾者，謂手脚不申順之貌。角眦者，謂眼目釣角傍視也。

水腹者，浮腫之病。短氣者，勞喘之疾，此必死之症，而又纏綿不死。

百日床頭，雖孝子亦難承順，況於他乎。

H03 結勸迎敬

是故，普賢！若見受持是經典者，當起遠迎，當如敬佛。

承上有如是益，定當作佛，故勸以當迎當敬。

F04 聞品獲益

說是〈普賢勸發品〉時，恒河沙等無量無邊菩薩，得百千萬億旋陀羅尼。三千大千世界微塵等諸菩薩，具普賢道。

觀中一見普賢，尚得如是旋總持門。滅後能持是經，已許是人具普賢行。何況親預高會，面領玄文。得此具此者，宜矣。道，亦行也。

C03 大會禮散

佛說是經。

此總結靈山一會，說聽事畢，利益究竟也。

分取大成意云：一部經內，說通師資，就勝為言，故云「佛說」。

時，普賢等諸菩薩，舍利弗等諸聲聞，及諸天、龍、人非人等，一切大會，皆大歡喜。受持佛語，作禮而去。

普賢等，該列眾中菩薩，列眾以文殊為首。此以普賢者，表法可知，亦為從上文便故。

舍利弗等，該列眾中聲聞。

既已受記，皆是菩薩，猶稱聲聞者，為存乘位故。

又，以佛道聲，令一切聞，是真聲聞故。

諸天等，該列眾中八部。

一切大會，統收此界他方，結緣隨喜，及藥王品來，隨品證入眾也。

歡喜者，慶所聞故。多劫飄零，未聞此法。今既聞已，如兒遇母。故，「歡喜」也。

受持者，領所聞故。諄諄咐囑，重重讚勸，佩服聖言，銘心至教。故，「受持」也。

作禮者，重所聞故。如領王勅，如受父命。誠惶誠恐，稽首頓首。故，「作禮」也。

而去者，聞已退修故。古人進而聞道於師，退而修道於己。非如今人之入耳出口也。

忍彼諸難緣 釋此最勝法 願以無漏因 熏我有為智

生生得受持 修習無空過 隨喜及見聞 共入不思議

妙法蓮花經指掌疏

科目

A01 教起因緣

B01 總

B02 別

C01 因十義

D01 法爾如是

D02 隨順諸佛

D03 酬昔願行

D04 顯本因性

D05 彰極果德

D06 統會諸教

D07 開權顯實

D08 破迹彰本

D09 接引昔緣

D10 利益今後

C02 緣十義

D01 圓滿勝身

D02 成就勝智

D03 具足勝辯

D04 依勝三昧

D05 依大神變

D06 發起有人

D07 助化有伴

D08 受法有機

D09 緣合有處

D10 際會有時

A02 藏乘分攝

A03 能被教義

B01 約宗分教

B02 約論辯義

B03 會通淺深

A04 所被機宜

B01 遵古所判

B02 依經所明

A05 五體性淺深

B01 開為十種

B02 合為四門

C01 隨相門

C02 唯識門

C03 歸性門

D01 約生滅門

D02 約真如門

C04 無礙門

D01 理事無礙

E01 前後交徹

E02 說聽全收

D02 事事無礙

E01 重重互攝

E02 說聽全收

B03 總與會通

A06 宗趣通別

B01 隨相法執宗

C01 我法俱有宗

C02 法有我無宗

C03 法無去來宗

C04 現通假實宗

C05 俗妄真實宗

C06 諸法但名宗

B02 唯識法相宗

B03 真空無相宗

B04 藏心緣起宗

B05 真性寂滅宗

B06 法界圓融宗

A07 部類品會

B01 明部類

B02 出品會

A08 疏序通經

B01 釋序題

妙法蓮花經弘傳序

B02 釋序主

B03 釋序文

C01 序經緣起

D01 總標大意

D02 歷敘緣起

E01 兩土處時

E02 三朝翻譯

F01 晉朝翻譯

G01 翻譯時年

G02 能譯依正

G03 結所譯名

F02 秦朝翻譯

G01 翻譯時年

G02 能譯依正

G03 結所譯名

F03 隋朝翻譯

G01 翻譯時年

G02 能譯依正

G03 結所譯名

D03 預防伏難

E01 防獨宗一本難

E02 防不宗餘本難

E03 防餘本有異難

E04 防有異當述難

C02 敘經宗旨

D01 懸敘說經之緣

E01 反顯

F01 反顯教到

F02 反顯機熟

E02 正明

F01 正明機熟

F02 正明教到

E03 防問

F01 防教猶未到問

F02 防機猶未熟問

D02 正敘一經宗旨

E01 序分宗旨

E02 法說宗旨

E03 喻說宗旨

E04 因緣宗旨

E05 顯益宗旨

D03 結讚教勝機深

E01 結經讚教

F01 結經唯遠

F02 讚教緣勝

E02 結持讚機

F01 結持隆盛

F02 讚機因深

C03 祈願述意

D01 明序祈願

D02 歎經述意

法花指掌疏懸示

A09 總釋名題

妙法蓮花經

B01 經題

B02 譯人

A10 別解文義

B01 敘分

C01 品題

① 序品

C02 經文

D01 六緣證信序

E01 總明五緣

E02 別列聽眾

F01 分科別列

G01 三乘交參

H01 詳列無學

I01 舉類標數

I02 明位歎德

J01 明位

J02 歎德

I03 指名總結

J01 指名別列

J02 結略顯廣

H02 略述有學

H03 總陳尼眾

H04 廣明菩薩

I01 舉類標數

I02 明位歎德

J01 明位

J02 歎德

I03 指名總結

J01 指名別列

J02 結略顯廣

G02 八部該羅

H01 天眾

H02 龍眾

H03 緊那羅眾

H04 乾闥婆眾

H05 阿修羅眾

H06 迦樓羅眾

G03 檀眾俱至

F02 敘儀總結

D02 一光發起序

E01 顯相逗機

F01 說經入定

F02 雨花動地

F03 大眾喜觀

E02 放光東照

F01 一光所照之境

F02 諸境所現之相

G01 眾生機感

G02 諸佛化應

H01 從實施權

I01 從實

I02 施權

H02 會權歸實

G03 機盡化息

E03 會眾騰疑

F01 彌勒疑念

F02 大眾疑念

E04 問答發起

F01 彌勒請問

G01 略問

H01 長行

H02 偈頌

G02 詳問

H01 兼陳顯相

H02 正陳放光

I01 一光所照之境

I02 諸境所現之相

J01 眾生機感

J02 諸佛化應

K01 從實施權

L01 從實

L02 施權

M01 總陳

M02 別陳

K02 會權歸實

L01 結前起後

L02 正陳機宜

M01 總標種種因緣

M02 別陳信解相貌

N01 次第緩陳

001 布施

P01 外施

P02 內外施

P03 內施

002 持戒

003 忍辱

004 精進

005 禪定

006 智慧

N02 不次急說

001 精進

002 持戒

003 忍辱

004 禪定

005 布施

006 智慧

J03 機盡化息

K01 供養舍利

K02 起塔嚴國

H03 結見求決

H04 防難申問

I01 防初難申初問

I02 防次難申次問

I03 防三難申三問

I04 防四難申四問

F02 文殊領答

G01 略答

H01 惟忖直答

H02 引古作證

G02 詳答

H01 長行

I01 總引燈明

J01 詳引最初一佛

K01 總標化儀

K02 別明三善

J02 略引相繼二萬

I02 別明往事

J01 時至機熟

K01 略舉時機

K02 義顯至熟

J02 顯相逗機

K01 說經入定

K02 雨花動地

K03 大眾喜觀

J03 放光東照

J04 會眾騰疑

J05 說法授記

K01 出定說法

K02 唱滅授記

L01 對眾唱滅

L02 授記潛輝

I03 結會古今

J01 師弟本因

K01 文殊本因

K02 彌勒本因

J02 結會釋疑

I04 應問結答

H02 偈頌

I01 頌總引燈明

I02 頌別明往事

J01 頌時至機熟

J02 頌顯相逗機

J03 頌放光東照

K01 一光所照之境

K02 諸境所現之相

L01 眾生機感

L02 諸佛化應

M01 從實施權

N01 從實

N02 施權

M02 會權歸實

N01 進戒二度

N02 施忍二度

N03 禪慧二度

J04 頌會眾騰疑

J05 頌說法授記

K01 頌出定說法

K02 頌唱滅授記

L01 頌對眾唱滅

L02 頌授記潛輝

I03 頌結會古今

J01 頌師弟本因

K01 頌文殊本因

K02 頌彌勒本因

J02 頌結會釋疑

I04 頌應問結答

J01 答第一問

J02 答第二問

J03 答第三問

J04 答第四問

B02 正宗分

C01 約今時門頭 以彰出世本懷

D01 略明權實 以動執生疑

② 方便品

E01 略明權實

F01 長行

G01 約佛慧稱歎

H01 歎諸佛智慧

I01 標歎二智

I02 依次釋成

H02 歎自證智慧

I01 總顯具足

I02 分文別歎

G02 約諸法顯示

H01 取要絕言

H02 徵起釋成

H03 轉釋釋詞

F02 偈頌

G01 正頌長行

H01 頌約佛慧稱歎

I01 頌歎諸佛智慧

J01 頌標歎二智

J02 頌依次釋成

I02 頌歎自證智慧

H02 頌約諸法顯示

G02 極顯難知

H01 許信得解

H02 揀思不及

I01 揀聲聞

I02 揀辟支

I03 揀菩薩

H03 明證始知

G03 略為顯破

E02 動執生疑

F01 千二動執作念

G01 躡今教以作念

G02 執昔教以成疑

F02 身子騰疑三請

G01 請為上根

H01 長行

H02 偈頌

I01 頌躡舉疑端

I02 頌陳疑致請

G02 請為中根

H01 如來為人天絕言

H02 身子為中根啟請

I01 長行

I02 偈頌

G03 請為下根

H01 如來為上慢絕言

H02 身子為下根啟請

I01 長行

I02 偈頌

D02 廣明權實 以斷疑生信

E01 法說一周被上根

F01 如來說法

G01 長行

H01 許說誠聽

I01 應求許說

I02 因退勸勉

I03 當機願聞

H02 讚法勸信

H03 正為分解

I01 略為分解

J01 略解諸佛權實

J02 略解自證權實

K01 標舉徵釋

K02 轉釋釋詞

J03 總結以顯道同

I02 詳為分解

J01 詳解諸佛權實

K01 例上總標

K02 分文別列

L01 過去佛同

L02 未來佛同

L03 現在佛同

K03 總結本懷

J02 詳解自證權實

J03 總結以顯道同

I03 舉濁防難

H04 斥過結勸

I01 設言婉斥

I02 覲面直斥

J01 直斥其過

J02 徵起釋成

J03 轉顯其過

I03 結勸信受

G02 偈頌

H01 頌許說誠聽

H02 頌正為分解

I01 頌略為分解

J01 合頌自他之權

K01 頌諸佛之權

K02 頌自證之權

L01 通為羣機

L02 別為二乘

J02 合頌自他之實

K01 頌自證之實

L01 會權歸實

L02 三根獲益

M01 正為上根

M02 兼為中下

K02 頌諸佛之實

J03 義頌結顯道同

K01 正頌長行

K02 防問斷疑

L01 防承上致問

L02 斷序分餘疑

I02 頌舉濁防難

J01 自慶願滿

J02 義頌長文

K01 頌佛出濁世

K02 頌順時說三

I03 頌詳為分解

J01 頌詳解諸佛權實

K01 頌例上總標

K02 頌分文別列

L01 頌過去佛同

M01 正頌長行

M02 補頌餘義

N01 總標異外權實

N02 逐類別為顯示

001 佛在受法眾

002 佛滅依教眾

P01 戀佛回心眾

P02 起塔造廟眾

P03 建形畫像眾

P04 供像稱名眾

003 廣記懸記眾

L02 頌未來佛同

M01 正頌長行

M02 補頌防難

N01 防何得無一不成難

N02 防不合廣說諸法難

N03 防何必惟為一乘難

N04 防唯一宜應速說難

L03 頌現在佛同

M01 正頌長行

M02 補頌防問

J02 頌詳解自證權實

K01 正頌長行

K02 補頌廣演

L01 眾生機感

L02 如來化應

M01 從實施權

N01 從實不得

001 三七思惟

002 諸天請法

003 作念無計

N02 隱實施權

001 尋念方便

002 諸佛慰諭

003 正施權乘

P01 申屈轉念

P02 先度五人

P03 總結防問

M02 會權歸實

N01 機熟時至

N02 等賜一乘

001 預防問難

002 正明等賜

N03 聞法獲益

J03 頌總結以顯道同

H03 頌讚法勸信

I01 正頌長行

J01 頌讚法舉喻

J02 頌勸信無虛

I02 補頌防難

J01 防諸佛何故同秘難

J02 防如來何故普告難

H04 頌斥過結勸

F02 上根獲益

G01 身子領解

H01 長行

I01 領解歡喜

I02 徵釋其由

J01 昔日疑悔

K01 對境傷感

K02 獨處思惟

K03 常時剋責

J02 今日信解

H02 偈頌

I01 頌領解歡喜

I02 頌徵釋其由

J01 頌昔日疑悔

K01 頌獨處思惟

K02 頌常時剋責

K03 頌對境傷感

J02 頌今日信解

K01 頌聞法斷疑

L01 遠斷昔疑

L02 近斷前疑

K02 頌歡喜自信

G02 如來與記

H01 開迹顯本

H02 正與授記

I01 長行

J01 行因得果

J02 依正莊嚴

K01 國土嚴淨

K02 三乘具足

K03 劫名殊勝

K04 菩薩充滿

J03 主伴壽量

J04 遠近化事

I02 偈頌

J01 正頌長行

K01 頌行因得果

K02 頌依正莊嚴

K03 頌主伴壽量

K04 頌遠近化事

J02 結勝勸喜

G03 時眾供養

H01 總明眾供

H02 別明天供

I01 經家敘供

I02 諸天陳詞

J01 歷敘聖教

J02 稱讚回向

E02 喻說一周被中根

F01 身子代請

F02 如來許說

F03 正說譬喻

G01 長行

H01 喻說

I01 喻眾生機感

J01 喻所感之佛

J02 喻能感之眾

J03 喻結成感義

I02 喻如來化應

J01 喻從實施權

K01 喻從實不得

L01 喻三七思惟

L02 喻作念無計

K02 喻隱實施權

L01 喻先示苦集

M01 喻尋念方便

M02 喻正示苦集

M03 喻違情不信

L02 喻次施道滅

M01 喻尋念方便

M02 喻正施道滅

M03 喻適願修證

J02 喻會權歸實

K01 喻時至機熟

K02 喻等賜一乘

L01 喻正賜一乘

L02 喻廢立之由

K03 喻聞法獲益

I03 喻佛語無虛

J01 如來就喻垂問

J02 身子依問直答

K01 總答

K02 別明

L01 喻許三無虛

L02 喻與一無虛

J03 如來讚善印許

H02 法合

I01 眾生機感

J01 所感之佛

J02 能感之眾

J03 結成感義

I02 如來化應

J01 從實施權

K01 從實不得

L01 三七思惟

L02 作念無計

K02 隱實施權

L01 提喻貼合

L02 正明施權

M01 先示苦集

M02 次施道滅

N01 正施道滅

N02 適願修證

001 聲聞修證

002 辟支修證

003 菩薩修證

J02 會權歸實

K01 重提前喻

K02 以法帖合

L01 時至機熟

L02 等賜一乘

M01 廢立之由

M02 正賜一乘

I03 佛語無虛

J01 重提前喻

J02 以法貼合

H03 結答

G02 偈頌

H01 正頌長行

I01 頌喻說

J01 頌眾生機感喻

K01 頌所感之佛喻

K02 頌能感之眾喻

L01 喻三界依報

L02 喻三界正報

M01 總喻五道

M02 別喻利鈍

N01 別喻五鈍

001 喻慢使

002 喻瞋使

003 喻疑使

004 喻癡使

005 喻貪使

N02 別喻五利

001 結前起後

002 正喻五利

P01 喻邪見

P02 喻戒見

P03 喻身見

P04 喻見見

P05 喻邊見

N03 總結二喻

L03 喻三界眾苦

L04 喻逼迫之相

M01 略喻依報之相

M02 詳喻正報之相

N01 喻下界之相

N02 喻上界之相

M03 總結依正二喻

K03 頌結成感義喻

J02 頌如來化應喻

K01 頌從實施權喻

L01 頌從實不得喻

L02 頌隱實施權喻

M01 頌先示苦集喻

N01 頌正示苦集喻

N02 頌違情不信喻

M02 頌次施道滅喻

N01 頌尋念方便喻

N02 頌正施道滅喻

N03 頌適願修證喻

K02 頌會權歸實喻

L01 頌時至機熟喻

M01 頌時節已至喻

M02 頌根機已熟喻

L02 頌等賜一乘喻

L03 頌聞法獲益喻

I02 頌法合

J01 頌眾生機感

K01 頌所感之佛

K02 頌能感之眾

K03 頌結成感義

J02 頌如來化應

K01 頌從實施權

L01 頌從實不得

L02 頌隱實施權

K02 頌會權歸實

L01 頌等賜一乘

L02 頌聞法獲益

I03 頌結答

H02 極顯悲心

I01 完過去益

J01 過去植種

J02 中間引熟

J03 現在當脫

I02 結未來緣

J01 現在植種

J02 中間引熟

J03 未來當脫

I03 防現在疑

H03 結囑珍重

I01 略囑

J01 略囑非機莫傳

J02 略囑是機乃說

I02 詳囑

J01 詳囑非機莫傳

K01 指機標囑

K02 歷明有損

L01 標罪誠聽

L02 次第敘列

M01 真謗罪報

M02 似謗罪報

M03 顯謗罪報

N01 佛在稍輕

N02 滅後尤重

M04 冥謗罪報

L03 極言顯廣

K03 結歸囑詞

J02 詳囑是機乃說

K01 詳明是機

J01 智度

J02 力度

J03 施度

J04 禪度

J05 慧度

J06 戒度

J07 忍度

J08 便度

J09 願度

J10 進度

K02 顯廣結囑

F04 中根獲益

G01 四子信解

④ 信解品

H01 長行

I01 信解歡喜

J01 經家敘置

J02 四子自陳

K01 昔年執迷

L01 阿含不復進求

L02 般若心不喜樂

K02 今日信解

I02 說喻發明

J01 喻眾生機感

J02 喻如來化應

K01 喻從實施權

L01 喻從實不得

M01 喻三七思惟

N01 喻佛初成道

N02 喻深思化機

001 喻機生佛國

002 喻佛思機扣

003 喻機近覺場

N03 喻機教乖違

001 喻教乖乎機

002 喻機違乎教

M02 喻作念無計

N01 喻教不契機

N02 喻機不契教

N03 喻暫息大化

L02 喻隱實施權

M01 喻阿含保證

N01 喻權人攝化

N02 喻佛轉法輪

001 喻先示苦集

002 喻次施道滅

N03 喻保證小果

M02 喻般若轉教

N01 喻中經方等

N02 喻佛勅轉教

N03 喻受勅不取

K02 喻會權歸實

L01 喻時至機熟

L02 喻等賜一乘

L03 喻聞法獲益

I03 以法貼合

J01 眾生機感

J02 如來化應

K01 從實施權

L01 從實不得

L02 隱實施權

M01 阿含保證

M02 般若轉教

N01 中經方等

N02 佛勅轉教

N03 受勅不取

K02 會權歸實

L01 時至機熟

L02 等賜一乘

L03 聞法獲益

H02 偈頌

I01 頌信解歡喜

I02 頌說喻發明

J01 頌眾生機感喻

J02 頌如來化應喻

K01 頌從實施權喻

L01 頌從實不得喻

M01 頌三七思惟喻

N01 頌佛初成道喻

N02 頌深思化機喻

001 頌佛思機扣喻

002 頌機生佛國喻

003 頌機近覺場喻

N03 頌機教乖違喻

001 頌教乖乎機喻

002 頌機違乎教喻

M02 頌作念無計喻

N01 頌教不契機喻

N02 頌機不契教喻

L02 頌隱實施權喻

M01 頌阿含保證喻

N01 頌權人攝化喻

N02 頌佛轉法輪喻

001 頌先示苦集喻

002 頌次施道滅喻

N03 頌保證小果喻

M02 頌般若轉教喻

K02 頌會權歸實喻

L01 頌時至機熟喻

L02 頌等賜一乘喻

L03 頌聞法獲益喻

I03 頌以法貼合

J01 頌從實施權

K01 正頌長行

L01 頌從實不得

L02 頌隱實施權

M01 頌阿含保證

M02 頌般若轉教

N01 頌佛勅轉教

N02 頌受勅不取

K02 補頌顯迷

L01 顯執迷堅固

L02 顯因果虛妄

L03 顯孤負佛恩

L04 顯孤負佛意

J02 頌會權歸實

K01 正頌長行

K02 補頌顯悟

L01 顯信解堅固

L02 顯因果真實

L03 顯深知佛恩

L04 顯深知佛意

G02 如來印啟

⑤ 藥草喻品

H01 長行

I01 印說標蘊

I02 正與開啟

J01 別立宗旨

J02 說喻發明

K01 喻同時頓演

K02 喻隨機受益

L01 喻未受令受

L02 喻受已令增

K03 喻教同機別

J03 以法貼合

K01 同時頓演

L01 現身垂慈

L02 揚德詔眾

L03 稱機說法

K02 隨機受益

L01 正以法合

M01 未受令受

M02 受已令增

L02 重提前喻

K03 教同機別

L01 教同

L02 機別

I03 結歎慰諭

J01 承前釋疑

J02 正以結歎

H02 偈頌

I01 頌正與開啟

J01 頌別立宗旨

J02 頌說喻發明

K01 頌同時頓演喻

K02 頌隨機受益喻

L01 頌未受令受喻

L02 頌受已令增喻

K03 頌教同機別喻

J03 頌以法貼合

K01 頌同時頓演

L01 頌現身垂慈

L02 頌揚德詔眾

L03 頌稱機說法

K02 頌隨機受益

L01 頌未受令受

L02 頌受已令增

K03 頌教同機別

I02 頌結歎慰諭

J01 頌承前釋疑

J02 頌正以結歎

G03 通授果記

⑥ 授記品

H01 授迦葉記

I01 長行

J01 行因得果

J02 佛法壽量

J03 依正莊嚴

I02 偈頌

J01 頌行因得果

J02 頌依正莊嚴

J03 頌佛法壽量

H02 授三子記

I01 三子請記

J01 經家敘儀

J02 說偈陳請

K01 標偈

K02 正請

K03 說喻

K04 法合

K05 結請

I02 如來授與

J01 授空生記

K01 長行

L01 行因得果

L02 依正莊嚴

L03 佛法壽量

L04 神通說法

K02 偈頌

L01 頌行因得果

L02 頌依正莊嚴

L03 頌神通說法

L04 佛法壽量

J02 授文飾記

K01 長行

L01 行因得果

M01 經劫行因

M02 當得證果

L02 依正莊嚴

L03 佛法壽量

K02 偈頌

L01 頌行因得果

L02 頌依正莊嚴

J03 授目連記

K01 長行

L01 行因得果

L02 莊嚴壽量

K02 偈頌

L01 正頌長行

M01 頌行因得果

M02 頌莊嚴壽量

L02 許示因緣

E03 因緣一周被下根

F01 佛說因緣

⑦ 化城喻品

G01 總出其時

H01 長行

I01 出時顯遠

I02 虛設數量

I03 結指防問

H02 偈頌

I01 頌出時顯遠

I02 頌虛設數量

I03 頌結指防問

G02 歷敘始終

H01 長行

I01 正敘因緣

J01 結緣之由

K01 智佛開權

L01 智佛成道

M01 垂成十劫

M02 諸天興供

M03 時至道成

L02 請轉法輪

M01 王子請法

N01 眷屬備至

N02 説偈讚佛

N03 王子陳請

001 略陳請詞

002 廣説偈頌

M02 梵王請法

N01 智佛現瑞

N02 諸天來請

001 東方來請

P01 蒙光共議

Q01 蒙光作念

Q02 共議何緣

P02 備供推尋

P03 見佛興供

P04 正請轉法

P05 默然受請

002 東南來請

P01 蒙光共議

P02 備供推尋

P03 見佛興供

P04 正請轉法

P05 默然受請

003 南方來請

P01 蒙光共議

P02 備供推尋

P03 見佛興供

P04 正請轉法

P05 默然受請

004 例明六方

005 上方來請

P01 蒙光共議

P02 備供推尋

P03 見佛興供

P04 正請轉法

L03 受請施權

M01 總受眾請

M02 為機施權

N01 轉四諦法輪

N02 轉因緣法輪

L04 聞法保證

K02 智佛顯實

L01 王子啟請

L02 從隨出家

L03 時至顯實

L04 聞法獲益

J02 結緣之事

K01 智佛入定

K02 王子覆講

K03 出定讚勸

J03 遠近得度

K01 中間不盡

K02 至今得度

L01 王子成佛

L02 還度彼眾

K03 今猶未盡

K04 未來得度

I02 再明化儀

J01 復宗引喻

J02 正以喻明

K01 喻眾生機感

K02 喻如來化應

L01 喻從實施權

M01 喻從實不得

M02 喻隱實權施

L02 喻會權歸實

J03 以法貼合

K01 正以法合

L01 從實施權

M01 從實不得

M02 隱實施權

L02 會權歸實

K02 重提前喻

H02 偈頌

I01 頌正敘因緣

J01 頌結緣之由

K01 頌智佛開權

L01 頌智佛成道

L02 頌請轉法輪

M01 頌王子請法

M02 頌梵王請法

N01 頌智佛現瑞

N02 頌諸天來請

001 別頌東方

002 合頌九方

L03 頌受請施權

L04 頌聞法保證

K02 頌智佛顯實

L01 頌王子啟請

L02 頌時至顯實

J02 頌結緣之事

K01 頌智佛入定

K02 頌王子覆講

J03 頌遠近得度

J01 頌中間不盡

K02 頌至今得度

I02 頌再明化儀

J01 頌復宗引喻

J02 頌正以喻明

K01 頌眾生機感喻

K02 頌如來化應喻

L01 頌從實施權喻

M01 頌從實不得喻

M02 頌隱實施權喻

L02 頌會權歸實喻

K01 頌從實施權

L01 頌從實不得

L02 頌隱實施權

K02 頌會權歸實

F02 下根獲益

G01 無學得記

⑧ 五百弟子受記品

H01 先記滿慈

I01 滿慈念請

I02 如來與記

J01 長行

K01 稱讚功德

K02 正與授記

L01 行因得果

M01 過去因深

M02 未來行滿

M03 當得成佛

L02 依正莊嚴

M01 依報莊嚴

M02 正報莊嚴

L03 總結功德

J02 偈頌

K01 頌稱讚功德

K02 頌正與授記

L01 頌行因得果

M01 頌過去因深

M02 頌未來行滿

M03 頌當得成佛

L02 頌依正莊嚴

M01 頌依報莊嚴

M02 頌正報莊嚴

L03 頌總結功德

H02 次記千二

I01 千二念請

I02 如來與記

J01 總許千二

J02 親記五百

K01 長行

L01 陳那先得

L02 餘依次成

K02 偈頌

L01 頌陳那先得

M01 正頌長行

M02 補頌依正

L02 頌餘依次成

J03 勅記餘眾

I03 領記慶責

J01 長行

K01 慶幸自責

K02 說喻發明

L01 喻昔證小果

L02 喻今得大益

K03 以法貼合

L01 昔證小果

L02 今得大益

J02 偈頌

K01 頌慶幸自責

K02 頌說喻發明

L01 頌昔證小果喻

L02 頌今得大益喻

K03 頌以法貼合

L01 頌昔證小果

L02 頌今得大益

G02 有學得記

⑨ 授學無學人記品

H01 有學請記

I01 二子請記

I02 二千請記

H02 如來與記

I01 授阿難記

J01 正與授記

K01 長行

L01 得果時節

L02 依正莊嚴

L03 佛法壽量

L04 果上名聞

K02 偈頌

L01 頌得果時節

L02 頌依正莊嚴

L03 頌果上名聞

L04 頌佛法壽量

J02 顯本釋疑

K01 初心菩薩懷疑

K02 如來顯本釋疑

K03 阿難自識本因

I02 授羅云記

J01 長行授記

K01 果號因行

K02 依正佛法

J02 約義重頌

I03 授二千記

J01 審定機宜

J02 正與授記

K01 長行

K02 偈頌

J03 得記歡喜

D03 極顯經功 以借人弘法

E01 顯勝募人

F01 顯勝明益

⑩ 法師品

G01 約人顯勝

H01 結前起後

H02 正顯殊勝

I01 長行

J01 況顯殊勝

K01 況顯廣持人勝

L01 舉廣持人

L02 以少況顯

K02 況顯廣說人勝

L01 舉廣說人

L02 以少況顯

J02 較量殊勝

J03 勸供持人

I02 偈頌

J01 頌勸供持人

J02 頌況顯殊勝

K01 頌況顯廣持人勝

K02 頌況顯廣說人勝

L01 頌舉廣說人

L02 頌以少況顯

J03 頌較量殊勝

K01 正頌長行

K02 補頌二義

G02 約法顯勝

H01 結前起後

H02 正顯殊勝

I01 長行

J01 曲顯殊勝

K01 信難

K02 人尊

K03 處貴

J02 喻明殊勝

K01 標立宗旨

K02 說喻發明

K03 以法貼合

K04 二門敦信

L01 讚經明機

L02 出過揀非

J03 許護行法

K01 示以方軌

K02 許以護持

I02 偈頌

J01 頌曲顯殊勝

J02 頌喻明殊勝

K01 頌說喻發明

K02 頌以法貼合

J03 頌許護行法

K01 頌示以方軌

K02 頌許以護持

L01 正頌長行

L02 顯益結勸

F02 募人弘經

⑪ 見寶塔品

G01 多寶證明

H01 寶塔涌現

H02 發聲證明

H03 問答其由

I01 四眾慶怪

I02 樂說請問

I03 如來垂答

J01 因中願力

J02 果後遺囑

J03 呼名結答

G02 分身雲集

H01 雲集之由

I01 釋迦酬樂說願

I02 分身酬釋迦請

H02 正明雲集

I01 略集

J01 略變一土

J02 諸佛略集

J03 結略不盡

I02 廣集

J01 廣變八方

K01 更變八方

K02 方外更變

J02 諸佛廣集

J03 結廣遍滿

H03 遣使說欲

G03 入塔募人

H01 開塔就座

I01 世尊開塔

I02 四眾興供

I03 多寶分座

I04 釋迦就座

H02 接眾在空

H03 祈通募人

I01 長行

I02 偈頌

J01 舉佛勸持

K01 舉三佛同為

L01 多寶願力

L02 分身遠來

L03 自用方便

K02 勸發願護持

J02 稱功較難

K01 稱持功德

K02 較法難持

L01 總標難持

L02 別以較量

M01 較量演說難

M02 較量書讀難

M03 較量說聽難

M04 較量奉持難

J03 讚教揚機

K01 讚教超羣

K02 揚機殊勝

E02 證益發願

F01 示相證益

⑫ 提婆達多品

G01 約達多通經以證漸益

H01 遠舉本因

I01 長行

J01 國王棄國求法

J02 仙人索願為說

J03 國王為法隨侍

I02 偈頌

J01 義頌長行

K01 頌國王棄國求法

K02 頌仙人索願為說

K03 頌國王為法隨侍

J02 結證寓勸

H02 結會證益

I01 結會古今

I02 證成漸益

J01 釋迦成道

J02 達多得記

K01 佛號界名

J02 住世教化

J03 滅後利益

H03 聞信功德

G02 約文殊弘法以證頓益

H01 二士相見

H02 問答證益

I01 三番問答

J01 問答所化數目

J02 問答所說法義

J03 問答頓證有無

I02 證成頓益

J01 說偈證益

K01 智積懷疑

K02 龍女說偈

J02 現身證益

K01 身子不信

K02 龍女現身

L01 獻珠表顯

L02 現身成佛

H03 會眾信受

F02 承當發願

⑬ 勸持品

G01 菩薩發願

G02 聲聞發願

H01 無學發願

H02 有學發願

G03 尼眾發願

H01 愛道增記

H02 耶輸增記

H03 歡喜發願

G02 不退發願

H01 如來目視

H02 不退作念

H03 發願護持

I01 發願祈護

I02 說偈陳情

J01 弘經自任

J02 諸難自忍

K01 忍罵害毀輕

K02 忍恐怖擯斥

J03 請佛安住

E03 請示方軌

⑭ 安樂行品

F01 文殊請方

F02 如來示軌

G01 總標

G02 別示

H01 持身

I01 長行

J01 總標二處

J02 別釋行近

K01 釋行處

L01 行處事行

L02 行處理行

K02 釋近處

L01 近處事行

M01 不近妨正之緣

M02 不近非器之眾

M03 不近致嫌之因

M04 常近攝心之境

L02 近處理行

I02 偈頌

J01 正頌長行

K01 頌總標二處

K02 頌別釋行近

L01 合頌二處事行

M01 頌不近妨正之緣

M02 頌不近非器之眾

M03 頌不近致嫌之因

L02 合頌二處理行

M01 頌行處理行

M02 頌近處理行

J02 顯益結答

H02 應物

I01 總標應住

I02 別明止作

J01 長行

K01 明止行

K02 明作行

J02 偈頌

K01 頌作行

K02 頌止行

I03 結益顯德

H03 攝心

I01 長行

J01 別示止作

K01 示止行

K02 示作行

J02 總結利益

I02 偈頌

J01 頌別示止作

K01 頌止行

K02 頌作行

J02 頌總結利益

H04 立願

I01 長行

J01 正示行法

K01 別示心願

L01 發二心

L02 立深願

K02 總結利益

J02 顯經難遇

K01 標顯難遇

K02 法喻合明

L01 從實施權

M01 喻說

M02 法合

L02 會權歸實

M01 喻說

M02 法合

K03 結顯難遇

L01 重牒法喻

L02 正結難遇

I02 偈頌

J01 頌正示行法

J02 頌顯經難遇

K01 頌法喻合明

L01 合頌二喻

L02 合頌二法

K02 頌結顯難遇

G03 結勸

H01 正勸四法應修

H02 因示持經利益

I01 報感花果

I02 夢驗佳祥

J01 夢修因

K01 夢見佛說法

K02 夢自身說法

K03 夢聞法得記

K04 夢入定見佛

J02 夢得果

I03 總結利益

C02 約實際理地 以顯應化妙用

D01 略明本迹以動執生疑

⑮ 從地涌出品

E01 佛音遠召

F01 他方開士請命弘經

F02 如來不許徵起遠召

E02 地涌多千

F01 多千涌出

G01 略舉同時涌出眾

G02 況顯依次徐來眾

F02 詳敘來儀

G01 作禮稱讚

G02 佛力促時

F03 上首問訊

G01 問訊酬答

H01 出班問訊

H02 依問酬答

G02 師資交讚

E03 推因略答

F01 菩薩作念

F02 彌勒推因

G01 敘意標偈

G02 別問三處

H01 問從來處

H02 問證果處

H03 問修因處

I01 舉數顯廣

I02 正問其處

G03 總以求決

F03 如來略答

G01 分身侍者待聞

H01 侍者各問本師

H02 本師教以待聞

G02 如來正答彌勒

H01 誠聽

I01 長行

I02 偈頌

H02 正答

I01 長行

J01 答修因處

J02 答從來處

J03 答證果處

I02 偈頌

J01 正頌長行

K01 頌答修因處

K02 頌答證果處

K03 頌答從來處

J02 略為顯破

E04 騰疑致辯

F01 菩薩騰疑

F02 彌勒致辯

G01 長行

H01 執迹辯難

I01 執佛迹反難

I02 執眾迹致辯

H02 舉喻發明

H03 以法貼合

I01 合父少子老喻

I02 合舉世不信喻

G02 偈頌

H01 頌執迹辯難

H02 頌舉喻發明

H03 頌以法貼合

I01 頌合父少子老喻

I02 頌合舉世不信喻

D02 廣明本迹以斷疑生信

E01 廣明本迹

⑩ 如來壽量品

F01 誠囑請說

F02 正與廣明

G01 長行

H01 明壽量長遠

I01 正明長遠

I02 舉喻較量

J01 舉喻問數

J02 答以不知

J03 疊數較量

I03 預防伏難

J01 防此界中有餘佛難

J02 防餘處不聞釋迦難

J03 防自說成道不久難

J04 防今昔總成妄語難

H02 明現滅無虛

I01 承前起後

I02 法喻合明

J01 法說

K01 因住有損

K02 唱滅生益

K03 佛語無虛

J02 喻明

K01 喻因住有損

L01 喻捨應致苦

L02 喻赴應求救

L03 喻久住垂教

L04 喻厭怠有損

K02 喻唱滅生益

K03 喻佛語無虛

J03 結合

G02 偈頌

H01 頌壽量長遠

I01 頌正明長遠

I02 頌預防伏難

J01 防常住何必現滅難

J02 防現滅何必說常難

H02 頌現滅無虛

I01 頌法說

J01 合頌住損滅益

K01 正頌二義

K02 補頌防難

L01 防有違常住彼此難

L02 防劫燒佛身有壞難

L03 防不壞何云劫燒難

L04 防俱在眾應俱見難

L05 防不見誰信不滅難

L06 防如來自語相違難

J02 別頌佛語無虛

I02 頌喻明

I03 頌結合

E02 斷疑生信

⑰ 分別功德品

F01 經家總敘

F02 如來分別

G01 分別功德

H01 分別圓悟功德

H02 分別頓證功德

F02 凡聖交慶

F03 彌勒慶讚

G01 慶讚歡喜

G02 備述法益

H01 述悟證功德

H02 述凡聖交慶

G03 結歎功德

D03 極顯經功以借人弘法

E01 讚持論德

F01 約一門讚論

G01 一念信解功德

H01 長行

H02 偈頌

I01 頌設事較量

I02 頌結其不退

J01 重牒前福

J02 驗知不退

H03 防問

G02 深心信解功德

H01 正明

H02 防問

F02 約全經讚論

G01 別明三種功德

H01 長行

I01 讀誦功德

I02 兼書功德

I03 兼度功德

J01 舉劣況勝

J02 法喻合顯

J03 重以詳明

K01 詳明其行

K02 詳明其德

H02 偈頌

I01 頌讀誦功德

I02 頌兼書功德

I03 頌兼度功德

J01 頌舉劣況勝

J02 頌重以詳明

K01 頌詳明其行

K02 頌詳明其德

G02 別明五種功德

⑱ 隨喜功德品

H01 彌勒獨問隨喜

H02 如來具明五德

I01 長行

J01 隨喜功德

K01 一人隨喜轉教

K02 展轉以至五十

K03 較量最後功德

L01 設事為例

M01 財施遍給

M02 法施普利

L02 問答功德

L03 正與較量

K04 況顯最初隨喜

J02 暫聽功德

J03 暫勸功德

J04 誠勸功德

J05 誠聽功德

I02 偈頌

J01 頌隨喜功德

K01 頌一人隨喜轉教

K02 頌展轉以至五十

K03 頌較量最後功德

K04 頌況顯最初隨喜

J02 頌誠勸功德

J03 頌暫聽功德

J04 頌暫勸功德

J05 頌誠聽功德

G03 總顯六根清淨

⑬ 法師功德品

H01 指人總標

H02 分德別列

I01 眼根功德

J01 長行

J02 偈頌

I02 耳根功德

J01 長行

K01 總標根量

K02 別列眾聲

L01 雜然近陳聲

L02 異類遠住聲

K03 結要該廣

J02 偈頌

K01 頌總標根量

K02 頌別列眾聲

L01 頌雜然近陳聲

L02 頌異類遠住聲

M01 善道惡道聲

M02 因人果人聲

K03 頌結要該廣

I03 鼻根功德

J01 長行

K01 總標根量

K02 別列眾香

L01 人間香

L02 天上香

L03 聖人香

K03 結其功德

J02 偈頌

K01 頌總標根量

K02 頌別列眾香

L01 頌人間香

L02 補雜類香

L03 頌天上香

L04 頌聖人香

K03 頌結其功德

I04 舌根功德

J01 總標德數

J02 別列眾德

K01 長行

L01 變味成美

L02 說法投機

L03 感眾聽法

L04 得聖護念

K02 偈頌

L01 頌變味成美

L02 頌說法投機

L03 頌感眾聽法

L04 頌得聖護念

I05 身根功德

J01 總標德數

J02 別列眾德

K01 長行

L01 體絕垢染

L02 用能現相

K02 偈頌

L01 頌體絕垢染

L02 頌用能現相

I06 意根功德

J01 總標德數

J02 別列眾德

K01 長行

L01 能達法義

L02 能知眾心

L03 能合成典

K02 偈頌

L01 頌能達法義

L02 頌能知眾心

L03 頌能合成典

L04 補能得無畏

E02 引事證益

⑳ 常不輕菩薩品

F01 承前雙開二益

F02 歷引往事證釋

G01 長行

H01 遠舉威音

I01 正舉初佛

I02 兼出二萬

H02 雙標二人

H03 正明往事

I01 遍記致謗

J01 不輕遍記

J02 上慢毀謗

I02 弘經蒙化

J01 不輕弘經

J02 上慢蒙化

I03 成道得果

J01 不輕成道

K01 中間值佛

K02 行滿成道

K03 結會古今

J02 上慢得果

K01 中間獲罪

K02 罪畢得果

K03 結會古今

H04 讚經結勸

G02 偈頌

H01 頌遠舉威音

H02 頌雙標二人

H03 頌正明往事

I01 頌遍記致謗

I02 頌弘經蒙化

I03 頌成道得果

H04 頌讚經結勸

E03 發願勸持

② 如來神力品

F01 地涌發願弘經

F02 如來現神勸持

G01 對眾現神

H01 總標

H02 別明

I01 以相顯

I02 以聲示

J01 二音遍至

J02 警覺眾生

K01 地動警覺

K02 天語警覺

J03 成辦利益

G02 讚經結勸

H01 長行

I01 承前起後

I02 嘉讚經功

I03 結勸受持

H02 偈頌

I01 頌承前起後

I02 頌嘉讚經功

I03 頌結勸受持

B03 流通分

C01 總囑傳持

② 囑累品

D01 摩頂囑累

E01 囑令增益

E02 徵起釋成

E03 教以隨機

D02 奉教傳持

D03 歡喜圓成

C02 別示修法

D01 正修之法

E01 藥王盡執為法

③ 藥王菩薩本事品

F01 宿王因藥王而請問

F02 如來引本事而垂答

G01 舉本師

G02 明本事

H01 現神供佛

I01 聞法獲益

I02 感恩供養

H02 然身供佛

I01 喜見然身

I02 諸佛讚善

I03 佛默身盡

H03 燒臂供塔

I01 喜見轉生

I02 白父詣佛

J01 白父當供

J02 升空往詣

I03 蒙佛囑累

I04 戀慕起塔

I05 燒臂作供

J01 祈眾憶念

J02 燒臂成益

J03 時眾憂惱

J04 立誓還復

J05 天地呈祥

G03 結會古今

G04 別囑宿王

H01 顯法供殊勝

H02 明持人功德

I01 約全經明德

J01 受持功德

K01 較能持之福

K02 喻所持之法

L01 喻深大高上

L02 喻照明破暗

L03 喻尊特殊勝

M01 喻經尊特

M02 喻經殊勝

L04 喻拔苦與樂

J02 書寫功德

J03 供養功德

I02 約本品明德

J01 聽聞功德

J02 受持功德

J03 修行功德

K01 轉生極樂

K02 離惱得忍

K03 見佛遙讚

K04 指益結告

J04 讚善功德

H03 囑應當弘護

I01 囑弘本品

I02 囑護全經

F03 多寶以有益而讚問

E02 妙音忘情弘經

②④ 妙音菩薩品

F01 妙音忘情遠來

G01 遠來之由

H01 蒙釋迦光

I01 如來光照其國

I02 妙音蒙光欲來

J01 經家敘德

J02 蒙光欲來

H02 奉本師命

I01 本師誠令忘情

I02 妙音奉命現相

J01 奉命歸功

J02 先現來相

J03 文殊推因

J04 如來指答

H03 應多寶喚

I01 多寶受請遠喚

I02 妙音同眾俱發

G02 正明遠來

H01 敘相標來

H02 具儀晉見

I01 見釋迦

I02 見多寶

F02 如來論其功德

G01 論宿世善根

H01 華德請問

H02 如來引答

G02 論現在神智

H01 極顯因力

H02 詳示果用

I01 總標

I02 別明

J01 應化世間

K01 別明現身

K02 總結神智

J02 應化出世

G03 論三昧名字

F03 妙音事畢還國

G01 饒益事畢

G02 妙音還國

G03 對佛述成

F04 此眾聞品獲益

E03 觀音遣相圓應

②⑤ 觀世音菩薩普門品

F01 長行別示

G01 問答得名所以

H01 當機舉名請問

H02 如來備示感應

I01 正答得名所以

J01 總標尋聲救苦

J02 別示持名感應

J03 結答得名因緣

I02 廣顯稱名感應

J01 能脫四難

K01 別明脫難

L01 能脫戮難

L02 能脫鬼難

L03 能脫刑難

L04 能脫賊難

K02 總結神力

J02 能離三毒

K01 別明離毒

K02 總結神力

J03 能應二求

K01 別明應求

K02 總結神力

J04 能得多福

K01 舉福勸持

K02 以餘較量

K03 結顯多福

G02 問答遊化方便

H01 當機進問遊化

H02 如來備示感應

I01 廣顯應化諸國

J01 明應顯化

K01 能應三聖

K02 能應六天

K03 能應五人

K04 能應四眾

K05 能應眾婦

K06 能應二童

K07 能應十類

K08 能應力士

J02 結德勸供

I02 正答遊於娑婆

J01 顯示妙德

K01 能施無畏

K02 能感供養

K03 能修供養

F02 偈頌合顯

G01 重問得名所以

G02 合顯得名遊化

H01 顯得名所以

I01 總標

I02 別顯

J01 能免三災

J02 能脫八難

K01 怨賊刑戮難

K02 枷鎖毒藥難

K03 羅刹惡獸難

K04 毒蟲暴雨難

I03 總結

H02 顯遊化方便

I01 廣顯應化諸國

I02 正顯遊於娑婆

F03 聞品獲益

G01 持地稱揚

G02 時眾發心

D02 助修之法

E01 神呪以護外魔

②⑥ 陀羅尼品

F01 護法說呪

G01 菩薩說呪

H01 藥王說呪

I01 問答持福

I02 正說神呪

I03 禁毀讚善

H02 勇施說呪

I01 預明呪力

I02 正說神呪

I03 指呪禁毀

G02 天王說呪

H01 多聞說呪

I01 為護說呪

I02 隨呪擁護

H02 持國說呪

I01 為護說呪

I02 指呪禁毀

G03 羅刹說呪

H01 正以呪護

I01 經家敘名

I02 為護說呪

I03 指邪禁毀

H02 兼以身護

I01 羅刹願護

I02 如來讚勸

F02 聞說得忍

E02 善友以護內心

②⑦ 妙莊嚴王本事品

F01 總敘本人

G01 敘本地師親

G02 敘本地昆季

F02 詳明本事

G01 二子為父現神

H01 現神之由

I01 為往聞佛法

I02 為遵奉母命

H02 正現神變

G02 妙嚴轉邪成道

H01 轉邪詣佛

I01 妙嚴受化轉邪

I02 二子祈願勸詣

J01 於母所祈願

J02 勸父母時詣

I03 宮眷同詣佛所

J01 敘宮眷德

J02 正明同往

H02 聞法興供

H03 得記出家

H04 修行成道

H05 懷德自誓

I01 妙嚴懷二子德

I02 如來印讚發迹

I03 自誓永離邪見

F03 結會古今

G01 總與結會

G02 別讚二士

F04 聞品獲益

E03 取要以尅修期

②⑧ 普賢菩薩勸發品

F01 請示要法

G01 普賢勸請

H01 率眾東來

H02 陳因勸請

G02 如來垂示

F02 發願護持

G01 總發大願

G02 別明擁護

H01 擁護讀誦

H02 擁護思惟

H03 擁護修習

I01 現身說法

I02 防非說呪

G03 自結神力

F03 明益結勸

G01 普賢明益勸修

H01 正明持益

H02 舉書況顯

H03 勸令修習

H04 願以神護

G02 如來明益勸敬

H01 讚普賢德

H02 明持經益

I01 感應道交

I02 離障近果

J01 能離二障

J02 能近二果

I03 得福遮毀

I04 利讚罪謗

H03 結勸迎敬

F04 聞品獲益

C03 大會禮散

法花指掌疏科目

無上妙法喜見聞 善解權實方便智 修持悟入佛知見 現證圓通得受記

受持及讀誦 讚歎並宣說 福慧俱增長 災障悉消除 現眷咸安康 先親得超昇 見聞與隨喜 皆共成佛道



香港新界屯門藍地青山公路18號妙法寺 <https://www.mfbm.hk>
18 Castle Peak Road, Lam Tei, Tuen Mun, N.T., Hong Kong